الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير

للإمام الفقيه الأصولي

أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلي الحنبلي ١١٨٩ هـ

قدم له

العلامة الأصولي

أ.د/ أحمد منصور آل سبالك

الدكتور مطلق الجاسر

الشيخ عامر بهجت

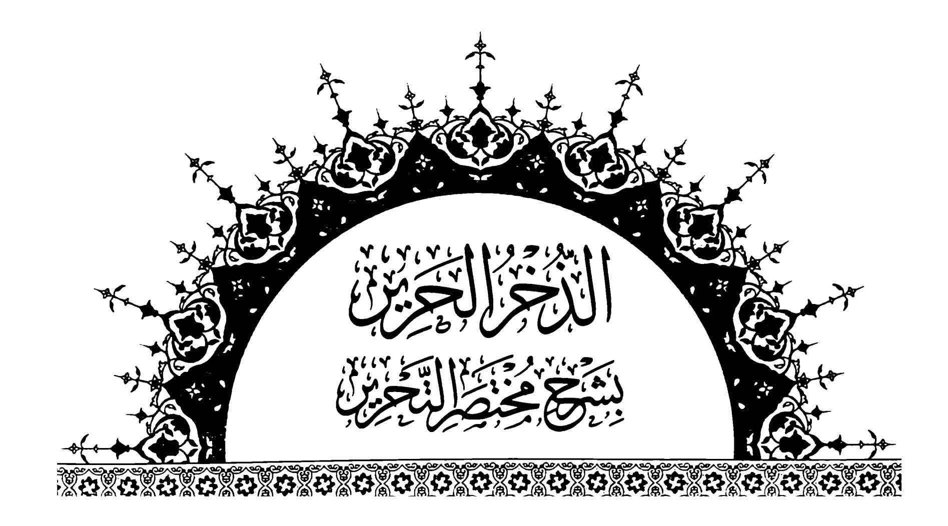
تحقيق

وائل محمد بكر زهران الشنشوري

الطبعة الثانية

دار الذخائر




الذخر الحرير
بشرح مختصر التحرير

البعلي - أحمد عبد الله بن أحمد الحنبلي ١١٨٩هـ
دار الكتب المصرية - فهرسة أثناء النشر.
الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير / تأليف أحمد بن عبد الله البعلي الحنبلي
تحقيق: وائل محمد بكر - القاهرة: المكتبة العمرية - دار الذخائر - ٢٠١٩م.
٩٩٢ ص - ١٧ × ٢٤ سم
١. الفقه الإسلامي - أصول.
٢. بكر محمد وائل (محقق).
أ. العنوان

رقم الإيداع: ٢٨٣٤٣ - التاريخ ٢٠١٩
ردمك: ٢-٠-١٥٦٥٨-٩٧٧-٩٧٨
الطّبعة الثالثة ١٤٤٤هـ-٢٠٢٣م

المكتبة العمرية   دار الذخائر

شارع الإمام محمد عبده خلف الجامع الأزهر
+20108543160 +201060908845 +2012202275629
dar.alzakhair@gmail.com
دار الذخائر

الذخر الحرير

بشرح مختصر التحرير

لِلإمامِ الفَقيهِ الأُصُولِيِّ

أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلي الحنبلي ١١٨٩ هـ

قدم له

العلامة الأصولي

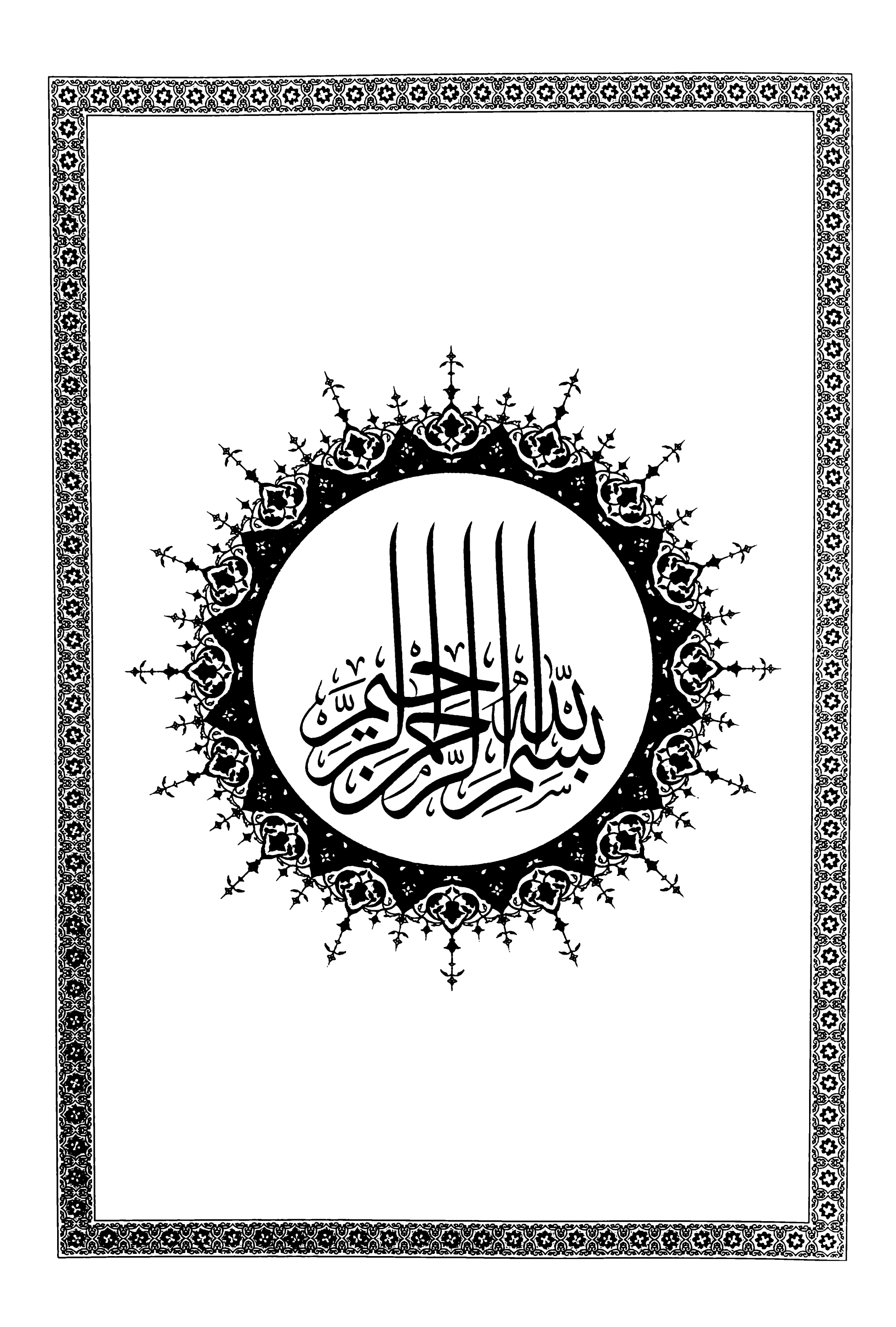
أ.د/ أحمد منصور آل سبالك

الدكتور مطلق الجاسر   الشيخ عامر بهجت

تحقيق

وائل محمد بكر زهران الشنشوري

المكتبة العمرية   دار الذخائر


بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة شيخنا العلامة الأصولي أ. د/ أحمد منصور سبالك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد.

إن كتاب مختصر التحرير في أصول الفقه لابن النجار الحنبلي المتوفى ٩٧٢هـ، من الكتب المعتمدة عند الحنابلة في أصول الفقه بلا خلاف؛ ولهذا فيحظى هذا الكتاب المسمى بالكوكب المنير مكانة مرموقة بين كتب المذهب الأصولية، لما امتاز به من سهولة في العرض واللغة واستيفاء غالب مسائل الأصول.

ولأهمية هذا الكتاب وضع بين الكتب السيارة في أصول الفقه التي سارت شرقًا وغربًا وشمالًا وجنوبًا، مما جعل الكثير من أهل العلم يتكالبون على شرحه وبيان ألفاظه وتحرير جُمله الأصولية، وفك عباراته.

ومن هذه الشروح شرح العلامة الفقيه الحنبلي أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلي الحنبلي المتوفى ١١٨٩هـ -رحمه الله تعالى-، والمسمى بـ:

«الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير»

وكما ذكر في شرحه سبب الشرح قائلًا على المختصر بأنه: «... مشتملًا على قواعد كثيرة، وفوائد عظيمة».

وقد اشتمل بالفعل على قواعد وفوائد جمة في طيات هذا المختصر مما جعل كثيرًا من العلماء يشرحونه ويبرزون قيمة هذه القواعد وتلك الفوائد في شروحهم.

وكانت من أمنيات طلاب علم الأصول وأهله أن يجدوا كتاب العلامة البعلي مطبوعًا، ودعونا الله تعالى كثيرًا بإخراجه من دائرة المخطوطات إلى دائرة المطبوعات.

وظلت هذه الأمنية تتردد في دعائنا كثيرًا إلى أن أتحفني ابني الكريم الشيخ/ وائل بكر -حفظه الله وسلمه من كل سوء- بالبشرى بأنه حقق الكتاب وفي طي الطباعة الآن،

ثم زادني تشـريفًا بأن أرسـل لي جزءًا منه لأكتب له مقدمة أدخل بها معه في الأجر لنشـر هذا الكتاب.

فوجدتـه تحقيقًـا طيبًا، أخرج فيـه النص بطريقـة جيدة وترتيب جيد؛ ليسـهل على القارئ استيعاب الكتاب، ثم زانه بتعليقاته في الهامش.

جعل الله ذلك في ميزانه، وكتب لعمل القبول، وله الأجر، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وصلى اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم.

فجر يوم الجمعة: الرابع من شهر صفر ١٤٤١هـ

الموافق: الرابع من أكتوبر ٢٠١٩م

كتبه

أ. د/ أحمد منصور سبالك

إسنادي للإمام البعلي رَحِمَهُ ٱللَّهُ

أروي عن الإمام البَعْلِيِّ صاحب كتاب «الذُّخر الحرير»: إجازة عن الشَّيخ المُسنِد **محمد بن ناصر العجمي** المعروف بتفاحة الكويت، والشَّيخ المُسنِد الدكتور **ذياب بن سعد الغامدي الطائفي** حفظهما الله ونفعنا بهما، عن شيخهما العلَّامة عبد الله بن عبد العزيز ابن عقيل الحنبلي شيخ الحنابلة في وقته، وقد سمع الأول جزءًا من الكتاب على الشيخ ابن عقيل في المسجد الحرام بقراءة غيره كما أخبرني، وقد قرأت أنا عليه جزءًا من الكتاب بسماع زوجي أم حبيبة وابنتي حبيبة، وأجازنا بالكتاب ومروياته عامة، وأجاز ابني أحمد، عن العلَّامة عبد الرَّحمن بن ناصر السَّعدي، عن الشَّيخ المُؤرِّخ إبراهيم بن صالح بن عيسى، عن أحمد بن إبراهيم بن عيسى وعلي بن عبد الله بن عيسى، كلاهما عن عبد الله بن عبد الرَّحمن أبابطين، عن محمد بن عبد الله بن حَمَدِ بن طِراد الدوسري، **عن الإمام أحمد بن عبد الله البَعْلِيِّ الحنبلي** رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

ح وعن الدكتور **ذياب بن سعد** أيضًا، والشَّيخ الدكتور **علي بن محمد العمران**، حفظهما الله ونفعنا بهما، عن الشَّيخ صالح أحمد الأَرْكانِي الحنبلي، عن الشَّيخ الفقيه عبد القادر الدُّومي الشَّهير بالحَتَّاوِي الحنبلي، عن مصطفى بن أحمد بن حسن بن عمر بن معروف الشَّطِّي الحنبلي مفتي الحنابلة بدُومة، والعلَّامة الفقيه عبد القادر بن أحمد بن مصطفى بن عبد الرحيم بن محمد بن بدران الدُّومي الحنبلي، عن والد الأول المُفتي أحمد بن حسن بن عمر الشَّطِّي الحنبلي مفتي الحنابلة بدمشق، وشقيقه الشَّيخ محمد بن حسن، عن العلَّامة الشَّيخ حسن بن عمر بن معروف الشَّطِّي الحنبلي، عن الشَّيخ المُفتي مصطفى بن سعيد الرُّحَيْبانِي السُّيوطي الحنبلي مفتي الحنابلة بدمشق، عن الإمام **أحمد بن عبد الله البعلي** رَحِمَهُ ٱللَّهُ.



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الأمي الأمين وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فقد منَّ الله عليَّ بتحقيق هذا الكتاب المبارك «الذخر الحرير»، وطبعت الطبعة الأولى منه، وانتهت بحمد الله تعالى، وجاءتني بعض الملاحظات العِلميَّة، نبَّهني عليها بلطفٍ وكريمِ خلق أخي فضيلة الشيخ محمد بن تركي الهاجري حفظه الله ونفعنا به، وأخبرني الناشر الشيخ خالد ذكي وفقه الله بعزمه على طباعة الكتاب طبعة ثانية في حلَّة بهيَّة؛ فصحَّحت ما وقع منِّي في الطبعة الأولى من أخطاء، وهي قليلة، والحمد لله رب العالمين.

ورحم الله القائل: إني رأيت أنه لا يكتب إنسانٌ كتابًا في يومه إلَّا قال في غده: لو غُيِّر هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يستحسن، ولو قُدِّم هذا لكان أفضل، ولو تُرك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العِبَر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر.

وقد لاقى الكتاب القبول عند أهل العلم، خاصة السادة الحنابلة، وأثنوا عليه، ونصحوا به الطلاب، وكُتب عنه بعض المقالات العلمية.

وذكر لي شيخُنا الحبيب محمد بن ناصر العجمي حفظه الله ثناء شيخه العلامة ابن عقيل الحنبلي على «الذخر الحرير»، قال: وكان الشيخ يطرب لقراءة وسماع هذا الكتاب، ويقول: إنه أفضل من «شرح الكوكب».

وكذا نقل الشَّيخُ حسام الورهي وغيرُه عن الشيخ ابن عقيلٍ الحنبليِّ أيضًا.

وكذا نقل لي فضيلة الشيخ الدكتور أحمد السَّبهان حفظه الله نحوه عنه في مجلس حضره للشيخ ابن عقيل، وأضاف من عنده: أنَّ الطالب ينتفع من «الذُّخْر الحَرِير» للبَعلي أكثر من «شرح الكوكب». اهـ

وأثنى عليه فضيلة الشيخ الدكتور عامر بهجت حفظه الله، وقال لي: حاجة الناس إلى كتاب «الذُّخْر الحَرِير» أكثر من حاجتهم لكتاب «شرح الكوكب»، وهو أنسب بكثير في هذه الأيام. اهـ.

وكذا فضيلة الشيخ أحمد الغريب الحنبلي حفظه الله، وكتب عنه في منشور له فقال: كتاب مهم، وفيه زيادات على ما في شرح ابن النجار، بعضها من «التحبير»، وبعضها من عنده، كنقله عن «المنتهى» للمختصِر مثلًا، كما أنَّ فيه تصويبًا لأخطاء في ألفاظ وردت في «الأصل» و«المختصر» وقارنتها بالكتاب المنقول عنه؛ فوجدت الصواب مع الإمام البَعلي في هذا الكتاب، وسَبكُه للشرح مع المتن بديعٌ، وليس اختصاره للشَّرح مخلًّا، والكتاب يحتاج إلى اهتمام من إخواننا الحنابلة وضمِّه للدَّرس الأصولي الحنبلي. اهـ.

وقال لي الشَّيخ عبد الكريم القُثامي الحنبلي حفظه الله: «الذُّخْر الحَرِير» فيه فوائد وزوائد، وهو شرح متميِّز، ووجدت له عبارات تعقَّب فيها «مختصر التحرير»، ويصرفُ فيها عبارة «مختصر التَّحرير» لِتوافِقَ ما في «التَّحرير»، وعندما أستشكلُ كلامًا في «المختصر» فأراجع «الذُّخر الحَرير» أجده قد تنبَّه لهذا. اهـ.

وكذا أثنى عليه الشيخ محمد سعد أبو علياء الحنبلي، وقال لي: هو جوهرة للحنابلة، ومن أحسن ما خرج لهم من أعمال، وكذا الشيخ حذيفة خليفة الحنبلي، والشيخ مشاري العليان الحنبلي، حفظهم الله وبارك فيهم وغيرهم من أهل العلم والتحقيق.

والله أسـأل أن ينفع بـه، وأن يرزقنا أجـره، وأن يسـترنا في الدارين، وأن يغفر لمؤلفه ويرفع درجته، وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين.

وكتب

وائل محمد بكر زهران الشنشوري

ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان لعام ١٤٤٣ من الهجرة، ٢٠٢٢م

في بيت والدي بقرية شنشور، وأنا جالس بجوار أُمي بركة الزمان، وجنة الرحمن،

حفظها الله الحنان المنان، وسقاها من حوض النبي العدنان،

وجمعنا بها وبه في أعلى الجنان

وفي ليلتها ختمت ابنتي حبيبة حفظ كتاب الله القرآن،

جعلها الله وأمها من أهل الولاية والعرفان

مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور عامر بهجت حفظه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله، وصلى الله وسلم على رسول الله، وعلى آله وصحبه، أما بعد:

فمنذ مدة وأنا أفكِّر وأرجو أن يختصر «شرح الكوكب المنير» في كتاب لا يزيد عن مجلد، يحلُّ عبارات «مختصر التحرير»، مع التمثيل لها، دون توسع في بيان الخلاف والأدلة والمناقشات، بحيث يسدُّ حاجة الراغب في استشراح الكتاب من غير توسع، وفي كل يوم أقدِّم رجلًا وأؤخر أخرى، حتى وصلني هذا السفر النفيس الموسوم بـ «الذخر الحرير»؛ فإذْ به يسدُّ حاجة المتعلم إلى ذلك.

وقد تضمن شرح «المختصر» بإيجاز غير مخلٍّ، وهو على اختصاره لا يخلو من إضافات علمية دقيقة ونفيسة.

فرحم الله مؤلفه، وشكر الله لمحققه.

وإنني أوصي به من أراد شرحًا موجزًا لـ «مختصر التحرير».

وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين.

وكتب الفقير إلى الله تعالى: عامر بهجت

○○○

مقدمة فضيلة الشيخ الدكتور مطلق الجاسر حفظه الله

Dr.Mutlaq Aljasser
Assistant Dean for Student Affairs
College of Sharia - Kuwait University



د. مُطْلَق بن جاسر بن مُطْلَق الجاسر
العميد المساعد للشئون الطلابيه
كلية الشريعة – جامعة الكويت

التاريخ ١٥/٩/ ١٤٤٣هـ

الموافق ١٧/٤/ ٢٠٢٢ م

الحمدلله الذي فقّه مَن شاء من عباده في الدين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمةً للعالمين، القائل: "من يُرد الله به خيرًا يُفقّه في الدين"،وعلى آله وصحبه أجمعين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد ..

فإن متن "مختصر التحرير" للإمام النحرير تقي الدين محمد بن أحمد بن عبدالعزيز بن النجّار الفتوحي رحمه الله (ت:٩٧٢هـ) من أجود متون متأخري الحنابلة الأصولية، وهو مختصر "تحرير المنقول وتهذيب علم الأصول" لمُنقّح المذهب الإمام علاء الدين علي بن سليمان المرداوي رحمه الله (ت: ٨٨٥هـ).

وقد اعتنى به جملةٌ من العلماء الأجلاء فشرحوه، فمنهم المصنّف نفسه، ومنهم الإمام أحمد بن عبدالله البعلي رحمه الله (ت:١١٨٩هـ) في شرح مختصر مُحرّر سمّاه "الذُّخر الحرير بشرح مختصر التحرير"، وقد أحسن أخونا الفاضل الشيخ وائل محمد بكر زهران الشنشوري وفقه الله في العناية به وتحقيقه، وقد اطّلعتُ على عمله فرأيته مجوّدًا نافعًا.

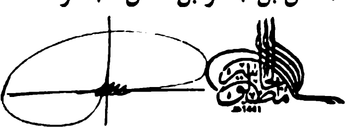
فأسأل الله العلي القدير أن يبارك في هذا المتن وفيمن اختصره وشَرَحه ودرّسه وحقّقه وانتفع به.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

وكتبه فقير عفو ربه

د.مطلق بن جاسر بن مطلق الجاسر

في ليلة السبت ١٥ من رمضان ١٤٤٣هـ.



Kuwait City
Twitter: @Dr_Mutlaq

مدينة الكويت
Mutlaq09@gmail.com

مقدمة التحقيق

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

الحمدُ للهِ الَّذي أيَّدَ مذهبَ الإمامِ أحمدَ، بمَن أتَى فيه بما عليه مِن مُؤَلَّفٍ يُحمَدُ، مِن فروعٍ فيه لها الأصولُ تَشهَدُ، بلفظٍ مُوجَزٍ مُنَقَّحٍ مُهَذَّبٍ، بَلَغَ فيه مِن الكفايةِ والمَطلبِ، ووَشَّحَ مسائلَه براجحِ المَذهبِ، معَ احتوائِه على ما يَحتاجُ إليه الأمرُ ويَطلُبُ.

وأَشهَدُ أنْ لا إلهَ إلَّا اللهُ وحدَه لا شريكَ له، شهادةً تَرفَعُ قائلَها أعلى الدَّرجاتِ، وتُبَلِّغُه أقصى الغاياتِ مِن جميعِ الخيراتِ، وأُصلِّي وأُسلِّم على سيِّدنا مُحمَّدٍ خيرِ البَريَّات.

وبعدُ؛ فإنَّ عِلمَ أصولِ الفقهِ علمٌ عظيمٌ مِن أعظمِ علومِ الشَّريعةِ الإسلاميَّةِ وأجلِّها قَدْرًا وأكثرِها فائدةً، فهو عِلمٌ يُتَعَرَّفُ منه تقريرُ مطالبِ الأحكامِ الشَّرعيَّةِ العلميَّةِ، وطُرُقُ استنباطِها، وموادُّ حُجَجِها، واستخراجُها بالنَّظَرِ، كما قالَ المُناويُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

قالَ الإمامُ الغَزاليُّ في «المُستصفى» (ص ٤): وأشرفُ العُلومِ ما ازدُوجَ فيه العقلُ والسَّمْعُ، واصْطُحِبَ فيه الرَّأيُ والشَّرعُ، وعِلْمُ الفقهِ وأصولُه مِن هذا القَبيلِ؛ فإنَّه يَأخُذُ مِن صَفْوِ الشَّرعِ والعقلِ سواءَ السَّبيلِ، فلا هو تَصَرُّفٌ بمَحْضِ العقولِ بحيثُ لا يَتَلَقَّاه الشَّرعُ بالقبولِ، ولا هو مبنيٌّ على مَحضِ التَّقليدِ الَّذي لا يَشْهَدُ له العقلُ بالتَّأييدِ والتَّسديدِ. اهـ

هذا، وقد كانَ ظَهَرَ في زمانِنا هذا بعضُ مَن لا يَرَوْنَ حاجةً إلى تَعَلُّمِ أصولِ الفقهِ، ويُنْكِرُونه، ويَنْتَقِدونَ على مَن يُعَلِّمُه ويَتَعَلَّمُه، مُتَمَسِّكِينَ بالأخذِ بالكتابِ والسُّنَّةِ مُباشرةً.

أقـولُ: وهو فهمٌ خاطئٌ، فهذه العلومُ الشَّـرعيَّةُ ما هي إلَّا تقريبٌ وتيسـيرٌ وتنظيمٌ لِما جاءَ في الكتابِ والسُّنَّةِ النَّبويَّةِ المُطَهَّرةِ، كيف وهذا العِلمُ الشَّريفُ نالَ عنايةً بالغةً مِن أهلِ العِلمِ مِن المذاهبِ الفقهيَّةِ، وتَنَافَسُوا فيه، مِن القديمِ للحديثِ وإلى زمانِنا هذا، حتَّى سُمِّيَ مَن يَشتغلونَ به بالأُصُوليِّين.

قالَ الرَّازيُّ في «تفسيره» (٢/ ٣٤٨): وعِلْـمُ الفقهِ كلُّه مأخوذٌ مِن القرآنِ، وكذا علمُ أصولِ الفقهِ.. إلخ.

وقـالَ الزَّرْكَشِـيُّ في «البحر المحيـط» (١/ ٤٥٧): وقد تَكَلَّمَ المُفَسِّـرون هنا في حقيقةِ النَّسـخِ الشَّـرعيِّ وأقسـامِه، وما اتُّفِقَ عليه منه، وما اختُلِف فيه، وفي جوازِه عقلًا، ووقوعِه شـرعًا، وبماذا يُنْسَـخُ، وغيرِ ذلك من أحكامِ النَّسخِ ودلائلِ تلك الأحكامِ، وطَوَّلُوا في ذلك، وهذا كلُّه موضوعُه **علمُ أصولِ الفقهِ**، فيُبْحَثُ في ذلك كلِّه فيه.

وقـالَ ابنُ حَمـدانَ الحنبليُّ في «صفـة المُفتـي» (ص: ١٥١): فأمَّا الفقيهُ علـى الحقيقـةِ فهو: مَن له أهليَّـةٌ تامَّةٌ، يُمْكِنُـه أنْ يَعرِفَ الحُكْمَ بها إذا شـاءَ، مـعَ معرفتِه جملةً كثيرةً عُرفًا مِن أُمَّهاتِ مسـائلِ الأحكامِ الشَّـرعيَّةِ الفروعيَّةِ العمليَّـةِ، بالاجتهادِ والتَّأمُّلِ، وحُضُورِها عنـدَه.. فلهذا كانَ علمُ أصولِ الفقهِ فَرْضًا على الفقهاءِ.

وقد ذَكَرَ ابنُ عَقِيلٍ: أنَّه فرضُ عينٍ، والمذهبُ: أنَّه فرضُ كفايةٍ، كالفقهِ. اهـ

وقـالَ البَزْدَوِيُّ الحنفيُّ في مُقدِّمَةِ «كشـف الأسـرارِ» (١/ ٣): .. لا سِـيَّمَا عِلـمُ أصولِ الفقهِ الَّذي هـو أَصعَبُها مدارِكَ، وأدقُّها مسـالكَ، وأعمُّها عوائدَ، وأتمُّهـا فوائدَ، لـولاه لبَقِيَتْ لطائفُ علـومِ الدِّينِ كامنةَ الآثارِ، ونجومُ سـماءِ الفقهِ والحِكمةِ مَطمُوسـةَ الأنوارِ، لا تَدخُلُ ميامنُه تحتَ الإحصاءِ، ولا تُدرَكُ محاسنُه بالاستقصاءِ. اهـ

وها هو ابنُ خلدونَ يُوضِحُ الأمرَ أَيَّما إيضاحٍ، فقالَ في «تاريخِه» (١/ ٥٧٥): واعلمْ أنَّ هذا الفنَّ مِن الفنونِ المُستحدَثَةِ في المِلَّةِ، وكانَ السَّلفُ في غُنيَةٍ عنه بما أنَّ استفادةَ المعاني مِن الألفاظِ لا يُحتاجُ فيها إلى أزيدَ ممَّا عندَهم مِن المَلَكَةِ اللِّسانيَّةِ، وأمَّا القوانين الّتي يُحتاج إليها في استفادة الأحكام خصوصًا فمنهم أُخذ معظمها، وأمَّا الأسانيدُ فلم يَكونُوا يَحتاجونَ إلى النَّظرِ فيها؛ لقُربِ العصرِ وممارسةِ النَّقَلَةِ وخِبرَتِهم بهم، فلمَّا انْقَرَضَ السَّلَفُ وذَهَبَ الصَّدرُ الأوَّلُ وانقلبَتِ العلومُ كلُّها صناعةً كما قَرَّرْناه مِن قبلُ؛ احتاجَ الفقهاءُ والمجتهدونَ إلى تحصيلِ هذه القوانينِ والقواعدِ لاستفادةِ الأحكامِ مِن الأدلَّةِ؛ فكَتَبُوها فنًّا قائمًا برأسِه سَمَّوْه «أصولَ الفقهِ». اهـ

وقالَ شيخُ شيوخِنا العلَّامةُ العُثيمينُ رَحِمَهُ اللَّهُ في «شرحِ الأصولِ»: عِلْمُ أصولِ الفقهِ عِلْمٌ مهمٌّ، لا يَنبغي لطالبِ العِلمِ أن يُفرِّطَ فيه، ومعَ كونِه ثمرةَ الفقهِ فهو أصولٌ أيضًا لغيرِ الفقهِ؛ إذْ يُمكِنُ أنْ تَستخدِمَه في بابِ التَّوحيدِ.. إلخ.

وقالَ شيخي الحبيبُ العَلَّامةُ المُحدِّثُ أبو إسحاقَ الحُوينيُّ حَفِظَه اللهُ ورَعَاه وشفاه وعافاه في مُقدِّمَةِ كتابِه «تنبيه الهاجِدِ» (١/ ١٣) وهو يَحكي تَجْرِبَتَه العلميَّةَ وحضورَه مجالسَ شيخِه العلَّامةِ محمَّد نجيب المطيعيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وكان يَشرَحُ أربعةَ كتبٍ، وهي «صحيحُ البخاريِّ» و«المجموعُ» للنَّوويِّ، و«الأشباهُ والنَّظائرُ» للسُّيُوطيِّ، و«إحياءُ علومِ الدِّينِ» للغزَّاليِّ، قالَ حَفِظَه اللهُ: أَتاحَتْ لي هذه المجالسُ دراسةَ نُبَذٍ كثيرةٍ مِن علميْ أُصولِ الحديثِ وأصولِ الفقهِ، وواللهِ لا أَشْتَطُّ إذا قُلْتُ: إنَّني أَبْصَرْتُ بعدَ العَمى لمَّا دَرَسْتُ هذينِ العِلْمينِ الجليلينِ، وأُقَرِّرُ هنا أنَّ الجاهلَ بهذينِ العِلْمَينِ لا يَكونُ عالمًا مهما حَفِظَ مِن كُتُبِ الفروعِ؛ لأنَّ تقريرَ الحقِّ في مَواردِ النِّزاعِ لا يَكونُ إلَّا بِهما، فعِلْمُ الحديثِ يُصَحِّحُ لك الدَّليلَ، وعِلمُ أُصولِ الفقهِ يُسَدِّدُ لك الفهمَ، فهما كجَناحيِ الطَّائرِ. اهـ

أَوَّلُ مَن صَنَّفَ في أُصولِ الفقهِ

ومشهورٌ أنَّ إمامَنا الشَّافعيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هو أوَّلُ مَن ألَّفَ وجَمَعَ في هذا العِلْمِ الشَّريفِ، وقالَ البعضُ بأنَّ الحنفيَّةَ هم أوَّلُ مَن وَضَعَ قواعدَ هذا العِلْمِ.

قالَ الزَّرْكَشِيُّ في «البرهان» (١/ ١٨): الشَّافعيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أوَّلُ مَن صَنَّفَ في أُصولِ الفقهِ، صَنَّفَ فيه كتابَ «الرِّسالة»، وكتابَ «أحكام القرآنِ»، و«اختلاف الحديثِ»، و«إبطال الاستحسانِ»، وكتابَ «جماع العِلمِ»، وكتابَ «القياس» الَّذي ذَكَرَ فيه تضليلَ المُعتزلةِ ورُجوعَه عن قَبولِ شهادتِهم، ثمَّ تَبِعَه المُصَنِّفون في الأُصولِ.

قالَ الإمامُ أحمدُ ابنُ حنبلٍ: لم نَكُنْ نَعرِفُ الخُصوصَ والعمومَ حتَّى وَرَدَ الشَّافعيُّ.

وقالَ الجُوينيُّ في «شرح الرِّسالةِ»: لم يَسبِقِ الشَّافعيَّ أحدٌ في تصانيفِ الأصولِ ومعرفتِها. اهـ

وقالَ ابنُ خلدونَ في «تاريخِه» (١/ ٥٧٦): كانَ أوَّلَ مَن كَتَبَ فيه -أي: علْمِ أُصولِ الفقهِ- الشَّافعيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَمْلَى فيه رسالتَه المشهورةَ، تَكَلَّمَ فيها على الأوامرِ والنَّواهي، والبيانِ، والخبرِ، والنَّسخِ، وحُكْمِ العِلَّةِ المَنصوصةِ مِن القياسِ. اهـ

قالَ الشَّنشُوريُّ: وكذا تَبِعَهم على ذلك مِن المُعاصرينَ الشَّيخُ العلَّامةُ عبدُ الوَهَّابِ خلَّاف رَحِمَهُ اللَّهُ في «علم أُصولِ الفقهِ» (ص: ١٨)، والشَّيخُ العلَّامةُ الدُّكتورُ مُحمَّد سليمان الأشقر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الواضح في أُصولِ الفقهِ» (ص: ١٥)، والشَّيخُ العلَّامةُ الدُّكتورُ عبدُ الكريم زيدان رَحِمَهُ اللَّهُ في «الوجيز في أُصولِ الفقهِ» (ص: ١٦)، والشَّيخُ العَلَّامةُ الدُّكتورُ وهبةُ الزُّحيليُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في «الوجيز في أصولِ الفقهِ»، وغيرُهم.

وقد صَنَّفَ العلماءُ في هذا العِلمِ وغيرِه مُؤلَّفاتٍ صغيرةً تَنفَعُ المُبتدِئينَ وتَأخُذُ بأيديهم للدُّخولِ في رَوضةِ هذا العِلمِ المباركِ، ومُؤلَّفاتٍ أُخرى للمُتوسِّطينَ ممَّن تَجاوَزُوا الكتبَ السَّابقةَ، وأُخرى للمُنتهينَ المُتْقِنينَ.

ومِن المُؤلَّفاتِ الصَّغيرةِ التي أُلِّفَتْ في هذا العِلْمِ المختصرُ المشهورُ في أصولِ الفقهِ: «مُختصَر التَّحريرِ» للإمامِ الفُتُوحيِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ، الَّذي اختَصَرَه مِن كتابِ المَرْداوِيِّ «تحريرُ المنقولِ وتهذيبُ عِلْمِ الأصولِ»، وكلاهما مطبوعٌ.

و«مختصرُ التَّحريرِ» مُختصرٌ مهمٌّ نافعٌ مُفيدٌ مِن أفضلِ المختصراتِ في هذا العِلمِ، أهمِّيَّتُه ومكانتُه مُستقِرَّةٌ عندَ أهلِ العلمِ.

قالَ العلَّامةُ العثيمينُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «شرحِ الأصولِ مِن علْمِ الوُصولِ» (ص ٤٠): إنَّ مِن أحسنِ ما أُلِّفَ في أصولِ الفقهِ بلْ مِن أجمعِه كتابًا صغيرًا يُسَمَّى «مُختصَرُ التَّحريرِ» للفُتُوحيِّ، وهذا المُختصَرُ في الحقيقةِ خلاصةُ ما قالَه الأُصُوليُّونَ في أصولِ الفقهِ، ويُمكِنُ للإنسانِ أنْ يَحفَظَه عن ظَهرِ قلبٍ، إلَّا أنَّه يَحتاجُ إلى عالمٍ يُبَيِّنُ مَعناه للطَّالبِ، فالَّذي يَحفَظُه عن ظهرِ قلبٍ ويَعرِفُ مَعناه سيَكُونُ أُصُوليًّا بالمَعنى الحقيقيِّ، فهذا مِن أجمعِ ما رَأَيْتُ على اختصارِه. اهـ

ولمَّا كانَ هذا المختصَرُ يَحتاجُ إلى شرحٍ كما سَبَقَ، ولمَّا كانَ عادَةُ أهلِ العلمِ أنْ يَشرَحُوا هذه المختصراتِ؛ فقد وَضَعَ الإمامُ البَعْلِيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ شرحًا نفيسًا مُتَوَسِّطًا يَأخُذُ بيدِ مَن أرادَ أن يَرتقيَ في هذا العِلْمِ، وهو شرحٌ عظيمُ النَّفعِ، وهو كتابُنا هذا «الذُّخرُ الحريرُ».

قالَ عنه ابنُ بدرانَ في «المدخل إلى مَذهبِ الإمامِ أحمدَ» (ص: ٤٦١): ثمَّ إنَّ مُصنِّفَه شَرَحَه في مجلَّدٍ وسمَّاه: «الكوكبُ المنيرُ في شرحِ مختصرِ التَّحريرِ»، ثمَّ شَرَحَه الشَّيخُ أحمدُ البَعليُّ وسمَّاه: «الذُّخرُ الحريرُ شرحُ مختصرِ التَّحريرِ»، **وهذانِ الشَّرحانِ يُفيدانِ المتوسِّطَ في هذا الفنِّ. اهـ**

قالَ الشَّنشُورِيُّ: وشَرَحَه جماعةٌ مِن أهلِ العِلمِ في زمانِنا للطَّلبةِ:

- شَرَحَه شيخُ شيوخِنا العلَّامةُ الفقيهُ الأصوليُّ محمَّدُ ابنُ العثيمينِ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في دروسٍ علميَّةٍ، ثمَّ طُبِعَ الشَّرحُ في مجلَّدٍ مِن إصداراتِ مُؤسَّسةِ الشَّيخِ محمَّدِ بنِ صالِحِ العثيمينِ الخيريَّةِ.

- وشَرَحَه الشَّيخُ العلَّامةُ عياضُ السُّلَمِيُّ، والشَّيخُ العلَّامةُ عبدُ المُحسنِ الزَّاملُ، والشَّيخُ العلَّامةُ سعدٌ الشِّثْرِيُّ، والشَّيخُ الدُّكتورُ مُطلِقٌ الجاسرُ، والشَّيخُ الدُّكتورُ حَسَن بُخارِيّ، وغيرُهم، حَفِظَهم اللهُ وبارَكَ فيهم في دروسٍ علميَّةٍ ماتعةٍ.

- ولشيخِ شيوخِنا العلَّامةِ عبدِ الرَّحمنِ بنِ ناصرٍ السَّعديِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ تعليقاتٌ على «مختصر التَّحريرِ» كما ذَكَرَ ذلك الشَّيخُ العلَّامةُ سعدٌ الشِّثريُّ في بحثٍ له بعنوانِ: «العلماءُ الَّذينَ لهم إسهامٌ في علمِ الأُصولِ مِن عامِ ١٣٠٠ - ١٣٧٥هـ».

- وله رسالةٌ بعنوانِ: «صفوةُ أصولِ الفقهِ المُنتخبةُ مِن مختصرِ التَّحريرِ» وَقَفْتُ على نسخةٍ خطِّيَّةٍ لها بخطِّ شيخِ شيوخِنا الشَّيخِ العلَّامةِ ابنِ عَقِيلٍ رَحِمَهُ ٱللَّهُ، وقد شَرَحَ هذه الرِّسالةَ الشَّيخُ العلَّامةُ عبدُ اللهِ بنُ صالحٍ الفوزانُ حَفِظَه اللهُ في دروسٍ علميَّةٍ.

- ونَظَمَ مِن «مختصر التَّحريرِ» الشَّيخُ عامِر بهجَتْ حَفِظَه اللهُ، وسَمَّاه: «النَّظم الصَّغير مِن مُختصَرِ التَّحريرِ»، ووَضَعَ عليه تَشجيرًا سَمَّاه: «التَّشجير لمسائلِ النَّظمِ الصَّغيرِ».

وقد بَذَلْتُ ما أَستطيعُ في ضبْطِ نصِّ الكتابِ وإخراجِه في أفضلِ صورةٍ، فاللَّهُمَّ تَقَبَّلْ وبارِكْ وانفَعْ به يا رَبَّ العالمينَ.

وكتب
أبو حبيبة
وائل محمد بكر زهران الشنشوري
قرية شنشور، أشمون، محافظة المنوفية، مصر الحبيبة
في السَّابع مِن صفرٍ، لعام ١٤٤١هـ ٦/ ١٠/ ٢٠١٩م
waaelbakr@yahoo.com

التَّعريف بالإمام البَعْليّ(١)

هو الإمام الفقيه العلَّامة الزَّاهد: شهاب الدِّين أحمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن مصطفى الحَلَبِيُّ الأصل، البَعْليُّ، الدِّمَشْقِيُّ المولد والسَّكن والوفاة، الحَنْبَلِيُّ.

الشَّهير بالخطيب الحنبلي، كما جاء في نهاية النسخة الخطية (س) من هذا الكتاب المبارك.

مولده:

ولد رَحِمَهُ ٱللَّهُ في ثامن رمضان، وقيل: ثامن عشر، سنة ثمان ومئة وألف بدمشق، ونشأ فيها في بيت علمٍ في كنف والده جمال الدين وكان من أهل العلم، وتلا القرآن العظيم، ثمَّ شرع في طلب العلم.

شيوخه وطلبه للعلم

اشتغل رَحِمَهُ ٱللَّهُ بطلب العلم، فأخذ عن والده التفسير والحديث والفقه، وأيضًا عن جدِّه الشيخ أحمد كما ذكر في إجازته للشيخ محمد شاكر العمري، وقرأ على جماعة وأخذ عنهم الحديث والتفسيره وغيره منهم:

(١) ترجمته في: «سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر» للحسيني (١/ ١٣٢)، و«السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة» لابن حميد النجدي (١/ ١٧٣ ترجمة ٨٥)، و«عقود اللآلي» لابن عابدين (ص٢٢)، و«مختصر ذيل طبقات الحنابلة» لابن شطي (ص١٤٤)، و«النعت الأكمل» (ص٣٠٨)، و«الورد الأنسي في مناقب الشيخ عبد الغني النابلسي» (ورقة ٨٤) كلاهما للغزي، و«هدية العارفين» (١/ ١٧٨)، و«إيضاح المكنون» (٣/ ٥٩٠)، و«الأعلام» للزركلي (١/ ١٦٢)، و«تسهيل السابلة لمريد معرفة الحنابلة» (٢/ ١٨٣).

خاتمة المُسندين الشيخ أبو المَواهب الحنبليُّ مفتي الحنابلة بدمشق، وعن حفيده الشيخ محمد بن عبد الجليل المَوَاهِبِيِّ، والشيخ عبد القادر بن عمر التَّغْلبِيِّ وانتفع به ولازمه، ومنهم الشيخ الشهاب أحمد بن عبد الكريم الغَزِّي العَامِرِيُّ الدِّمشقيُّ مفتي الشافعية بدمشق، ومنهم الشيخ مصطفى بن عبد الحق اللّبدي، والشيخ محمد بن علي الكاملي وولده العز عبد السلام، والشيخ محمد العَجْلُونِي نزيل دمشق، والمنلا إلياس الكُردي نزيل دمشق أيضًا، والشيخ عواد بن عبيد الله الكوري الحنبلي الدمشقي، والمُحدِّث الشيخ إسماعيل العَجْلُونِي، والشيخ محمد بن عيسى الكناني الصالحي، والشمس محمد بن عبد الرحمن الغَزِّي العامري.

وأخذ طريق الخلوتية عن الأستاذ الشيخ محمد بن عيسى الكناني الصالحي الدمشقي، والشيخ محمد عقيلة المكي سمع منه حديث الأولية وأجاز له بما تجوز له روايته، والشيخ عبد الله الخليلي نزيل طرابلس الشام.

وحجَّ سنة ١١٦٥ فأخذ بالمدينة المنورة عن الشيخ الإمام جعفر بن حسن بن عبد الكريم البَرْزَنْجِيِّ.

وكان يأكل من كسب يمينه في حياكة الإلاجة وهي صناعة نسيج لأثواب الرجال معروفة في دمشق، فرضي بما يرزقه الله منها حلالًا، وفي آخر عمره ترك ذلك لعَجزه وحجَّ ودرَّس بالمدينة المنورة، ولازمه جماعة من أهلها، وتولى إفتاء الحنابلة بعد الشيخ إبراهيم المواهبي سنة ثمان وثمانين ومئة وألف.

قال ابن عابدين: وكان يخطب في الجامع المَنْجَكِّيِّ بمحلة الأقصاب بأرض العنابة[1].

---

(١) قاله في «عقود اللآلي» (ص٢٣) طبعة دار العمري.

تلامذته

درَّس رَحِمَهُ ٱللَّهُ بالجامع الأموي، فأفاد وأجـاد، وانتفع به الناس طبقة بعد طبقة، وحجَّ ودرَّس بالمدينة المنورة، ولازمه جماعة من أهلها، ومن تلامذته:

* الشيخ إبراهيم بن ناصر بن جَديد الزُّبيري الحَنبليُّ.

قال البكري: أخذ عن البَعْلِيِّ الحديث والتفسير وغير ذلك[١].

* والشيخ محمد شـاكر قرأ عليه شرح الرَّحبيَّة للشَّنْشُـورِيِّ[٢]، كما ذكر ابن عابدين.

* الشيخ مصطفى بن سعد بن عَبْدُه.

قال البَكْرِيُّ: لازم علَّامة المَذهبِ إذ ذاك بدمشق الورع الشيخ أحمد البَعْلِيَّ[٣].

ثناء العلماء عليه

قال الحسـيني في «سـلك الـدرر»: الإمام الـورع الزاهـد الفقيـه، كان عالمًا فاضلًا عاملًا بعِلمه، ناسـكًا، خاشـعًا، متواضعًا، بقيَّة العلمـاء العاملين، عابدًا، فَرَضِيًّا،أُصوليًّـا، لـم يكـن على طريقته أحـدٌ ممَّن أدركناه، مـع الفضل الذي لا يُنكـر، وتفوَّق وحاز فضلًا سـيِّما بالفقـه والفرائـض، ودرَّس بالجامع الأموي، وأفاد وانتفع به النَّاس سلفًا وخلفًا.

(١) «فيض الملك الوهاب المتعالي»للبكري (ص٢٨٧).

(٢) هي «الفوائد الشنشورية» للإمام عبد الله الشنشوري، أنهيت تحقيقها على نسخ خطية منها نسختان بخطِّ المؤلِّف وثالثة مقروءة عليه، وهي قيد الطباعة بدار «الذخائر»، وحقَّقت له من قبل «خلاصة الفكر في مصطلح الحديث» وطبع في مجلدٍ بمؤسسة عِلم لإحياء التُّراث بالقاهرة. والشنشوري نسبة لقرية شنشور التي أعيش فيها، خرج منها أيضًا: الشيخ العلامة عبد الرزاق عفيفي النوبي، والشيخ مناع القطان رَحِمَهُمَا ٱللَّهُ.

(٣) «فيض الملك الوهاب المتعالي» (ص١٤٤٥).

وأثنى عليه البَكْرِيُّ في ترجمة أحد تلامذته فقال: شيخ المذهب، العلَّامة الورع الزَّاهد الفقيه الأُصوليُّ، أخذ عنه التَّفسير، والقِراءات، والحديث، والفقه، والنَّحو، والأصلين وغيرها، ثمَّ أجازه وغالب علماء دمشق المحروسة من أهل المذاهب[1].

وقال الغَزِّي في «النَّعت الأكمل»: الشيخ الإمام العالم العامل الفقيه الفَرَضِيُّ الحَيسُوب الصُّوفِي الخَلوتي الخاشع النَّاسك العابد الزَّاهد الصَّالح الكامل المُتقشِّف الأوحد النَّحرير، شيخُنا وأستاذُنا.

عالمٌ ضربَ من الفضل بنصيبٍ وافرٍ، وأحيا من مُندرس العِلم عالي المَآثر، بزُهدٍ يحكي زُهدَ ابن أدهم، وتقشُّفٍ كان لبرده الطّراز المُعلم، وقوَّة دينٍ كالجبال الرَّواسي، وبديعِ يقينٍ بحلله الشَّريفة كاسي.

وقال ابن عابدين في «عقود اللآلئ»: الشَّيخ الإمام، والحبر الهُمام، النَّاسك العابد، والورع الزَّاهد، الصُّوفِي الفقيه النَّحرير، والعالم العامل الكبير، بقيَّة السَّلف، وقُدوة الخَلف، الأمَّار بالمَعروف والنَّهاء عن المُنكر، المُثابر على العبادات والطَّاعات، مُفتي السَّادة الحنابلة بدمشق[2].

وقال ابن شطي في «مختصر ذيل طبقات الحنابلة»: شيخنا وأستاذنا الشيخ الإمام العلَّامة العامل الفقيه الفَرَضِيُّ الصُّوفِي الخَلوتي الخاشع النَّاسك النَّحرير الأوحد.

وقال أيضًا: إليه ينتهي سندُ الفقهِ في ديارنا الشَّاميَّة الآن، بروايته عن الشيخ أبي المواهب، عن والده الشيخ عبد الباقي الحنبلي صاحب الثَّبت المَشهور جزاهم الله عنَّا خيرًا.

---

(١) «فيض الملك الوهاب المتعالي بأنباء أوائل القرن الثالث عشر والتوالي» (١/ ٢٨٧)، و«هدية العارفين» (١/ ١٧٨).

(٢) «عقود اللآلي» (ص٢٢).

وقال أثناء ذكر شيوخه: وجميع من ذُكر كَتبوا له إجازاتٍ بخُطوطهم وقفتُ عليها فرأيتها مشحونةً بالثَّناء عليه.

وقال ابن حميد في «السُّحب الوابلة»: وذكره الغَزِّي أيضًا في كتابه «معجم الشيوخ» المسمى بـ «إتحاف ذوي الرسوخ» وأثنى عليه ثناءً بليغًا.

قال: وقال تلميذه إبراهيم بن جديد: وكان كثيرَ الخَشية، سريعَ الدَّمعة، عليه أنوارٌ، ينتفع الشَّخص برُؤيته قبل أن يسمع كلامه.

وقال ابن بدران ١٣٤٦هـ: الورع الفقيه الأصولي الفَرَضِيُّ[1].

وقال البغدادي في «هدية العارفين»: كان فقيهًا فَرَضِيًّا.

وقال الزِّرِكْلِيُّ: رياضيٌّ عالمٌ بالفَرائضِ، حنبلي.

ورعه وزهده

قال ابن عابدين: كان البَعْلِيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في الزُّهد والوَرع على جانبٍ عظيمٍ، أخبرني سيدي يعني الشيخ محمد شاكر تلميذ البَعْلِيِّ أنه مرَّة وقع وظيفة تدريس، فأراد مفتي دمشق أن يوجهها عليه وألحَّ عليه بذلك، فأبى وقال له: يا سيدي أنا تكفيني طاسة الشوربة، وترضى مني أم محمد بذلك، ثمَّ لمَّا أيس منه ألحَّ عليه أن يوجّهها على ولده الشيخ محمد فقال: هذا أنا لنفسي لم أقبلها، فكيف أرضى بها لغير مُستحقِّها.

وقال أيضًا: كان البَعْلِيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ لا يأكُل من مال ولده المذكور؛ لشدَّة ورعِه وعِفَّته، وكان يكتسبُ من عمل يده في حياكة الإلاجة، ولمَّا كبرت سنُّه ترك ذلك ولزم حجرته بالخانقاه الشميصاتية.

(١) «المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل» (ص٤٤٤).

مؤلفاته:

«الذُّخر الحَرير بشرح مختصر التَّحرير».

وهو كتابنا هذا ويأتي الكلام عليه بإذن الله تعالى.

* «الروض الندي بشرح كافي المبتدي». وقد حققته بحمد الله تعالى على عدة نسخ خطية، وطُبع في مجلدين بمكتبة أهل الأثر بالكويت، وعليه حاشية «إرشاد المقتدي» لشيخنا العلامة أحمد القُعيمي حفظه الله.

* **«منية الرائض لشرح عمدة كل فارض»**[1].

له نسخة خطية بمكتبة برنستون برقم الحفظ: ٣٧٩٩،٣٠٥٠.

ونسخة أخرى بمكتبة زهير جاويش ببيروت، وحقق في رسالة جامعية.

قال الحسيني: وغير ذلك من التَّعليقات في الحساب والفرائض والفقه.

وفاته

قال ابن شَـطِّي: وما زال على أحسن حال وأبدع منوال إلى أن توفي رَحِمَهُ ٱللَّهُ في محرم سنة تسع وثمانين ومئة وألف، ودُفن بمَقْبَرة باب الصَّغير.

قال ابن عابدين: وكانت وفاته رحمه الله تعالى ونفعنا به وهو ساجدٌ في سُـنَّة الفجر نهار السبت سادس عشر محرم الحرام سنة ١١٨٩، وصُلِّي عليه بعد صلاة الظُّهر يوم السَّبت المذكور بالجامع الأموي المعمور، ودُفن بتُربة الباب الصَّغير.

○○○

---

(١) ينظر «سلك الدرر» للحسيني (١/ ٢٨٧)، «الأعلام» للزركلي (١/ ١٦٢)، و«إيضاح المكنون» (٤/ ٥٩٦)، والغزي في «النعت الأكمل» (ص٣١٠)، و«مختصر ذيل طبقات الحنابلة» لابن شطي (ص١٤٥).

وقد حُقق في رسالة جامعية بالمملكة.

التَّعريفُ بكتابِ الذُخرِ الحريرِ

هـو تصنيـفٌ رائقٌ بديـعٌ، وَضَعَـه مُؤَلِّفُـه رَحِمَهُ ٱللَّهُ على كتـابِ «مُختصر التَّحريرِ» بعباراتٍ متوسِّـطةٍ لا طويلةٍ ولا قصيرةٍ، وأسـلوبٍ سـهلٍ بسـيطٍ يَصِـلُ إلى الطَّالبِ بيُسْـرٍ، ظَهَرَتْ فيه مكانةُ الإمامِ البعليِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ ورُسـوخُ قَدَمِه في هذا الفنِّ البديعِ.

وقـد أبانَ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في مُقَدِّمَةِ كتابِه «الذُّخـرُ الحريرُ» عن منهجِه، فقالَ: لَمَّا رَأَيْتُ الكتابَ الموسومَ بـ«مُختصَر التَّحريرِ» -للشَّيخِ الإمامِ العالمِ تقيِّ الدِّينِ محمَّدِ بنِ أحمدَ بنِ النَّجَّارِ الفُتُوحِيِّ، اختصَرَه مِن «تحريرُ المنقولِ وتَهذيبُ عِلْـمِ الأصولِ» للشَّـيخِ الإمـامِ المُنقِّحِ عـلاءِ الدِّينِ المَـرْدَاوِيِّ رَحِمَهما اللهُ تَعالى- مُشـتملًا على قواعدَ كثيرةٍ، وفوائدَ عظيمةٍ، ومعَ ذلك شَرَحَه مُصَنِّفُه شـرحًا عظيمًا، لكنَّه أطالَ في بعضِ المواضعِ، وتَرَكَ أُخْرى بلا حلٍّ لمَعانيها رَغِبْتُ أنْ أَشْرَحَه شرحًا مختصَرًا تَسْهُلُ قِراءتُه، لكونِ بعضِ أسيادي سَأَلَني ذلك، ولا يَسَـعُني مُخالفتُه؛ فأَجَبْتُه لذلك مُسْتَثنيًا؛ لقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىۡءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۝٢٣ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾[1] مـعَ عَجـزي واعتِرافِـي بالقُصورِ مِن رُتبةِ الخوضِ في تلك المسـالكِ، واسْتَخَرْتُ اللهَ تعالى وطَلَبْتُ منـه المعونةَ والتَّدبيرَ، وسَـمَّيْتُه: «الذُّخْـرُ الحَريرُ بِشَـرْحِ مُخْتَصَرِ التَّحريرِ»، وأَسْأَلُ اللهَ النَّفعَ به، كما نَفَعَ بأَصْلِه، إنَّه على ما يَشاءُ قديرٌ. اهـ

(١) الكهف: ٢٣ - ٢٤.

قُلْتُ: وقد استفادَ رَحِمَهُ ٱللَّهُ مِن كتبِ أهلِ العِلمِ ممَّن سَبقُوه في شرحِ «مختصر التَّحريرِ» أو ألَّفوا وكَتبُوا وأَبْدَعُوا عامَّةً في عِلمِ الأصولِ، وممَّن استفادَ منهم:

المَردَاوِيُّ صاحبُ المختصرِ نفسِه في شرحِه «التَّحبيرُ في شرحِ التَّحريرِ» وهو العمـدة في كتابه، وابـنُ مفلحٍ في «أصولِه»، وابنُ حمدانَ في «مُقنعِه»، والآمِدِيُّ في «الإحكامُ في أصولِ الأحكامِ»، والطُّوفِيُّ في «شـرحُ مُختصَرِ الرَّوضةِ»، وابنُ قاضـي الجبلِ في مصنَّفِه في الأصولِ، والقَرافيُّ في «شـرحُ التَّنقيحِ»، والشَّـمسُ البِرْمَـاوِيُّ في «الفوائـدُ السَّـنِيَّةُ في شـرحِ الألفيَّـةِ»، والغَزَّالِـيُّ، والكُورانِـيُّ، والأرمويُّ، وغيرُهم مِن أهلِ العِلمِ، كما ستَجِدُه فيه بإذنِ اللهِ تَعالى.

وبعـضُ هذه المـواردِ الَّتي نَقَلَ عنه الإمامُ البَعْلِيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ واسـتفادَ مِنها لم يَصِلْنا ولم نَقِفْ عليه، وهو مِن ميزاتِ كتابِه.

والكتـابُ مُهمٌّ مفيدٌ لكلِّ طالبِ عِلـمٍ، جَزَى اللهُ مُؤلِّفَه خيرَ الجزاءِ، ونَفَعَنا جميعًا به.

أثنـى عليه ابنُ بدرانَ في «المدخلُ إلى مذهـبِ الإمامِ أَحمد» (ص: ٤٦١) فقالَ: ثمَّ إنَّ مُصنِّفَه (يَعني مصنفَ مختصرِ التَّحريرِ) شَـرَحَه في مجلَّدٍ، وسَمَّاه «الكوكبُ المنيرُ في شـرحِ مختصرِ التَّحريرِ»، ثمَّ شَـرَحَه الشَّـيخُ أحمدُ **البَعليُّ** وسَـمَّاه «الذُّخرُ الحريرُ شـرحُ مختصـرِ التَّحريـرِ»، **وهذانِ الشَّـرحانِ يُفيدانِ المُتوسِّطَ في هذا الفنِّ. اهـ**

وقالَ العلَّامةُ ابنُ شطِّيٍّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في «مختصر طبقات الحنابلة» (ص: ١٤٥): وقد ألَّف شيخُنا مُؤلَّفاتٍ نافعةً؛ مِنها «ذُخرُ الحريرِ بشرحِ مختصرِ التَّحريرِ».

وكذا قال الغزِّيُّ في «النَّعتُ الأكملُ» (ص: ٣١٠).

منهج العمل في التَّحقيق

اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسختين خطيتين لم أظفر بغيرهما بعد البحث الشديد، وكان عملنا في تحقيق الكتاب ملخَّصًا فيما يلي:

* نسخت الكتابَ من النسخة الخطية «د» بمساعدة الباحث بكر رزق.
* جعلت آيات كتاب الله تعالى بالرَّسم العُثماني المعروف مع تخريجها.
* قابلت الكتاب على النُّسختين الخطِّيتين مقابلة مُتقنة بمساعدة الباحث: محمد فاروق رشاد.
* قابلت متن «مختصر التحرير» على طبعة فضيلة الشيخ الدكتور عبد الرحمن المطيري، ووضعت فروق المقابلة بالهامش، إذ طبعته تعد أفضل طبعات الكتاب؛ لما تتميز من ضبط النص وتفقيره وعنونته، وقد استفدت منه في ذلك وراسلته فقال: «العلم رحم بين أهله» جزاه الله خيرًا، ونفع به، وللكتاب أيضًا طبعة جيدة بتحقيق فضيلة الشيخ مبارك الحثلان حفظه الله، إلا أني اعتمدت الأولى؛ لما تميزت به من تفقير وعنونة.
* نسَّقت فقرات الكتاب، ووضعت علامات التَّرقيم المناسبة، وميَّزت متن «مختصر التحرير» بين قوسين () وجعلته باللَّون الأحمر؛ ليتميَّز عن شرحه «الذخر الحرير».
* ضبطت الكتاب كاملًا بمساعدة الباحثين محمد علي شعراوي، ومحمد طه العطار، فضبطنا متنَ «مختصر التحرير» ضبطًا كاملًا، وشرحه «الذخر الحرير» ضبط إعراب وما أشكل منها.

* ضبطت الأبيات الشعرية الواردة في الكتاب مع بيان بحرها وتخريجها، وكانت قليلة جدًّا.

* خرَّجت الأحاديث والآثار التي ذكرها المؤلف أو أشار إليها تخريجًا موجزًا، مع بيان حكمها من كلام أهل العلم.

* عزوت الأقوال الواردة في الكتاب التي نقلها المؤلف من كتب المذهب لقائليها، وهذا ساعدني في ضبط النَّصِّ.

* وضعت مقدمة علميَّة يسيرة للكتاب.

* وضعت فهارس علمية للكتاب اشتملت على:

- **فهرس الآيات.**
- **فهرس الأحاديث والآثار.**
- **فهرس الأعلام.**
- **فهرس الكتب الواردة.**
- **فهرس الأشعار.**
- **فهرس الأماكن والبلدان.**
- **فهرس الموضوعات.**

نسأل الله تعالى أن يجعله في ميزان حسنات
كل من ساهم فيه، وأن يرزقنا الإخلاص،
وأن يغفر لنا ما قصرنا فيه.

○○○

توثيق نسبة الكتاب لمؤلفه

* نُسِبَ له على طُرَّةِ النُّسختينِ الخَطِّيَّتينِ، وفي مقدِّمةِ الكتابِ.

* كما نَسَبَه له:

(١) الحسينيُّ في «سلك الدُّرَرِ» (١/ ٢٨٧).

(٢) والغَزِّيُّ في «النَّعت الأكمل» (ص: ٣١٠).

(٣) وابنُ شَطِّيٍّ في «مختصر ذيلِ طبقاتِ الحنابلةِ» (ص: ١٤٥).

(٤) والبغداديُّ في «هديَّة العارفينَ» (١/ ١٧٨).

(٥) وابنُ حُمَيْدٍ في «السُّحُب الوابلة» (١/ ١٧٤).

(٦) والعلَّامةُ ابنُ بدرانَ في «المدخل إلى مذهبِ الإمامِ أحمدَ» (ص: ٤٦١).

(٧) والعلَّامةُ بَكرُ بنُ عبدِ اللهِ أبو زيدٍ في «المَدخل المُفَصَّل لمذهبِ الإمامِ أحمدَ» (٢/ ٧٩٩).

* نَقَلَ عنه أخوه عبدُ الرَّحمنِ البعليُّ في كتابِه «الرِّياض النَّضرات شرح أخصرِ المختصراتِ» في مُقدِّمَتِه أثناءَ شرحِه (للصَّلاةِ)، فقالَ: وهي مِن اللهِ تَعالى الرَّحمةُ، ومِن الملائكةِ الاستغفارُ، ومِن غيرِهم التَّضرُّعُ والدُّعاءُ. وتَجوزُ على غيرِ الأنبياءِ مُنفرِدًا على الصَّحيحِ عندَنا، نصَّ عليه. قالَه في «شَرحِ مُختَصرِ التَّحريرِ». وهو بتمامِه في مقدِّمَةِ «الذُّخر الحرير» (ص٤٧).

وكتـابُ «الرِّيـاضُ النَّضِـرَاتُ»[١] قيـدَ الطِّباعةِ بتحقيقي، وعليه حاشـيةُ العلَّامةِ القُعيميِّ حَفِظَه اللهُ، وطُبِعَ مِن قبلُ بتحقيقِ الشَّيخِ العلامة محمد بن ناصر العجميِّ حَفِظَه اللهُ باسمِ «كَشْف المُخَدَّراتِ» (١/ ٣٦).

○○○

---

(١) وقد طبع الحمد لله في مجلدين بمكتبة أهل الأثر بالكويت، ومعه حاشية نافعة للشيخ الفقيه أحمد القعيمي حفظ الله.

توصيف النسخ الخطية المعتمدة

اعتمـدْتُ في تحقيقي لهذا الكتـابِ المُبارَكِ على نسـختينِ خَطِّيَّتينِ، لم أَظفَرْ بغيرِهما بعدَ البحثِ الشَّديدِ في فهارسِ المخطوطاتِ وقواعدِ البياناتِ الخاصَّةِ بذلك:

النُسخة (د)

وهـي مصوَّرةٌ عـن النُّسـخةِ الخَطِّيَّةِ المحفوظـةِ بمكتبةِ الرِّيـاضِ، برقْمِ حِفـظِ (٣٤١/ ٨٦)، أَهْدَاني إيَّاها فضيلةُ الشَّـيخِ الحبيبِ الكريمِ: عادلِ بنِ عبـدِ الرَّحيمِ العوضيِّ الإماراتِـيِّ حَفِظَه اللهُ ورَعَاه، وبـارَكَ فيه، فكم له مِن أيادٍ عليَّ وعلى كثيرٍ مِن المُشـتغلينَ بالتَّحقيـقِ، فما طَلَبْتُ منه مخطوطاتٍ إلَّا وسارَعَ في البحثِ عنها وإرسالِها، دونَ مللٍ أو تغيُّرِ حالٍ، بل قد يَتكَلَّفُ في تصويرِهـا مِـن مركزِ جمعةَ الماجدِ أو غيرِه إن لـم تكُنْ لديه، ولـم أرَ هذا لغيـرِه في زمانِنا، بل رَأَيْنا مَن يَبْخَلُ ويَضنُّ بما عندَه لا لشـيءٍ إلَّا الضّنُّ بها، فجَعَلَه اللهُ في ميزانِ حَسَناتِه وتَقَبَّلَ منه!

وهي نُسـخةٌ متوسـطة، وَقَعَ بهـا بعضُ الأخطـاءِ والتحريف والسـقط، والخَرْمُ كما وَقَعَ بعدَ (ص ٢)، لم أعلق على كثير منه خشية الإثقال.

وهي نسخةٌ مُرَقَّمَةٌ ترقيمًا داخليًّا بالصَّفحاتِ في (١٩٠ صفحةً).

في كلِّ صفحةٍ ٣٥ سطرًا.

وهي بخطٍّ نسخٍ واضحٍ مقروءٍ، كُتِبَ نصُّ متنِ «مُختصرُ التَّحريرِ» باللَّونِ الأحمرِ.

ناسِخُها هو: الفقيرُ فرَّاجُ بنُ سابِقِ الأثريُّ الحنبليُّ[1]، كما جاءَ في نهايةِ النُّسخةِ.

وكانَ الفراغُ مِن نَسخِها تاسعَ صفرٍ سَنَةَ ١٢٤٥هـ، كما جاءَ في نهايةِ النُّسخةِ الخَطِّيَّةِ.

النُّسخةُ عليها عناوينُ في الحواشي مثلُ ما جاءَ في (ص: ٩): المجازُ، وفي (ص: ١٣): الاشتقاقُ.

النُّسخةُ مقابلةٌ، وعليها بلاغاتُ مُقابلةٍ وتصحيحاتٌ، كما في (ص: ٩، ١٣).

وبها نظامُ التَّعقيبةِ.

النُّسخةُ على طُرَّتِها تعريفٌ موجزٌ بالمؤلِّفِ، وخَتْمُ مكتبةِ المَلِكِ فهدٍ الوطنيَّةِ، وخَتْمُ مكتبةِ الرِّياضِ، وكُتِبَ عليها: واردٌ مِن مكتبةِ الشَّيخِ محمَّدِ بنِ إبراهيمَ رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

---

(١) هو فرَّاجُ بنُ سابقٍ الزُّبيريُّ وُلِدَ في الزُّبيرِ، وقرَأَ على عالِمِه الشَّيخِ إبراهيمَ بنِ ناصرِ بنِ جديدٍ وغيرِه، ثمَّ حجَّ، وجاورَ بمَكَّةَ، فقرَأَ على زاهِدِها الشَّيخِ عمرَ الحنفيِّ التَّفسيرَ والحديثَ، وكذا على مُحَدِّثِها السَّيِّدِ يوسفَ البَطَّاحِ الزُّبيديِّ، وعلمَ القراءاتِ والعربيَّةِ على الشَّيخِ أحمدَ المرزوقيِّ الضَّريرِ، وأجازَه، وخطُّه حَسَنٌ، وغالبُ كلامِه بسَجْعٍ، وله نظمٌ. تُوُفِّي سنةَ ١٢٤٦ ظنًّا. ترجمتُه في «السُّحبُ الوابلةِ على ضرائحِ الحنابلةِ» (٢/ ٨١٣)، و«فيضُ المَلِكِ الوَهَّابِ المُتعالي بأنباءِ أوائلِ القرنِ الثَّالثَ عَشَرَ والتَّوالي» (ص: ١٢٨٢).

قُلْتُ: وَقَفْتُ له على إجازةٍ بخطِّه لمحمَّدِ بنِ حمدٍ الهُدَيْبِيِّ من مخطوطاتِ وزارةِ الأوقافِ والشُّؤونِ الإسلاميَّةِ.

وعلى طُرَّتِها تَمَلُّكٌ للنَّاسـخِ رَحِمَهُ ٱللَّهُ نَصُّه: قد وَقَفَ هذا الكتابَ وحَبَسَه وسَـبَّلَه حالَ كتابتِـه الفقيرُ إلى رحمةِ ربِّه وعفوِه عبدُه وابـنُ عبدِه: فرَّاجُ بنُ سـابقٍ الأثريُّ الحنبليُّ، عامَلَه اللهُ ووالدَيْه ومشايخَه بلُطفِه الخفيِّ والجليِّ، وجَعَلَ النَّظرَ فيه مُدَّةَ حياتِه لمَن شـاءَه اللهُ ثمَّ شـاءَه هو مِن بعدِه، فمَن بَدَّله بعدَ ما سَـمِعَه فإنَّما إثمُه على الَّذين يُبَدِّلُونه إنَّ اللهَ سـميعٌ عليمٌ، لَعَنَ اللهُ مَن بَدَّلَـه أو غيَّرَه، جَعَلَه اللهُ خالصًا لوجهِه الكريمِ، وسـببًا للفوزِ بجنَّاتِ النَّعيمِ لنا ولوالِدِينا ومشايخِنا والمسلمينَ، وصَلَّى اللهُ على سيِّدِنا محمَّدٍ وعلى آلِه وصَحبِه وسَلَّمَ.

وكَتَـبَ على طُرَّتِها أيضًـا: هذا الكتابُ الوقفُ في يدِ الفقيرِ إلى اللهِ تَعالى محمَّـدِ بنِ ناصرِ الدِّيـنِ مِن أوقافِ المسـلمينَ، مِن تَرِكَةِ المرحومِ الشَّـيخِ أحمدَ .. في شـهرِ رجبٍ سـنةَ ١٢٧٥هـ لا يُباعُ ولا يُوهَـبُ ولا يُورَّثُ ولا يُمنَعُ مِن تَفهيمِه..

وخَتَمَها النَّاسخُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ بشعرٍ جميلٍ له [من الطَّويلِ]:

فَمَا سَـهِرَتْ عَيْنِي وَلَا تَعِبَتْ يَدِي ... لِغَيْـرِ دُعَاءٍ فِـي الْبَرِيَّةِ مِـنْ بَعْدِي

فَيَـا قَارِئًـا خَطِّـي سَـأَلْتُكَ دَعْـوَةً ... لِيَرْحَمَنِي رَبِّي إِذَا صِرْتُ فِي لَحْدِي

ooo

النُسخة (ع)

وهي مُصوَّرةٌ عن النُّسخةِ الخطِّيَّةِ المحفوظةِ بمكتبةِ شيخِ شيوخِنا العلَّامةِ ابنِ عقيلِ الحنبليِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ وعليها ختمُ مكتبتِه مُؤَرَّخًا بعامِ ١٣٥٤هـ.

أَهْـدَاني إيَّاها تلميذُه فضيلةُ الشَّـيخِ العلَّامةِ المُحقِّقِ: فيصلِ بنِ يوسُـفَ العَلِيِّ الكويتيِّ حَفِظَه اللهُ ونَفَعَ به وبارَكَ فيه.

وهي نسـخةٌ جيِّـدةٌ، ومقابَلَـةٌ، ناقصةُ الآخِـرِ، وبها نظـامُ التَّعقيبةِ، وهي أفضل من سابقتها، فيندر فيها السقط والتحريف والخطأ.

وهي نسخةٌ مُرَقَّمةٌ ترقيمًا داخليًّا بالصَّفحاتِ في (٤٩٧ صفحةً).

في كلِّ صفحةٍ ٢٣ سطرًا.

وهي بخطٍّ نسخٍ واضحٍ مقروءٍ، كُتِبَ نصُّ متنِ «مُختصرُ التَّحريرِ» باللَّونِ الأحمرِ.

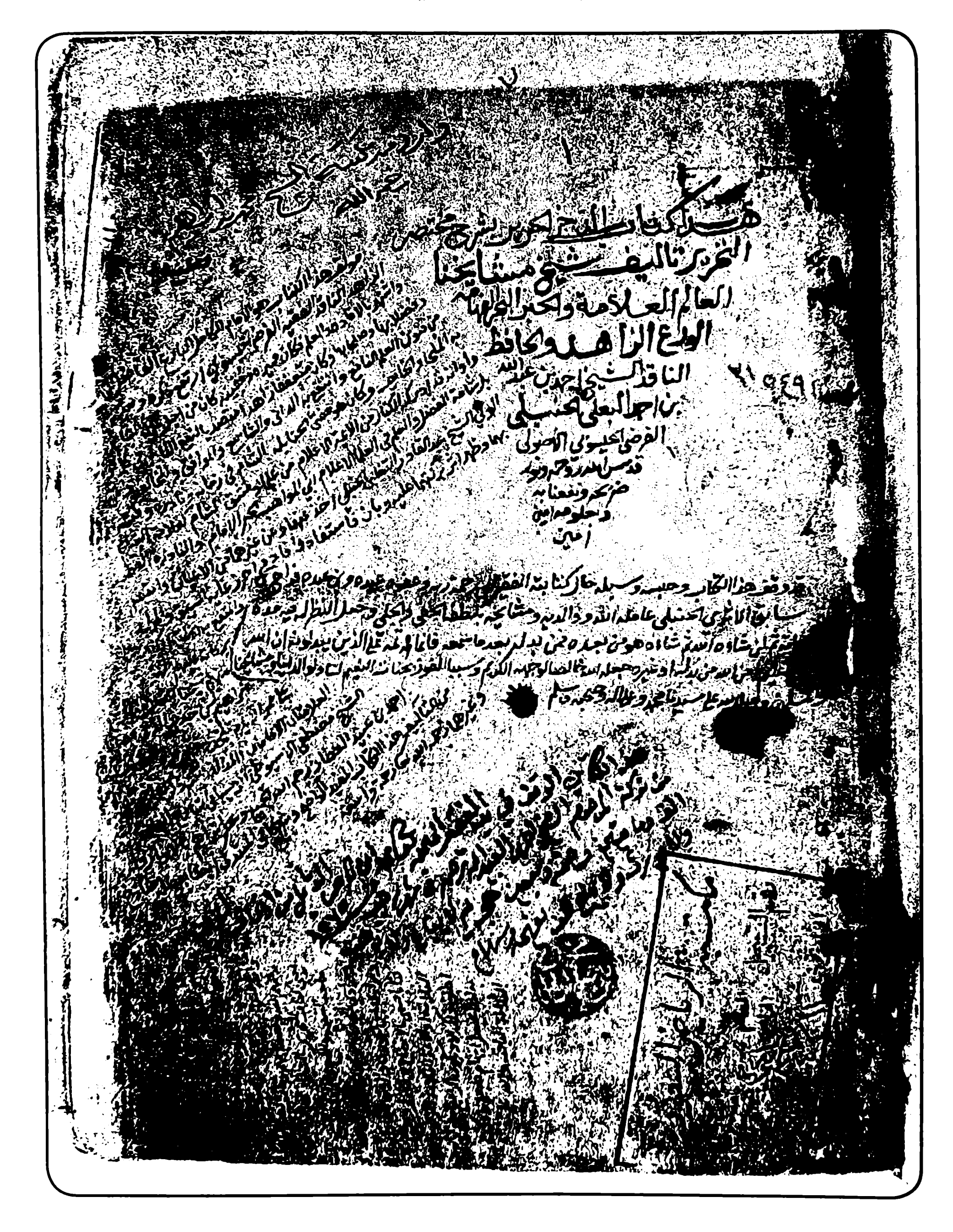
ناسِـخُها غيـرُ معروفٍ فلـم يُذْكَرْ في نهايتِهـا؛ إذ هي ناقصـةُ الآخِرِ، وتمَّ اسـتكمالُ آخِرِها بخطٍّ حديثٍ بقلمٍ جافٍّ أزرقَ مِن النُّسـخةِ السَّـابقةِ (د)، ثمَّ كُتِبَ في نهايتِها: بَلَغَ ٢٨/ ١/ ١٤٢٢ بقراءةِ محمَّد الصَّالح بسَّام، وكُتِبَ أيضًا: بلغ في ٩/ ٣/ ١٤٢٣ بقراءةِ صالحِ بنِ عبدِ اللهِ آلِ طالبٍ.

وعليها بلاغاتُ مقابلةٍ سَـنَةَ ١٤١٣هـ، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣هـ بخطٍّ حديثٍ.

ooo

نماذج من النسخ الخطية

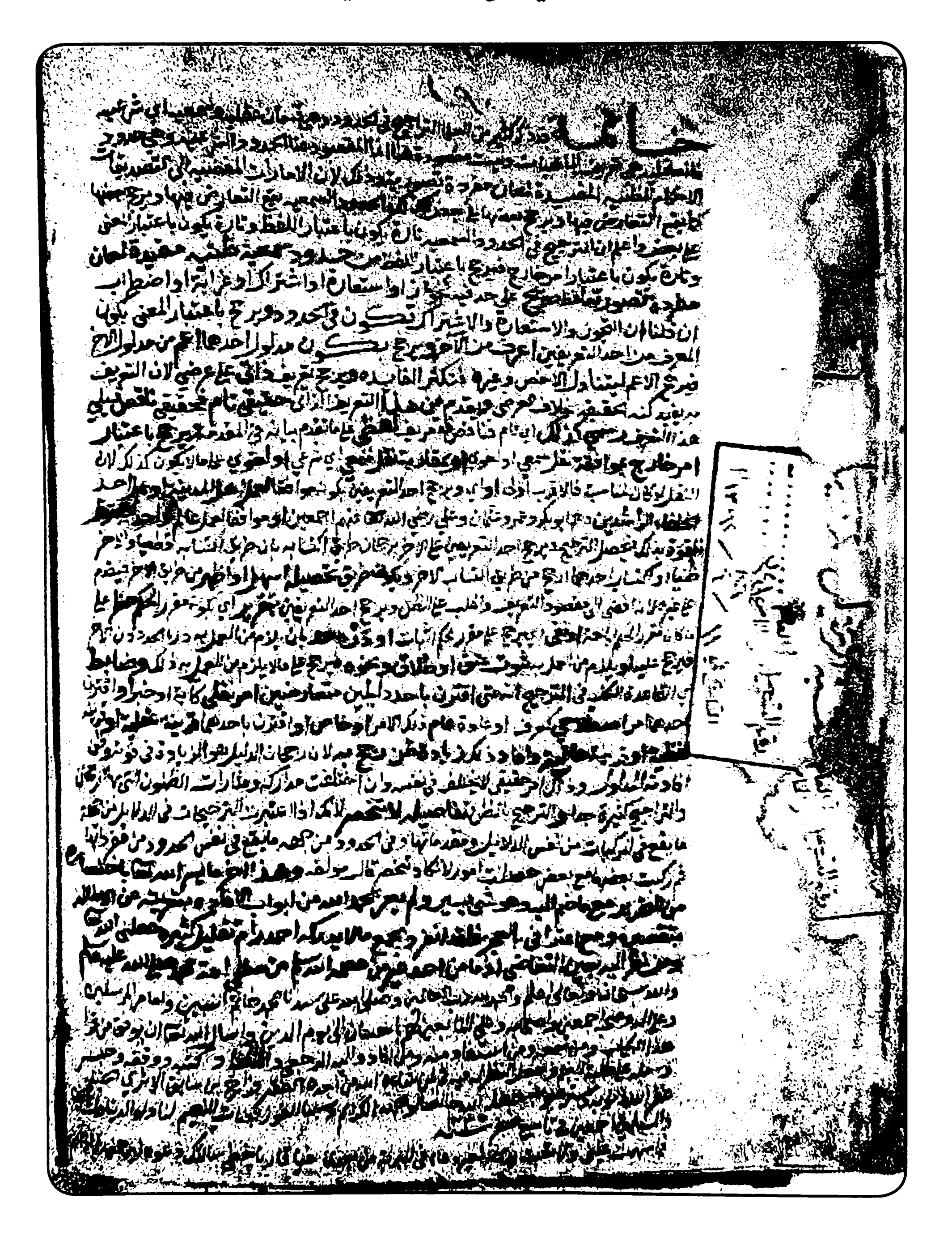
طرة النسخة الخطية (د)



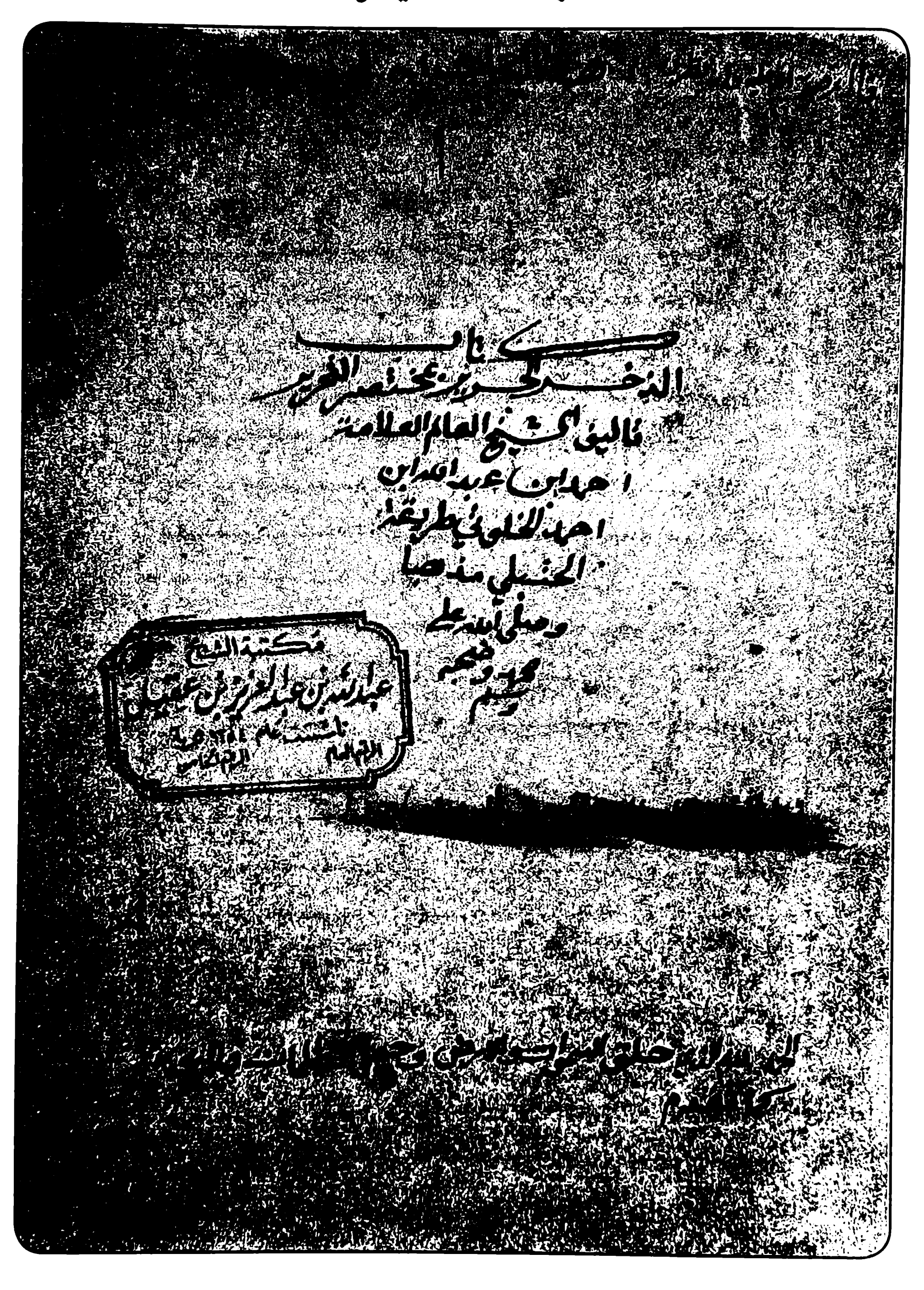
هذا كتاب ... شرح مختصر
التحرير تأليف شيخ مشايخنا
العالم العلامة والحبر الفهامة
الورع الزاهد الحافظ
الناقد الشيخ أحمد بن عبد الله
بن أحمد البعلي الحنبلي
الفرضي النحوي الأصولي
قدس الله روحه ونور
ضريحه ونفعنا به
وبعلومه آمين
آمين

الورقة الأولى من النسخة الخطية (د)

الورقة الأخيرة من النسخة الخطية (د)

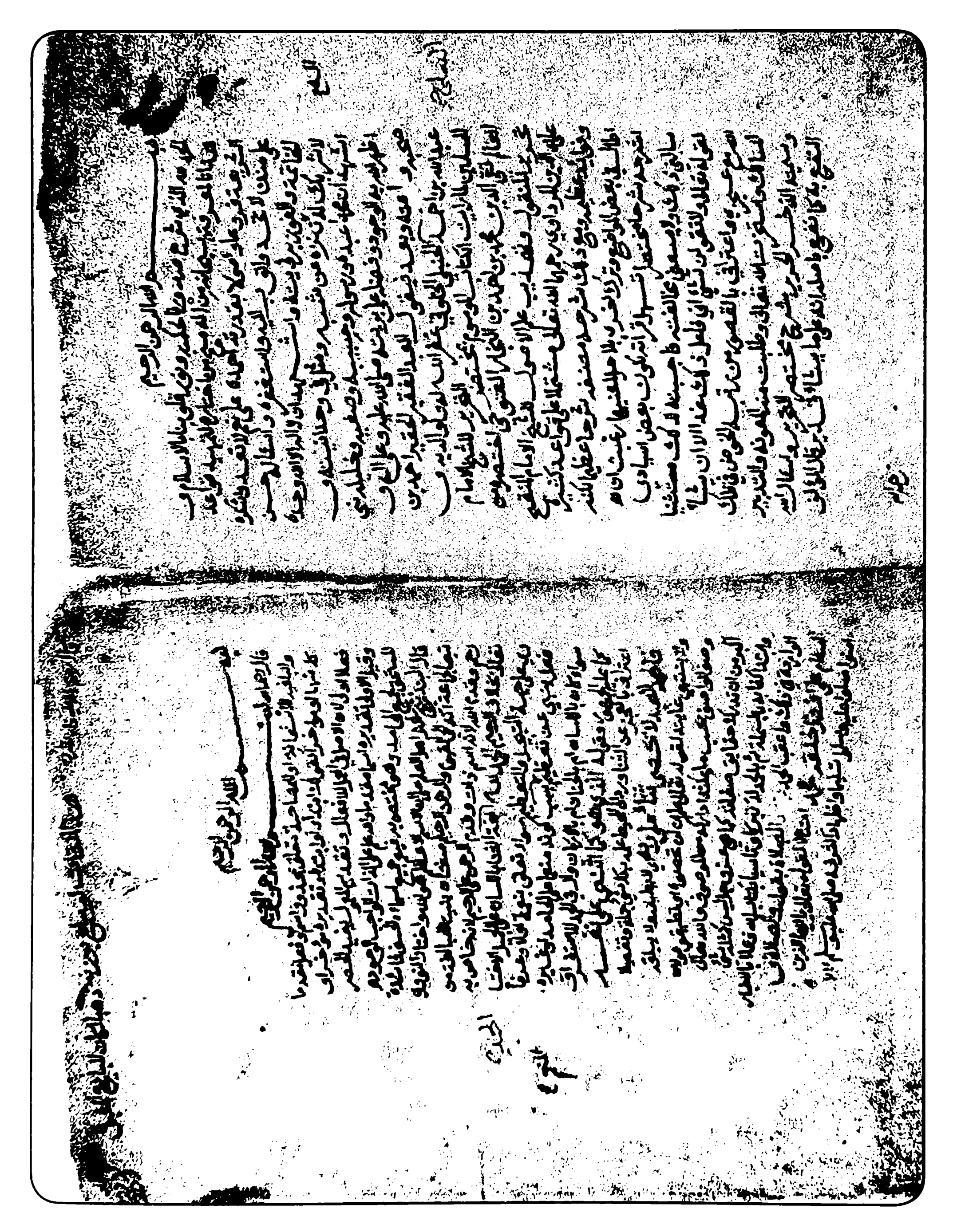


طرة النسخة الخطية (ع)



كتاب
الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير
تأليف الشيخ العالم العلامة
احمد ابن عبد الله ابن
احمد البعلي طريقة
الحنبلي مذهبا
وصلى الله على
محمد وصحبه
وسلم

الورقة الأولى من النسخة الخطية (ع)



الورقة الأخيرة من النسخة الخطية (ع)

من الطيبات [illegible]
على البغال [illegible] الصورة والولادة [illegible]
والبغال والحمير لتركبوها [illegible]
انتهى كلام الطوفي خاتمة قد ذكر كثير من العلماء الترجيح في
الحدود وهي قسمان عقلية وسمعية أي شرعية فالعقلية هي تعريف
الماهيات وليست مقصودة هنا إنما المقصود هنا الحدود السمعية
وهي حدود الأحكام الظنية المفيدة لمعان مفردة تصورية وذلك لأن
الأمارات المفضية إلى التصديقات كما يقع التعارض فيها ويرجح
بعضها على بعض واعلم أن الترجيح في الحدود السمعية تارة يكون
باعتبار اللفظ وتارة يكون باعتبار المعنى وتارة يكون باعتبار أمر
خارج فيرجح باعتبار اللفظ من حدود سمعية ظنية مفيدة لمعان مفردة
تصورية لفظ صريح على حد فيه تجوز أو استعارة أو اشتراك أو غريب
أو اضطراب إن قلنا إن التجوز والاستعارة والاشتراك يكون في الحدود
ويرجح باعتبار المعنى بكون المعرف من أحد التعريفين أعرف من الآخر
ويرجح بكون مدلول أحدهما أعم من مدلول الآخر فيرجح الأعم ليتناول
الأخص وغيره فتكثر الفائدة ويرجح تعريف ذاتي على عرضي لأن التعريف
به يفيد كنه الحقيقة بخلاف العرضي ويقدم من هذا التعريف الذاتي
حقيقي تام ثم حقيقي ناقص فيليه هذا التعريف رسمي كذلك أي تام
فناقص فتعريف لفظي على ما تقدم بيانه في المقدمة ويرجح باعتبار
أمر خارج بموافقة نقل سمعي أو عقلي لغوي أو مناسبته نقل سمعي
أي شرعي أو لغوي على ما لا يكون كذلك لأن النقل [illegible]
فالأقرب أولى أي ويرجح أحد التعريفين بكونه موافقا لعمل أهل [illegible]
أو عمل أحد الخلفاء الراشدين وهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي [illegible]



للإمام الفقيه الأصولي

أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلي الحنبلي ١١٨٩ هـ

قدم له

العلامة الأصولي

الأستاذ الدكتور أحمد سبالك

الدكتور مطلق الجاسر　　　الشيخ عامر بهجت

تحقيق

وائل محمد بكر زهران الشنشوري





بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نَستعينُ

الحمدُ للهِ الَّذِي شَـرَحَ صُدورَنا لحكمتِه، ونَوَّرَ قُلوبَنا بالإِسـلامِ، وهَدَانا لمعرفتِـه، سُـبحانَه مِن إلهٍ مَنَـحَ مَنِ اختـارَه لتمهيدِ قواعدِ الشَّـريعةِ أصولًا وفروعًـا(١) بقُدرتِـه، أَحمَـدُه على نِعَمٍ لا تُعَدُّ، وأَشْـكُرُه على مِنَـنٍ لا تُحَدُّ، وأَتُوبُ إليه وأَستغفرُه، وأَسْأَلُه حُسْنَ الخاتمةِ، والفوزَ برؤيتِه، وأَشهَدُ أنْ لا إلهَ إلَّا اللهُ وَحدَه لا شـريكَ له، إلَهٌ تَنزَّهَ عن شَـبَهٍ ومِثْلٍ في وحدانيَّتِه، وأَشْهَدُ أنَّ مُحَمَّـدًا عبدُه ورسـولُه وحبيبُه وصفيُّه وخليلُه، نَبِـيٌّ أَظْهَرَ اللهُ به الوُجودَ وفضَّلَه على بَرِيَّتِه، [صَلَّى اللهُ عليه وعلى آلِه وصَحْبِه وأُمَّتِه](٢).

وبعـدُ؛ فيَقُـولُ العبـدُ الفقيرُ الحقيـرُ أحمدُ بنُ عبـدِ اللهِ بنِ أحمـدَ البَعْلِيُّ الحنبلـيُّ الخَلْوَتِـيُّ غَفَـرَ اللهُ له ولوالدَيْـه وللمسـلمينَ: لَمَّا رَأَيْـتُ الكتابَ الموسـومَ بـ «**مُختصَرِ التَّحريرِ**» -للشَّـيخِ الإمامِ العالمِ تقيِّ الدِّينِ محمَّدِ بنِ أحمـدَ بنِ النَّجَّـارِ الفُتُوحِـيِّ، اختَصَرَه مِن «**تحريـرِ المنقـولِ وتَهذيبِ عِلْمِ الأصولِ**» للشَّـيخِ الإمامِ المُنقِّحِ علاءِ الدِّيـنِ المَرْدَاوِيِّ رَحِمَهما اللهُ تَعالى- مُشْـتملًا على قواعدَ كثيرةٍ، وفوائدَ عظيمةٍ، ومعَ ذلك شَـرَحَه مُصَنِّفُه شرحًا عظيمًا، لكنَّه أطالَ في بعضِ المواضعِ، وتَرَكَ أُخْرى بلا حَلٍّ لمَعانيها؛ رَغِبْتُ أنْ أَشْـرَحَه شرحًا مختصَرًا تَسْهُلُ قِراءتُه؛ لكونِ بعضِ أسيادي سَأَلَني ذلك، وَلَا يَسَعُني مُخالفتُه؛ فأَجَبْتُه لذلك مُسْتَثنيًا؛ لقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىءٍ

(١) في (ع): فروعًا وأصولاً.

(٢) ليست في (د).

﴿إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾[1] مَعَ عَجزي واعتِرافِي بالقُصورِ مِـن رُتبـةِ الخوضِ في تلـك المســالكِ، واسْـتَخَرْتُ الله تَعالـى وطَلَبْتُ منه المعونةَ والتَّدبيرَ، وسَمَّيْتُه: «الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير»، وأَسْأَلُ اللهَ النَّفعَ به، كما نَفَعَ بأصْلِه، إنَّه على ما يَشاءُ قديرٌ.



(١) الكهف: ٢٣ - ٢٤.

قالَ المُؤَلِّفُ[(١)] رَحِمَه اللهُ تَعالى:

(بِسْـمِ اللهِ الرَّحْمَـنِ الرَّحِيمِ) والباءُ فيهِ للاستعانةِ أو للمُصاحَبةِ، مُتَعَلِّقٌ بمحذوفٍ: اسـمٍ أو فعـلٍ، مُقَدَّمًا كلٌّ مِنهما أو مُؤَخَّـرًا، كقولِك: ابتدائي أو أَبْتَدِئُ، وتقديرُه مُؤَخَّرًا وفِعلًا أَوْلى؛ لأنَّ الأصلَ في العملِ للأفعالِ، وتقديمُ المَعمولِ يُفيدُ الحَصرَ. وَقِيلَ: الأَوْلَى تَقديرُه اسمًا مُقَدَّمًا.

و«الله» عَلَـمٌ على الذَّاتِ الواجبِ الوُجودِ، المُسـتحقِّ لجميعِ المَحامِدِ، وهو مُختَصٌّ به تَعالى فيَعُمُّ جميعَ أسمائِه الحُسنى.

فائدةٌ

قـالَ البَنْدَنِيجِـيُّ[(٢)]: أكثـرُ أهلِ العِلمِ على أنَّ الاسـمَ الأعظـمَ هو اللهُ[(٣)]، واختارَ النَّوويُّ[(٤)] -تَبَعًا لجماعةٍ- أنَّه الحيُّ القيُّومُ.

و«الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ» صِفتَـانِ بُنِيَتا للمبالغةِ مِن «رَحِمَ»، وقُدِّمَ «اللهُ»؛ لأنَّه اسـمُ ذاتٍ، وقُدِّمَ «الرَّحمنُ» على «الرَّحيمِ»؛ لأنَّـه خاصٌّ به تَعالى بخلافِ «الرَّحيمِ».

(الحَمْـدُ للهِ) الحمدُ لغةً: الثَّناءُ باللِّسـانِ على الجَميـلِ الاختياريِّ على

---

(١) ليست في (ع).

(٢) هو القاضي الحسنُ بنُ عبدِ اللهِ أبو عليٍّ البَنْدَنِيجِيُّ، صاحبُ «الذَّخيرةِ»، وأحدُ العظماءِ مِن أصحابِ الشَّيخ أبي حامدٍ، وله عنه تعليقةٌ مشهورةٌ. يُنظرُ: «طبقات الشَّافعيَّة الكبرى» للسُّبْكِيِّ (٤/ ٣٠٥).

(٣) يُنظرُ: «كفاية النَّبيهِ في شرحِ التَّنبيهِ» لابنِ الرِّفعةِ (١٤/ ٤١٦)، و«النَّجم الوَهَّاج في شرحِ المنهاجِ» للدَّميريِّ (١٠/ ١١)، و«عُجالة المحتاجِ إلى توجيهِ المنهاجِ» لابنِ الملقِّنِ (ص ٥٨)، و«أسنى المطالبِ» لزكريَّا الأنصاريِّ (٤/ ٢٠٣).

(٤) «فتاوى النَّوويِّ» (ص ٢٧٧).

جهةِ التَّبجيلِ والتَّعظيمِ، سواءٌ تَعَلَّقَ بنعمةٍ أم[(١)] لا.

وعُرفًا: فِعلٌ يُنْبِئُ عن تعظيمِ المُنْعِمِ بسببِ كَوْنِه مُنْعِمًا على الحامدِ أو غيرِه، سواءٌ كانَ باللِّسانِ، أم بالجِنانِ، أم بالأركانِ، و«ال» في «الحمدِ» للاستغراقِ، كما عليه الجمهورُ[(٢)].

وقولُه: (الَّذِي هُوَ كَمَا أَثْنَى عَلَى نَفْسِهِ) اعترافٌ بالعَجزِ عنِ الثَّناءِ، ورَدٌّ إلى المُحيطِ عِلْمُه بكلِّ شيءٍ جُملةً وتفصيلًا.

(فَالعَبْدُ لَا يُحْصِي ثَنَاءً عَلَى رَبِّهِ) أي: لا يُطِيقُه، وَلَا يَبْلُغُه، وَلَا يَنتهي غايتَه؛ لقولِه تَعالى: ﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحْصُوهُ﴾[(٣)] أي: تُطِيقُوه، ولأنَّ وَصْفَ الواصفِ بحَسَبِ ما يُمْكِنُه إدراكُه مِن الموصوفِ، واللهُ تَعالى أكبرُ مِن أنْ تُدرَكَ حقائقُ صفاتِه كما هي، عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ﴾[(٤)].

وابْتَدَأَ كتابَه بالبَسملةِ، ثمَّ بالحَمدلةِ؛ تَبَرُّكًا وتأسِّيًا بكتابِ اللهِ، وعملًا بالأخبارِ الواردةِ في ذلك[(٥)]، وأَعْقَبَ الحمدَ بالصَّلاةِ بقولِه:

---

(١) في (ع): أو.

(٢) قال علاءُ الدِّينِ في «كشف الأسرارِ شرح أصولِ البَزْدَوِيِّ» (١/ ٤): لاستغراقِ الجنسِ عندَ أهلِ السُّنَّةِ على ما عُرِفَ، أي: الحمدُ كلُّه للهِ. وفي (٢/ ١٤): قال أهلُ السُّنَّةِ بأجمعِهم: إنَّ اللَّامَ في قولِه تَعالى: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ لاستغراقِ الجنسِ، فقالوا: معناه جميعُ المحامدِ للهِ تَعالى. اهـ
قُلْتُ: وفيه إشارةٌ إلى ما عندَ المعتزلةِ مِن أنَّ الحمْدَ بعضُه للعبدِ وَليس كلُّه للهِ تَعالى، بناءً على أنَّ العبدَ مُوجِدٌ لأفعالِه بالاستقلالِ.

(٣) المُزَّمِّلُ: ٢٠.

(٤) الشُّورى: ١١.

(٥) أمَّا البسملةُ، فالخبرُ فيها ضعيفٌ، رواه الخَطيبُ في «الجامع لأخلاقِ الرَّاوي وآدابِ السَّامعِ» (١٢١٠) من حديث أبي هُرَيْرَةَ. وضعَّفَه ابنُ حَجَرٍ في «فتح الباري» (٨/ ٢٢٠).
وأمَّا الحمدلةُ فرواه أبو داودَ (٤٨٤٠)، والنَّسائيُّ (١٠٢٥٥)، وابنُ ماجه (١٨٩٤)، وحسَّنَه الحافظُ ابنُ حجرٍ في «نتائج الأفكارِ» (٣/ ٢٧٧).

(وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَفْضَلِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ) امتثالًا لقولِه تَعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيۡهِ وَسَلِّمُواْ تَسۡلِيمًا﴾[1] وإظهارًا لشرفِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

والصَّلاةُ مِن اللهِ: الرَّحمةُ والمغفرةُ، والثَّناءُ على نبيِّه عندَ الملائكةِ، ومِن الملائكةِ: الاستغفارُ، ومِن الآدميِّ والجِنِّيِّ: التَّضرُّعُ والدُّعاءُ.

والسَّلامُ[2]: هو تسليمُ اللهِ، مَعناه: اسمُ اللهِ عليكَ.

وَقِيلَ: مَعناه سلامُ اللهِ عليك تسليمًا وسلامًا، ومَن سَلَّمَ اللهُ عليه سَلِمَ مِن الآفاتِ كُلِّها.

وقد وَرَدَ في فَضلِه على جميعِ خَلْقِه أحاديثُ دالَّةٌ، منها قولُه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ**»[3].

و«**مُحَمَّدٍ**» عَلَمٌ مُشتَقٌّ مِنَ الحمدِ، مَعناه[4] منقولٌ مِنَ التَّحميدِ الَّذِي هو فَوْقَ الحمدِ، سُمِّيَ به لكثرةِ خصالِه المحمودةِ.

(وَ) الصَّلاة والسَّلامُ على (آلِهِ) والآلُ: اسمُ جمعٍ لا واحِدَ له مِن لَفْظِه،

---

(١) الأحزاب: ٥٦.

(٢) قال القاضي عِياضٌ في «الشِّفا» (٢/ ١٣٨): وفي معنى السَّلامِ عليه ثلاثةُ وجوهٍ:

أحدُها: السَّلامةُ لك ومعك، ويكونُ السَّلامُ مصدرًا كاللَّذاذِ واللَّذاذةِ.

الثَّاني: أي السَّلامُ على حِفظِك ورعايتِك مُتَوَلٍّ له وكفيلٌ به، ويكون هنا السَّلامُ اسمَ اللهِ.

الثَّالثُ: أنَّ السَّلامَ بمعنى المُسالمةِ له والانقيادِ، كما قال: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤۡمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيۡنَهُمۡ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِيٓ أَنفُسِهِمۡ حَرَجٗا مِّمَّا قَضَيۡتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسۡلِيمٗا ۝٦٥﴾.

(٣) رواه مسلمٌ (٢٢٧٨) من حديثِ أبي هُرَيْرَةَ دونَ قولِه: «وَلاَ فَخْرَ»، وهي في روايةِ التِّرمذيِّ (٣٤١٨) من حديثِ أبي سعيدٍ الخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقال: حديثٌ حَسنٌ.

(٤) ليست في (ع).

وهـم أتباعُـه على دينِـه[1] على الصَّحيـحِ مِن المذهـبِ، نَصَّ عليـه أحمدُ رَحِمَه اللهُ تَعالى، وجَوَّزَ الأكثرُ إضافتَه للضَّميرِ[2].

(وَ) الصَّـلاةُ والسَّـلامُ علـى (صَحْبِهِ)[3] اسـمُ جمعٍ لصاحـبٍ، بمَعنى الصَّحابـيِّ: وهو مَنِ اجتمعَ بالنَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو رآه بعـدَ البعثةِ مُؤمِنًا به ومـاتَ مُؤمِنًا[4]، وعَطْفُـه على الآلِ مِن عَطْفِ الخاصِّ علـى العامِّ، وجَمَعَ بينَهما رَدًّا على الشِّيعةِ حَيْثُ يُوالونَ الآلَ دونَ الصَّحبِ[5].

فائدةٌ: تَجوزُ الصَّلاةُ على غيرِ الأنبياءِ صَلَوَاتُ اللهِ عليهم أجمعينَ مُنْفَرِدًا مِن غيرِ ذِكْرِ الرَّسـولِ مَعَه، علـى الصَّحيحِ مِن المذهبِ، نَصَّ عليه في روايةِ أبي داودَ وغيرِه[6].

---

(١) قال المَرْدَاوِيُّ في «الإنصافُ» (٢/ ٧٩): آلُه: أتباعُه على دينِه صَلَوَاتُ اللهِ وسلامُه عليه، على الصَّحيحِ مِن المذهبِ، اختارَه القاضي وغيرُه من الأصحابِ، قالَه المجدُ، وقدَّمه في «المغني»، والشَّرحِ، وشرحِ المجدِ، ومجمعِ البحرينِ، وابنُ تميمٍ، وابنُ رزينٍ في شرحِه، والرِّعايةِ الكبرى، والمُطْلِعِ، وابنُ عبيدانٍ، وابنُ مُنَجَّى في شَرحَيْهما.

وقيلَ: آلُه: أزواجُه وعشيرتُه ممَّن آمَنَ به، قَيَّدَه به ابنُ تميمٍ.

وقيلَ: بنو هاشمٍ المؤمنونَ، وأَطْلَقَهُنَّ في الفروعِ. وقيل: آلُه: بنو هاشمٍ، وبنو المُطَّلِبِ، ذَكَرَه في «المُطْلِعِ». وقيلَ: أهلُه.

وقالَ الشَّيخُ تقيُّ الدِّينِ: آلُه: أهلُ بيتِه، وقال: هو نصُّ أحمدَ، واختيارُ الشَّريفِ أبي جعفرٍ وغيرِهم.

(٢) قال البُهُوتِيُّ في «كشَّافُ القِناعِ» (١/ ١٦): والصَّوابُ جوازُ إضافتِه للضَّميرِ، خلافًا للكسائيِّ والنَّحَّاسِ والزَّبيديِّ؛ فمَنَعُوها لتَوَغُّلِه في الإبهامِ.

(٣) من هنا بداية سقط في النسخة (د).

(٤) يُنظَرُ: «نزهة النَّظرِ» لابنِ حَجَرٍ (ص ١٤٠).

(٥) والأمرُ عندَ الشِّيعةِ هداهم اللهُ أعظمُ مِن ذلك، مِن تكفيرٍ للصَّحابةِ وسبِّهم ولَعنِهم، عياذًا باللهِ تَعالى، وقد حَدَّثَني أحدُ الأفاضل رجلٌ ثقةٌ مِن أهلِ السُّنَّةِ أنَّه رأى وسَمِعَ هذا في زيارتِه لإيرانَ مِن قريبٍ.

(٦) يُنظَرُ: «الإنصاف» للمَرْدَاوِيِّ (٢/ ٨٠).

وقالَ ابنُ كثيرٍ في «تفسيرِه» (٦/ ٤٧٧): وأمَّا الصَّلاةُ على غيرِ الأنبياءِ، فإنْ كانَتْ على سبيلِ التَّبَعِيَّةِ =

(أَمَّا) حرفُ تفصيلٍ، وأصلُ وَضْعِها أنْ تُذكَرَ لتفصيلِ شيئينِ فأكثرَ، فيَكُونُ بعدَها «أَمَّا» أُخرى، تَقولُ -إذا أردتَ تفصيلَ أحوالِ جماعةٍ: أمَّا زيدٌ فكريمٌ، وأمَّا عمرُ ففاضلٌ، وقد تُذْكَرُ وَحدَها؛ كقولِه تَعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ الآيةَ[1] وهي مُتَضَمِّنَةٌ مَعنى الشَّرطِ، لارتباطِ الحُكْمِ بَعدَها بالمَحكومِ عليه ولُزومِه له، وقد قَالَ سِيبَوَيْه[2]: «مَعْنَاهَا مَهْمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ».

و(بَعْدُ) مِن الظُّروفِ المَبنيَّةِ المُنقطعةِ عن الإضافةِ، والعاملُ فيها «أمَّا» لنيابتِها عن الفعلِ، والأصلُ: مَهما يَكُنْ مِن شيءٍ بعدَ الحمدِ والثَّناءِ والصَّلاةِ والسَّلامِ.

ويُستحبُّ الإتيانُ بها في الخُطَبِ، والمُكاتباتِ؛ اقتداءً برسولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإنَّه كانَ يَقولُها في خُطَبِه وشِبْهِها.

= كما تَقَدَّمَ في الحديثِ: «اللَّهُمَّ، صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ»، فهذا جائزٌ بالإجماعِ، وإنَّما وَقَعَ النِّزاعُ فيما إذا أُفرِدَ غيرُ الأنبياءِ بالصَّلاةِ عليهم: فقالَ قائلونَ: يَجوزُ ذلك، واحتجُّوا بقولِه: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ﴾ [الأحزاب: ٤٣]، وبقولِه: ﴿أُولَٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَٰتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧]، وبقولِه تَعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَوٰتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]، وبحديثِ عبدِ اللهِ بنِ أبي أَوْفَى قال: كانَ رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا أتاه قومٌ بصَدَقتِهم قال: «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ». وبحديثِ جابرٍ: أنَّ امرأتَه قالَتْ: يا رسولَ اللهِ! صَلِّ عليَّ وعلى زوجي. فقَالَ: «صَلَّى اللهُ عَلَيْكِ وَعَلَى زَوْجِكِ». رواه أبو داودَ.

وقالَ الجمهورُ مِن العلماءِ: لا يَجوزُ إفرادُ غيرِ الأنبياءِ بالصَّلاةِ؛ لأنَّ هذا قد صارَ شعارًا للأنبياءِ إذا ذُكِرُوا، فلا يُلْحَقُ بهم غيرُهم، فلا يُقالُ: «قالَ أبو بكرٍ صَلَّى اللهُ عليه». أو: «قالَ عليٌّ صلَّى اللهُ عليه». وإنْ كانَ المعنى صحيحًا، كما لا يُقالُ: «قالَ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ»، وإنْ كانَ عزيزًا جليلًا؛ لأنَّ هذا مِن شعارِ ذِكْرِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ. وحَمَلُوا ما وَرَدَ في ذلك مِن الكتابِ والسُّنَّةِ على الدُّعاءِ لهم؛ ولهذا لم يَثْبُتْ شعارًا لآلِ أبي أَوْفَى، ولا لجابرٍ وامرأتِه. وهذا مَسلَكٌ حَسَنٌ.

(١) آل عمران: ٧.

(٢) «الكتاب» لسِيبَوَيْه (٣/ ١٣٧).

وحيثُ تَضَمَّنَتْ «أمَّا» مَعنى الابتداءِ والشَّرطِ، لَزِمَتْها الفاءُ، ولصوقُ الاسمِ إقامةَ اللَّازمِ مَقامَ المَلزومِ، وإبقاءً لأثرِه في الجملةِ، فلأجلِ ذلك قَالَ:

(فَهذَا) قَالَ القاضي علاءُ الدِّينِ في «شرحِ الأصلِ»: إشارةٌ مِنَّا إلى ما تَصَوَّرْناه في الذِّهنِ، وأَقَمْناه مُقامَ المكتوبِ المقروءِ والموجودِ بالعِيانِ[١].

(مُخْتَصَرٌ) أي: قليلٌ لفظُه كثيرٌ مَعانيه، والاختصارُ: إيجازُ اللَّفظِ مَعَ استيفاءِ المعنى.

وَقِيلَ: ردُّ الكلامِ الكثيرِ إلى قليلٍ فيه مَعنى الكثيرِ.

والاختصارُ في الكلامِ محمودٌ لقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**أُوتِيتُ جَوَامِعَ الكَلِمِ، وَاخْتُصِرَ لِي الكَلَامُ اخْتِصَارًا**»[٢].

وقالَ عليٌّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَه[٣]: «خَيْرُ الكَلَامِ مَا قَلَّ وَدَلَّ وَلَمْ يَطُلْ فَيُمِلَّ»[٤].

---

(١) «التحبير شرح التحرير في أصولِ الفقهِ» (١/ ٢٣).

(٢) رواه أبو يعلى كما في «المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي» للهيثمي (٥٩) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وضعَّفه ابن حجر في «فتح الباري» (١٣/ ٥٢٥).
ورواه البخاري (٢٩٧٧)، ومسلم (٥٢٣) مختصرًا، ضمن حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**وَأُوتِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ**».

(٣) كرم الله وجهه ووجه الصحابة الكرام رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.
قال ابن كثير في «تفسيره» (٦/ ٤٧٨): وقد غلب هذا في عبارة كثير من النُّساخ للكتب، أن يفرد علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بأن يقال: «عَلَيْهِ السَّلَامُ»، من دون سائر الصحابة، أو: «كرم الله وجهه» وهذا وإن كان معناه صحيحًا، لكن ينبغي أن يساوى بين الصحابة في ذلك. اهـ
قال الشنشوري: وقد قيل في سبب ذلك أشياء، ذكر بعضها العلامة عطية صقر رَحِمَهُ اللَّهُ وردَّها فقال في «فتاوى الأزهر» (١٠/ ١٠١): لا يوجد سند صحيح لما يقال.
وكذا العلامة بكر أبو زيد رَحِمَهُ اللَّهُ في «معجم المناهي اللفظية» (ص٤٤٠) فقال: أما وقد اتخذته الرافضة أعداء علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ والعترة الطاهرة= فلا؛ منعًا لمجاراة أهل البدع. والله أعلم. ولهم في ذلك تعليلات لا يصح منها شيء.

(٤) لم أقف عليه.

(مُحْتَوٍ) أي: مُشتملٌ، أو مُحيطٌ (عَلَى مَسَائِلِ) الكِتَابِ المُسَمَّى بـ (تَحْرِيرِ المَنْقُولِ وَتَهْذِيبِ عِلْمِ الأُصُولِ) اسمٌ عَلَمٌ لأصلِ ذلك المُختصَرِ، سُمِّي بذلك لتحريرِ نُقولِه؛ أي: تقويمِها، وتهذيبِ أصولِه؛ أي: تلخيصِها وتسهيلِها، بعباراتٍ واضحةٍ مُقرِّبةٍ إلى الفهمِ، مَعَ الإتيانِ بالمعنى الجليِّ الواضحِ، (فِي أُصُولِ الفِقْهِ) الآتي تعريفُه؛ أي: لا في عِلْمِ غيرِه.

(جَمْعِ الشَّيْخِ) الإمامِ (العَلَّامَةِ) أبي الحسنِ القاضي (عَلَاءِ الدِّينِ المَرْدَاوِيِّ الحَنْبَلِيِّ تَغَمَّدَهُ اللهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهِ، وَأَسْكَنَهُ فَسِيحَ جَنَّتِهِ) مُنْتَقًى هذا المختصَرُ (مِمَّا قَدَّمَهُ) القاضي علاءُ الدِّينِ مِن الأقوالِ الَّتي في المسألةِ (أَوْ كَانَ) القولُ (عَلَيْهِ الأَكْثَرُ مِنْ أَصْحَابِنَا) يَذْكُرُه في هذا المختصَرِ (دُونَ) ذِكْرِ بَقِيَّةِ (الأَقْوَالِ) المرجوحةِ.

(خَالٍ) هذا المختصرُ (مِنْ قَوْلٍ ثَانٍ) يَذْكُرُهُ فِيهِ (إِلَّا) مِن قولٍ ذَكَرَه (لِفَائِدَةٍ تَزِيدُ) أي: زائدةٍ (عَلَى مَعْرِفَةِ الخِلَافِ) لَا ليُعلَمَ أنَّ في المسألةِ خلافًا فقط.

(وَ) خالٍ أيضًا (مِنْ عَزْوِ مَقَالٍ إِلَى مَنْ إِيَّاهُ قَالَ) أي: خالٍ هذا المُختصرُ، مِن أنْ أَعزُوَ قولًا منه إلى قائلِه.

(وَمَتَى قُلْتُ) في هذا المُختصَرِ: هو كذا، كقولِه: العِلمُ لا يُحَدُّ (فِي وَجْهٍ) ويَنْدُرُ ذلك، سواءٌ كانَ بعدَ ذِكرِ حُكْمِ مسألةٍ كما في المثالِ، أو قَبْلَهُ؛ (فَالمُقَدَّمُ) أي: المُعتَمَدُ (غَيْرُهُ) أي: غيرُ ما قَالَ: إنَّه كذا في وجهٍ، أو في وجهٍ هو كذا.

(وَ) متى ما قُلْتُ: هو كذا، أو: لَيْسَ بكذا، كقولِه في المجازِ، و(فِي) قولِه: «ولا يُشتقُّ منه»، وَيَكْثُرُ ذلك، (أَوْ) كقولِه في الحروفِ: «في» لظرفٍ، وهي بمَعناه (عَلَى قَوْلٍ) في: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِى جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ﴾[1].

(١) طه: ٧١.

(فَـإِذَا قَـوِيَ الخِـلَافُ، أَوِ اخْتَلَـفَ التَّرْجِيـحُ) في المسـألةِ (أَوْ مَـعَ إِطْلَاقِ القَوْلَيْـنِ، أَوِ الأَقْـوَالِ) أي: فإذا قَـوِيَ الخلافُ إلى آخِرِه، قُلْـتُ: في قَوْلٍ، أو: علـى قولٍ؛ (إِذْ) أي: لأجلِ أنّي (لَمْ أَطَّلِعْ عَلَى) قولٍ (مُصَرَّحٍ) أو قائلٍ مُصَرِّحٍ (بِالتَّصْحِيحِ) لأحـدِ القَولينِ، أو الأقوالِ؛ أي: لعدمِ اطِّلاعي على ذلك قُلْتُ: «في قولٍ»، أو: «على قولٍ».

(وَأَرْجُو) مِن اللهِ تَعالى، والرَّجاءُ: ضِدُّ اليأسِ، وهو تجويزُ وُقوعِ مَحبوبٍ على قُرْبٍ (أَنْ يَكُونَ) هذا المختصَرُ (مُغْنِيًا لِحَافِظِهِ[1]) وقارِئِه (عَنْ غَيْرِه) مِن أُصُولِ الفقهِ، (عَلَى وَجَازَةِ أَلْفَاظِهِ) أي: اختَصَرَه لتسـهيلِ حِفظِه، وكثرةِ عِلْمِه مَعَ قِلَّةِ حَجمِه.

(وَأَسْـأَلُ اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أَنْ يَعْصِمَنِـي) أي: يَمْنَعَنـي (وَ) يمنَـعَ (مَنْ قَرَأَهُ) وحَفِظَه (مِنَ الزَّلَلِ): السَّقطِ في المنطقِ والخطِّ، (وَ) أسألُ اللهَ تَعالى (أَنْ يُوَفِّقَنَا) والتَّوفيـقُ[2]: «خلْقُ قُدرةِ الطَّاعةِ في العبـدِ والدِّعايةِ إليها»[3]؛ أي: يُوَفِّقَني ومَنْ قَرَأَه (وَالمُسْلِمِينَ لِمَا يُرْضِيهِ مِنَ القَوْلِ وَالعَمَلِ) إنَّه على ما يَشاءُ قديرٌ.

ورَتَّبْتُه كأصلِه على مُقدِّمَةٍ، وثمانيةَ عَشَـرَ بابًا، مشتملةٍ على فصولٍ وفوائدَ وتَنَابِيهَ ونحوِ ذلك، ثمَّ خاتمةٍ.

---

(١) في (ع): «الحافظه»، وضُرِبَ عليها وكُتِبَ في الحاشيةِ: لحُفَّاظِه. وكذا هي في «مختصر التحرير» (ص٢٠).

(٢) قال ابن القيم في «مدارج السالكين» (١/ ٤١٥): وقد أجمع العارفون بالله أن التوفيق: هو أن لا يكلك الله إلى نفسك، وأن الخذلان: هو أن يخلي بينك وبين نفسك، فالعبيد متقلبون بين توفيقه وخذلانه.

(٣) هذا التعريف بناء على قول الأشاعرة في أفعال العباد وعلاقته بالقدر، قال عبد الرحمن شيخ زاده في «نظم الفرائد وجمع الفوائد» (ص٢٥): وذهب الشيخ الأشعري ومن تابعه من مشايخ الأشاعرة إلى أن التوفيق هو خلق القدرة على الطاعة كما في «المواقف» و«شرحه».

(مُقَدِّمَةٌ)

تَشْتَمِلُ على تعريفِ هذا العِلْمِ، وفائدتِه، واستمدادِه، وما يَتَّصِلُ بذلك مِن مُقدِّماتٍ ولواحقَ؛ كالدَّليلِ، والنَّظرِ، والإدراكِ، والعِلمِ، والعَقلِ، والحدِّ، واللُّغةِ ومَسائِلِها، وأحكامِها، وأحكامِ خِطابِ الشَّرعِ، وخطابِ الوضعِ، وما يَتَعَلَّقُ بهما، وغيرِ ذلك.

ومُقدِّمةُ العِلْمِ لِما تَتَوَقَّفُ عليه مسائلُه؛ كمعرفةِ حدودِه، وغايتِه، وموضوعِه، ومقدِّمةُ الكتابِ لطائفةٍ مِن كلامِه، قُدِّمَتْ أمامَ المقصودِ لارتباطٍ له بها، وانتفاعٍ بها فيه، سواءٌ تَوَقَّفَ عليها أم لا.

وهي بكسرِ الدَّالِ على المشهورِ، كلامٌ مُقَدَّمٌ أمامَ المقصودِ لتَوَقُّفِه عليه، أو انتفاعِه به بوجهٍ، كمُقدِّمةِ الجيشِ، وهي طائفةٌ تَتَقَدَّمُه، وهي مِن قَدَّمَ بمَعنى تَقَدَّمَ؛ كقولِه تَعالى ﴿لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾[1] أي: لا تَتَقَدَّموا.

وقد تُفتَحُ الدَّالُ؛ لأنَّ صاحبَ الكتابِ، أو أميرَ الجيشِ قَدَّمَها، واقتصَرَ جماعةٌ على الكسرِ، والحقُّ جوازُ الوجهينِ بالاعتبارينِ، وهذه المادَّةُ تَرجِعُ تراكيبُها إلى مَعنى الأوَّليَّةِ، فمُقدِّمةُ الكتابِ: أَوَّلُه.

وهي في الأصلِ صفةٌ، ثمَّ اسمٌ لكلِّ ما وُجِد فيه التَّقدُّمُ، كمُقدِّمةِ الجيشِ والكتابِ، ومُقدِّمةِ الدَّليلِ والقياسِ: وهي القضيَّةُ الَّتي تُنْتِجُ ذلك مَعَ قضيَّةٍ أُخرى، نحوُ: «كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ، وَكُلُّ خَمْرٍ حَرَامٌ»[2] ونحوُ: كلُّ وضوءٍ عبادةٌ، وكلُّ عبادةٍ تُشتَرَطُ لها النِّيَّةُ، ونحوُه.

---

(١) الحجرات: ١.

(٢) رواه مسلمٌ (٢٠٠٣) من حديثِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

واعلَـمْ أنَّ العِلمَ لا يَتَمَيَّزُ عنـدَ العَقلِ إلَّا بعدَ العِلمِ بموضوعِه، فكلُّ عِلمٍ يَتَمَيَّزُ عن غيرِه بموضوعِه كما يَتَمَيَّزُ برسمِه.

ولمَّـا كانَ موضـوعُ أصـولِ الفقهِ أخصَّ مِـن مُطلقِ الموضـوعِ، والعلمُ بالخـاصِّ مسـبوقًا بالعِلمِ بالعامِّ؛ وَجَـبَ أوَّلًا تعريفُ موضـوعِ العِلمِ حَتَّى تَحصُلَ معرفةُ موضوعِ أصولِ الفقهِ، وكلُّ عِلمٍ له موضوعٌ ومَسائلُ.

فـ(مَوْضُـوعُ كُلِّ عِلْمٍ: مَا) أي: الشَّـيءُ الَّذِي (يُبْحَـثُ فِيهِ) أي: في ذلك العِلمِ (عَنْ عَوَارِضِهِ) أي: عن الأحوالِ العارضةِ له (الذَّاتِيَّةِ) دونَ العَوارضِ اللَّاحقةِ لأمرٍ خارجٍ عن الذَّاتِ، ومسائلُه هي معرفةُ تلك الأحوالِ.

(فَمَوْضُـوُعُ ذَا) الأصـولُ: الكتـابُ، والسُّـنَّةُ، والإجمـاعُ، والقيـاسُ، ونحوُهـا، وهي (الأَدِلَّةُ المُوَصِّلَةُ إِلَى الفِقْهِ)؛ لأنَّه يُبحَثُ فيها عنِ العَوارضِ اللَّاحقـةِ لها مِـن كونِها عامَّةً، أو خاصَّةً، أو مُطلقـةً، أو مُقَيَّدَةً، ونحوِ ذلك، وهذه الأشياءُ هي مَسائلُه.

وموضـوعُ الفقـهِ: أفعالُ العِبـادِ من حَيْثُ تَعلُّـقُ الأحكامِ الشَّـرعيَّةِ بها، ومَسائلُه: ما يُذكَرُ في كلِّ بابٍ.

وموضـوعُ عِلـمِ الطِّـبِّ: بدنُ الإنسـانِ؛ لأنَّـه يَبحَثُ فيه عـن الأمراضِ اللَّاحقةِ له، ومَسائلُه: هي معرفةُ تلك الأمراضِ.

وموضـوعُ عِلْمِ النَّحوِ: الكلماتُ، فإنَّـه يَبحَثُ عن أحوالِها مِن الإعرابِ والبناءِ، ومَسائلُه: هي معرفةُ الإعرابِ والبناءِ.

وموضـوعُ عِلْمِ الفرائضِ: التَّرِكَاتُ، فإنَّه يَبحَثُ فيها مِن حَيْثُ قِسْـمَتُها، ومسائلُه: هي معرفةُ حُكْمِ قِسمَتِها.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فلا يُبحَثُ في العلومِ إلَّا عن الأعراضِ الذَّاتيَّةِ لموضوعاتِها؛ أي: الَّتي مَنْشَؤُها الذَّاتُ، بأنْ لَحِقَتْه لذاتِه.

- والعوارضُ الذَّاتيَّةُ: هي الَّتي تَلْحَقُ الشَّيْءَ لِما هُو هُو؛ أي: لذاتِه، كالتَّعجُّبِ اللَّاحقِ لذاتِ الإنسانِ،
- أو تَلْحَقُ الشَّيْءَ لجُزئِه، كالحركةِ بالإرادةِ اللَّاحقةِ للإنسانِ بواسطةِ أنَّه حيوانٌ،
- أو تَلْحَقُه لأمرٍ خارجٍ عنه مُساوٍ له، كالضَّحِكِ العارضِ للإنسانِ بواسطةِ التَّعجُّبِ.
- وأمَّا العوارضُ الَّتي تَلْحَقُ الشَّيْءَ لأمرٍ خارجٍ أعمَّ مِن المَعروضِ، كالحركةِ اللَّاحقةِ للأبيضِ بواسطةِ أنَّه جسمٌ.
- أو أخصَّ، كالضَّحكِ العارضِ للحيوانِ بواسطةِ أنَّه إنسانٌ.
- أو مُبايِنٍ، كالحرارةِ العارضةِ للماءِ بواسطةِ النَّار؛ تُسَمَّى أعراضًا غَريبةً؛ لِما فيها مِن الغَرابةِ بالقياسِ إلى ذاتِ المعروضِ.

(وَلَا بُدَّ لِمَنْ طَلَبَ) أي: حاوَلَ (عِلْمًا) مِن العلومِ، وطَلَبَ مَعرفتَه أنْ يَعرِفَ ثلاثةَ أمورٍ:

(١) (أَنْ يَتَصَوَّرَهُ بِوَجْهٍ مَا) أي: بوجهٍ مِن الإجمالِ؛ لأنَّ طلبَ الإنسانِ ما لا يَعرِفُه مُحالٌ ببديهةِ العَقلِ، وذلك الوجهُ الَّذي يَعرِفُه به هو المعنى الَّذي يُحيطُ بكثرتِه، ثمَّ يَطلُبُه مِن جهةِ تَفصيلِه، فإنْ عَرَفَه مِن جهةِ التَّفصيلِ كانَ طلبُه له مُحالًا؛ لأنَّه تحصيلُ الحاصلِ.

(وَ) الثَّاني: أنْ (يَعْرِفَ: غَايَتَهُ) لِئلَّا يَكُونَ سعيُه عَبَثًا، فيَضِيعَ عُمُرُه فيما لا يَعلَمُ له فائدةً.

(وَ) **الثَّالِثُ**: أنْ يَعرِفَ (**مَادَّتَهُ**) أي: ما يُستَمَدُّ منه، ليَرجِعَ في تلك الجُزئيَّةِ إلى مَحَلِّها منه.

واعلَـمْ أنَّ أصلَ هذه القاعدةِ: أنَّ كُلَّ معـدومٍ يُوجَدُ يَتَوَقَّفُ وجودُه على أربعِ عِلَلٍ: صوريَّةٍ، وغائيَّةٍ، ومادِّيَّةٍ، وفاعِليَّةٍ.

فالأُولـى: هي الَّتي تَقُومُ صورتُـه وتَتَمَيَّزُ بها عن غيرِه، فتَصَـوُّرُ المُرَكَّبِ يَتَوَقَّفُ على تَصَوُّرِ أركانِه، وانتظامِها على الوجهِ المقصودِ.

الثَّانيـةُ: هـي الباعثةُ علـى إيجادِه، والأُولـى في الفِكرِ مُقدَّمةٌ على سـائرِ العللِ، وإنْ كانَتْ آخِرًا في الوجودِ الخارجيِّ، ولهذا يُقالُ: مَبدَأُ العِلْمِ مُنتهى العملِ، ويُقالُ أيضًا: هي علَّةٌ في الذِّهنِ معلولةٌ في الخارجِ.

الثَّالثةُ: الَّتي تُستَمَدُّ منها المُرَكَّباتُ، أو ما في حُكمِها.

الرَّابعةُ: هي المُؤثِّرةُ في إيجادِ ذلك وإخراجِه مِن العدمِ إلى الوجودِ.

(**فَأُصُولٌ: جَمْعُ أَصْلٍ، وَهُوَ**) أي: الأصلُ:

(**لُغَةً**) أي: في اللُّغةِ (**مَا يُبْنَى عَلَيْهِ**) أي: على الأصلِ (**غَيْرُهُ**).

(وَ) مَعنى الأصلِ (**اصْطِلَاحًا: مَا لَهُ فَرْعٌ**)؛ لأنَّ الفَرعَ إِنَّمَا يَنْشَأُ عن أصلٍ، والأصلُ لا يُطلَقُ غالبًا إلَّا على ما له فرعٌ.

(و) اعلَمْ أنَّ للأصلِ أربعَ إطلاقاتٍ:

أحدُها: أنَّه (**يُطْلَقُ عَلَى الدَّلِيلِ غَالِبًا**) كقولِك: أصلُ هذه المسألةِ الكتابُ أو السُّنَّةُ؛ أي: دليلُها. (وَ) هذا الإطلاقُ (**هُوَ المُرَادُ هُنَا**) أي: في أُصولِ الفقهِ.

(وَ) **الثَّـاني**: يُطلَـقُ (**عَلَـى الرُّجْحَـانِ**) أي: علـى الرَّاجحِ مِـنَ الأمرينِ،

كقولِك: الأصلُ في الكلامِ الحقيقةُ لا المجازُ، و: الأصلُ براءةُ الذِّمَّةِ، وبقاءُ ما كانَ على ما كانَ.

(وَ) الثَّالثُ: (القَاعِدَةُ المُسْتَمِرَّةُ) أو الأمرُ المُستمرُّ، كقولِك: أكلُ المَيْتَةِ على خلافِ الأصلِ؛ أي: خلافِ القاعدةِ المُستمرَّةِ في الحُكمِ.

(وَ) الرَّابِـعُ: (المَقِيسُ عَلَيْهِ) وهو ما يُقابِلُ الفرعَ في بابِ القياسِ على ما يَأتي إنْ شاءَ اللهُ تَعالى.

(وَالفِقْـهُ لُغَـةً: الفَهْـمُ) لأنَّ العِلمَ يَكُـونُ عنه، قَـالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾[1]، و﴿مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾[2] أي: ولكـنْ لا تَفهَمون، وما نَفْهَمُ كثيرًا مِمَّا تَقُولُ، ونحوُه.

(وَهُـوَ) أي: الفَهـمُ (إِدْرَاكُ مَعْنَى الكَلَامِ) والمُـرادُ بالفَهمِ: الإدراكُ، لا جَـودةُ الذِّهنِ مِن جهةِ تَهيُّئِـهِ لاقتباسِ مَا يَرِدُ عليه مِـن المَطالبِ، والذِّهنُ: قُوَّةُ النَّفْسِ المُستعِدَّةِ لاكتسابِ الحُدودِ والآراءِ.

(وَ) الفقهُ (شَـرْعًا) أي: في اصطلاحِ فقهاءِ الشَّـرعِ: (مَعْرِفَةُ الأَحْكَامِ) لا الذَّواتِ والصِّفاتِ والأفعالِ.

والحُكْمُ: هو النِّسبةُ بينَ الأفعالِ والذَّواتِ.

(الشَّرْعِيَّةِ) لا العَقليَّةِ، (الفَرْعِيَّةِ) لا الأُصُولِيَّةِ، والحُكمُ الشَّرعيُّ الفَرعيُّ لا يَتَعَلَّقُ بالخَطأِ في اعتقادِ مُقتضاه، وَلَا في العَملِ به قَدحٌ في الدِّينِ، وَلَا وعيدٌ في الآخرةِ، كالنِّيَّةِ في الوُضوءِ، والنِّكاحِ بلا وَلِيٍّ، ونحوِهما.

---

(١) الإسراء: ٤٤.

(٢) هود: ٩١.

وقولُه: (بِالفِعْلِ) أي: بالاستدلالِ (أَوْ) بـ(القُوَّةِ القَرِيبَةِ) مِن الفِعلِ بالتَّهيُّؤِ لمعرفتِها عن أدلَّتِها التَّفصيليَّةِ بالاستدلالِ.

(وَالفَقِيهُ: مَنْ عَرَفَ جُمْلَةً غَالِبَةً) أي: كثيرًا (مِنْهَا) أي: الأحكامِ الشَّرعيَّةِ الفَرعيَّةِ (كَذَلِكَ) أي: بالفِعلِ والقوَّةِ القَريبةِ مِن الفِعلِ، فلا يَكُونُ فقيهًا حَتَّى يَعرِفَها على هذه الصِّفةِ، وإلَّا كانَ مُقَلِّدًا.

ولا يُطلَقُ الفقيهُ على مُحَدِّثٍ، وَلَا مُفَسِّرٍ، وَلَا مُتكلِّمٍ، ونحوِهم.

ولَمَّا تَقَدَّمَ الكلامُ على تعريفِ أُصولِ الفقهِ مِن حَيْثُ معناه الإضافِيُّ شَرَعَ في تعريفِه مِن حَيْثُ كونُه عِلْمًا، فقَالَ:

(وَأُصُولُ الفِقْهِ عَلَمًا) أي: مِن حَيْثُ كونُها صارَتْ لَقَبًا على هذا العِلْمِ: (القَوَاعِدُ) جَمْعُ قاعدةٍ، وهي الأمرُ الكُلِّيُّ الَّتي تَنطَبِقُ عليه جُزئيَّاتٌ كثيرةٌ تُفهَمُ أحكامُها منها:

- فمنها ما لا يَختَصُّ ببابٍ، كقولِنا: اليقينُ لا يُرفَعُ بالشَّكِّ.
- ومنها ما يختص، كقولِنا: كفَّارةٌ سَبَبُها معصيةٌ فهي على الفورِ، والغالبُ فيما يَختَصُّ ببابٍ، وقُصِدَ به نَظْمُ صورٍ مُتشابهةٍ يُسَمَّى ضابطًا.
- ومنها القواعدُ الأُصوليَّةُ، وهي المقصودةُ هنا، كقَولِنا: الأمرُ للوجوبِ، و: دليلُ الخطابِ حُجَّةٌ، و: قياسُ الشَّبَهِ دليلٌ صحيحٌ، و: الحديثُ المُرسَلُ يُحتَجُّ به، ونحوِ ذلك مِن مسائلِ أصولِ الفقهِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك: فالقاعدةُ هنا: عبارةٌ عن صورٍ كُلِّيَّةٍ تنطبِقُ كلُّ واحدةٍ منها على جُزئيَّاتِها الَّتي تَحتَها، ولذلك لم يُحتَجْ إلى تقييدِها بالكُلِّيَّةِ؛ لأنَّها لا تكُونُ إلَّا كذلك، وذلك كقولِنا مثلًا: «حقوقُ العقدِ تَتَعَلَّقُ بالموكِّلِ دونَ

الوكيلِ»، وقولِنا: «الحِيَلُ في الشَّرعِ باطلةٌ»، فكلُّ واحدةٍ مِن هاتينِ القضيَّتينِ يُعرَفُ بالنَّظرِ فيها قضايا مُتَعَدِّدَةٌ، كقولِنا: عُهدَةُ المُشتَري على المُوكِّلِ، ولو حَلَفَ لا يَفعَلُ شيئًا فوَكَّلَ في فِعلِه: حَنَثَ، ولو وَكَّلَ مسلمٌ ذِمِّيًّا في شراءِ خمرٍ، أو خنزيرٍ: لم يَصِحَّ؛ لأنَّ أحكامَ العَقدِ تَتَعَلَّقُ بالمُوكِّلِ، وقولِنا: لا يَصِحُّ نكاحُ المُحَلِّلِ، وَلَا تَخليلُ الخمرِ علاجًا، وَلَا بيعُ العِينَةِ، وَلَا الحيلةُ على إبطالِ الشُّفعةِ؛ لأنَّ الحِيَلَ باطلةٌ، وهكذا قولُنا: الأمرُ للوجوبِ وللفَورِ، ونحوُه على ما تَقَدَّمَ، وذلك كلُّه مسائلُ للقواعدِ الفقهيَّةِ.

وقولُه: (الَّتِي يُتَوَصَّلُ) أي: يُقصَدُ الوصولُ (بِهَا إِلَى اسْتِنْبَاطِ الأَحْكَامِ) الخمسةِ؛ أي: لا القواعدِ الَّتي لا يُتَوَصَّلُ بها إلى استنباطِ شيءٍ، كقواعدِ البيتِ، أو يُستنبَطُ منها غيرُ الأحكامِ مِنَ الصَّنائعِ، والعِلمِ بالهَيئاتِ، والصِّفاتِ (الشَّرْعِيَّةِ) لا الاصطلاحيَّةِ، والعَقليَّةِ، كقَواعِدِ عِلمِ الحِسابِ والهَندسةِ (الفَرْعِيَّةِ) لا الأحكامِ الَّتي تكونُ مِن جِنسِ الأُصولِ، كمَعرفةِ التَّوحيدِ مِنْ أمرِه تَعالى لِنَبيِّه عَلَيْهِ السَّلَامُ في قولِه تَعالى: ﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾[1].

(وَالأُصُولِيُّ) مَن قامَ بهِ عِلْمُ الأصولِ: وهو (مَنْ عَرَفَهَا) أي: القواعدَ المذكورةَ، فهو منسوبٌ إلى الأُصولِ، كالأنصاريِّ نسبةً إلى الأنصارِ، ولا بدَّ أن يَكُونَ قد عَرَفَها، وحَرَّرَها، وأَتْقَنَها، فبذلك يُسَمَّى أُصوليًّا، كما أنَّ مَن أَتْقَنَ الفقهَ وحَرَّرَه يُسَمَّى فقيهًا، ومَن أَتْقَنَ الطِّبَّ يُسَمَّى طبيبًا.

(وَغَايَتُهَا) أي: غايةُ معرفةِ هذه الأصولِ لمَن صارَ قادرًا على استنباطِ الأحكامِ الشَّرعيَّةِ مِن أَدِلَّتِها.

---

(١) محمَّد: ١٩.

(مَعْرِفَةُ أَحْكَامِ اللهِ تَعَالَى، وَالعَمَلُ بِهَا) فهي فائدتُه؛ لأنَّ ذلك مُوصِلٌ للعِلمِ، وبالعِلمِ يَتَمَكَّنُ المُتَّصِفُ به من العَملِ المُوصِلِ إلى خَيريِ الدُّنْيَا والآخرةِ.

(وَمَعْرِفَتُهَا) أي: أُصولِ الفِقهِ (فَرْضُ كِفَايَةٍ، كَالفِقْهِ) على الصَّحيحِ.

وَقِيلَ: فرضُ عينٍ، حَكاه ابنُ عَقِيلٍ وغيرُه، والمرادُ للاجتهادِ.

(وَالأَوْلَى) بل أَوْجَبَ ابنُ البَنَّا وابنُ عَقِيلٍ وغيرُهما (تَقْدِيمَهَا عَلَيْهِ) ليَتَمَكَّنَ بمعرفتِها إلى استفادةِ معرفةِ الفُروعِ.

(وَيُسْتَمَدُّ) أصولُ الفقهِ مِن ثلاثةِ أشياءَ:

(١) (مِنْ أُصُولِ الدِّينِ)؛ لتَوَقُّفِ معرفةِ كَوْنِ الأَدِلَّة الكُلِّيَّةِ حُجَّةً شرعًا على معرفةِ اللهِ تَعالى بصفاتِه، وصِدقِ رسولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ فيما جاءَ به عنه، ويَتَوَقَّفُ صدقُه على دَلالةِ المُعجزةِ عليه.

(وَ) الشَّيْءُ الثَّاني: مِن (العَرَبِيَّةِ) بأنواعِها؛ لتَوَقُّفِ فَهْمِ ما يَتَعَلَّقُ بأُصولِ الفقهِ مِنَ الكتابِ والسُّنَّةِ وغيرِهما، فإنْ كانَ مِن حَيْثُ المدلولُ فهو عِلمُ اللُّغةِ، أو مِن أحكامِ تَركيبِها فعِلمُ النَّحوِ، أو مِن أحكامِ أفرادِها فعِلمُ التَّصريفِ، أو مِن جهةِ مُطابقتِه لمُقتضى الحالِ وسلامتِه مِنَ التَّعقيدِ، ووجوهِ الحُسْنِ فعِلْمُ البيانِ بأنواعِه الثَّلاثةِ.

(وَ) الشَّيْءُ الثَّالثُ مِن (تَصَوُّرِ الأَحْكَامِ) أي: أحكامِ التَّكْلِيف؛ لتَوَقُّفِ كيفيَّةِ معرفةِ الاستنباطِ عليه، دون إثباتِ الأحكامِ في آحادِ المسائلِ، فإنَّه مِنَ الفِقهِ، وهو يَتَوَقَّفُ على الأُصولِ، فيَدورُ.



(فَصْلٌ)

الفصـلُ لغةً: الحجزُ بينَ الشَّـيئينِ، ومنـه فصلُ الرَّبيعِ؛ لأنَّـه يَحجِزُ بينَ الشِّـتاءِ والصَّيـفِ، وهـو في كُتـبِ العِلْـمِ كذلك؛ لأنَّـه يَحجِزُ بيـنَ أجناسِ المسائلِ وأنواعِها.

(الدَّالُّ): هو اللهُ تَعالى، (النَّاصِبُ لِلدَّلِيلِ) وهو القُرآنُ.

وَقِيلَ: إنَّ الدَّالَّ هو الدَّليلُ، «فعيلٌ» بمَعنى «فاعلٍ» كعَليمٍ، وعالمٍ، وعليه أكثـرُ المُتَأَخِّرينَ، فالدَّليل بمعنـى الدَّالِّ، فهما بمَعنًى واحدٍ مِـن دَلَّ دَلَالَةً، بفتحِ الدَّالِ على الأفصحِ، ومعنى الدَّلالةِ: الإرشادُ إلى الشَّيءِ.

(وَهُوَ) أي: الدَّليلُ (لُغَةً):

(١) إمَّا (المُرْشِدُ) حقيقةً،

(٢) (وَ) إمَّـا (مَـا) يَحصُـلُ (بِهِ الإِرْشَـادُ) مَجـازًا، والمُرشِـدُ: النَّاصبُ للدَّليلِ، والذَّاكرُ له، وما به الإرشادُ: هو العَلَامةُ الَّتي نُصِبَتْ للتَّعْريفِ.

(وَ) الدَّليـلُ (شَـرْعًا: مَا) أي: الشَّـيْءُ الَّـذِي (يُمْكِنُ التَّوَصُّـلُ بِصَحِيحِ النَّظَـرِ) أي: النَّظـرِ الصَّحيحِ مِـن إضافةِ الصِّفةِ إلى الموصـوفِ، فالهاءُ مِن (فِيهِ) عائدةٌ على «ما» (إِلَى مَطْلُوبٍ خَبَرِيٍّ) أي: تصديقيٍّ.

وخرجَ بقولِه: «مايُمكِنُ»: ما لا يُمكِنُ التَّوَصُّلُ به إلى المطلوبِ كالمطلوبِ نَفسِـه، فإنَّه لا يُمكِنُ التَّوصُّلُ به إليه، أو يُمكِنُ التَّوصُّلُ إلى المطلوبِ، لكنْ لا بالنَّظرِ؛ كسـلوكِ طريـقٍ يُمكِنُ أن يُتَوَصَّلَ بها اتِّفاقًـا، أو يُمكِنُ لا بصحيحِ النَّظـرِ، بـل بفاسـدِه، ككاذبِ المَادَّةِ في اعتقـادِ النَّاظـرِ، أو يُمكِـنُ التَّوصُّلُ

بصحيحِه، لكنْ بمطلوبٍ تصوُّريٍّ لا تصديقيٍّ خَبَرِيٍّ، وهو الحدُّ والرَّسمُ، فلا يُسَمَّى شيءٌ مِن ذلك دليلًا، لكنْ يَدخُلُ في المطلوبِ الخَبَرِيِّ ما يُفيدُ القَطعَ والظَّنَّ، وهو مذهبُ أصحابِنا وأكثرِ الفقهاءِ والأُصوليِّينَ.

(وَيَحْصُلُ المَطلُوبُ المُكْتَسَبُ:

(١) عَقِبَهُ) أي: عَقِبَ النَّظرِ الصَّحيحِ في الدَّليلِ (عَادَةً) لا ضرورةً على الأصحِّ؛ لأنَّ العادةَ جَرَتْ بأنْ يَفِيضَ على المُستدِلِّ بعدَ النَّظرِ الصَّحيحِ مادةُ مطلوبِه، وصورةُ مطلوبِه الَّذِي تَوَجَّه إلى تَحصيلِه.

والقولُ الثَّاني: أنَّ المطلوبَ يَحصُلُ عَقِيبَه ضرورةً؛ لأنَّه لا يُمْكِنُه تَركُه.

(وَالمُسْتَدِلُّ: الطَّالِبُ لَهُ) أي: للدَّليلِ (مِنْ سَائِلٍ وَمَسْؤُولٍ، فـ) قد قَالَ الإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ:

(١) (الدَّالُّ: اللهُ تَعَالَى،

(٢) وَالدَّلِيلُ: القُرْآنُ،

(٣) وَالمُبَيِّنُ: الرَّسُولُ،

(٤) وَالمُسْتَدِلُّ: أُولُو العِلْمِ. هَذِهِ قَوَاعِدُ الإِسْلَامِ).

وقولُه: «**هذه قواعدُ الإسلامِ**» الَّذِي يَظهَرُ أنَّ[1] قواعدَ الإسلامِ تَرجِعُ **إلى** اللهِ تَعالى، **وإلى قولِه**: وهو القرآنُ، **وإلى رسولِه** صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، **وإلى علماءِ الأُمَّةِ**، لم يَخرُجْ شيءٌ مِن أحكامِ المسلمينَ والإسلامِ عنها. قالَه في «شرحِ الأصلِ»[2].

---

(١) زادَ في «التَّحبير شرح التَّحرير»: أنَّ مَعناه.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٠٨).

(وَالمُسْتَدَلُّ عَلَيْهِ): هو (الحُكْمُ) على الشَّيْءِ بكَوْنِه حلالًا، أو حرامًا، أو واجبًا ونحوِه.

(وَ) المُستدَلُّ (بِهِ: مَا يُوجِبُهُ) أي: العِلَّةُ المُوجِبَةُ للحُكمِ.

(وَ) المُستدَلُّ (لَهُ) أي: لخلافِه وقطعِ جدالِه (الخَصْمُ).

(وَالنَّظَرُ) يُطلَقُ لغةً: على **الانتظارِ**، وعلى **رُؤيةِ** العَينِ المُعَيَّنَ[1]، وعلى **الإحسانِ**، وعلى مَعانٍ غيرِ ذلك.

وقوله: (هُنَا) أي: في اصطلاحِ أهلِ الشَّرعِ: (فِكْرٌ يُطْلَبُ بِهِ) أي: بالفِكرِ (عِلْمٌ أَوْ ظَنٌّ).

وقالَ ابنُ حَمْدَانَ في «المُقنعِ»[2]: النَّظَرُ: تَفَكُّرٌ وَتَأَمُّلٌ وَاعْتِبَارُ تَرْتِيبٍ، يُعْرَفُ بِهِ المَطْلُوبُ مِنْ: تَصَوُّرٍ، وَتَصْدِيقٍ، وَحُدُودٍ، وَأَمَارَةٍ.

(وَالفِكْرُ) كالجنسِ، ويُطلق على ثلاثةِ مَعانٍ:

أحدُها: حركةُ النَّفسِ آلتَها مُقَدَّمَ البَطنِ الأوسطِ مِنَ الدِّماغِ، إذا كانَتِ الحركةُ في المعقولاتِ.

الثَّاني: وهو أخصُّ مِن الأول وهو المُرادُ بالحدِّ (هُنَا: حَرَكَةُ النَّفْسِ مِنَ المَطَالِبِ إِلَى المَبَادِئِ، وَرُجُوعُهَا) أي: رجوعُ حَرَكَةِ النَّفسِ (مِنْهَا) أي: مِنَ المَبادئِ (إِلَيْهَا) أي: إلى المَطالبِ في المَعقولاتِ، وفي المَحسوساتِ تُسَمَّى حَرَكَتُها تَخَيُّلًا، وتَخييلًا، لا فِكْرًا، ويُوسَمُ الفِكْرُ بهذا المعنى بتَرتيبِ أمورٍ حاصلةٍ في الذِّهنِ ليُتَوَصَّلَ بها إلى تحصيلِ غيرِ الحاصلِ.

---

(١) أي: الشيء المُعيَّن.

(٢) لم أقف عليه مخطوطًا.

الثَّالثُ: إطلاقُه على جُزءِ الثَّاني، وهو الحركةُ مِنَ المَطالبِ إلى المَبادئِ، وإن كانَ الغرضُ منها الرُّجوعَ، وهو الَّذِي يُستعمَلُ بإزائه الحَدْسِ، وهو سرعةُ الانتقالِ مِن المَبادئِ إلى المَطالبِ.

(**وَالإِدْرَاكُ**) أي: إدراكُ الماهيَّةِ:

(١) (**بِلا حُكْمٍ**) عليها بنفيٍ، أو إيجابٍ: (**تَصَوُّرٌ**) سُمِّيَ بذلك لأخذِه مِن الصُّورةِ، وهو حاصلُ صورةِ الشَّيْءِ في الذِّهنِ فهو ساذَجٌ؛ أي: مشروطٌ فيه عدمُ الحُكْمِ.

(٢) (**وَبِهِ**) أي: تصوُّرُ الماهيَّةِ مَعَ الحُكْمِ عليها بإيجابٍ أو سلبٍ: (**تَصْدِيقٌ**) وهو مشروطٌ فيه الحُكْمُ، ومَعنى الحُكْمِ في التَّصديقِ: إسنادُ أمرٍ إلى آخَرَ إثباتًا أو نفيًا، نحوُ كونِ زيدٍ قائمًا، أو لَيْسَ بقائمٍ، وإنَّما سُمِّيَ تَصديقًا لأنَّ فيه حُكمًا يُصَدَّقُ فيه، أو يُكَذَّبُ، سُمِّيَ بأشرفِ لازِمَي الحُكمِ في النِّسبةِ.



(فَصْلٌ)

(العِلْمُ لَا يُحَدُّ فِي وَجْهٍ) قَالَ أبو المَعَالي[١] وتلميذُه الغَزَّاليُّ[٢]: لعُسْرِه، ويَتَمَيَّزُ ببحثٍ، وتقسيمٍ، ومثالٍ.

وقالَ الرَّازيُّ: لِأَنَّهُ ضَرُورِيٌّ[٣].

والصَّحيحُ أنَّه يُحَدُّ عندَ أصحابِنا والأكثرِ، ولهم فيه حدودٌ كثيرةٌ.

(وَ) الأَوْلَى منها قولُ ابنِ حمدانَ في «مُقنِعِه»: (هُوَ صِفَةٌ يُمَيِّزُ) الإنسانُ (المُتَّصِفُ بِهَا) بينَ الجَواهرِ والأجسامِ، والأعراضِ، والواجبِ، والمُمكِنِ، والمُمتنعِ (تَمْيِيزًا جَازِمًا مُطَابِقًا) لِما في نفسِ الأمرِ، فالتَّمييزُ المطابِقُ: هو الَّذِي لا يَحتملُ النَّقيضَ.

(فَلَا يَدْخُلُ إِدْرَاكُ الحَوَاسِّ) فيما لا يَحتملُ النَّقيضَ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ الحِسَّ قد يُدرِكُ الشَّيْءَ لا على ما هو عليه، كالمُستديرِ مُستويًا، والمُتحرِّكِ ساكنًا ونحوِهما، وَقِيلَ: إنَّ إدراكَ الحَوَاسِّ نوعٌ مِن العِلْمِ.

(وَيَتَفَاوَتُ) العِلْمُ على أصحِّ الرِّوايتينِ، وعليه الأكثرُ، (كَـ)ـما يَتَفَاوَتُ (المَعْلُومُ) قَالَ الأُرْمَوِيُّ: الحقُّ أنَّ المعلوماتِ تَتَفاوَتُ[٤].

قالَ ابنُ قاضي الجَبلِ[٥]: وهي مسألةُ خلافٍ، وعن أحمدَ فيها روايتانِ

---

(١) «البرهان» (١/ ٣٠).
(٢) «المستصفى» (ص٢١).
(٣) «المحصول» (١/ ٨٥).
(٤) «التحصيل من المحصول» (٢/ ٩٦).
(٥) هو: أحمدُ بنُ الحسنِ بنِ عبدِ اللهِ بنِ الشَّيخِ أبي عمرَ المقدسيِّ، شرفُ الدِّينِ ابنُ شرفِ الدِّينِ قاضي الجبلِ.
قالَ ابنُ مُفلحٍ: وكتابٌ في الأصولِ في مُجلَّدٍ كبيرٍ لم يَتِمَّ، وَصَلَ فيه أوائلَ القياسِ. يُنظَرُ «السُّحُبُ الوابلةُ على ضرائحِ الحنابلةِ» لابنِ حُمَيْدٍ (١/ ١٣٥).
قُلْتُ: نَقَلَ عنه كثيرٌ مِن الحنابلةِ، ولم أقفْ عليه مخطوطًا.

الأصحُّ التَّفاوُتُ، فإنَّا نَجِدُ بالضَّرورةِ الفرقَ بينَ كونِ الواحدِ نصفَ الاثنينِ، وبينَ ما عَلِمْناه مِن جهةِ التَّواتُرِ مَعَ كونِ اليقينِ حاصلًا فيهما. قالَه في «شرحِ الأصلِ»[١].

(وَ) كما يَتَفَاوَتُ (الإِيمَانُ) قَالَ ابنُ مُفْلِحٍ في الكلامِ على الواجبِ: والصَّوابُ أنَّ جميعَ الصِّفاتِ المَشروطةِ بالحياةِ تَقبَلُ التَّزايُدَ.

وعن أحمدَ في المعرفةِ الحاصلةِ في القلبِ في الإيمانِ: هل تَقبَلُ التَّزايُدَ والنَّقصَ؟ روايتانِ، والصَّحيحُ في مذهبِنا ومذهبِ أهلِ السُّنَّةِ: إمكانُ الزِّيادةِ في جميعِ ذلك[٢]. انتهى.

وعُلِمَ أنَّ للعِلمِ إطلاقاتٍ لغةً وعرفًا:

أحدُها: اليقينُ: وهو الَّذِي لا يَحتملُ النَّقيضَ، وهو المُرادُ بالحَدِّ الأَوَّلِ وهو الأصلُ.

(وَ) **الإطلاقُ الثَّاني**: (يُرَادُ بِهِ) أي: بالعِلم (مُجَرَّدُ الإِدْرَاكِ) فيَشمَلُ الأربعةَ قولُه تَعالى: ﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِن سُوٓءٍ﴾[٣] والمُرادُ نفيُ كلِّ إدراكٍ؛ أي: سواءٌ كانَ:

(١) (جَازِمًا،

(٢) أَوْ مَعَ احْتِمَالٍ رَاجِحٍ،

(٣) أَوْ مَرْجُوحٍ،

(٤) أَوْ مُسَاوٍ) مَجازًا.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٣٣).

(٢) «أصولُ الفقهِ» (١/ ١٩٠).

(٣) يوسف: ٥١.

(وَ) **الإطلاقُ الثَّالثُ**: (التَّصديقُ) لا التَّصوُّرُ:

(١) (قَطْعِيًّا) كانَ التَّصديقُ، وإطلاقُه عليه حقيقةٌ، وأمثلتُه كثيرةٌ.

(٢) (أَوْ ظَنِّيًّا) وإطلاقُه عليه مَجازًا، ومثالُه قولُه تَعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ﴾[١] أي: ظَنَنْتُموهُنَّ مؤمناتٍ.

(وَ) **الرَّابعُ**: (مَعْنَى المَعْرِفَةِ) ومثالُه قولُه تَعالى: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾[٢] أي: لا تَعرِفُهم نَحنُ نَعرِفُهم.

(وَ) عكسُه (يُرَادُ بِهَا) أي: بالمَعرفةِ العِلمُ.

قالَ في «المِصباح»[٣]: عَلِمْتُهُ أَعْلَمُهُ عَرَفْتُه، هَكَذا يُفسِّرون العِلمَ بالمعرفةِ، وبالعكسِ لتقاربِ المَعنَيينِ.

وفي التَّنزيلِ: ﴿مِمَّا عَرَفُواْ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾[٤] أي: عَلِموا.

(وَ) يُرادُ (بِظَنٍّ) العِلْمُ، ومثالُه قولُه تَعالى في فُصِّلَتْ: ﴿وَظَنُّواْ مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ﴾[٥]، بخلافِ قولِه تَعالى: ﴿قَالَ ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُواْ ٱللَّهِ﴾[٦] فإنَّه على بابِه.

(وَهِيَ) أي: المَعرفةُ أخصُّ مِن العِلمِ مِن وجهٍ، وأعمُّ مِن آخَرَ،

(١) فـ: (مِنْ حَيْثُ إِنَّهَا عِلْمٌ مُسْتَحْدَثٌ) أَخَصُّ مِنَ العِلمِ (أَوِ انْكِشَافٌ)

---

(١) الممتحنة: ١٠.

(٢) التَّوبة: ١٠١.

(٣) «المصباحُ المنيرُ في غريبِ الشَّرحِ الكبيرِ» (٢/ ٦٤٨).

(٤) المائدة: ٨٣.

(٥) فُصِّلَتْ: ٤٨.

(٦) البقرة: ٢٤٩.

لشيءٍ (بَعْدَ لَبْسٍ) فهو قريبٌ مِنَ الأوَّلِ، إلَّا أنَّ الأوَّلَ لم يَكُنْ حَصَلَ فيه لَبْسٌ، بل استُحدِثَ مِن غيرِ لَبْسٍ، فهي: (أَخَصُّ مِنْهُ) أيضًا؛ لكونِ العِلمِ يَكُونُ مُستحدَثًا وهو عِلْمُ العبادِ، وغيرَ مُستحدَثٍ وهو عِلمُ اللهِ تَعالى.

(٢) (وَمِنْ حَيْثُ إِنَّهَا) أي: المعرفةَ (يَقِينٌ وَظَنٌّ) أي: تَشمَلُ اليقينيَّ والظَّنِّيَّ، والعِلْمُ يَقينيٌّ، فهي: (أَعَمُّ) منه.

(٣) (وتُطْلَقُ المَعْرِفَةُ عَلَى مُجَرَّدِ التَّصَوُّرِ) الَّذِي لا حُكمَ معه، (فَتُقَابِلُهُ) أي: تُقابِلُ العِلْمَ، فعلى هذا تكُونُ المعرفةُ قَسيمَ العِلْمِ.

ومَعنى المُقابَلةِ: أنَّك تَقولُ: إمَّا علمٌ، وإمَّا معرفةٌ، كما تَقولُ: إمَّا تصديقٌ، وإما تَصوُّرٌ.

(وَعِلْمُ اللهِ) تَبارَكَ و(تَعَالَى قَدِيمٌ، لَيْسَ ضَرُورِيًّا وَلَا نظريًّا) وفاقًا لأبي حنيفةَ، ومالكٍ والشَّافعيِّ رَضِيَ اللهُ تَعالى عنهم. وهو واحدٌ لَيْسَ بعَرَضٍ، ويَتَعَلَّقُ بجميعِ المعلوماتِ إجمالًا وتفصيلًا على ما هي به.

قالَ في «المقنعُ»: عِلْمُ اللهِ تَعالى صفةٌ ذاتيَّةٌ وجوديَّةٌ واحدةٌ، أحاطَ اللهُ بها، لم تَزَلْ، وَلَا تَزَالُ بكلِّ كُلِّيٍّ وجُزئيٍّ موجودٍ ومعدومٍ على ما هو عليه، وَلَيْسَ ضروريًّا، وَلَا نظريًّا.

(وَلَا يُوصَفُ) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (بِأَنَّهُ عَارِفٌ) لأنَّ المعرفةَ قد تَكُونُ عِلمًا مُستحدَثًا، واللهُ تَعالى مُحيطٌ علْمُه بجميعِ الأشياءِ على حقائقِها على ما هي عليه، وهو صفةٌ مِن صفاتِه قديمٌ.

(وَعِلْمُ المَخْلُوقَاتِ مُحْدَثٌ) وِفاقًا أيضًا، (وَ) هو قسمانِ:

(١) (ضَرُورِيٌّ) وهـو ما يَلزَمُ العِلمُ به ضرورةً؛ أي: (يُعْلَمُ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ) ولا يُمكِنُـه دَفعُـه عـن نَفسِـه بحـالٍ، ولا يُمكِنُه إدخالُ الشَّـكِّ فيه، كتَصوُّرِنا مَعنى النَّارِ وأنَّها حارَّةٌ.

(وَ) **الثَّـاني**: (نَظَرِيٌّ عَكْسُـهُ) أي: عكسُ الضَّروريِّ، وهـو ما لا يُعلَمُ إلَّا بالنَّظرِ ويُسَمَّى المطلوبَ؛ أي: يُطلَبُ بالدَّليلِ.



فَصْلٌ
فِي ذِكْرِ جُمْلَةٍ مِنْ أَحْوَالِ المَعْلُومِ

(المَعْلُومَانِ) لا يَخلُوَانِ مِن أربعِ صورٍ:

(١) (إِمَّـا نَقِيضَـانِ) كالوُجـودِ والعَدمِ المُضافَيـنِ إلى مُعَيَّـنٍ واحدٍ (**لَا يَجْتَمِعَانِ وَلَا يَرْتَفِعَانِ**).

(٢) (**أَوْ خِلَافَـانِ**) كالحَركـةِ، والبَياضِ، (**يَجْتَمِعَانِ**) في الجسـمِ الواحدِ (**وَيَرْتَفِعَانِ**) لكنْ قد يَتَعَذَّرُ ارتفاعُهما لخُصوصِ حقيقةٍ غيرِ كونِهما خِلافَينِ، كذاتِ واجبِ الوجودِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مَعَ صفاتِه، وقد يَتَعَذَّرُ افتِراقُهما كالعَشَرَةِ مَعَ الزَّوجيَّةِ خلافانِ، ويَتَعَذَّرُ ويَسـتحيلُ افتِراقُهما، والخمسـةِ مَعَ الفرديَّةِ، والجَوهـرِ مَعَ الألوانِ وهـو كثيرٌ، ولا تَنافِيَ بينَ إمـكانِ الافتِراقِ والارتفاعِ بالنِّسبةِ إلى الذَّاتِ، وتَعَذُّرِ الارتفاعِ بالنِّسبةِ إلى أمرٍ خارجيٍّ عنهما.

(٣) (**أَوْ ضِدَّانِ**) كالسَّـوادِ والبياضِ (**لَا يَجْتَمِعَانِ**) لأنَّ الشَّـيْءَ لا يَكُونُ أسودَ وأبيضَ في زمنٍ واحدٍ، (**وَيَرْتَفِعَانِ**) مَعَ بقاءِ المَحَلِّ لا أسودَ وَلَا أبيضَ (**لِاخْتِلَافِ الحَقِيقَةِ**).

(٤) (**أَوْ مِثْـلَانِ**) كبيـاضٍ وبيـاضٍ (**لَا يَجْتَمِعَـانِ، وَيَرْتَفِعَـانِ؛ لِتَسَـاوِي الحَقِيقَةِ**). لا يَخرُجُ فَرْضُ وُجودِ مَعلُومَينِ عن هذه الأربعِ صورٍ.

ودليـلُ الحَصْرِ أنَّ المَعلُومَينِ: إمَّا أنْ يُمكِنَ اجتماعُهما أو لا، فإنْ أَمْكَنَ اجتماعُهما:

فالخلافانِ، وإن لم يُمكِنِ اجتماعُهما، فإمَّا أن يُمكِنَ ارتفاعُهما أو لا.

الثَّـانِي: النَّقيضانِ، كوُجودِ الحركةِ مَعَ السُّـكونِ، والأوَّلُ إمَّا أنْ يَختلِفَا في الحقيقةِ أو لا، الأوَّلُ الضِّدَّانِ، والثَّاني المِثْلانِ.

فائـدةٌ: حَصْـرُ المعلوماتِ في هذه الأربعةِ كلِّها حَتَّى لا يَخرُجَ منها شَـيءٌ إلَّا مـا تَوَحَّدَ اللهُ بـه وتَفرَّدَ، فإنَّه لَيْسَ ضِدَّ الشَّـيءِ، وَلَا نقيضًا، وَلَا مِثْلًا، وَلَا خِلافًـا؛ لتَعَـذُّرِ الرَّفعِ، وهذا حُكمٌ عـامٌّ في صفاتِه العُلَى وذاتِـه؛ لتَعذُّرِ رَفعِها بسببِ وجوبِ وجودِها.

(وَكُلُّ شَيْئَيْنِ حَقِيقَتاهُمَا):

(١) **(إِمَّا مُتَسَـاوِيَتَانِ)** كالإنسـانِ والضَّاحكِ بالقُوَّةِ، فإنَّه **(يَلْزَمُ مِنْ وُجُودِ كُلٍّ)** حقيقـةٍ **(وُجُـودُ)** الحقيقةِ **(الأُخْرَى وَعَكْسُـهُ)** أي: ويَلْـزَمُ مِن عدمِ كلِّ واحدٍ مِنهما عدمُ الأُخرى، فلا إنسـانَ إلَّا وهو ضاحكٌ بالقُوَّةِ، وَلَا ضاحكَ بالقُوَّةِ إلَّا وهو إنسانٌ، ونَعني بالقُوَّةِ: كَوْنَه قابلًا ولو لم يَقَعْ، ويُقابِلُه الضَّاحكُ بالفعلِ وهو المُباشِرُ للضَّحِكِ.

(٢) **(أَوْ مُتَبَايِنَتَانِ)** كالإنسـانِ والفَرَسِ، **(لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مَحَلٍّ وَاحِدٍ)** فما هو إنسانٌ لَيْسَ بفَرسٍ، وما هو فرسٌ فليسَ بإنسانٍ، فيَلْزَمُ مِن صِدقِ أَحدِهما على مَحَلٍّ عدمُ صِدقِ الآخَرِ.

(٣) **(أَوْ إِحْدَاهُمَا أَعَمُّ مُطْلَقًا، وَالأُخْرَى أَخَصُّ مُطْلَقًا)** كالحيوانِ والإنسانِ **(تُوجَـدُ إِحْدَاهُمَا مَعَ وُجُودِ كُلِّ أَفْرَادِ الأُخْرَى)** فالحيوانُ أَعَمُّ مُطلقًا؛ لصِدقِه علـى جميعِ أفرادِ الإنسـانِ، فلا يُوجَدُ إنسـانٌ بدونِ حيوانيَّةٍ البَتَّـةَ، فيَلْزَمُ مِن وجودِ الإنسـانِ الَّـذِي هو أخصُّ مطلقًا وجـودُ الحيوانِ الَّذِي هـو أعمُّ **(بِلَا عَكْسٍ)** أي: فلا يَلْزَمُ مِن عدمِ الإنسـانِ عدمُ الحيوانِ؛ لأنَّ الحيوانَ قد يَبْقى موجودًا في الفَرسِ وغيرِه، فهو أعمُّ مِن الإنسانِ.

(٤) (**أَوْ إِحْدَاهُمَا أَعَمُّ**) مِنَ الحقيقةِ الأُخرى (**مِنْ وَجْهٍ، وَالأُخْرَى أَخَصُّ**) منها (**مِنْ وَجْهٍ**) آخَرَ، كالحيوانِ والأبيضِ، (**تُوجَدُ كُلٌّ**) واحدةٍ مِن الحقيقتَينِ (**مَعَ**) الحقيقةِ (**الأُخْرَى، وَبِدُونِهَا**) أي: يَجتمعانِ في صورةٍ، وتَنفردُ كلُّ واحدةٍ مِنهما عنِ الأُخرى بصورةٍ، فإنَّ الحيوانَ يُوجَدُ بدونِ الأبيضِ في السُّودانِ، ويُوجَدُ الأبيضُ في الثَّلجِ وغيرِه مِمَّا لَيْسَ بحيوانٍ، ويَجتمعانِ في الحيواناتِ البِيضِ، فلا يَلْزَمُ مِن وجودِ الأبيضِ وجودُ الحيوانِ، وَلَا مِن وجودِ الحيوانِ وجودُ الأبيضِ، وَلَا مِن عدمِ أحدِهما عدمُ الآخرِ، فلا جَرَمَ لا دَلَالةَ فيهما مُطلقًا لا في وجودِه، وَلَا في عَدَمِه، بخلافِ الأعمِّ مُطلقًا، يَلْزَمُ مِن عَدَمِ الحيوانِ عدمُ الإنسانِ، ومِن وجودِ الإنسانِ الَّذِي هو أخصُّ وجودُ الحيوانِ، وَلَا يَلْزَمُ مِن عدمِ الأخصِّ عَدَمُ الأعمِّ؛ لأنَّ الحيوانَ قد يَبْقى موجودًا في الفَرَسِ وغيرِه مِن الأنواعِ.

وفائدةُ هذه القاعدةِ: الاستدلالُ ببعضِ الحقائقِ على بعضٍ، والتَّمثيلُ في المُتساوِيَينِ بالرَّجمِ وزنا المُحصَنِ، بناءً على أنَّ اللَّائطَ لا يُرجَمُ، أمَّا لو فَرَّعْنا على أنَّه يُرجَمُ، كانَ الرَّجمُ أعمَّ مِنَ الزِّنا عمومًا مطلقًا، كالغُسْلِ، والإنزالِ المُعتبَرِ، فإنَّ الغُسْلَ أعمُّ مُطلقًا لوجودِه بدونِ الإنزالِ في انقطاعِ دمِ الحيضِ، والتقاءِ الختانَينِ، وغيرِ ذلك مِن أسبابِ الغُسلِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: **الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِنَا أَنَّ حَدَّ اللُّوطِيِّ كَحَدِّ الزِّنَا**[1] **سَوَاءٌ، فَيَحْتَاجُ إِلَى مِثَالٍ غَيْرِ ذَلِكَ**[2].

---

(١) في «التَّحبير شرح التَّحرير»: الزَّاني.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٢٥٤).

(فَصْلٌ)

الذِّكْـرُ الحُكْمِيُّ: هو الـكلامُ الخَبَرِيُّ تَخَيَّلَه، أو لَفَظَ بـه، فإذا قُلْتَ: زيدٌ قائمٌ، أو لَيْسَ بقائمٍ، فقد ذَكَرْتَ حُكْمًا، وهو الذِّكْرُ الحُكْمِيُّ.

و(مَا عَنْهُ الذِّكْرُ الحُكْمِيُّ) هو مفهومُ الكلامِ الخَبَرِيِّ:

- (إِمَّا أَنْ يَحْتَمِلَ مُتَعَلَّقُهُ): وهو النِّسبةُ الواقعةُ بينَ طَرَفَيِ الخبَرِ في الذِّهنِ، فإنَّ الحُكْمَ يَتَعَلَّقُ بها (النَّقِيضَ بِوَجْهٍ) منَ الوجوهِ، سواءٌ كانَ في الخارجِ، أو عندَ الذَّاكرِ، إمَّا بتقديرِه في نَفْسِه، أو بتشكيكِ مُشَكِّكٍ إيَّاه،

- (أَوْ لَا) يَحتمِلُ أصلًا.

(وَالثَّانِي) أي: الَّذِي لا يَحتمِلُ النَّقيضَ أصلًا: (العِلْمُ) وقسيمُه الاعتقادُ الصَّحيحُ والفاسدُ،

وحَـدُّه: ما عنه ذِكْرٌ حُكمِيٌّ لا يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ بوجهٍ لا في الواقعِ، ولا عندَ الذَّاكرِ، ولا بتشكيكٍ.

(وَالأَوَّلُ) أي: الَّـذِي يَحتَمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ: (إِمَّا أَنْ يَحْتَمِلَهُ عِنْدَ الذَّاكِرِ لَوْ قَدَّرَهُ) أي: بتقديرِ الذَّاكِرِ النَّقيضَ في نَفْسِه، (أَوْ لَا) يَحتمِلُه.

(وَالثَّانِي) أي: الَّذِي لا يَحتمِلُ النَّقيضَ عندَ الذَّاكِرِ هُوَ (الِاعْتِقَادُ:

فَـإِنْ طَابَقَ) لِما في نَفْسِ الأمْرِ (فَصَحِيـحٌ)، وحَدُّه: ما عنه ذِكْرٌ حُكْمِيٌّ لا يَحتملُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ عندَ الذَّاكرِ بتشكيكِ مُشَكِّكٍ إيَّاه.

(وَإِلَّا) بـأنْ لـم يُطابِقْ لِمـا في نَفْسِ الأمرِ (فَفَاسِـدٌ)، وحَدُّه: مـا عنه ذِكْرٌ

حُكْمِيٌّ لا يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ عندَ الذَّاكِرِ بتشكيكِ مُشَكِّكٍ إيَّاه، ويَكُونُ غيرَ مطابقٍ للواقعِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: الاعتقادُ الصَّحيحُ: ما عنه ذِكْرٌ حُكْمِيٌّ[١] يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ عندَ الذاكرِ بتشكيكِ مُشَكِّكٍ إيَّاه فقط، والفاسدُ: ما عنه ذِكْرٌ حُكمِيٌّ يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ عندَ الذَّاكرِ بتشكيكِ مُشَكِّكٍ، وَلَا يَحتمِلُ النَّقيضَ بتقديرِه، ويَكونُ غيرَ مطابقٍ للواقعِ[٢]. ولَعَلَّ هذا الحَدَّ غيرُ مَرْضِيٍّ، فتَأَمَّلْ.

(وَالأَوَّلُ) أي: الَّذِي يَحتملُ النَّقيضَ عندَ الذَّاكِرِ، إمَّا أن يَكُونَ المُتَعَلَّقُ راجحًا عندَ الذَّاكِرِ على احتمالِ النَّقيضِ أو لا، وحينئذٍ إمَّا أن يَكُونَ مَرجوحًا أو لا.

فَـ(الرَّاجِحُ مِنْهُ ظَنٌّ) وقسيمُه الشَّكُّ والوَهمُ، وحَدُّه: ما عنه ذِكْرٌ حُكْمِيٌّ يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ عندَ الذَّاكرِ مَعَ كونِه راجحًا.

(وَالمَرْجُوحُ) منه (وَهْمٌ)، وحَدُّه: ما عنه ذِكْرٌ حُكْمِيٌّ يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ بتقديرِ الذَّاكِرِ مَعَ كونِه مَرجوحًا.

(وَالمُسَاوِي) منه (شَكٌّ)، وحَدُّه: ما عنه ذِكْرٌ حُكمِيٌّ يَحتمِلُ مُتَعَلَّقُه النَّقيضَ مَعَ تَساوي طَرَفَيْه عندَ الذَّاكِرِ.

(وَقَدْ عَلِمْتَ) بذلك (حُدُودَهَا)، وذلك لَمَّا ذَكَرَ المُشتَرَكَ الَّذِي هو كالجنسِ، وهو ما عنه الذِّكْرُ الحُكمِيُّ، وقَيَّدَ كلَّ قِسمٍ بما يُمَيِّزُه عمَّا عَدَاه؛

---

(١) زاد في (ع): لا. وليست هي في «التَّحبير شرح التَّحرير».

(٢) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٥١).

كانَ ذلك حدًّا لكُلِّ واحدٍ مِن الأقسـامِ؛ لأنَّ الحدَّ عندَ الأصوليِّينَ: كلُّ لفظٍ مُرَكَّبٍ يُمَيِّزُ الماهيَّةَ عن أغيارِها، سواءٌ كانَ بالذَّاتيَّاتِ أو بالعَرَضِيَّاتِ.

(وَالِاعْتِقَادُ الفَاسِدُ: تَصَوُّرُ الشَّيْءِ عَلَى غَيْرِ هَيْئَتِهِ) وذلك أنَّ حُكمَ العَقلِ بأمرٍ على أمرٍ جازمٍ غيرِ مطابقٍ في الخارجِ هو الاعتقادُ الفاسدُ، (وَ) هذا (هُوَ الجَهْلُ المُرَكَّبُ) لِتَرَكُّبِه مِن عدمِ العِلمِ بالشَّيءِ، واعتقادٍ غيرِ مُطابقٍ.

(وَ) الجهلُ (البَسِيطُ: عَدَمُ العِلْمِ).

وقالَ ابنُ مُفْلِحٍ: عدمُ معرفةِ المُمكِنِ بالفِعلِ لا بالقُوَّةِ[1]. انتهى.

فإذا قِيلَ لشخصٍ: هل تَجوزُ الصَّلاةُ بالتَّيمُّمِ عندَ عدمِ الماءِ؟ فإنْ قَالَ: لا أَعلَمُ، كانَ جهلًا بسيطًا. وإن قَالَ: لا يَجوزُ، كانَ جهلًا مُركَّبا مِن عدمِ العِلْمِ بالحُكمِ الصَّحيحِ، ومِن الفُتيا بالحُكمِ الباطلِ.

(وَمِنْهُ) أي: مِن الجهلِ البسـيطِ: (سَهْوٌ، وَغَفْلَةٌ، وَنِسْيَانٌ) والكُلُّ (بِمَعْنًى وَاحِدٍ) عندَ كثيرٍ مِن العلماءِ.

(وَهُوَ) أي: مَعنى الثَّلاثةِ: (ذُهُولُ القَلْبِ عَنْ مَعْلُومٍ) قَالَ في «القاموسُ»: سَهَا في الأمْرِ: نَسِيَهُ، وغَفَلَ عنه، وذَهَبَ قَلْبُه إلى غَيْرِهِ، فهو ساهٍ وسَهْوانُ[2].



(١) «أصولُ الفقهِ» (١/ ٣٥).

(٢) «القاموسُ المحيطُ» (ص ١٢٩٨).

فَصْلٌ
فِي ذِكْرِ بَعْضِ تَعْرِيفِ العَقْلِ

(العَقْلُ: مَا يَحْصُلُ بِهِ المَيْزُ) وعنِ الشَّافعيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أنَّه قَالَ: آلةُ التَّمييزِ[١].

(وَهُوَ) أي: العَقلُ (غَرِيزَةٌ) نَصًّا، يَتَأَتَّى بها دَرْكُ العُلومِ.

قـالَ في «نهاية المُبتدئيـنَ»: العَقلُ غريزةٌ، لَيسَ مُكْتَسَـبًا، خَلَقَه اللهُ تَعالى يُفارِقُ به الإنسانُ البهيمةَ، ويَستَعِدُّ به لقبولِ العِلْمِ، وتدبيرِ الصَّنائعِ الفِكريَّةِ، فكأنَّـه نورٌ يُقـذَفُ في القلبِ، كالعلمِ الضَّـروريِّ[٢]، والصِّبا ونحوُه حجابٌ له[٣]. انتهى.

واختلَفـوا في ماهيَّةِ العقلِ اختلافًـا كثيرًا، بحَيثُ إنَّـه لا يَنحصِرُ، (وَ) قد ذَهَبَ بعضُ أصحابِنا والأكثرُ إلى أنَّه: (بَعْضُ العُلُومِ الضَّرُورِيَّةِ) يُسـتَعدُّ بها لفَهمِ دقيقِ العُلومِ، وتدبيرِ الصَّنائعِ الفِكريَّةِ، فخَرَجَتِ العلومُ الكَسْبِيَّةُ، وممَّا يَـدُلُّ على أنَّـه لَيْسَ بجميعِ العلومِ؛ لأنَّا نَقولُ: العِلْمُ يَشـتملُ على ضروريٍّ ومكتسبٍ، ومعلومٌ أنَّ الإنسـانَ إذا لم يَكتَسِبْ ولم يُفكِّرْ في الدَّلائلِ يُسَمَّى عاقلًا، فإذا خَرَجَ منه العِلمُ المُكتَسَـبُ لم يَبْـقَ إلَّا أنَّه عِلمٌ ضروريٌّ، وَلَيْسَ بجميـعِ العلومِ الضَّروريَّةِ؛ لأنَّ الإنسـانَ لو عَدِمَ الحَـوَاسَّ الخمسَ مَعَ أنَّها يَحصُـلُ بها عِلمٌ ضـروريٌّ، ولو عُدِمَتْ يُسَـمَّى عاقلًا، ولهذا لـو قِيلَ له ما

---

(١) قال الزَّركشِيُّ في «البحر المحيط» (١/ ١١٦): وهذا موجود في «الرسالة» حيث قال: دلهم على جواز الاجتهاد بالعقول التي ركبت فيهم، المميزة بين الأشياء وأضدادها .. إلخ. اهـ
قلت: وهو في الرسالة (ص٢١). وينظر: «قواطع الأدلة» للسمعاني (١/ ٢٧)، و«الأشباه والنظائر» للسبكي (٢/ ١٧).

(٢) زاد في «نهاية المُبتدئينَ»: بالواجبِ والممكنِ والممتنعِ.

(٣) «نهايةُ المبتدئينَ» لابنِ حمدانَ (مخطوط، المتحفِ البريطانيِّ، ق٢٥ب).

يَضُرُّه وما يَنفعُه اختارَ ما يَنْفَعُه، وعَكسُ هذا: الصَّبيُّ، والبهيمةُ، فإنَّه يَحصُلُ لهـم عِلـمٌ ضروريٌّ، مِثْلُ حِسِّـهم بالألـمِ وغيـرِ ذلك، ومعَ هـذا لا يَكونونَ عُقلاءَ، فثَبَتَ أيضًا أنَّه لَيْسَ بجميعِ العلومِ الضَّروريَّةِ، وإنَّما هو بعضُها، مثلُ أنْ يَعلَمَ الإنسانُ استحالةَ الضِّدَّينِ، وكونَ الجِسمِ الواحدِ لَيْسَ في مكانَينِ.

(وَمَحلُّـهُ) أي: العَقل (القَلْبُ) قَالَ ابنُ الأعرابـيِّ وغيرُه: العَقلُ القلبُ، والقلبُ العقلُ، واسْـتَدَلَّ لذلك بقولِه تَعالى: ﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ﴾[1] أي: عقـلٌ، فعَبَّرَ بالقلـبِ عنِ العَقلِ لأنَّه مَحلُّـه، وأيضًا العلومُ الضَّروريَّةُ لا تَكُونُ إلَّا في القلبِ وهو بَعضُها.

(وَلَهُ اتِّصَـالٌ بِالدِّمَاغِ) وقَطَعَ أكثَرُ الأصحابِ عـن أحمدَ: أنَّه في الدِّماغِ، ولم يَحكُوا عنه فيه خِلافًا.

(وَيَخْتَلِـفُ مَـا يُدْرَكُ بِـهِ) أي: العَقلِ، وهو الفِكرُ والتَّمييـزُ، فعقلُ بعضِ النَّاسِ أكثرُ مِن بعضٍ؛ لحديثِ أبي سعيدٍ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ للنِّساءِ: «**أَلَيْسَ شَـهَادَةُ إِحْدَاكُنَّ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟**» قُلْنَ: بلى. قَالَ: «**فَذَلِكِ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا**»[2].

ولأنَّ كمالَ الشَّـيْءِ ونقصَه يُعرَفُ بكمالِ آثـارِه وأفعالِه ونَقْصِها، ونحن نُشـاهِدُ قَطْعًا تفاوتَ آثارِ العُقولِ في الآراءِ والحِكمِ والحِيَلِ وغيرِها، وذلك يَدُلُّ على تفاوُتِ العُقولِ في نَفسِها، وأجمعَ العُقلاءُ على صِحَّةِ قولِ القائلِ: فلانٌ أعقلُ مِن فلانٍ، أو أكملُ عقلًا، وذلك يَدُلُّ على ما قُلْنا.

و(لَا) يَختلِفُ ما يُدرَكُ (بِالحَوَاسِّ، وَلَا) ما يُدرَكُ بـ(ـالإِحْسَاسِ) بخلافِ العَقلِ، فإنَّه يَختلِفُ ما يُدرَكُ به، وتَقَدَّمَ.

---

(١) ق: ٣٧.

(٢) رواه البخاريُّ (٣٠٤)، ومسلمٌ (٨٠).

(فَصْلٌ)

(الحَدُّ) له معنيانِ: مَعنًى في اللُّغةِ، ومعنًى في الاصطلاحِ، فمَعناه:

(لُغَةً: المَنْعُ)، ولذلك يُسَمَّى البَوَّابُ حَدَّادًا؛ لأنَّه يَمنَعُ مِن دُخُولِ الدَّارِ، ويُسَمَّى التَّعريفُ حدًّا لمَنعِه الدَّاخلَ مِنَ الخُروجِ، والخارجَ مِنَ الدُّخولِ.

(وَ) مَعنى الحدِّ (اصْطِلَاحًا: الوَصْفُ المُحِيطُ بِمَوْصُوفِهِ) أي: بالمحدودِ (المُمَيِّزُ لَهُ) أي: للمحدودِ (عَنْ غَيْرِهِ،

وَهُوَ) أي: الحدُّ على الحقيقةِ (أَصْلُ كُلِّ عِلْمٍ) فمَنْ لا يُحيطُ به عِلْمًا، لا يَثِقُ بما عندَه.

(وَشَرْطُهُ) أي: الحدِّ:

(١) (أَنْ يَكُونُ مُطَّرِدًا، وَ) المُطَّرِدُ: (هُوَ المَانِعُ) مِن دُخولِ غيرِه فيه، والمانعُ: هو الَّذِي (كُلَّمَا وُجِدَ الحَدُّ وُجِدَ المَحْدُودُ).

(٢) وأنْ يَكُونَ أيضًا (مُنْعَكِسًا، وَهُوَ) أي: المُنعَكِسُ هو (الجَامِعُ) الَّذِي (كُلَّمَا وُجِدَ المَحْدُودُ وُجِدَ الحَدُّ)، عَكْسُ الاطِّرادِ الَّذِي هو كُلَّمَا وُجِدَ الحدُّ وُجِدَ المحدودُ.

(وَيَلْزَمُ) من ذلك أنَّه (كُلَّمَا انتفَى الحَدُّ انْتَفَى المَحْدُودُ). قَالَ في «شرحِ التَّحريرِ»: وفسَّرَه ابنُ الحاجبِ[1] وغيرُه بلازِمِه، فقَالَ: «المنعكسُ كُلَّما انْتَفَى الحدُّ انتفى المحدودُ». والتَّحقيقُ الأَوَّلُ[2].

---

(١) «منتهى الوصول» (ص٦).

(٢) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٧٢).

وكَـوْنُ المانعِ تفسـيرًا للمُطَّرِدِ والجامعِ تفسـيرًا للمُنعكسِ هو الصَّحيحُ الَّذِي عليه الأكثرُ، وعَكَسَ القَرَافِيُّ وأبو عليٍّ التَّميميُّ في «التَّذكِرَة في أُصُولِ الدِّينِ»(١)، والطُّوفِيُّ في «شَـرحِه»(٢) فقالـوا: كَوْنُه مُطَّرِدًا هو الجامعُ، وكونُه مُنعكسًـا هو المانعُ، ويَجِبُ مسـاواةُ الحدِّ للمحدودِ؛ لأنَّـه إنْ كانَ أعمَّ فلا دَلالةَ له على الأخصِّ، ولا يُفيدُ التَّمييزَ(٣)، وإن كانَ أخصَّ فلأنَّه أَخْفَى لأنَّه أقلُّ وُجودًا منه، ويَجِبُ أيضًا أَلَّا يَكُونَ في لَفظِه مجازٌ وَلَا مُشتَرَكٌ؛ لأنَّ الحدَّ مُميِّزٌ للمَحدودِ، ولا يَحصُلُ المُميِّزُ مع واحدٍ مِنهما.

(وَهُوَ) أي: الحدُّ خمسةُ أقسامٍ:

الأَوَّلُ: (حَقِيقِـيٌّ تَامٌّ) وهو الأصلُ، وإنَّما يَكُونُ حقيقيًّـا تامًّا (إِنْ أَنْبَأَ عَنْ ذَاتِيَّاتِ المَحْدُودِ الكُلِّيَّةِ المُرَكَّبَةِ) كقولِك: ما الإنسانُ؟ فيُقالُ: حيوانٌ ناطقٌ، (وَلِذَا) أي: ولهذا القِسْمِ (حَدٌّ وَاحِدٌ) لأنَّ ذاتَ الشَّيْءِ لا يَكُونُ له حَدَّانِ.

فَإِنْ قِيلَ: جميعُ ذاتيَّاتِ الشَّيْءِ عينُ الشَّيءِ، والشَّيءُ لا يُفسِّرُ نَفْسَه.

فالجـوابُ: أنَّ دَلالـةَ المحـدودِ مِن حَيـثُ الإجمالُ، ودَلالـةَ الحدِّ مِن

---

(١) لم أقف عليه، وذكره الزركشي في «تشنيف المسامع بجمع الجوامع» (١/ ٢١٢) فقال: وكنت أظن أن هذا الخلاف حادث بين المتأخرين حتى وقفت على كتاب (التذكرة في أصول الدين) لأبي علي التميمي .. إلخ. وقال في موضع آخر (٤/ ٦٤١): وذكر أبو علي التميمي تلميذ الغزالي في (التذكرة).

وكذا الولي العراقي في «الغيث الهامع» (ص٦٢) فقال: وسبقه إليه أبو علي التميمي في التذكرة في أصول الدين.

(٢) «شرحُ مُختصَرِ الرَّوضةِ» (١/ ١٧٨).

(٣) أي: لا نستفيد التمييز إن كان الحدُّ أعم من المحدود.

حَيْثُ التَّفصيلُ، فليسَ عينَه مِن كلِّ وجهٍ، فصَحَّ تعريفُه به، ولذلك لم يُجعَلِ اللَّفظانِ مُترادِفَينِ إلَّا إذا كانَ الحَدُّ لفظيًّا على ما يَأتي.

(وَ) **القِسْمُ الثَّاني**: حقيقيٌّ (نَاقِصٌ) وله صورتانِ:

- أُشـيرَ إلى الأُولى منهما بقولِه: (**إِنْ كَانَ بِفَصْلٍ قَرِيبٍ فَقَطْ**) كقولِنا: ما الإنسانُ؟ فيُقالُ: النَّاطقُ.

- وأُشـيرَ إلى الثَّانيةِ بقولِه: (**أَوْ مَعَ جِنْسٍ بَعِيدٍ**) أي: إنْ كانَ الحدُّ بفصلٍ قريبٍ مِن جنسٍ بعيدٍ كقولِنا: ما الإنسانُ؟ فيُقالُ: جسمٌ ناطقٌ، فالجنسُ البعيدُ هو الجسمُ، والفصلُ القريبُ هو النَّاطقُ.

(وَ) **القِسْمُ الثَّالثُ**: (رَسْمِيٌّ) أي: لَيْسَ بحقيقيٍّ، وهو (**تَامٌّ إِنْ كَانَ بِخَاصَّةٍ مَـعَ جِنْسٍ قَرِيـبٍ**) كقولِنا: ما الإنسـانُ؟ فيُقالُ: حيـوانٌ ضاحكٌ. فالجنسُ القريبُ هو الحيوانُ، والخاصَّةُ هو الضَّاحكُ.

(وَ) **القِسْمُ الرَّابعُ**: رسميٌّ (نَاقِصٌ) وله صورتانِ:

- أُشـيرَ إلى الأُولى منهما بقولِه: (**إِنْ كَانَ بِهَا**) أي: بالخاصَّةِ (**فَقَطْ**) كـ: الإنسانُ ضاحكٌ.

- وأُشيرَ إلى الصُّورةِ الثَّانيةِ مِنَ الرَّسميِّ النَّاقصِ بقولِه: (**أَوْ مَعَ جِنْسٍ بَعِيدٍ**) أي: إنْ كانَ الحدُّ بالخاصَّةِ مَعَ جنسٍ بعيدٍ كـ: الإنسانُ جسمٌ ضاحكٌ.

(وَ) **القِسْـمُ الخامسُ** مِن أقسـامِ الحَـدِّ: (**لَفْظِيٌّ إِنْ كَانَ**) الحـدُّ (**بِـ**) لفظٍ (**مُرَادِفٍ أَظْهَرَ**) أي: هو أشـهرُ عندَ السَّـائِلِ مِنَ المسـؤولِ عنـه كما لو قَالَ قائلٌ: ما الخَنْدَرِيسُ؟ فيُقالُ: هو الخمرُ، ونحوُ ذلك.

(وَيَرِدُ عَلَيْهِ) أي: على الحدِّ في فنِّ الجَدَلِ: (النَّقْضُ، وَالمُعَارَضَةُ) قَالَ في «شرحِ التَّحريرِ»: عندَ الأكثرِ[١].

قالَ القَرَافِيُّ في «شرحِ التَّنقيحِ»: فإنْ قُلْتَ: إذا لم يُطالَبْ على صِحَّةِ الحدِّ بدليلٍ ونحن نَعتقِدُ بُطلانَه فكيف الحيلةُ في ذلك؟

قُلْتُ: الطَّريقُ في ذلك أمرانِ:

أحدُهما: النَّقضُ، كما لو قال: الإنسانُ عبارةٌ عن الحيوانِ. فيُقالُ: يُنْتَقَضُ عليك بالفَرَسِ، فإنَّه حيوانٌ مع أنَّه لَيْسَ بإنسانٍ.

وثانيهما: المُعارضةُ، كما لو قال: الغاصبُ مِنَ الغاصبِ يَضمَنُ لأنَّه غاصبٌ، أو وَلَدُ المغصوبِ مضمونٌ لأنَّه مغصوبٌ؛ لأنَّ حدَّ الغاصبِ: مَن وَضَعَ يَدَه بغيرِ حقٍّ، وهذا وَضَعَ يَدَه بغيرِ حقٍّ، فيَكُونُ غاصبًا، فيَقُولُ الخَصمُ: أُعارِضُ هذا الحدَّ بحدٍّ آخَرَ وهو: أنَّ حَدَّ الغاصبِ مَن رَفَعَ اليدَ المُحِقَّةَ ووَضَعَ اليدَ المُبطِلَةَ، وهذا لم يَرفَعِ اليدَ المُحِقَّةَ، فلا يَكونُ غاصبًا[٢].

(لَا المَنْعُ) يَعني أنَّه لا يَرِدُ المنعُ على الحدِّ، قَالَ في «التَّحرير»: في الأصحِّ[٣]، ثمَّ قال في «الشَّرحِ»: وما قِيلَ بالجوازِ فخطأٌ؛ لعدمِ الفائدةِ غالبًا، ولهذا لا يَجوزُ مَنْعُ النَّقلِ لتكذيبِ النَّاقلِ[٤]، ولأنَّه لا يُمكِنُ إثباتُه إلَّا

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٧٧).

(٢) «شرحُ تنقيحِ الفصولِ» (١/ ٧ - ٨).

(٣) «تحريرُ المنقولِ» للمَرداويِّ (ص ٦٩).

(٤) زادَ في «التَّحبير شرح التَّحريرِ»: وبُعده من الفائدةِ.

بالبُرهانِ، وهما مُقدِّمتـانِ(١)، فطالِبُ الحَدِّ يَطلُبُ تَصوُّرَ كلِّ مفردٍ، فإذا أَتَى المسـؤولُ بحَدِّه ومُنِـعَ؛ احتاجَ في إثباتِه إلى(٢) مِثْلِ الأوَّلِ، وتَسَلْسَـلَ(٣)، ثمَّ الجدلُ اصطلاحٌ يَجِبُ الرُّجُوعُ إلى أربابِه(٤).



(١) زادَ في «التَّحبير شرح التَّحريرِ»: كلٌّ منهما مُفردتانِ.

(٢) ليست في (د)، (ع). ومُثبَتةٌ مِن «التَّحبير شرح التَّحريرِ».

(٣) قال الشَّيخُ عبد الرحمن الجبرين في هامشِ تحقيقِ «التَّحبير شرح التَّحريرِ» (١/ ٢٧٩): بيَّن الزَّركشيُّ في «البحر المحيط» (١/ ٢٣٨) هذا التَّسلسلَ بصورةٍ أوضحَ فقَالَ: «إقامةُ الدَّليلِ عليه يَحتاجُ يَفتَقِرُ إلى إثباتِ مُقدِّمَتينِ، ثمَّ في إثباتِ كلِّ واحدةٍ مِنهما يَفتقِرُ إلى إثباتِ مُقدِّمتينِ أُخرَيَينِ، وهكذا إلى غيرِ نهايةٍ، فيَلْزَمُ إمَّا الدَّورُ أو التَّسلسُلُ، وهما باطلانِ». وهذا مِن الوجوهِ الَّتي ردَّ بها شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميَّةَ على المنطقيِّينَ كما في «مجموع الفتاوى» (٩/ ٤٩)، و«الرَّدّ على المنطقيِّين» (ص ٨).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٧٩).

فَصْلٌ
في اللُّغَةِ

وأصلُها لُغْوَةٌ على وزنِ «فُعْلَةٍ»، مِن لَغَوْتَ إذا تكَلَّمْتَ.

وهو توقيفٌ ووحيٌ لا اصطلاحٌ وتَواطُؤٌ على الأشهرِ، وذلك لِما رَوَى وكيعٌ في «تفسيرِه» بسندِه إلى ابنِ عبَّاسٍ في قولِه تَعالى: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ﴾[١] قَالَ: علَّمه اسمَ كلِّ شيءٍ، حَتَّى علَّمَه القَصْعَةَ والقُصَيْعَةَ، والفَسْوَةَ والفُسَيَّةَ[٢].

ولِما رَوَى ابنُ جَريرٍ في «تفسيرِه» مِن طريقِ الضَّحَّاكِ إلى ابنِ عبَّاسٍ في قولِه تَعالى: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ﴾[٣] قال: هيَ هذه الأسماءُ الَّتي تَتَعارَفُ بها النَّاسُ الآنَ: إنسانٌ، دابَّةٌ، أرضٌ، سَهلٌ، جبلٌ، حمارٌ، وأشباهُ ذلك مِن الأُمَمِ وغيرِها[٤].

ثمَّ إنَّ ألفاظَ اللُّغةِ تَنقسمُ إلى: مُتواردةٍ، وإلى مُترادفةٍ:

- **فالمُتواردةُ**: كما تُسَمَّى الخَمرُ عُقَارًا تُسَمَّى صَهْبَاءَ وقهوةً، والسَّبُعُ ليثًا وأسدًا وضِرْغامًا،

- **والمُترادفةُ**: هي الَّتي يُقامُ لفظٌ مُقامَ لفظٍ لمَعانٍ متقاربةٍ يَجمَعُها مَعنًى واحدٌ، كما يُقالُ: أَصلَحَ الفاسدَ، ولَمَّ الشَّعَثَ، ورَتَقَ الفَتْقَ، وشَعَبَ الصَّدْعَ.

---

(١) البقرة: ٣١.

(٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٥) من طريقه، بسند ضعيف.

(٣) البقرة: ٣١.

(٤) رواه الطبري في «تفسيره» (١/ ٥١٤) بسند ضعيف.

وهـذا يَحتاجُ إليـه البليغُ في بلاغتِـه، فبِحُسْـنِ الألفـاظِ واختلافِها على المعنَى الواحدِ تُرَصَّعُ المعاني في القُلوبِ وتَلتصِقُ بالصُّدورِ، ويَزيدُ حُسـنُه وحلاوتُه بضَربِ الأمثلةِ والتَّشبيهاتِ المَجازيَّةِ.

ثـمَّ تَنقسِـمُ الألفـاظُ أيضًا إلـى: مشـتَرَكةٍ، وإلى عامَّـةٍ مُطلقةٍ، وتُسَـمَّى مُستغرِقةً، وإلى ما هو مُفردٌ بإزاءِ مُفردٍ، وسيَأتي بيانُ ذلك.

والدَّاعي إلى ذِكرِ اللُّغةِ هنا لكونِها مِن الأمورِ المُسـتَمَدِّ منها هذا العلمُ؛ وذلك أنَّه لمَّا كانَ الاستدلالُ مِن الكتابِ والسُّنَّةِ اللَّذينِ هما أصلُ الإجماعِ والقياسِ، وكانَا أفصحَ الكلامِ العربيِّ؛ احتيجَ إلى معرفةِ لغةِ العربِ؛ لتوقُّفِ الاستدلالِ منهما عليها.

فَإِنْ قِيلَ: مَن سَبَقَ نبيَّنا محمَّـدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن الأنبياء إِنَّمَا كانَ مبعوثًا لقومِـه خاصَّةً، فهـو مبعوثٌ بلسـانِهم، ونبيُّنا محمَّـدٌ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مبعوثٌ لجميعِ الخلْقِ، فلِمَ لمْ يُبعَثْ بجميعِ الألسنةِ، ولم يُبعَثْ إلَّا بلسانِ بعضِهم، وهم العربُ؟

فالجوابُ: أنَّه لو بُعِثَ بلسانِ جميعِهم لكانَ كلامُه خارجًا عن المعهودِ، ويَبعُـدُ -بل يَسـتحيلُ- أن تَـرِدَ كلُّ كلمةٍ مِن القـرآنِ مُكَرَّرَةً بكلِّ الألسـنةِ، فيَتَعَيَّنُ البعضُ، وكانَ لسـانُ العربِ أحقَّ؛ لأنَّه أوسـعُ وأفصحُ، ولأنَّه لسانُ المُخاطَبيـنَ، وإنْ كانَ الحُكـمُ عليهـم وعلى غيرِهم، ولَمَّـا خَلَقَ اللهُ تَعالى النَّـوعَ الإنسـانِيَّ وجَعَلَـه مُحتاجًـا لأمورٍ لا يَسـتقلُّ بها بل يَحتـاجُ فيها إلى المُعاونـةِ؛ كانَ لا بدَّ للمُعاوِنِ مِن الاطِّلاعِ على ما في نَفْسِ المُحتاجِ بشـيءٍ يَدُلُّ عليه من لفظٍ، أو إشارةٍ، أو كتابةٍ، أو مثالٍ، أو نحوِه.

إذا تَقَـرَّرَ هـذا فـ (اللُّغَةُ) في الدَّلالةِ على ذلـك (أَفْيَدُ) أي: أكثرُ فائدةً (مِنْ غَيْرِهَـا)؛ لأنَّ اللَّفـظَ يَقَعُ على المَعـدومِ، والموجودِ، والحاضرِ الحِسِّـيِّ، والمعنـويِّ، (وَأَيْسَـرُ لِخِفَّتِهَـا) لأنَّ الحـروفَ كيفيَّـاتٌ تَعـرِضُ للنَّفَـسِ الضَّروريِّ، فلا يُتكَلَّفُ لها ما يُتكَلَّفُ لغيرِها.

(وَسَـبَبُهَا) أي: سـببُ وَضعِها (حَاجَةُ النَّاسِ) إليها ليَعرِفَ بعضُهم مُرادَ بعضٍ للتَّساعُدِ، والتَّعاضُدِ، بلا مُؤنةٍ فيه ولا مَحذورٍ، وهذا مِن تمامِ نِعَمِ اللهِ علينا أنْ جَعَلَ ذلك بالمنطقِ دونَ غيرِه.

(وَهِيَ) أي: اللُّغةُ (أَلْفَاظٌ) وتَشمَلُ: الموضوعَ، والمُهْمَلَ.

وقولُه: (وُضِعَتْ لِمَعَانٍ) ليُخرِجَ المُهمَلَ؛ لأنَّه لم يُوضَعْ لمَعنًى.

(فَمَا الحَاجَةُ إِلَيْهِ) أي: فالمعنى الَّذي يَحتاجُ الإنسـانُ إلى الاطِّلاعِ عليه مِن نَفْسِه دائمًا كطلبِ ما يَدفَعُ به عن نَفْسِه[1] مِن ألمِ جوعٍ وغيرِه[2] لم تَخْلُ اللُّغةُ مِن وضعِ لفظٍ له، (وَالظَّاهِرُ) مِن اسـتعمالِ العَربِ (أَوْ كَثُرَتْ) حاجةُ الإنسانِ إليه كالمُعاملاتِ (لَمْ تَخْلُ) اللُّغةُ (مِنْ) وَضعِ (لَفْظٍ لَهُ) أي: لذلك المعنى، بل هو كالمقطوعِ به، لا سِيَّمَا وهي أوسعُ اللُّغاتِ وأفصَحُها.

(وَيَجُوزُ خُلُوُّهَا) أي: اللُّغةِ (مِنْ لَفْظٍ) كَثُرَتِ الحاجةُ إليه (كَعَكْسِهِمَا[3]) أي: مـا لا يُحتاجُ إليه البَتَّـةَ، يَجوزُ خُلُوُّ اللُّغةِ عمَّا يَـدُلُّ عليه، وخُلُوُّها واللهُ أعلمُ أَكثَرُ، وما قلَّتِ الحاجةُ إليه يَجوزُ خُلُوُّها منه وليسَ بمُمتنعٍ.

---

(١) هنا انتهى السَّقْطُ من (د).

(٢) في (ع): أو غيره.

(٣) كذا في (د)، (ع)، إحدى نسخ «مختصر التحرير». وفي بقية نسخ «مختصر التحرير»: لعكسهما.

(وَالصَّـوْتُ) رَسْـمُهُ: (عَرَضٌ) يَشـمَلُ جميـعَ الأعـراضِ، كالحركاتِ والألـوانِ، وقولُـه: (مَسْـمُوعٌ) خَـرَجَ جميعُها إلَّا مـا يُدرَكُ بالسَّـمْعِ، وهو الصَّـوتُ يَحصُـلُ عنـدَ اصْطِـكاكِ الأجـرام، وسَـبَبُه: انضغاطُ الهـواءِ بينَ الجِرمَينِ فيَتَمَوَّجُ تَمَوُّجًا شـديدًا، فيَخْرُجُ فيَقْـرَعُ صِماخَ الأُذنِ، فتُدْرِكُه قُوَّةُ السَّـمْعِ، ولهذا تَختلـفُ الأصواتُ في الظُّهورِ والخفاءِ لاختلافِ الأجسـامِ المُتَصَاكِكةِ في الصَّلابةِ والرَّخاوةِ.

(قُلْتُ: بَلِ) الأخلصُ في العِبارةِ أن تَقُولَ: الصَّوتُ (صِفَةٌ مَسْمُوعَةٌ، وَاللهُ أَعْلَمُ).

(وَاللَّفْظُ) بمَعنى الملفوظِ، فإطلاقُ اللَّفظِ عليه مِن بابِ تسميةِ المفعولِ باسـمِ المصدرِ، كقولِهم: هذا[1] الدِّرهمُ ضَرْبُ الأميرِ؛ أي: مَضروبُه، وهو لغةً: الرَّمْيُ. يُقالُ: لَفَظْتَ النُّخامَةَ إذا نَفَثْتَها مِن فِيكَ.

واصطلاحًـا: (صَوْتٌ مُعْتَمِدٌ عَلَى بَعْضِ مَخَارِجِ الحُرُوفِ) لأنَّ الصَّوتَ بخُروجِـه مِن الفَمِ صارَ كالجوهـرِ الملفوظِ المُلْقَى، فهو ملفوظٌ حقيقةً، أو مجازًا، فاللَّفظُ الاصطلاحيُّ نوعٌ للصَّوتِ؛ لأنَّه صوتٌ مخصوصٌ.

(وَالقَوْلُ) أخصُّ مِنَ اللَّفظِ،

وهو لُغةً: مُجَرَّدُ النُّطقِ.

واصطلاحًا: (لَفْظٌ وُضِعَ لِمَعْنًى) خَرَجَ المُهمَلُ، وقولُه: (ذِهْنِيٍّ) وهو ما يَتَصَوَّرُه العقلُ، سواءٌ طابَقَ ما في الخارجِ أو لا، لدَوَرانِ الألفاظِ مَعَ المعاني الذِّهنيَّةِ وُجودًا وعدمًا، فإنَّ الإنسـانَ إذا رأى شـخصًا مِـن بعيدٍ تَخَيَّلَه طَلَلًا

---

(١) في (د): هذه.

سَمَّاه بذلك، فإذا قَرُبَ منه وظَنَّه شَجَرًا سَمَّاه به، فإذا دَنَا منه ورآه رَجُلًا سَمَّاه به.

(وَالوَضْعُ) له إطلاقانِ:

أحدُهما: (خَاصٌّ: وَهُوَ جَعْلُ اللَّفْظِ دَلِيلًا) أي: مُتَهَيِّئًا (عَلَى) أنْ يُفيدَ ذلك (المَعْنَى) الموضوعَ له عندَ استعمالِ المُتكلِّمِ له على وجهٍ مخصوصٍ.

وقولُه: (وَلَوْ مَجَازًا) يَشمَلُ المنقولَ مِن شرعيٍّ وعُرفيٍّ، يَعني أنَّ المجازَ مَوضوعٌ.

(وَ) الثَّانِي (عَامٌّ: وَهُوَ تَخْصِيصُ شَيْءٍ بِشَيْءٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ، كَ)جَعْلِ (المَقَادِيرِ) دَالَّةً على مُقَدَّراتِها مِن مَكيلٍ ومَوزونٍ ومعدودٍ، وغيرِها.

وفي كِلا القِسمَينِ الوضعُ أمرٌ مُتعلِّقٌ بالواضعِ.

(وَالِاسْتِعْمَالُ: إِطْلَاقُ اللَّفْظِ وَإِرَادَةُ المَعْنَى) يَعني إرادةَ مُسَمَّى اللَّفظِ بالحُكمِ، وهو الحقيقةُ، أو غيرَ مُسَمَّى اللَّفظِ لعَلاقةٍ بينَهما، وهو المجازُ، وهو مِن صفاتِ المُتكلِّمِ.

(وَالحَمْلُ: اعْتِقَادُ السَّامِعِ مُرَادَ المُتَكَلِّمِ مِنْ لَفْظِهِ) أو ما اشْتَمَلَ على مُرادِه، فالمُرادُ كاعتقادِ الحنبليِّ والحنفيِّ أنَّ اللهَ تَعالى أرادَ بلفظِ القُرءِ الحيضَ، والمالكيِّ والشَّافعيِّ أنَّ اللهَ تَعالى أرادَ به الطُّهرَ، وهذا مِن صفاتِ السَّامعِ.

فالوضعُ سابقٌ، والاستعمالُ مُتوسِّطٌ، والحملُ لاحقٌ.

(وَهِيَ) أي: اللُّغةُ:

(١) (مُفْرَدٌ) لا نزاعَ في وضعِ العَربِ له، وهو عندَ النُّحاةِ: كلمةٌ واحدةٌ،

(كَزَيْـدٍ) وعندَ المَناطقـةِ والأُصوليِّينَ: لفظٌ وُضِعَ لمعنًـى وَلَا جُزءَ لذلك[1] اللَّفظُ يَدُلُّ على جزءِ المَعنى الموضوعِ له، أو له جزءٌ ولا يَدُلُّ فيه[2]، فشَمِلَ أربعةَ أقسامٍ:

الأَوَّلُ: ما لا جُزءَ له البتَّةَ كباءِ الجرِّ.

الثَّـاني: مـا له جزءٌ، ولكنْ لا يَدُلُّ مُطلقًا، كزاءِ زيـدٍ، فإنَّ الزَّايَ منه لا تدُلُّ على شيءٍ منه.

الثَّالثُ: ما له جزءٌ، ويَدُلُّ لكنْ لا على جزءِ المعنى، كإنسانٍ فإنَّ «إنْ» في أوَّلِه لا تَدُلُّ على بعضِ الإنسانِ، وإنْ كانَتْ بانفرادِها تَدُلُّ على الشَّرطِ أو النَّفيِ.

الرَّابـعُ: ما له جـزءٌ يَدُلُّ على جزءِ المعنى، لكـنْ في وضعٍ آخَرَ لا في ذلك الوضعِ، كقولِنا: حيوانٌ ناطقٌ، عَلَمًا على شخصٍ.

(٢) (وَمُرَكَّـبٌ) عندَ الأكثرِ أنَّه في اللُّغةِ، ويُرادِفُ المُؤلَّفَ على الصَّحيحِ، وهو عندَ النُّحاةِ: ما كانَ أكثرَ مِن كلمةٍ: فشَمِلَ **التَّركيبَ**[3] المَزجيَّ، كبَعلَبَكَّ، وسيبويْه، وخمسةَ عَشَرَ، **والمُضافَ** ولو عَلَمًا (كَـعَبْدِ اللهِ) وغلامِ زيدٍ.

وعنـدَ المَناطقةِ والأُصوليِّينَ المُرَكَّبُ: ما دَلَّ جُزؤُه على جزءِ مَعناه الَّذِي وُضِعَ له، سواءٌ كانَ إسناديًّا: كـقامَ زيدٌ، أو إضافيًّا: كـغلامِ زيدٍ، أو تَقْيِيديًّا: كـزيدٍ العالمِ، فـ«عبدُ اللهِ» عَلَمًا مُرَكَّبٌ على الأوَّلِ لا على الثَّاني[4]، و«يَضرِبُ» عَكْسُه؛ لأنَّ الياءَ منه يَدُلُّ على جُزءِ مَعناه وهو المُضارعةُ.

---

(١) في (د): له، ولذلك.

(٢) زاد في (د): لمعنًى.

(٣) في (ع): تركيب.

(٤) يقصد بالأول: ما عند النحاة. ويقصد بالثاني: ما عند المناطقة وأصوليين.

(وَالمُفْرَدُ) قِسمانِ:

(١) (مُهْمَلٌ) كأسماءِ حروفِ الهجاءِ؛ أي: لمَدلولاتِها، فإنَّ مَدلولَ الألفِ (أ)، ومدلولَ الباءِ[١] (ب) إلى آخِرِها.

وهذه المدلولاتُ لم تُوضَعْ بإزاءِ شيءٍ، ألا تَرى أنَّ الضَّادَ موضوعٌ لهذا الحرفِ، فهو مُهمَلٌ لا مَعنى له، وإنَّما يَتَعَلَّمُه الصِّغارُ في الابتداءِ للتَّوصُّلِ به إلى معرفةِ غيرِه.

(وَ) الثَّاني: (مُسْتَعْمَلٌ) ويَنقسمُ إلى: اسمٍ، وفعلٍ، وحرفٍ.

ووجهُ الحَصرِ في ذلك أنْ يُقالَ: (إِنِ اسْتَقَلَّ) المُفردُ (بِمَعْنَاهُ وَدَلَّ[٢] بِهَيْئَتِهِ عَلَى زَمَنٍ مِنَ) الأزمنةِ (الثَّلَاثَةِ) وهي الماضي، والحالُ، والمُستقبلُ، (فَـ) هو (الفِعْلُ، وَهُوَ) ثلاثةُ أنواعٍ:

(١) (مَاضٍ): كـ قامَ، فأصلُ وَضْعِه للماضي، (وَ) قد (يَعْرِضُ لَهُ الِاسْتِقْبَالُ بِالشَّرْطِ) أي: يَخرُجُ عن أصلِه لعارضٍ نحوُ: إنْ قامَ زيدٌ قُمْتُ.

(وَ) الثَّاني: (مُضَارِعٌ) عكسُ الماضي، كـ: يَقومُ، فأصلُ وضعِه للحالِ والاستقبالِ، (وَ) قد (يَعْرِضُ لَهُ المُضِيُّ بِـ) دُخولِ حرفِ (لَمْ) أي: يَخرُجُ عن أصلِه، ويَبقى للماضي.

(وَ) الثَّالثُ: (أَمْرٌ) كـ: قُمْ، وهو واضحٌ، وأمَّا «لِيَقُمْ» فإنَّه مضارعٌ، ودَخَلَتْ عليه لامُ الأمرِ.

---

(١) ليست في (د).

(٢) كذا في (د)، (ع). وفي «مختصر التحرير»: فإن دل.

(وَتَجَـرُّدُهُ) أي: تجرُّدُ الفِعلِ (عَنِ الزَّمَانِ) الماضي والحالِ والمستقبلِ (لِلْإِنْشَاءِ) بوضعِ العُرفِ، كـ: زَوَّجْتُ، وقَبِلْتُ، (عَارِضٌ،

وَقَـدْ يَلْزَمُهُ) التَّجرُّدُ عن الزَّمانِ، (كَـ: عَسَـى) فإنَّـه وُضِعَ أوَّلًا للماضي، ولم يُستَعمَلْ فيه قطُّ، بل في الإنشاءِ.

(وَقَـدْ لَا) يَلْـزَمُ الفعـلَ التَّجرُّدُ عـنِ الزَّمـانِ، فيُستعمَلُ في الأصلِ وهو الماضي، ويَتَجَرَّدُ عن الزَّمانِ أيضًا للإنشـاءِ، (كَـ: نِعْمَ) وبِئْسَ، فيُقالُ: نِعمَ زيدٌ أمسِ، وبئسَ زيدٌ أمسِ، ونِعمَ زيدٌ، وبئسَ زيدٌ، مِن غيرِ نظرٍ إلى زمانٍ[١].

(وَإِلَّا) أي: وإنِ اسْـتَقَلَّ المُفردُ بمَعنـاه ولم يَدُلَّ بهيئتِه على أحدِ الأزمنةِ الثَّلاثةِ (فَـ) هو (الِاسْـمُ) فصبـوحٌ، أمسِ، وضاربُ اليـومِ، وغَبُوقٌ، غدٌ[٢]، ونحـوُه، يَـدُلُّ بنَفْسِـه، لكـنْ لم يَـدُلَّ وَضعًا بل لعـارضٍ، كاللَّفظِ بالاسـمِ ومَدلولِه، فإنَّه لازمٌ كالمكانِ[٣]، ونحوُ: صَهْ، دَلَّ على «اسْـكُتْ» وبواسطتِه على سكوتٍ مُقترِنٍ بالاستقبالِ.

والمُضـارعُ إنْ قِيلَ مشـتَركٌ بيـنَ الحالِ والاسـتقبالِ فوَضعُه لأحدِهما، واللَّبْسُ عندَ السَّامعِ.

(وَإِنْ لَمْ يَسْـتَقِلَّ) المُفردُ بنَفْسِه بالمعنى كـ: عن (فَـ) هو (الحرفُ، وَهُوَ) أي: حَدُّه: (مَا دَلَّ عَلَى مَعْنًى فِي غَيْرِهِ) ليَخرُجَ الاسمُ والفعلُ.

---

(١) في (ع): الزَّمان.

(٢) قوله: فصبوحٌ، أمسِ، وضاربُ اليومِ، وغَبُوقٌ، غدٌ. كذا في (د)، (ع). وفي «التحبير شرح التحرير» (١/ ٢٩٧)، و«أصول الفقه» لابن مفلح (١/ ١٢٨)، و«شرح مختصر أصول الفقه» للجراعي (١/ ١٣٥): فصبوح أمس، وغبوق غد، وضارب أمس. وفي «شرح الكوكب المنير» (١/ ١١٣): فصبوح، وغبوق، وأمس، وغد، وضارب أمس.

(٣) في (ع): للمكانِ.

(وَالمُرَكَّبُ) قِسمانِ:

(١) (مُهْمَلٌ مَوْجُودٌ) ومَثَّلَه بعضُهم بالهَذَيَانِ، فإنَّه لفظٌ مدلولُه لفظٌ مُرَكَّبٌ مُهمَلٌ، (لَمْ تَضَعْهُ العَرَبُ قَطْعًا) ولا يَجوزُ نِسبتُه إليها لا حقيقةً وَلَا مجازًا، وهذا لا خلافَ فيه.

(وَ) الثَّاني: (مُسْتَعْمَلٌ وَضَعَتْهُ) العربُ على الصَّحيحِ، بدليلِ أنَّ له قوانينَ في العربيَّةِ لا يَجوزُ تَغييرُها، ومتى غُيِّرَتْ حُكِمَ عليها بأنَّها ليسَتْ عربيَّةً، كتقديمِ المُضافِ إليه على المُضافِ، وإنْ قُدِّمَ في غيرِ لغةِ العربِ، وكتقديمِ الصِّلةِ أو مَعمولِها على الموصولِ، وغيرِ ذلك مِمَّا لا يَنحَصِرُ، فحَجَرُوا في التَّركيبِ كما في المُفرداتِ.

(وَهُوَ) أي: المُرَكَّبُ الَّذِي وَضَعَتْه العربُ نوعانِ:

(١) (غَيْرُ جُمْلَةٍ كَمُثَنًّى) لتَركيبِه[١] مِن مفردِه ومِن علامةِ التَّثنيةِ، (وَ) كـ (جَمْعٍ) لتَركيبِه[٢] منَ المُفردِ وعلامةِ الجَمعِ.

(وَ) الثَّاني: (جُمْلَةٌ، وَ) هي (تَنْقَسِمُ إِلَى:

(١) مَا) أي: لفظٍ (وُضِعَ لِإِفَادَةِ نِسْبَةٍ) أي: إسنادِ إحدى الكلمتينِ إلى الأُخرى لإفادةِ المخاطَبِ مَعنًى يَصِحُّ سُكُوتُه عليه، (وَ) اللَّفظُ الَّذِي وُضِعَ لإفادةِ نِسبةٍ (هُوَ الكَلَامُ).

(وَلا يَتَأَلَّفُ) الكلامُ (إِلَّا مِنِ اسْمَيْنِ) مثلُ: زيدٌ قائمٌ، (أَو) مِن (اسْمٍ وَفِعْلٍ) مثلُ: قامَ زيدٌ، فيَخرُجُ المُرَكَّبُ الإضافِيُّ، كغلامِ زيدٍ ونحوِه؛

---

(١) في (ع): لتَركُّبِه.
(٢) في (ع): لتَركُّبِه.

لأنَّـه لـم يُفِدِ المُخاطَبَ مَعنًى يَصِحُّ السُّكُوتُ عليه، ولأنَّ الـكلامَ يَتَضَمَّنُ الإسنادَ، والإسنادُ يَقتضي مُسنَدًا ومُسنَدًا إليه، والاسمُ يَصلُحُ لهما، والفعلُ يَصلُحُ أن يَكُونَ مُسـندًا ولا يَصلُحُ أن يَكُونَ مُسنَدًا إليه، والحرفُ لا يَصلُحُ لشيءٍ منهما.

والتَّركيبُ [العقليُّ مِن كلمتينِ يَشمَلُ سِتَّ صورٍ:

- اسمٌ مَعَ اسمٍ،
- واسمٌ معَ][1] فعلٍ،
- واسمٌ مَعَ حرفٍ،
- وفعلٌ مَعَ فعلٍ،
- وفعلٌ مَعَ حرفٍ،
- وحرفٌ مَعَ حرفٍ،

فالأربعـةُ الأخيـرةُ لا يَتَأَتَّـى منها الكلامُ إمَّـا: لعدمِ[2] المُسـندِ، أو لعدمِ المُسندِ إليه، أو لعَدَمِهما.

ويُعتبَرُ أَنْ يَكُونَ تَأليفُ الكلامِ (مِنْ) شخصٍ (وَاحِدٍ) لأنَّه لا بدَّ مِن مسندٍ ومسندٍ إليه.

(وَحَيَـوَانٌ نَاطِـقٌ، وَكَاتِـبٌ فِي) قولِك: (زَيْـدٌ كَاتِبٌ؛ لَمْ يُفِدْ نِسْـبَةً) هذا جوابٌ عن سؤالٍ مُقَدَّرٍ تَقديرُه: إنَّ الحدَّ المذكورَ للجملةِ غيرُ مُطَّرِدٍ ضرورةَ صِدقِه على المُرَكَّبِ التَّقييديِّ، وعلى نحوِ كاتبٍ في قولِك: زيدٌ كاتبٌ.

---

(١) ليس في (ع).

(٢) في (ع): بعدم.

والمُـرادُ بالمُرَكَّـبِ التَّقييديِّ: المُرَكَّبُ مِن اسـمينِ، أو مِن اسـمٍ وفعلٍ، يَكـونُ[1] الثَّـاني قَيْـدًا في الأوَّلِ، ويَقومُ مَقامَهمـا لفظٌ مفردٌ، مثـلُ: «حَيَوانٌ نَاطِقٌ»، و«الَّذي يَكْتُبُ» فإنَّه يَقومُ مَقامَ الأوَّلِ[2]: الإنسـانُ، ومقامَ الثَّاني[3]: الكاتـبُ، وإنَّما قُلْنا: «الحدُّ يَصْدُقُ عليهما»؛ لأنَّ الأوَّلَ وُضِعَ لإفادةِ نسـبةٍ تقييديَّةٍ، والثَّاني وُضِعَ لإفادةِ نسبَةِ اسمِ الفاعلِ إلى الضَّميرِ الَّذي هو فاعلُه.

والجوابُ: أن يُقالَ: لا نُسَـلِّمُ أنَّ الحدَّ يَصْدُقُ عليهما؛ لأنَّ المُرادَ بإفادةِ النِّسـبةِ: إفادةُ نسبةٍ يَحسُنُ سُـكُوتُ المُتكَلِّمِ عليها، وهما لم يُوضَعَا لإفادةِ نِسبةٍ كذلك. قالَه في «شرحِ الأصلِ»[4].

(٢) (وَإِلَى غَيْرِهِ) أي: تَنقسِمُ الجملةُ إلى ما وُضِعَ لإفادةِ نسبةٍ، وتَقَدَّمَ.

وإلـى غيرِ مـا وُضِعَ لإفـادةِ نسـبةٍ، (كَجُمْلَةِ الشَّـرْطِ) بدونِ جـزاءٍ (أَو) جملةِ[5] (الجَزَاءِ) بدونِ شرطٍ، (وَنَحْوِهِمَا) فيَندَرِجُ فيه المُرَكَّباتُ التَّقييديَّةُ، وكاتبٌ في «زيدٌ كاتبٌ»، وكـ غلامِ زيدٍ.

(وَيُرَادُ بِمُفْرَدٍ) في بعضِ إطلاقاتِه:

(١) (مُقَابِلُهَا) أي: مقابلُ الجملةِ،

(٢) (وَ) يُرادُ به (مُقَابِلُ مُثَنًّى وَجَمْعٍ،

(٣) وَمُقَابِـلُ مُرَكَّبٍ) فيُقـالُ: مفردٌ وجملـةٌ، ومفردٌ ومُثَنًّـى ومجموعٌ، ومفردٌ ومُرَكَّبٌ، ويَكُونُ إطلاقًا مُتعارفًا.

---

(١) في (ع): بكون.

(٢) يعني المثال الأول: «حيوان ناطق».

(٣) يعني المثال الثاني: «الذي يكتب».

(٤) «التَّحبيرُ شرحُ التَّحريرِ» (١/ ٣٠٧ - ٣٠٨).

(٥) ليست في (ع).

(وَ) يُـرادُ (بِكَلِمَـةٍ: الكَلَامُ) قَالَ اللهُ تَعالـى: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۝٩٩ لَعَلِّيٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُۚ كَلَّآۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا﴾[١] فسَمَّى ذلك كُلَّه[٢] كلمةً.

(وَ) يُـرادُ (بِـهِ) أي: بالـكلامِ: (الكَلِمَةُ) عكـسُ الأوَّلِ؛ «تَكَلَّـمَ بكلامٍ»، ومرادُهم بكلمةٍ.

(وَ) يُراد بالكلامِ: (الكَلِمُ الَّذِي لَمْ يُفِدْ)، فلو أفادَ: سُمِّي كلامًا وكَلِمًا،

ومِـن إطلاقِ الكلامِ على مُطلَقِ اللَّفظِ: حديثُ البَراءِ بنِ عازبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أُمِرْنَا بِالسُّكُوتِ، وَنُهِينَا عَنِ الكَلَامِ»[٣] فشَمِلَ الكلمةَ الواحدةَ.

(وَتَنَـاوُلُ[٤] الـكَلَامِ وَالقَـوْلِ عِنْدَ الإِطْـلَاقِ: لِلَّفْظِ وَالمَعْنَـى جَمِيعًا، كَـ) تَنَاوُلِ لَفْظِ (الإِنْسَانِ لِلرُّوحِ وَالبَدَنِ) جميعًا عندَ السَّلَفِ والفقهاءِ والأكثرِ.



---

(١) المؤمنون: ١٠٠.

(٢) ليس في «د».

(٣) رواه البخاريُّ (١٢٠٠)، ومسلمٌ (٥٣٩) واللَّفظُ له، مِن حديثِ زيدِ بنِ أَرْقَمَ قال: قال: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ..

(٤) في (د): ويتأول.

(فَصْلٌ)

(الدَّلَالَةُ: مَصْدَرُ دَلَّ) يَدُلُّ دَلالةً بفتحِ الدَّالِ على الأفصحِ، وتَقَدَّمَ معناها في الدَّليلِ.

(وَ) الدَّلالـةُ هنا: (هِيَ مَا) قال في «شـرحِه»[1]: يَعني الَّتي (يَلْزَمُ مِنْ فَهْمِ شَيْءٍ) أيِّ شيءٍ كانَ (فَهْمُ) شيءٍ (آخَرَ)، فالشَّيءُ الأوَّلُ هو الدَّالُّ، والشَّيءُ الثَّاني هو المَدلولُ.

وقال بعضُهم: هي كونُ الشَّيْءِ بحالةٍ يَلْزَمُ مِن العِلْمِ به العلمُ بشيءٍ آخَرَ، وسـواءٌ[2] كانَ ذلك بلفظٍ أو غيرِه؛ لأنَّ الدَّلالةَ تارةً تكُونُ غيرَ لفظيَّةٍ، وتارةً تَكُونُ لفظيَّةً.

والدَّلالةُ المُطلقةُ ثلاثةُ أنواعٍ:

الأَوَّلُ: ما دَلالتُه غيرُ لفظيَّةٍ (وَهِيَ وَضْعِيَّةٌ): كدَلالةِ الأقدارِ على مُقَدَّرَاتِها، ومنه[3] دَلالةُ السَّببِ على المُسَبَّبِ كالدُّلُوكِ على وُجوبِ الصَّلاةِ، وكدَلالةِ المَشروطِ على وجودِ الشَّرطِ، كالصَّلاةِ[4] على الطَّهارةِ، وإلَّا لَما صَحَّتْ.

(وَ) **الثَّـاني**: ما دَلالتُه غيرُ لفظيَّةٍ أيضًا وهـي (عَقْلِيَّةٌ) كدَلالةِ[5] الأثرِ على المُؤَثِّرِ، ومنه دَلالةُ العالَمِ على مُوجِدِه، وهو اللهُ تَعالى، ونحوُ ذلك.

(وَ) **الثَّالثُ**: مـا دَلالتُه[6] (لَفْظِيَّةٌ) أي: دَلالةُ اللَّفـظِ، وتَأتي الدَّلالةُ باللَّفظِ، (وَاللَّفْظِيَّةُ): هي المُسنَدَةُ لوجودِ اللَّفظِ، إذا ذُكِرَ وُجِدَتْ، وتَنْقَسِمُ ثلاثةَ أقسامٍ:

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (١/ ٣١٦).
(٢) في (ع): سواء.
(٣) في (ع): ومنها.
(٤) في (ع): كصلاة.
(٥) ليست في (ع).
(٦) في (ع): دل دلالة.

(١) (طَبِيعِيَّةٌ) كدَلالةِ «أَحْ أَحْ» على وَجَعِ الصَّدرِ.

(وَ) **الثَّاني**: (عَقْلِيَّةٌ) كدَلَالةِ الصَّوتِ على حياةِ صاحبِه.

(وَ) **الثَّالِثُ**: (وَضْعِيَّةٌ) وهي هنا منَ الدَّلالاتِ اللَّفظيَّةِ، وهي المُرادةُ، (وَهَذِهِ) الدَّلالةُ الوضعيَّةُ (كَوْنُ اللَّفْظِ إِذَا أُطْلِقَ فُهِمَ) مِن إطلاقِه (مَا وُضِعَ لَهُ) أي: فُهِمَ المعنى الَّذِي هو له بالوضعِ، سواءٌ كانَ بوضعِ اللُّغةِ، أو الشَّرعِ، أو العُرفِ لذلك اللَّفظِ، فهي غيرُ الوضعيَّةِ الَّتي هي مِن قسمِ[1] اللَّفظيَّةِ.

(وَهِيَ) أي: دَلالةُ اللَّفظِ الوَضعيَّةُ ثلاثةُ أقسامٍ:

(١) فـ (عَلَى مُسَمَّاهُ) أي: مُسَمَّى ذلك اللَّفظِ (مُطَابَقَةٌ) أي: دَلالةُ مُطابَقةٍ، كدَلالةِ الإنسانِ على الحيوانِ النَّاطقِ، وإنَّما سُمِّيَتْ بذلك لأنَّ اللَّفظَ موافِقٌ لتمامِ ما وُضِعَ له مِن قولِهم: طابَقَ النَّعلُ النَّعلَ إذا تَوافَقَتَا، فاللَّفظُ موافِقٌ للمعنى لكونِه مَوضوعًا بإزائِه.

(وَ) **الثَّاني**: دَلالةُ اللَّفظِ الوضعيَّةِ على (جُزْئِهِ) أي: جزءِ مُسَمَّاه، فهي (تَضَمُّنٌ) كدَلالةِ البيتِ على الجِدارِ، سُمِّيَ بذلك لتَضَمُّنِه إيَّاه؛ لأنَّه يَدُلُّ على الجزءِ الَّذِي في ضِمْنِه.

(وَ) **الثَّالِثُ**: غيرُ لفظيَّةٍ، وهي دَلالةُ اللَّفظِ على (لَازِمِهِ الخَارِجِ) كدَلالةِ البيتِ على الباني، فهي (التِزَامٌ)؛ لأنَّها دَلَّتْ على ما هو خارجٌ عنِ المُسَمَّى، لكونِه لازمًا له كما مَثَّلْنا؛ لأنَّ اللَّفظَ لا يَدُلُّ على كلِّ أمرٍ خارجٍ عنه، بل على الأمرِ الخارجِ اللَّازمِ له[2].

---

(١) في (د): قسيمي.

(٢) ليست في (ع).

(وَهِـيَ) أي: دَلالةُ اللَّفـظِ (عَلَيْهِ) أي: على لازمِ مُسَـمَّى اللَّفظِ الخارجِ عنه، (عَقْلِيَّةٌ) وَقِيلَ: لفظيَّةٌ أيضًا، حَكاه الأكثرُ.

(وَالمُطَابَقَـةُ) أي: دَلالتُهـا (أَعَـمُّ) مِـن دَلالـةِ التَّضمُّـنِ والالتـزامِ على الصَّحيحِ، لجوازِ كونِ المُطابقةِ بسيطةً لا تَضَمُّنَ فيها وَلَا لازمَ لها[1] ذهنيٌّ، (وَ) قد (يُوجَدُ مَعَهَا) أي: مَعَ دَلالةِ المُطابقةِ:

- (تَضَمُّـنٌ) أي: دَلالـةُ تَضمُّـنٍ (بِـلَا) دَلالةِ (التِـزَامٍ) بأنْ يَكُـونَ اللَّفظُ موضوعًا لمعنًى مُركَّبٍ وَلَا يَكُونَ له لازمٌ خارجيٌّ.

- (وَعَكْسُهُ) وهو وجودُ التزامٍ مَعَ المُطابقةِ وَلَا يُوجَدُ تضمُّنٌ، بأنْ يَكُونَ اللَّفظُ موضوعًا لمعنًى بسيطٍ وله لازمٌ خارجيٌّ.

(وَالتَّضَمُّنُ) أي: دَلالتُه (أَخَصُّ) مِن دَلالةِ المُطابَقةِ والالتزامِ، وهما أعمُّ مِن التَّضمُّنِ، لجوازِ كَونِ المدلولِ واللَّازمِ بسيطًا لا جُزءَ له.

(وَالدَّلَالَةُ) تَنقسِمُ إلى قسمينِ:

أحدُهما: دَلالةُ اللَّفظِ المُتقدِّمِ ذِكْرُها.

الثَّـاني: الدَّلالـةُ (بِاللَّفْظِ) وهـي (اسْـتِعْمَالُهُ) أي: اسـتعمالُ اللَّفظِ (فِي الحَقِيقَـةِ وَالمَجَـازِ) والبـاءُ في قولِـه: «باللَّفـظِ» للاسـتعانةِ والسَّـببيَّةِ؛ لأنَّ الإنسـانَ يَدُلُّنا على ما في نَفْسِـه بإطلاقِ لفظِه، فإطلاقُ اللَّفظِ آلةٌ[2] للدَّلالةِ؛ كالقَلمِ للكتابةِ.

---

(١) زاد في (ع): خارجي.

(٢) ليست في (د).

والفرقُ بينَ دَلالةِ اللَّفظ والدَّلالةِ باللَّفظِ مِن وجوهٍ:

أحدُها: مِـن المَحَـلِّ: فمَحَلُّ الأُولـى القلـبُ، والثَّانيةِ: اللِّسـانُ وغيـرُه مِن المَخارجِ.

الثَّاني: مِن جهةِ الموصوفِ، فالأُولى: صفةُ السَّامعِ، والثَّانيةُ: صفةُ المُتكلِّمِ.

الثَّالثُ: مِن جهةِ السَّببِ، فالأُولى مُسَبَّبٌ عنها، والثَّانيةُ: سببٌ.

الرَّابعُ: مِن جهةِ الوجودِ، فكُلَّما وُجِدَتِ الأوُلى وُجِدَتِ الثَّانيةُ بلا عكسٍ.

الخامسُ: مِن جهةِ الأنواعِ، فالأُولى ثلاثةُ أنواعٍ: مطابَقةٌ، وتَضَمُّنٌ، والتزامٌ، والثَّانيةُ: نوعانِ: حقيقةٌ، ومجازٌ.

قالَ القَرَافِيُّ: والفرقُ واقعٌ بينَهما مِن خمسةَ عَشَرَ وجهًا، وذَكَرَها[1].

(**وَالمُلَازَمَةُ**) الكائنةُ بينَ مدلولِ اللَّفظِ ولازمِه الخارجِ[2] أنواعٌ:

(١) (**عَقْلِيَّةٌ**): كالزَّوجيَّةِ للاثنينِ.

(٢) (**وَشَرْعِيَّةٌ**): كالوُجوبِ للمُكَلَّفِ.

(٣) (**وَعَادِيَّةٌ**): كالسَّريرِ للارتفاعِ.

(**وَ**) قد (**تَكُونُ**) المُلازمةُ:

- (**قَطْعِيَّةً**) كالزَّوجيَّةِ للاثنينِ أيضًا،
- (**وَضَعِيفَةً جِدًّا**) ككَونِ عادةِ زيدٍ إذا أَتَى يَحجُبُه عمرٌو،
- (**وَكُلِّيَّةً**) كالزَّوجيَّةِ الملازمةِ لكلِّ عددٍ له نصفٌ صحيحٌ،
- (**وَجُزْئِيَّةً**) كمُلازمةِ المُؤثِّرِ للأثرِ حالَ حدوثِه.

---

(١) «نفائسُ الأصولِ في شرحِ المحصولِ» (٢/ ٥٦٦).

(٢) ليست في (ع).

(فَصْلٌ)

الاسـمُ المُفـرَدُ ومدلولُه يَتَّحِـدُ كلٌّ مِنهما ويَتَعَـدَّدُ، فـ(إِذَا اتَّحَـدَ اللَّفْظُ وَمَعْنَاهُ) أي: مدلولُ اللَّفظِ (وَاشْـتَرَكَ فِـي مَفْهُومِهِ) أي: مَفهومِ لَفظِه (كَثِيرٌ) يُحمَلُ اللَّفظُ عليهم إيجابًا لا سـلبًا؛ لأنَّ الجُزئيَّ يَشـتَركُ بينَ كثيرين بسلْبِه عنها، فالمُعتبَرُ الإيجابُ.

(وَلَوْ) كانَ الاشتِراكُ (بِالقُوَّةِ) دونَ الحقيقةِ (فَـ) هو (كُلِّيٌّ) وله تقسيماتٌ سِـتَّةٌ: لأنَّـه إمَّا أن يُوجَدَ منـه[1] في الخارجِ، أو لا يُوجَدُ، فـإنْ وُجِدَ: فإمَّا أن يُوجَـدَ منه واحدٌ فقطْ أو كثيرٌ، وما وُجِدَ منه واحدٌ إمَّا أنْ يَكونَ غيرُه مُمتنِعًا وجـودُه، أو جائـزًا، وما وُجِدَ منـه كثيرٌ، فإمَّا أن يَكُونَ مُتناهيًـا أو غيرَ مُتناهٍ، والَّذي لم يُوجَدْ منه شيءٌ إمَّا أن يُمكِنَ وجودُه، أو يَستحيلَ.

مثالُ ما وُجِدَ منه واحدٌ وامتنعَ غيرُه: «إلهٌ»؛ فإنَّ اللهَ لا إلهَ غيرُه، ولا يُمكِنُ وجـودُ إلهٍ غيرِه، ومَعنى دخولِ «إلـهٍ» في الكُلِّيِّ أنَّه لا يَمتنعُ تَصوُّرُ مَعناه مِن الشَّـركةِ في مَعناه باعتبارِ التَّصوُّرِ في الذِّهـنِ، لا باعتبارِ المُمكنِ في الخارجِ، فلهذا ضَلَّ مَن ضَلَّ بالاشتِراكِ.

ومثالُ ما وُجِدَ فيه واحدٌ، ولا يُمنَعُ وجودُ غيرِه: «الشَّمسُ».

ومثالُ ما وُجِدَ فيه كثيرٌ في الخارجِ وهو مُتناهٍ: إنسانٌ.

وغيرُ المُتناهي: مُتَعَذِّرٌ على قولِ أهلِ السُّـنَّةِ؛ إذ لا يُوجَدُ في العالَمِ شيءٌ مِن الموجوداتِ إلَّا وهو مُتناهٍ.

ومثالُ ما لا يُوجَدُ منه شيءٌ أصلًا، ويُمكِنُ وجودُه: بحرٌ مِن زِئبَقٍ،

---

(١) في (د): معه.

ومثالُ ما يَستحيلُ: شريكُ الباري تبارَكَ وتَعالى، ولا يَخفى ما في التَّمثيلِ به وبما قَبْلَه مِن إساءةِ الأدبِ، وهذا مِن اصطلاحاتِ المناطقةِ.

(وَهُوَ) أي: الكُلِّيُّ قسمانِ:

(١) (ذَاتِيٌّ): وهو الَّذِي لم يَخرُجْ عن حقيقةِ الشَّيءِ، مثلُ: الحيوانِ بالنِّسبةِ إلى الإنسانِ.

(وَ) الثَّاني: (عَرَضِيٌّ) وهو الَّذِي يَخرُجُ عن حقيقةِ الشَّيءِ، مثلُ: الضَّاحكِ.

(فَإِنْ تَفَاوَتَتْ) أفرادُ الكُلِّيِّ في مَدلولِه [بأَوْلَوِيَّةٍ وعَدَمِها][(١)] أو شِدَّةٍ أو[(٢)] ضعفٍ، أو تَقدُّمٍ أو[(٣)] تأخُّرٍ، كالوجودِ[(٤)] للخالقِ والمخلوقِ، فإنَّه يَتَفَاوَتُ فيهما بالاعتباراتِ الثَّلاثِ، فإنَّه في الخالقِ أشدُّ وأقدمُ.

(فَمُشَكِّكٌ) فأفرادُ الكُلِّيِّ تتَفَاوَتُ باعتبارِ الوجوبِ والإمكانِ، كالوجودِ[(٥)] للقديمِ والحادثِ كما مَثَّلْنا، وباعتبارِ الاستغناءِ والافتقارِ، كالوجودِ الممكنِ للجوهرِ المُستغني عن مَحَلٍّ، والعَرَضِ المُفتقِرِ إلى مَحَلٍّ يَقُومُ به، وباعتبارِ الشِّدَّةِ والضَّعفِ، كبياضِ الثَّلجِ، وبياضِ العاجِ، وسُمِّيَ مُشَكِّكًا لشَكِّ النَّاظرِ في مَعناه هل هو مِن المُتواطِئِ لوجودِ الكُلِّيِّ في أفرادِه، أو المُشتَرِكِ لتغايُرِ أفرادِه، فهو اسمُ فاعلٍ مِن شَكَّكَ المُضاعَفِ مِن «شَكَّ» إذا تَرَدَّدَ.

(وَإِلَّا) بأنْ لم تَتَفَاوَتِ الأفرادُ بشيءٍ مِمَّا تَقَدَّمَ (فَـ) اللَّفظُ (مُتَوَاطِئٌ) سُمِّيَ بذلك مِن التَّواطُؤِ وهو التَّوافُقُ؛ لأنَّه الَّذِي تتَساوَى أفرادُه باعتبارِ

(١) في (ع): بأولية أو عدمها.
(٢) في (ع): و.
(٣) في (ع): و.
(٤) في (ع): كالموجود.
(٥) في (ع): كالموجود.

ذلك الكُلِّيِّ الَّذِي تَشَارَكَتْ فيه، كالإنسانِ بالنِّسبةِ إلى أفرادِه، فإنَّ الكُلِّيَّ فيها وهو الحيوانيَّةُ والنَّاطقيَّةُ لا تَتَفَاوَتُ[1] فيها بزيادةٍ وَلَا نقصٍ.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: فإطلاقُ لفظِ «المبدأِ» على النُّقطةِ أوَّلَ خطٍّ، وعلى «آنٍ» أوَّلَ زمانٍ؛ مُتواطئٌ، وَقِيلَ: مشتركٌ، والمرادُ إنْ أُضيفتْ إلى الخطِّ، وكذا لفظُ الخَمْرِ على التَّمْرِ[2] والعِنبِ والدَّواءِ؛ لعمومِ النِّسبةِ إلى الخمرِ: متواطئٌ، وباختلافِ النِّسَبِ: مُشتَرَكٌ، ولفظُ «أسودَ» لقارٍ وزنجيٍّ: متواطئٌ، ولرجلٍ مُسَمَّى بأسودَ وقارٍ: مشتَرَكٌ[3]. انتهى.

تنبيهٌ: المتواطئُ أعمُّ مِمَّا تساوَتْ أفرادُه، أو تَفَاوَتَتْ، إلَّا أنَّه إذا كانَ فيه تفاوتٌ فهو مُشَكِّكٌ.

(وَإِنِ) اتَّحَدَ اللَّفظُ ومَعناه و(لَمْ يَشْتَرِكْ) في مَفهومِهِ كثيرٌ، مثلُ: زيدٍ، وعمرٍو، وهذا الإنسانُ، و(كَمُضْمَرٍ) في الأصحِّ؛ (فَجُزْئِيٌّ) والجُزئيُّ يُقالُ على المُنْدَرِجِ تحتَ الكُلِّيِّ.

(وَيُسَمَّى النَّوعُ) المُنْدَرِجُ تَحْتَ الجِنْسِ مثلُ الإنسانِ: (جُزْئِيًّا إِضَافِيًّا)؛ لأنَّه مُندرجٌ تحتَ كُلِّيٍّ وهو الحيوانُ، فكلُّ جنسٍ عالٍ، أو وسطٍ[4] أو سافلٍ كُلِّيٌّ لِما تَحتَه جُزئيٌّ لِما فوقَه، لكنْ لا بدَّ في الجُزئيِّ مِن ملاحظةِ قيدِ الشَّخصِ والتَّعيينِ في التَّصوُّرِ، وإلَّا لصَدَقَ أنَّه لم يَمنَعْ تَصوُّرُه مِن وقوعِ الشَّركةِ فيه؛ إذْ لا بدَّ مِن اشتراكٍ ولو في أخصِّ صفاتِ النَّفْسِ.

---

(١) في (ع): تفاوت.

(٢) في «أصولُ الفقهِ» لابنِ مُفلح (١/ ٥٩): اللَّون. وعَلَّقَ المُحَقِّقُ في الهامشِ فقَالَ: في هامش (ب): اللَّوْنُ هو: ضربٌ مِن التَّمرِ، وهو الدَّقْلُ مِن النَّخْلِ.

(٣) «أصولُ الفقهِ» (١/ ٥٩).

(٤) في (ع): أوسط.

(وَمُتَعَدِّدُ اللَّفْظِ فَقَطْ) يَعني إذا تَعَدَّدَ اللَّفظُ واتَّحَدَ مَعناه، كالأسدِ واللَّيثِ المُسَمَّى به الحيوانُ المُفتَرِسُ، فهو (مُتَرَادِفٌ) لتَرادُفِ اللَّفظينِ بتوارُدِهما على مَحَلٍّ واحِدٍ.

(وَالمَعْنَى فَقَطْ) يَعني إذا تَعَدَّدَ المعنى واتَّحَدَ اللَّفظُ فهو (مُشْتَرَكٌ) لكنْ (إِنْ كَانَ) اللَّفظُ وُضِعَ (حَقِيقَةً لِلْمُتَعَدِّدِ) سواءٌ تبايَنَتِ المُسَمَّياتُ كالعَينِ، أو[1] كالشَّفَقِ وكالجَوْنِ للسَّوادِ والبياضِ، أو لا كأسودَ على أسودَ، عَلَمًا وصِفةً، فمَدلولُه عَلَمًا: الذَّاتُ، ومُشْتَقًّا: الذَّاتُ مَعَ الصِّفةِ، فمَدلولُه عَلَمًا: جزءٌ، ومَدلولُه مُشْتَقًّا: صفةٌ لمدلولِه عَلَمًا.

(وَإِلَّا) يَكُنِ اللَّفظُ وُضِعَ حقيقةً للمُتعدِّدِ، بل كانَ موضوعًا لأحدِهما، ثمَّ نُقِلَ إلى الثَّاني لمناسبةٍ، (فَـ) هو (حَقِيقَةٌ) بالنِّسبةِ إلى الموضوعِ له (وَمَجَازٌ) بالنِّسبةِ إلى المنقولِ إليه، كـ الأسدِ فإنَّه بالنِّسبةِ إلى الحيوانِ المُفترِسِ: حقيقةٌ، وبالنِّسبةِ إلى الرَّجُلِ الشُّجاعِ: مَجازٌ.

(وَهُمَا) يَعني إذا تَعَدَّدَ اللَّفظُ والمعنى، فأسماءٌ (مُتَبَايِنَةٌ) لتبايُنِها لِكَونِ كلِّ واحدٍ منها مُبايِنًا للآخَرِ في مَعناه، سواءٌ (تَفَاصَلَتْ) أي: لَيْسَ لأحدِها[2] ارتباطٌ بالآخَرِ، كإنسانٍ، وفرسٍ، وضَرَبَ زيدٌ عمرًا، (أَوْ تَوَاصَلَتْ) بأنْ كانَ بعضُ المعاني صفةً للبعضِ الآخَرِ، كالسَّيفِ، والصَّارمِ، فإنَّ السَّيفَ اسمٌ للحديدةِ المعروفةِ ولو مع كَوْنِها كالَّةً، والصَّارمُ اسمٌ للقاطعةِ، وكالنَّاطقِ والبليغِ.

(وَ) الأقسامُ (كُلُّهَا مُشْتَقٌّ) إنْ دَلَّ على صفةٍ مُعيَّنةٍ، كضاربٍ (وَغَيْرُهُ) أي: غيرُ مُشتقٍّ إن لم يَكُنْ كذلك، كالجسمِ.

---

(١) في (ع): و.

(٢) في (ع): لأحدِهما.

(وَ) أيضًا كلُّ واحدٍ منها (صِفَةٌ): إنْ دَلَّ على مَعنًى قائمٍ بـذاتٍ[1]، كالضَّحِكِ، والعلمِ، والكتابةِ (وَغَيْرُهَا) أي: غيرُ صفةٍ، كالجسمِ والإنسانِ والرَّجُلِ.

(وَيَكُونُ اللَّفْظُ الوَاحِدُ مُتَوَاطِئًا مُشْتَرَكًا) باعتبارينِ، كإطلاقِ لفظِ الخمرِ على التَّمْرِ والعنبِ المُتقدِّمِ في كلامِ ابنِ مُفْلِحٍ[2].

(وَ) يَكُونُ (اللَّفْظَانِ مُتَبَايِنَيْنِ مُتَرَادِفَيْنِ بِاعْتِبَارَيْنِ) كلفظيْ: مُهَنَّدٍ، وصارمٍ، فأمَّا مهندٌ -نسبةٌ إلى الهندِ- وصارمٌ: فمُتَرادفانِ على الذَّاتِ كالسَّيفِ، ومُتباينانِ صفةً، وناطقٌ وفصيحٌ مُترادفانِ على مَوصُوفَيْهِما مِن لسانٍ أو إنسانٍ، مُتباينانِ لاختلافِهما معنًى.

(وَ) اللَّفظُ (المُشْتَرَكُ) فيه (وَاقِعٌ لُغَةً) على الصَّحيحِ في الأسماءِ: كالقُرءِ للحيضِ والطُّهرِ، وفي الأفعالِ: كـ«عسى» للتَّرَجِّي والإشفاقِ، وفي الحروفِ: كالباءِ للتَّبعيضِ[3] وبيانِ الجنسِ وغيرِ ذلك، وإذا كانَ واقعًا في اللُّغةِ لَزِمَ وقوعُه (جَوَازًا) واستُدِلَّ للجوازِ: بأنَّه لا يَمتنِعُ وضعُ لفظٍ واحدٍ لمعنيينِ مُختلفينِ على البدلِ مِن واضعٍ أو أكثرَ، ويَشتهرُ[4] الوضعُ، ولا فرقَ بينَ كَونِ مَفهومَيْه.

(تَبَايَنَا) أي: لم يَصْدُقْ أحدُهما على الآخرِ، فإن لم يَصِحَّ اجتماعُهما كالقُرءِ الموضوعِ للحيضِ والطُّهرِ، فهُما مُتَضادَّانِ، وإنْ صَحَّ اجتماعُهما -ولم يَظفَرِ الإسْنَوِيُّ لهما بمثالٍ- فهما مُتخالِفانِ.

---

(١) في (ع): بالذَّاتِ.

(٢) «أصولُ الفقهِ» (١/ ٥٩).

(٣) في (ع): لتبعيض.

(٤) في (ع): ويشهر.

(أَوْ) بَيْنَ كَوْنِ مَفهومَيهِ (تَوَاصَلَا) بصدقِ أَحَدِهما على الآخَرِ (بِكَوْنِهِ جُزْءَ) المفهومِ (الآخَرِ) كلفظِ المُمكِنِ، فإنَّه موضوعٌ للمُمكنِ بالإمكانِ العامِّ، وبالمُمكنِ بالإمكانِ الخاصِّ، (أَو) بكَونِه (لَازِمَهُ) أي: لازمَ المفهومِ الآخرِ، كالشَّمْسِ فهو تمثيلٌ للمُشتَرَكِ ولازمِه، فإنَّها تُطلَقُ على الكوكبِ المُضيءِ نهارًا، تَقولُ: طَلَعَتِ الشَّمسُ، وعلى ضوئِه تقولُ: جَلَسْنا في الشَّمسِ، مَعَ أنَّ الضَّوءَ لازمٌ له.

(وَكَذَا) أي: وكالمُشتَرَكِ (مُتَرَادِفٌ وُقُوعًا) أي: واقعٌ لغةً على الصَّحيحِ في الأسماءِ: كصَلْهَبٍ وسَلْهَبٍ للطَّويلِ، وفي الأفعالِ: كجَلَسَ وقَعَدَ، وفي الحروفِ: كـ إلى وحتَّى؛ لانتهاءِ الغايةِ.

(وَلَا تَرَادُفَ فِي:

(١) حَدٍّ غَيْرِ لَفْظِيٍّ وَمَحْدُودٍ) على الصَّحيحِ، كـ: الإنسانُ حيوانٌ ناطقٌ، ويُشْبِهُ المترادفَ وَلَيسَ منه؛ لأنَّ التَّرادُفَ مِن عوارضِ المفرداتِ؛ لأنَّها الموضوعةُ، والحدُّ مُرَكَّبٌ.

وأَمَّا الحدُّ اللَّفظيُّ فمرادفٌ بلا نزاعٍ، وتَقَدَّمَ في أقسامِ الحدِّ.

(٢) (وَلَا) ترادُفَ أيضًا في التَّابعِ الَّذِي على زِنَةِ مَتْبُوعِه، (نَحوُ شَذَرَ مَذَرَ) لأنَّ التَّابعَ وَحدَه لا يُفيدُ شيئًا غيرَ التَّقويةِ، ولو كانَ مُترادفًا وأُفرِدَ التَّابعُ لأفادَ، وهو لا يُفيدُ مَعَ الإفرادِ.

(٣) (وَ) لا ترادُفَ أيضًا في (تَأْكِيدٍ) لعدمِ استقلالِه، كما قُلْنا في الَّذِي قَبْلَه.

(وَأَفَادَ التَّابِعُ) اللَّفظيُّ (التَّقْوِيَةَ) لأنَّه لم يُوضَعْ عَبَثًا.

(وَهُوَ) أي: التَّابعُ اللَّفظيُّ (عَلَى زِنَةِ مَتْبُوعِهِ) وهذا معروفٌ بالاستقراءِ، حَتَّى لو وُجِدَ ما لَيْسَ على زِنَتِه لم يُحكَمْ بأنَّه مِن هذا البابِ.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: وقد لا يُفيدُ معنًى[1].

(وَ) اللَّفظُ (المُؤَكِّدُ) بكسرِ الكافِ (يُقَوِّي) مَتبوعَه؛ لأنَّ التَّوكيدَ هو التَّقويةُ باللَّفظِ، وأمَّا اللَّفظُ فهو المُؤَكِّدُ، (وَ) يَزيدُ على ذلك بكونِه (يَنْفِي احْتِمَالَ المَجَازِ) فإنَّ قولَك: قامَ القومُ، أو جاءَ زيدٌ، احتمَلَ أنَّ بَعضَهم قامَ، أو[2] أكثرَهم، أو جاءَ خبرُ زيدٍ، أو كتابُه، فإذا قُلْتَ: قامَ القومُ كلُّهم، أو جاءَ زيدٌ نَفْسُه: انْتَفَى ذلك الاحتمالُ.

(وَيَقُومُ كُلُّ مُتَرَادِفٍ) مِن مترادفينِ (مَقَامَ الآخَرِ فِي التَّرْكِيبِ) لأنَّ مَعنى كلِّ واحدٍ مِن الرَّديفينِ مَعنى الآخَرِ، والمقصودُ مِن التَّركيبِ المعنى دونَ اللَّفظِ، فإذا صَحَّ المعنى مع أحدِ اللَّفظينِ: وَجَبَ أنْ يَصِحَّ مَعَ الآخَرِ؛ لاتِّحادِ مَعناهما.

(فَائِدَةٌ)

وهي في الأصلِ الزِّيادةُ تَحصُلُ للإنسانِ.

(العَلَمُ) بفتحِ اللَّامِ والعينِ، وقولُه: (اسْمٌ) جِنْسٌ مُخرِجٌ لِما سِواه مِن الأفعالِ والحروفِ، وقولُه: (يُعَيِّنُ مُسَمَّاهُ) فَصْلٌ مُخْرِجٌ للنَّكِراتِ، وقولُه: (مُطْلَقًا) مُخرِجٌ لِما سِوى العَلَمِ مِن المعارفِ، فإنَّه لا يُعَيِّنُه إلَّا بقرينةٍ لفظيَّةٍ كـ «الـ» أو معنويَّةٍ كالحضورِ والغَيبةِ في «أنتَ» و«هو» ونحوِ ذلك.

---

(١) «أصولُ الفقهِ» (١/ ٦٨).

(٢) ليست في (ع).

والعَلَمُ قسمانِ:

(١) (فَـإِنْ كَانَ التَّعْيِينُ) فيه (خَارِجِيًّا) أي: موضوعًا للحقيقةِ بقيدِ التَّشَخُّصِ[1] الخارجيِّ (فَعَلَمُ شَخْصٍ) كزيدٍ.

(٢) (وَإِلَّا) أي: والثَّاني: إن لم يَكُنِ التَّعيينُ خارجيًّا، بأنْ وُضِعَ للماهيَّةِ بقيدِ التَّشَخُّصِ[2] الذِّهنيِّ (فَـ) عَلَمُ (جِنْسٍ) كـ أسامةَ عَلَمٌ على الأسدِ.

والفرقُ بينَهما أنَّ التَّعيينَ في الشَّخصِ خارجيٌّ، وفي الجنسِ ذهنيٌّ.

وعَلَمُ الجنسِ يُساوي عَلَمَ الشَّخصِ في أحكامِه اللَّفظيَّةِ؛ فإنَّه:

- لا يُضافُ،
- ولا يَدخُلُ عليه حرفُ التَّعريفِ،
- ولا يُنعَتُ بنكرةٍ،
- ولا يَقبُحُ مَجيئُه مبتدأً،
- ولا انتصابُ النَّكرةِ بعدَه على الحالِ،
- ولا يُصرَفُ منه ما فيه سببٌ زائدٌ على العَلَمِيَّةِ، كأسامةَ،

ويُفارِقُه مِن جهةِ المعنى لعُمومِه؛ إذ لَيْسَ بعضُ الأشخاصِ أَوْلى به من بعضٍ، ألا ترى أنَّ أُسامةَ صالحٌ لكلِّ أسدٍ بخلافِ العَلَمِ الشَّخصيِّ.

(وَ) الاسمُ (المَوْضُوعُ لِلْمَاهِيَّةِ مِنْ حَيْثُ هِيَ) أي: مِن غيرِ قيدِ تَشَخُّصِها في الذِّهنِ، ولا عدمِ تَشَخُّصِها فهو (اسْمُ جِنْسٍ) كأسدٍ.

---

(١) في (ع): الشَّخص.

(٢) في (ع): الشَّخص.

والفـرقُ بينَ عَلَمِ الجِنْسِ كأسـامةَ، واسـمِ الجنسِ كأسـدٍ: قَـالَ المُرادِيُّ في «شَـرحِ ألفيَّته»: وأقولُ: تفرقةُ الواضعِ بينَ «أسـامةَ» و«أسـدٍ» في الأحكامِ اللَّفظيَّةِ تُؤْذِنُ بفرقٍ مِن جهةِ المعنى، وممَّا قِيلَ في ذلك: إنَّ «أسـدًا»[1] وُضِعَ ليَدُلَّ على شخصٍ مُعَيَّنٍ، وذلك الشَّخصُ لا يَمتنِعُ أن يُوجَدَ منه أمثالُه، فوُضِعَ على الشِّياعِ في جُملتِها، ووُضِعَ «أسامةُ» لا بالنَّظرِ إلى شخصٍ بل على مَعنى الأسـديَّةِ المعقولةِ، الَّتي لا يُمكِنُ أن تُوجَدَ خارجَ الذِّهنِ، بل هي موجودةٌ في النَّفْسِ، وَلَا يُمكِنُ أن يُوجَدَ منها اثنانِ أصلًا في الذِّهنِ، ثمَّ صارَ «أسـامةُ» يَقَعُ على الأشخاصِ، [لوجودِ ماهيَّةِ المعنى المفردِ الكُلِّيِّ في الأشخاصِ][2].

والتَّحقيقُ في ذلك أن نَقُولَ: اسـمُ الجنسِ هو الموضوعُ للحقيقةِ الذِّهنيَّةِ من حَيْثُ هي هي، فاسـمُ أسـدٍ موضوعٌ للحقيقةِ [مِن غيـرِ اعتبارِ قيدٍ معها أصـلًا، وعَلـمُ الجِنسِ كـ أسـامة موضـوع للحقيقـة][3] باعتبـارِ حضورِها الذِّهنـيِّ الَّذِي هـو نوعُ تشـخيصٍ لها مع قطـعِ النَّظرِ عن أفرادِهـا، ونظيرُه المُعَرَّفُ باللَّامِ الَّتي للحقيقةِ والماهيَّةِ[4].



(١) في (ع): أسدًا.

(٢) ليس في (ع). ومثبت من (د)، و«توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك».

(٣) ما بين المعكوفين ليس في (ع)، و(د). ومثبت من «توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك».

(٤) «توضيح المقاصد والمسالك بشرح ألفية ابن مالك» للمرادي (١/ ٤٠١-٤٠٢).

(فَصْلٌ)

(الحَقِيقَـةُ) فَعِيلَةٌ مِـن الحَقِّ، بمَعنى فاعـلٍ كعليم، فالتَّـاءُ للتَّأنيثِ؛ أي: الثَّابتـةُ، أو بمَعنـى مفعـولٍ، كجريـحٍ، فالتَّاءُ لنقـلِ اللَّفظ مِـنَ الوصفيَّةِ إلى الاسـميَّةِ؛ أي: المُثبَتةِ، ثمَّ نُقِلَتْ إلى الاعتقادِ المُطابقِ لكَوْنِه ثابتًا، أو مُثْبِتًا، ثمَّ منه إلى القولِ المطابِقِ، ثمَّ منه إلى المرادِ هنا، وهي ثلاثةُ أنواعٍ:

(١) (لُغَوِيَّـةٌ وَهِـيَ) الأصلُ؛ أي: والحقيقـةُ اللُّغويَّةُ: (قَوْلٌ مُسْـتَعْمَلٌ) خـرجَ اللَّفظُ قَبْلَ الاسـتعمالِ، فإنَّه لا حقيقةٌ وَلَا مجـازٌ؛ إذِ المجازُ يُعتبرُ له الاستعمالُ أيضًا.

وقولُه: (فِي وَضْعٍ أَوَّلَ) خَرَجَ المجازُ، فإنَّه بوضعٍ ثانٍ، ودَخَلَ فيه أسماءُ الأجناسِ وأَعلامُها (كَأَسَدٍ) وكأُسامةَ.

(وَ) النَّـوعُ الثَّاني: حقيقـةٌ (عُرْفِيَّةٌ) وحَدُّها: (مَا) أي: قـولٌ (خُصَّ عُرْفًا بِبَعْضِ مُسَـمَّيَاتِهِ) يَعني أنَّ أهلَ العُرفِ خَصُّوا أشياءَ كثيرةً ببعضِ مُسَمَّيَاتِها، وإنْ كانَ وَضْعُها للجميعِ حقيقةً.

والحقيقةُ العُرفيَّةُ قِسمانِ:

(١) (عَامَّةٌ) وهي ما انتقلَتْ مِن مُسَـمَّاها اللُّغويِّ إلى غيرِه، للاسـتعمالِ العامِّ، بحَيثُ هُجِرَ الأوَّلُ، وذلك:

- إمَّـا بتخصيصِ الاسـمِ ببعـضِ مُسَمَّياتِه، (كدابَّةٍ) بالنِّسـبةِ لـذاتِ[1] الحافـرِ، فـإنَّ الدَّابَّـةَ وُضِعَتْ في أصلِ اللُّغـةِ لكلِّ ما يَـدِبُّ على وجهِ الأرضِ، وخُصِّصَ في العُرْفِ (لِلْفَرَسِ) والبغلِ، والحمارِ.

---

(١) في (ع): إلى ذات.

- وإمَّا باشتهارِ المَجازِ، كإضافتِهم الحُرمَةَ إلى الخَمْرِ، وإنَّما المُحَرَّمُ الشُّرْبُ، وكذلك ما يَشِيعُ استعمالُه في غيرِ مَوضُوعِه[1] اللُّغويِّ، كالغائطِ، والعَذِرَةِ، والرَّاويةِ، وحَقيقتُها[2]: المُطْمَئِنُّ مِن الأرضِ، وفناءِ الدَّارِ، والجَمَلِ الَّذِي يُسْتَقَى عليه الماءُ.

(٢) (أَو) أي: **والقسمُ الثَّاني**: حقيقةٌ (خَاصَّةٌ): وهي ما لكُلِّ[3] طائفةٍ مِن العلماءِ مِنَ الاصطلاحاتِ الَّتي تَخُصُّهم، كاصطلاحِ النُّحاةِ والأُصوليِّينَ وغيرِهم على أسماءٍ خَصُّوها بشيءٍ مِن مُصطلحاتِهم (كـ مُبْتَدَإٍ) وخبَرٍ، وفاعلٍ، وكـ نقضٍ، وكسرٍ، وقلْبٍ، وغيرِ ذلك مِمَّا اصطلحَ عليه أربابُ كلِّ فنٍّ.

(وَ) **النَّوعُ الثَّالث**: حقيقةٌ (شَرْعِيَّةٌ وَاقِعَةٌ مَنْقُولَةٌ) يَعني أنَّ اللَّفظ إذا وُضِعَ لمعنًى ثمَّ نُقِلَ في الشَّرعِ إلى مَعنًى ثانٍ لمُناسبةٍ بينَهما، وغَلَبَ استعمالُه في المعنى الثَّاني يُسَمَّى مَنقولًا شرعيًّا.

والحقيقةُ الشَّرعيَّةُ: (**مَا اسْتَعْمَلَهُ الشَّرْعُ**[4] **كَصَلَاةٍ: لِلْأَقْوَالِ، وَالأَفْعَالِ**، وَ) اسْتِعْمَال (**إِيمَانٍ لِعَقْدٍ بِالجَنَانِ**) أي: اعتقادٍ بالقلبِ (**وَنُطْقٍ بِاللِّسَانِ، وَعَمَلٍ بِالأَرْكَانِ؛ فَدَخَلَ**[5] **كُلُّ الطَّاعَاتِ**).

قالَ ابنُ رجبٍ: «وأَنْكَرَ السَّلَفُ على مَن أَخرَجَ الأعمالَ عنِ الإيمانِ إنكارًا شديدًا»[6].

---

(١) في (ع): موضعه.
(٢) في (ع): وحقيقتهما.
(٣) في (ع): خصته كل.
(٤) في (د): الشارع.
(٥) في (د): فيدخل.
(٦) «جامعُ العلومِ والحِكَمِ» (١/ ١٠٧).

(وَهُمَا لُغَةً: الدُّعَاءُ وَالتَّصْدِيقُ) يَعني أنَّ الصَّلَاةَ في اللُّغةِ: الدُّعاءُ، والإيمانَ في اللُّغةِ: التَّصْدِيقُ (بِمَا غَابَ) قَوْلًا كانَ، أو فِعلًا، قَالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَٰدِقِينَ﴾[1].

فائدةٌ: مَذهَبُ السَّلفِ قَاطِبَةً: أنَّ الإيمانَ يَزيدُ ويَنْقُصُ، قَالَ النَّوويُّ: «والأظهرُ المُختارُ: أنَّ الإيمانَ يَزيدُ ويَنْقُصُ بكثرةِ النَّظَرِ ووضوحِ الأَدِلَّةِ، ولهذا كانَ إيمانُ الصِّدِّيقينَ أَقْوَى مِن إيمانِ غيرِهم، بحَيثُ لا يَعتَريه شُبهةٌ»[2].

ويُؤَيِّدُه أنَّ كلَّ أحدٍ يَعلَمُ أنَّ ما في قَلْبِه يَتَفَاضَلُ، حَتَّى إنَّه يَكُونُ في بعضِ الأحيانِ أعظمَ يَقينًا وإخلاصًا وتَوَكُّلًا منه في بَعضِها، وكذلك في التَّصديقِ والمعرفةِ، بحَسَبِ ظُهورِ البَراهينِ وكَثْرَتِها.

(وَيَجُوزُ الِاسْتِثْنَاءُ فِيهِ) نصًّا، بأنْ يَقولَ: «أنا مُؤمنٌ إنْ شاءَ اللهُ»؛ للتَّبَرُّكِ بذِكْرِ اللهِ تَعالى، والتَّأَدُّبِ بإحالةِ الأمورِ إلى مشيئةِ اللهِ تَعالى، والتَّبَرُّءِ مِن تزكيةِ النَّفْسِ والإعجابِ بحالِها، والتَّرَدُّدِ في العاقبةِ والمآلِ.

وأيضًا التَّصديقُ: الإيمانُ المَنُوطُ به النَّجاةُ، أمْرٌ قلبيٌّ خَفيٌّ، له مُعارِضاتٌ خَفِيَّةٌ كثيرةٌ مِن الهَوَى، والشَّيطانِ، والخِذلان، فالمرءُ وإنْ كانَ جازمًا بحصولِه، لكنْ لا يُؤْمَنُ أنْ يَشُوبَه شيءٌ مِن مُنافِيَاتِ النَّجاةِ، وَلَا سِيَّمَا عندَ تفاصيلِ الأوامرِ والنَّواهي الصَّعبةِ المُخالفةِ للهَوَى، والمُسْتَلَذَّاتِ مِن غيرِ عِلْمٍ له بذلك، فلذلك نُفَوِّضُ حُصولَه إلى مشيئةِ اللهِ تَعالى.

---

(١) يوسف: ١٧.

(٢) «شرحُ النَّوويِّ على مسلمٍ» (١/ ١٤٨).

وأيضًا: الإيمانُ ثابتٌ في الحالِ قطعًا مِن غيرِ شَكٍّ، لكنَّ الإيمانَ الَّذي هو عَلَمُ الفوزِ وآيَةُ النَّجاةِ إيمانُ المُوافاةِ، فاعتنى السَّلَفُ به وقرنوه بالمشيئةِ ولم يَقْصدوا الشَّكَّ في الإيمانِ النَّاجزِ.

وأمَّا الإسلامُ، فلا يَجوزُ الاستثناءُ فيه بل يُجْزَمُ[1] به.

تنبيهٌ: الإيمانُ: هل هو مرادفٌ للإسلامِ، أو مباينٌ له، أو بينَهما عمومٌ وخصوصٌ مِن وجهٍ؟

فيه خلافٌ مشهورٌ، والصَّحيحُ -الَّذي عليه أكثرُ السَّلَفِ وغيرُهم- أنَّ بينَهما فرقًا، وليسَا بمُتَّحِدَيْنِ، ومِنَ الدَّليل على أنَّ الإسلامَ غيرُ الإيمانِ: سؤالُ جبْريلَ[2] عَلَيْهِ السَّلَامُ للنَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عنِ الإيمانِ والإسلامِ والإحسانِ، وتفسيرُ كلِّ واحدٍ بغيرِ ما فُسِّرَ به الآخَرُ، وقد قَالَ: النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ**»[3] هذا إذا جَمَعْنا بينَهما.

وأمَّا إذا أُفْرِدَ الإيمانُ فإنَّه يَتَضَمَّنُ الإسلامَ، وإذا أُفْرِدَ الإسلامُ فيكونُ مع الإسلامِ مُؤْمِنًا بلا نزاعٍ، وهل يَكونُ مُسْلِمًا، وَلَا يُقالُ له: مُؤمنٌ؟

قالَ في: «نهاية المُبتدئينَ»[4]: كلُّ مُؤمِنٍ مُسلِمٌ، وَلَيْسَ كلُّ مُسلمٍ مُؤمِنًا.

قالَ الإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ اللَّهُ: الإيمانُ غيرُ الإسلامِ.

---

(١) في (د): يحرم.

(٢) في الحديثِ المشهورِ الَّذي رواه مسلمٌ (٨)، وفيه: «وقال: يَا مُحَمَّدُ! أَخْبِرنِي عَنِ الإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الإِسْلَامُ ..». قال: فَأَخْبِرْنِي عَنِ الإِيمَانِ .. الحَدِيثَ.

(٣) رواه البخاريُّ (١١٢٠)، ومسلمٌ (٧٦٩) من حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) «نهايةُ المُبتدئينَ» لابنِ حمدانَ (مخطوطٌ، المتحفِ البريطانِيِّ، ق١٤ب).

وقالَ ابنُ حامدٍ: عِندي أيضًا الإسلامُ شَرْطُه القولُ[1] والعملُ والنِّيَّةُ، وَلَا يَكُونُ بالقولِ دونَ العملِ مُسْلِمًا، فيَكونُ كلُّ مسلمٍ مُؤمنًا عندَه، وأقلُّ العملِ كَوْنُه مُصَلِّيًا». انتهى منِ «شرحِ الأصلِ»[2].

(وَقَدْ تَصِيرُ الحَقِيقَةُ) اللُّغويَّةُ كالدَّابَّةِ لمُطلَقِ ما دَبَّ (مَجَازًا) عُرْفًا، وهي في الأصلِ حقيقةٌ (وَبِالعَكْسِ) يَعني: وقد يَصيرُ المَجازُ كالدَّابَّةِ لذواتِ الأربعِ حقيقةً عُرفيَّةً، وهي مجازٌ لُغَوِيٌّ.



(١) في (ع): شرط للقولِ.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٥٣٤).

(فَصْلٌ[1])

(وَالمَجَـازُ) لَفْظُه حقيقةٌ عُرْفًا، مجازٌ لُغَـةً، كالحقيقةِ، ويَأتي آخِرَ الفصلِ؛ لأنَّـه مَفْعَلٌ للمَصْدَرِ أو للمكانِ مِن الجـوازِ، وهو العُبورُ، ثمَّ نُقِلَ إلى المرادِ هنـا، فهو مَجازٌ في الدَّرجـةِ الأُولى؛ لأنَّ العُبورَ: انتقالُ الجِسـمِ، ومَفْعَلٌ هنا بمَعنى فاعلٍ؛ لأنَّ اللَّفظ يَنتقلُ فيَكونُ مجازًا.

وقولُـه في حَـدِّه: (قَوْلٌ) جنـسٌ قريـبٌ، وقولُه: (مُسْـتَعْمَلٌ) احتِـرازٌ مِن المُهْمَلِ، ومِن اللَّفظ قبْلَ الاستعمالِ؛ فإنَّه لا حقيقةٌ وَلَا مجازٌ.

واحتُرزَ بقولِه: (بِوَضْعٍ ثَانٍ) مِن الحقيقةِ، فإنَّها بوضعٍ أوَّلَ.

وخَـرَجَ بقولِـه: (لِعَلَاقَةٍ) الأعلامُ المنقولةُ، كبَكْـرٍ ونَحوِه، فليسَ بمجازٍ، وإن كانَ منقـولًا؛ لكَوْنِه لم يُنْقَلْ لعَلاقةٍ مُشـابَهَةٍ حاصلـةٍ بينَ المعنى الأوَّلِ والمعنى الثَّاني، بحَيثُ يَنتقِلُ الذِّهنُ بواسِطتِها عن مَحَلِّ المجازِ إلى الحقيقةِ.

(وَلَا يُعْتَبَرُ لُزُومٌ ذِهْنِيٌّ بَيْنَ المَعْنَيَيْنِ) أي: بينَ المَعنى الحقيقيِّ والمَجازيِّ؛ لأنَّ أكثرَ المجازاتِ المعتبَرةِ عارِيَةٌ عن اللُّزومِ الذِّهنيِّ.

(وَ) إِنَّمَا (صِيرَ إِلَيْهِ) أي: عُدِلَ عنِ الحقيقةِ إلى المجازِ لفوائدَ كثيرةٍ حَسَنةٍ:

- منها (لِبَلَاغَتِهِ) لصلاحِيَتِه للسَّجْعِ والتَّجْنِيسِ، وسائرِ أنواعِ البديعِ،

- (أَوْ ثِقَلِهَا) أي: ثِقَلِ لفظِ الحقيقةِ على اللِّسـانِ كالخَنْفَقِيقِ -بفتحِ الخاءِ المُعجَمةِ وسكونِ النُّونِ، وفتحِ الفاءِ، وكسرِ القافِ، وسكونِ الياءِ المُثَنَّاةِ تحتُ، وآخِرُه قافٌ- اسمٌ للدَّاهِيَةِ يُعدَلُ عنه إلى النَّائبةِ، أو الحادثةِ.

---

(١) قوله: فصل. زيادة من «مختصر التَّحريرِ» (ص٤٤).

- (وَنَحْوِهِمَا) كبَشاعةِ اللَّفظِ، كالتَّعبيرِ بالغائطِ عنِ الخارجِ، وجَهْلِ المُتكلِّمِ أو المخاطَبِ لَفظَ الحقيقةِ، وكَوْنِ المجازِ أَشْهَرَ مِن الحقيقةِ، وأنْ يَكُونَ مَعلومًا عندَ المُتخاطِبَينِ، ويَقصِدانِ إخفاءَه عن غيرِهما.

- ومنها عِظَمُ مَعناه، كقولِه: «سَلَامُ اللهِ عَلَى المَجْلِسِ العَالِي» فهو أرفعُ في المعنى مِن قولِه: «سَلَامٌ عَلَيْكَ»،

- ومنها كونُه أَدْخَلَ في التَّحقيرِ،

- ومنها ألا[1] يَكُونَ للمعنى الَّذِي عُبِّرَ عنه بالمَجازِ[2] لفظٌ حقيقيٌّ.

(وَيُتَجَوَّزُ) أي: يُصارُ إلى المَجازِ في خمسةٍ وعشرينَ نَوْعًا مِن أنواعِ العَلاقةِ، بناءً على الاستقراءِ:

الأَوَّلُ: ما أشارَ إليه بقولِه: (بِسَبَبٍ) أي: إطلاقِ السَّببِ عنِ المُسبَّبِ، وهو أربعةُ أقسامٍ:

- **أحدُها**: (قَابِلِيٌّ) كتسميةِ الشَّيْءِ باسمِ قَابِلِه، كقولِهم: سالَ الوادي، والأصلُ: سالَ الماءُ في الوادي، لكنْ لَمَّا كانَ الوادي سببًا قابلًا لسَيَلانِ الماءِ فيه؛ صارَ الماءُ -مِن حَيْثُ القابليَّةُ- كالمُسبَّبِ له، فوُضِعَ لفظُ الوادي له.

---

(١) في (د)، (ع): أن. والمثبت الموافق لما في: «تشنيف المسامع» للزَّركشي (١/ ٤٥٣)، و«الإبهاج في شرح المنهاج» للسبكي(١/ ٣١٧)، و«الفوائد السنية» للبِرماوي (٢/ ٣٧١)، و«التحبير شرح التحرير» (١/ ٤٣٧).

(٢) في (د)، (ع): المجاز. ينظر: الهامش السابق

- [(وَ) القِسمُ الثَّاني: (صُورِيٌّ) كقولِهم: هذه صورةُ الأمرِ والحالِ؛ أي: حقيقته][1].

- (وَ) **الثَّالث**: (فَاعِلِيٌّ) كقَوْلِهِم: نزلَ السَّحابُ؛ أي: المطرُ، لكنَّ فاعليَّته باعتبارِ العادةِ كما تَقولُ[2]: أَحْرَقَتِ النَّارُ.

- (وَ) **الرَّابعُ**: (غَائِيٌّ؛ عَنْ مُسَبَّبٍ) كتَسميتِهم العَصيرَ خمرًا؛ لأنَّه غايتُه.

(وَ) **النَّوعُ الثَّاني**: إطلاقُ ما (بِعِلَّةٍ) أي: عنْ معلولٍ -كما يَأتي في المتنِ- كقَوْلِهم: «رَأَيْتُ اللهَ في كلِّ شيءٍ»؛ لأنَّه سبحانَه مُوجِدُ كلِّ شيءٍ وعِلَّتُه، فأُطْلِقَ لفظُه عليه، ومعناه: رَأَيْتُ كُلَّ شيءٍ، فاسْتَدْلَلْتُ به على اللهِ تَعالى.

(وَ) **الثَّالثُ**: إطلاقُ (لَازِمٍ) عن ملزومٍ[3]، كتسميةِ السَّقْفِ جِدَارًا.

(وَ) **الرَّابعُ**: إطلاقُ (أَثَرٍ) عن مُؤَثِّرٍ، كتسميةِ مَلَكِ المَوْتِ مَوْتًا.

(وَ) **الخامسُ**: إطلاقُ (مَحَلٍّ) عن حَالٍّ، كتسميةِ العصيرِ كأسًا.

(وَ) **السَّادسُ**: إطلاقُ (كُلٍّ) عنْ بَعضٍ، كقولِه تَعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِم﴾[4] أي: أنامِلَهم.

(وَ) **السَّابعُ**: إطلاقُ (مُتَعلِّقٍ) بكسرِ اللَّامِ، عن مُتَعَلَّقٍ بفتحها، والمرادُ التَّعلُّقُ الحاصلُ بينَ: المصدرِ، واسمِ الفاعلِ، واسمِ المفعولِ، فشَمِلَ سِتَّةَ أقسامٍ:

- **أحدُها**: إطلاقُ المصدرِ على اسمِ المفعولِ، كقولِه تَعالى: ﴿هَٰذَا خَلْقُ ٱللَّهِ﴾[5] أي: مخلوقُه.

---

(١) ليست في (د). (٢) ليست في (د). (٣) في (د): ملزم.
(٤) البقرة: ١٩. (٥) لقمان: ١١.

- **الثَّـاني**: إطلاقُ اسـمِ المفعـولِ على المصـدرِ، عكـسُ الأوَّلِ؛ كقولِه تَعالى: ﴿بِأَيِيِّكُمُ ٱلْمَفْتُونُ﴾[1] أي: الفتنةُ.

- **الثَّالثُ**: إطلاقُ المصدرِ على اسـمِ الفاعلِ، كقولِهم: رجلٌ عَدْلٌ؛ أي: عادلٌ.

- **الرَّابعُ**: إطلاقُ اسـمِ الفاعلِ على المصدرِ، عَكْسُ الثَّالثِ؛ كقولِهم[2]: قُمْ قائمًا؛ أي: قِيامًا.

- **الخامسُ**: إطلاقُ اسـمِ الفاعلِ على المفعـولِ، كقولِه تَعالى: ﴿مِن مَّآءٍ دَافِقٍ﴾[3] أي: مَدفوقٍ.

- **السَّـادسُ**: إطلاقُ اسمِ المفعولِ على الفاعلِ، عَكْسُ الخامسِ؛ كقولِه تَعالى: ﴿حِجَابًا مَّسْتُورًا﴾[4] أي: ساترًا.

إذا عَلِمْتَ ذلك ففي العبارةِ[5]: لَفٌّ ونَشْرٌ مُرَتَّبٌ، وتقديرُه: ويُتَجَوَّزُ بعِلَّةٍ (عَـنْ مَعْلُولٍ، وَ) لازمٍ عن (مَلْزُومٍ، وَ) أثرٍ عـن (مُؤَثِّرٍ، وَ) مَحَلٍّ عن (حَالٍّ، وَ) كلٍّ عن (بَعْضٍ، وَ) مُتَعَلِّقٍ عن (مُتَعَلَّقٍ).

(وَ) **النَّوعُ الثَّامنُ**: (بِمَا) أي: إطلاقِ ما (بِالقُوَّةِ عَلَى مَا[6] بِالفِعْلِ) كتسميةِ الخمرِ في الدَّنِّ مُسْكِرًا؛ لأنَّ فيه قوَّةَ الإسكارِ.

(وَ) قولُـه: (بِالعَكْـسِ فِي الـكُلِّ) يَدخُلُ فيه **النَّوعُ التَّاسـعُ**: وهو إطلاقُ المُسَبَّبِ على السَّبَبِ، كإطلاقِ الموتِ على المرضِ الشَّديدِ.

---

(١) القلم: ٦.
(٢) في (د): كقولك.
(٣) الطَّارق: ٦.
(٤) الإسراء: ٤٥.
(٥) وهي قوله: «ويتجوز بسبب قابلي ... إلى قوله: وكل متعلق.
(٦) قولُه: على ما. في «مختصر التَّحريرِ» (ص٤٥): عما.

والنَّوعُ العاشرُ: وهو إطلاقُ المعلولِ على العِلَّةِ، كقولِه تَعالى: ﴿إِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا﴾[1] أي: إذا أرادَ أنْ يَقضِيَ أمرًا، فالقضاءُ معلولُ الإرادةِ.

والحاديَ عَشَرَ: وهو إطلاقُ المَلزومِ على اللَّازمِ، كتسميةِ العِلْمِ حياةً، ومنه: ﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾[2] أي: بُرهانًا، فهو يَدُلُّهم، سُمِّيَتِ الدَّلالةُ كلامًا لأنَّها مِن لَوازِمِه.

والثَّانيَ عَشَرَ: وهو إطلاقُ المُؤثِّرِ على الأثرِ، كقولِهم في الأُمورِ المُهِمَّةِ: هذه إرادةُ اللهِ؛ أي: مرادُه النَّاشئُ عن إرادتِه.

والثَّالثَ عَشَرَ: وهو إطلاقُ الحالِّ على المَحلِّ، ومنه: ﴿وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِى رَحْمَةِ ٱللَّهِ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ﴾[3] أي: في الجنَّةِ؛ لأنَّها مَحَلُّ الرَّحمةِ.

والرَّابعَ عَشَرَ: وهو إطلاقُ البعضِ على الكُلِّ، كقولِه تَعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾[4] والعتقُ إنَّمَا هو للكلِّ لا للرَّقبةِ.

والخامِسَ عَشَرَ: وهو إطلاقُ المُتَعلَّقِ، بفتحِ اللَّامِ، على المُتعلِّقِ، بكسرِها؛ كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**تَحَيَّضِي فِي عِلْمِ اللهِ سِتًّا، أَوْ سَبْعًا**»[5] فإنَّ التَّقديرَ: تَحَيَّضِي سِتًّا أو سَبْعًا، وهو معلومُ اللهِ.

والسَّادسَ عَشَرَ: إطلاقُ ما بالفِعلِ على ما بالقُوَّةِ، كتسميةِ الإنسانِ الحقيقيِّ نُطْفَةً. انتهى ما دَخَلَ تحتَ قولِه: «وَبِالعَكْسِ فِي الكُلِّ».

---

(١) مريم: ٣٥.
(٢) الرُّوم: ٣٥.
(٣) آل عمران: ١٠٧.
(٤) النِّساء: ٩٢.
(٥) رواه أبو داودَ (٢٨٧)، والتِّرمذيُّ (١٢٨) وقال: حديثٌ حسنٌ صحيحٌ، وسَأَلْتُ مُحَمَّدًا عن هذا الحديثِ، فقَالَ: هو حديثٌ حَسَنٌ. وهكذا قال أحمدُ ابنُ حَنبلٍ: هو حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ.

(وَ) **النَّوعُ السَّابعَ عَشَرَ**: يُصارُ إلى المجازِ (بِاعْتِبَارِ وَصْفٍ زَائِلٍ) كإطلاقِ العبدِ على العتيقِ، إذا (لَمْ يَلْتَبِسْ) الوصفُ الزَّائلُ (حَالَ الإِطْلَاقِ بِضِدِّهِ) فلا يُقالُ لمَنْ أَسْلَمَ: كافرٌ، باعتبارِ ما كانَ.

قال البِرْمَاوِيُّ: وكأَنَّهم يُريدونَ بذلك أَلَّا يَطْرَأَ وَصْفٌ وجوديٌّ محسوسٌ قائـمٌ به، وإلَّا فما الفرقُ بينَ ذلك وبينَ تسـميةِ العَتيـقِ عبدًا باعتبارِ ما كانَ؟ وبالجملةِ فلا يَخلو مِن نظرٍ[1].

(أَو) أي: **والثَّامِنَ عَشَـرَ**: يَجوزُ باعتبارِ وصفٍ (آيِلٍ) أي: يَؤُولُ بنَفْسِـه؛ ليُخْرِجَ أنَّ العبدَ لا يُطلَقُ عليه حُرٌّ باعتبارِ ما يَؤُولُ إليه.

وقولُه: (قَطْعًا، أَوْ ظَنًّا) إشـارةٌ إلى اعتبـارِ كَوْنِ المآلِ: مَقطوعًا بوجودِه، نحـوُ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ﴾[2]، أو: غالبًـا، كتسـميةِ العَصيـرِ خمـرًا، فإنَّ الغالبَ إذا بَقِيَ أن يَنْقَلِبَ خمرًا، لا إنْ كانَ نادرًا أو مُحتملًا على السَّواءِ.

وقولُه: (بِفِعْلٍ، أَوْ قُوَّةٍ) كإطلاقِ الخمرِ على العِنبِ، باعتبارِ أَيْلُولَتِهِ لعصرِ العصَّارِ، وكإطلاقِ المُسْكِرِ على الخمرِ باعتبارِ أَيْلُولَةِ الخمْرِ إلى الإسكارِ.

(وَ) **التَّاسِعَ عَشَرَ**: باعتبارِ (زِيَادَةٍ) في الكلامِ، كقولِه تَعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَيْءٌ﴾[3] فـ «الكافُ» زائدةٌ؛ أي: لَيْسَ مِثْلَه شيءٌ.

وَقِيلَ: الزَّائدُ «مِثْل»؛ أي: «ليسَ كَهُوَ شيءٌ»، وإنَّما حُكِمَ بزيادةِ أَحَدِهما؛ لِئـلَّا يَلْـزَمَ أن يَكونَ للهِ تَعالى مِثْلٌ، وهو مُنَزَّهٌ عـن ذلك؛ لأنَّ نفيَ مِثْلِ المِثْلِ يَقتضي ثُبُوتَ مِثْلٍ، وهو مُحالٌ، أو يَلْزَمُ نَفْيَ الذَّاتِ؛ لأنَّ مِثْلَ مِثْلِ الشَّيْءِ هو

---

(١) «الفوائد السَّنيَّة في شَرحِ الألفيَّة» (٢/ ٣٨٣ - ٣٨٤).

(٢) الزُّمر: ٣٠.

(٣) الشُّورى: ١١.

ذلك الشَّيءُ، وثُبوتُه واجبٌ، فتَعَيَّنَ ألَّا يُرادَ نفيٌ، وذلك إمَّا بزيادةِ «الكافِ»، أو «مِثْل».

(وَ) **العشرونَ**: باعتبارِ (نَقْصٍ) بأنْ تُنْقِصَ لَفظًا مِن المُركَّبِ، ويَكُونَ كالموجودِ للافتقارِ إليه، كقولِه تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ﴾[١] أي: عبادَ اللهِ وأهلَ دِينِه.

(وَ) **الحادي والعشرونَ**: باعتبارِ عَلاقةِ مُشابَهَةٍ بِـ(شَكْلٍ) كالأسدِ على ما هو بشَكْلِه مِن مُجَسَّدٍ، أو مَنقوشٍ، وربَّما وُجِدَتِ العَلاقَتانِ، كقولِه تَعالى: ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُۥ خُوَارٌ﴾[٢].

(وَ) **الثَّاني والعشرونَ**: باعتبارِ عَلاقةِ مشابهةٍ في مَعنًى، كالأسدِ للشُّجاعِ، بشرطِ أنْ يكونَ (صِفَةً ظَاهِرَةً) لا خَفِيَّةً؛ ليَخرجَ إطلاقُ الأسدِ على الأَبْخَرِ؛ لأنَّ البَخَرَ فيه خَفِيٌّ.

(وَ) **الثَّالثُ والعشرونَ**: إطلاقُ تسميةِ البدلِ بِـ(اسْمِ) المُبْدَلِ، كتَسميةِ الدِّيَةِ دَمًا، كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**أَتَحْلِفُونَ**[٣] **وَتَسْتَحِقُّونَ دَمَ صَاحِبِكُمْ**»[٤] وقد يُقالُ[٥]: أنَّه مِن مَجازِ الحَذْفِ؛ أي: بَدَلَ دَمِه.

(وَ) **الرَّابعُ والعشرونَ**: باعتبارِ اسمِ مُقَيَّدٍ على مُطْلَقٍ، كقولِ الشَّاعرِ[٦]:

إِذَا مِتُّ كَانَ النَّاسُ نِصْفَانِ: شَامِتٌ ... وَآخَرُ مُثْنٍ بِالَّذِي كُنْتُ أَفْعَلُ

---

(١) المائدة: ٣٣. (٢) طه: ٨٨. (٣) في (ع): تحلفون.

(٤) رواه البخاريُّ (٣١٧٣)، ومسلمٌ (١٦٦٩) مِن حديثِ سهل بنِ أبي حَثْمَةَ قال: انْطَلَقَ عَبْدُ اللهِ بْنُ سَهْلٍ، وَمُحَيِّصَةُ بْنُ مَسْعُودِ بْنِ زَيْدٍ، إِلَى خَيْبَرَ وَهِيَ يَوْمَئِذٍ صُلْحٌ.. الحديثَ.

(٥) «وقد يُقالُ» مثبتة من «التحبير» (١/ ٤١٧).

(٦) مِن الطَّويلِ، للعُجَيْرِ بنِ عبدِ اللهِ السَّلوليِّ، شاعرٌ إسلاميٌّ مُقِلٌّ، والبيتُ من شواهدِ سِيبَوَيْه في الكتابِ (١/ ٧١)، ورُوِيَ البيتُ «نِصفانِ» مكانَ «صنفانِ». ورُوِيَ كذلك بنصبِ «نِصْفَيْنِ» أو «صِنْفَيْنِ» كما في أغاني الأصفهانيِّ، وعليه فلا شاهدَ.

المُـرادُ: مُطلَقُ البعضِ، لا خصـوصُ النِّصْفِ، بدليـلِ الرِّوايةِ الأُخرى: «كَانَ النَّاسُ صِنْفَانِ» بتقديمِ الصَّادِ.

و باعتبارِ[1] (ضِدٍّ) بأنْ يُطلَقَ اسمُ الضِّدِّ على ضِدِّه، كإطلاقِ البصيرِ على الأعمى.

(وَ) **الخامسُ والعشـرونَ**: (مُجَاوَرَةٍ) وعَلاقةُ المُجاوَرَةِ: تسـميةُ الشَّيْء باسـمِ مُجاوِرِه، كإطلاقِ لفظِ الرَّاويةِ على ظَرْفِ الماءِ، وإنَّما هي في الأصلِ للبعيرِ.

(وَنَحْوِهِ) أي: نحوِ ما ذُكِـرَ مِن العَلاقةِ؛ كإطلاقِ المُنكَّرِ وإرادةِ المُعرَّفِ، كقولِه تَعالـى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُواْ بَقَرَةً﴾[2] إنْ كانَ المُـرادُ بها مُعَيَّنَةً، وقد يُقالُ: المُعرَّفُ جُزئيٌّ للمُنكَّرِ[3]، وإطلاقُ الكُلِّيِّ على الجُزْئِيِّ حقيقةٌ لا مجازٌ.

وعَكْسُـه، وهو إطـلاقُ المُعـرَّفِ وإرادةُ المُنكَّرِ؛ كقولِـه تَعالى: ﴿ٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا﴾[4] إنْ قُلْنـا: المأمـورُ دُخُـولُ أيِّ بابٍ كانَ، وقد يُقـالُ: إذا كانَتِ «اللَّامُ» فيه للجنسِ؛ كانَ المرادُ ذلك، وكَوْنُ اللَّامِ للجِنسِ حقيقةً.

فائدةٌ: قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: العَلاقةُ المُشـابهةُ: إمَّا في الشَّكلِ: كإنسانٍ للصُّورةِ المنقوشـةِ، أو صفةٍ ظاهرةٍ: كأسـدٍ للشُّـجاعِ، لا خفيَّةٍ كالبَخَرِ، أو لِمَا كانَ: كعبـدٍ على عتيـقٍ، أو لِما يَكونُ: كخمرٍ على عصيـرٍ، أو للمجاورةِ: كجَرْيِ النَّهرِ والمِيزابِ[5].

---

(١) في (د): أو باعتبار.

(٢) البقرة: ٦٧.

(٣) في (ع): من المنكر.

(٤) النِّساء: ١٥٤.

(٥) «أصولُ الفقهِ» لابنُ مُفْلِحٍ (١/ ٧٣).

قالَ الآمِدِيُّ: كلُّ جهاتِ التَّجوُّزِ[١] لا تَخرُجُ عنْ هذا[٢].

تنبيهٌ: يَتَفَاوَتُ المجازُ قُوَّةً وضَعفًا، بحَسَبِ تَفاوُتِ رَبْطِ العَلاقةِ بينَ مَحَلِّ المَجازِ والحقيقةِ.

(وَشُـرِطَ) لصِحَّةِ استعمالِ المجازِ: (نَقْـلٌ) عنِ العَربِ، بأنْ تُسْتَعْمَلَ جِنْسُ[٣] العَلاقةِ في المجازِ (فِي) كُلِّ (نَوْعٍ) مِن أنواعِ المجازِ المذكورةِ؛ لأنَّ الأسدَ له صفاتٌ، وهي: الشَّجاعةُ، والبَخَرُ، والحِمَى، والجُذَامُ، ومعَ ذلك لا يَجوزُ إطلاقُه لغيرِ الشَّجاعةِ، ولو كانَتِ المُشابهةُ كافيةً مِن غيرِ نَقْلٍ؛ لَمَا امتنَعَ.

و(لَا) يشتَرط في (آحَادِ) المجازِ؛ أي: في كُلِّ واحدةٍ مِن الصُّورِ الَّتي يُوجَدُ فيها أحدُ أنواعِ العَلاقةِ المُعتبَرةِ -النَّقلُ عنْ أهلِ اللُّغةِ، باستعمالِهم فيها على الأصحِّ، بل يَكفي في استعمالِ اللَّفظ في كلِّ صُورةٍ: ظهورُ نوعٍ مِن العَلاقةِ المعتبَرةِ.

(وَهُـوَ) أي: المجازُ، يَنقسِمُ بحَسَبِ جهةِ وَضعِه إلى ثلاثةِ أقسامٍ كالحقيقةِ:

(١) قِسْمٌ (لُغَوِيٌّ: كَأَسَدٍ لِشُجَاعٍ) لعَلاقةِ الوصفِ الَّذي هو الجُرْأَة، فكأنَّ أهلَ اللُّغةِ -باعتبارِهم النَّقلَ لهذه المناسبةِ- وَضَعوا الاسمَ ثانيًا للمجازِ.

---

(١) في (ع): التَّجويز.

(٢) «الإحكامُ في أُصولِ الأحكامِ» (١/ ٢٩).

(٣) كتب بحاشية (د): قولُه: «جنس العلاقة» فُهِمَ منه أنَّه لا يُشتَرَطُ أن تَستعمِلَ العربُ شخصَ العلاقةِ بينَ الحقيقيِّ والمجازيِّ. اهـ.

(٢) (وَ) الثَّاني: (عُرْفِيٌّ) وهو نوعانِ:

- (عَامٌّ؛ كَدَابَّةٍ لِـ) مُطلَقِ (مَا دَبَّ) فهو حقيقةٌ لُغةً، مجازٌ عُرفًا؛ لأنَّ حقيقةَ الدَّابَّـةِ في العُرفِ لذاتِ الحافرِ، ولمُطلَقِ ما دَبَّ مجازٌ عندَهم؛ انتقالًا في العُرْفِ مِن ذاتِ الحافرِ للمَعنى المُضَمَّنِ لها مِنَ الدَّبِّ في الأرضِ.

- (وَ) النَّوعُ الثَّاني: (خَاصٌّ: كَـ) إطلاقِ (جَوْهَرٍ لِـ) كُلِّ (نَفِيسٍ) انتقالًا في العُرفِ مِنَ النَّفاسـةِ للمَعنى المُضَمَّنِ للشَّيءِ النَّفيسِ، مِن علوِّ القيمةِ الَّتي في الجوهرِ الحقيقيِّ.

(٣) (وَ) **القسـمُ الثَّالثُ**: (شَـرْعِيٌّ: كَصَلَاةٍ لِـ) مُطلـقِ (دُعَاءٍ) انتقالًا مِن ذاتِ الأركانِ للمَعنـى المُضَمَّـنِ لهـا مِن الخضـوعِ، والسُّـؤالُ بالفعلِ أو القُوَّةِ، فكأنَّ الشَّـارعَ -بهذا الاعتبارِ- وَضَعَ الاسـمَ ثانيًا لَمَّا كانَ بَينَه وبينَ اللُّغويِّ هذه المناسـبةُ، فكلُّ مَعنى حقيقيٍّ في وَضعٍ، هو مجازٌ بالنِّسـبةِ إلى وضعٍ آخَرَ.

(ويُعْرَفُ) المَجازُ:

(١) (بِصِحَّـةِ نَفْيِـهِ) كقولِك للبَليـدِ: «ليسَ بحمارٍ»، بخـلافِ الحقيقةِ، فإنَّها لا تُنفى، فلا يُقالُ للحمارِ: «ليسَ بحمارٍ».

(٢) (وَ) يُعـرَفُ المجـازُ أيضًـا بـ (تبَـادُرِ غَيْرِهِ) إلى ذهنِ السَّـامعِ (لَوْلَا القَرِينَةُ) الحاضرةُ هناك، بخلافِ الحقيقةِ، فإنَّها المتبادرةُ إذا كانَتْ وَاحدَةً.

(٣) (وَ) يُعـرَفُ أيضًا بـ (عَدَمِ وُجُوبِ اطِّرَادِهِ) أي: اطِّـرادِ عَلاقتِه، بل قد يَطَّرِدُ تارةً، كالأسدِ للشُّجاعِ، وَلَا يَطَّرِدُ تارةً أُخرى، نحوُ: ﴿ وَسْـَٔلِ ٱلْقَرْيَةَ ﴾[١]

(١) يوسف: ٨٢.

أي: أَهْلَها، فلا يُقالُ: اسـألِ البِساطَ؛ أي: أَهْلَه، بخلافِ الحقيقةِ، فإنَّها واجبةُ الاطِّرادِ.

(٤) (وَ) يُعرَفُ أيضًا بـ(التِزَامِ تَقْيِيدِهِ) كنارِ الحَربِ، فإنَّ النَّار تُستعمَلُ في مَدلولِها الحقيقيِّ مِن غيرِ قيدٍ.

(٥) (وَ) يُعرَفُ أيضًا بـ(تَوَقُّفِهِ عَلَى مُقَابِلِهِ) كفهمِ مُسَـمَّى المَكرِ بالنِّسبةِ إلى اللهِ تَعالى، مُتَوَقِّفٌ على فَهْمِهِ بالنِّسـبةِ إلينا، لا على إطلاقِه، سـواءٌ كانَ مَلفوظًا به، أو مُقَدَّرًا، كقولِه تَعالى: ﴿ وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ ﴾[١] فلا يُقالُ: مَكَرَ اللهُ ابتـداءً، وكقولِه تَعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ﴾[٢]، ولم يَتَقَدَّمْ لمَكْرِهم ذِكْرٌ في اللَّفظ، لكنْ تَضَمَّنَه المعنى والعَلاقةُ[٣] المُصاحِبةُ في الذِّكْرِ.

(٦) (وَ) يُعرَفُ أيضًا بـ(إِضَافَتِهِ إِلَى غَيْرِ قَابِلٍ) نحوُ: ﴿ وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ ﴾[٤]؛ لأنَّ الاستحالةَ تَقتضي أنَّه غيرُ موضوعٍ له فيَكُونُ مَجازًا، ولهذا عَبَّرَ بعضُهم عنه بالإطلاقِ على المُستحيلِ.

(٧) (وَ) يُعـرَفُ أيضًـا بــ(كَوْنِـهِ لَا يُؤَكَّـدُ) لأنَّ التَّوكيـدَ يُقَـوِّي ويَنفي المجازَ[٥].

(وَفِي قَوْلٍ: وَلَا يُشْتَقُّ مِنْهُ) أي: المجازِ (بِلَا مَنْعٍ[٦]) قَالَ الغَزَّالِيُّ في قولِه تَعالـى: ﴿وَمَآ أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾[٧] بمَعنى الشَّـأْنِ مَجازًا، وَلَا يُشـتَقُّ منه آمِرٌ، وَلَا مأمورٌ، وَلَا غيرُهما[٨].

---

(١) آل عمران: ٥٤.
(٢) يونس: ٢١.
(٣) ليست في (د).
(٤) يوسف: ٨٢.
(٥) كذا العبارة في (ع)، (د).
(٦) في (ع): مانع.
(٧) هود: ٩٧.
(٨) «المستصفى» (ص١٨٦).

وقالَ أكثرُ العلماءِ: يَجوزُ الاشتقاقُ مِنَ المجازِ.

قالَ الكُورَانِيُّ: والدَّليلِ على الاشتقاقِ مِنَ المجازِ قَولُهم: «نَطَقَتِ الحَالُ بِكَذَا»؛ أي: دَلَّتْ؛ لأنَّ النُّطقَ مُستعملٌ في الدَّلالةِ أوَّلًا، ثمَّ اشْتُقَّ مِنه اسمُ الفاعلِ على ما هو القاعدةُ في الاستعارةِ والتَّبعيَّةِ في المُشتقَّاتِ[1].

وذَكَرَ بَعضُهم أنَّ المجازَ لا يُجمَعُ، (وَ) أَبْطَلَه الآمِدِيُّ[2] بأنَّ لفظَ «الحمارَ» للبَليدِ (يُثَنَّى وَيُجْمَعُ) إجماعًا.

(وَيَكُونُ) المجازُ:

(١) (فِي مُفْرَدٍ) بلا نزاعٍ عندَ القائلِ بالمجازِ، كإطلاقِ لفظِ البحرِ على الجَوَادِ.

(٢) (وَ) يَكونُ أيضًا فِي (إِسْنَادٍ) على الصَّحيحِ، فيَجري فيه، وإن لم يكنْ في لَفْظَيِ المُسنَدِ والمسنَدِ إليه تَجَوُّزٌ، وذلك بأَنْ يُسْنَدَ الشَّيْءِ إلى غيرِ مَن هو له بضربٍ مِن التَّأويلِ بلا واسطةِ وَضْعٍ، كقولِ الشَّاعرِ[3]:

أَشَابَ الصَّغِيرَ وَأَفْنَى الكَبِيـ ـرَ كَرُّ الغَدَاةِ وَمَرُّ العَشِي

فلفظُ «الإشابةِ» حقيقةٌ في مَدلولِه، وهو تَبْييضُ الشَّعرِ، ولفظُ «الزَّمانِ» -الَّذي هو مُرورُ اللَّيلِ والنَّهارِ- حقيقةٌ في مَدلولِه أيضًا[4] لكنَّ إسنادَ الإشابةِ إلى الزَّمانِ مَجازٌ في التَّركيبِ؛ أي: في إسنادِ الأفعالِ بعضِها إلى بعضٍ، لا في نفسِ مَدلولاتِ الألفاظِ.

---

(١) «الدُّرَرُ اللَّوامِعُ في شَرحِ جمْعِ الجوامعِ» للكورانيِّ (٢/ ٣١).

(٢) «الإحكامُ في أُصُولِ الأحكامِ» (١/ ٣٢).

(٣) مِن المتقاربِ، والبيتُ للصَّلَتانِ العبديِّ -أو السَّعديِّ- ينظر: «الحيوان» للجاحظِ (٣/ ٤٧٧).

(٤) زادَ في (ع): مجازٌ في مَدلولِه أيضًا، لكنَّ إسنادَ الإشابةِ إلى الزَّمانِ.

(٣) (وَ) يكـونُ المَجـازُ (فِيهِمَـا) أي: في المفـرداتِ والإسـنادِ (مَعًـا) كقولِهـم: أَحْيَانِـي اكْتِحَالِـي بِطَلْعَتِـك؛ إذْ حقيقتُـه: سَـرَّتْني رُؤيتُك، لكنَّ إطلاقَ لفظِ الإحياءِ على السُّـرورِ مجازٌ إفراديٌّ؛ [لأنَّ الحياةَ شـرطُ صِحَّةِ السُّـرورِ وهو مِن آثارِها، وكذا لفظُ الاكتحالِ على الرُّؤيةِ مجازٌ إفرادي][1] لأنَّ الاكتحالَ جَعْلُ العَينِ مُشـتملةً على الكحلِ، كما أنَّ الرُّؤيةَ جَعْلُ العَينِ مُشـتملةً على صورةِ المرئيِّ، فلفظُ الإحياءِ والاكتحالِ حقيقةٌ في مَدلولِهما وهو سلوكُ الرُّوحِ في الجسدِ، ووضعُ الكحلِ في العَينِ واستعمالُه -أي: لفظِ الإحياءِ والاكتحالِ- في السُّرورِ والرُّؤيةِ مجازٌ إفراديٌّ، وإسنادُ الإحياءِ إلى الاكتحـالِ مجازٌ تركيبيٌّ؛ لأنَّ لفظَ الإحياءِ لم يُوضَعْ لِيُسْـنَدَ إلى الاكتحالِ، بل إلى اللهِ تَعالى.

(٤) (وَ) يَجري المجازُ في (فِعْلٍ) على الصَّحيحِ:

تـارةً بطريقِ التَّبعيَّةِ، كـ«صَلَّى» بمَعنـى «دَعَا» تَبَعًا لإطلاقِ الصَّلاةِ مجازًا على الدُّعاءِ.

وتـارةً بدونِهـا، كإطلاقِ الفعلِ الماضـي بمَعنى الاسـتقبالِ، والمضارعِ بمَعنـى الماضي، والتَّعبيرِ بالخبَرِ عنِ الأمرِ وعَكْسِـه، وبالخبَـرِ عنِ النَّهيِ، نحوُ: ﴿أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ﴾[2] أي: يَأتي، ونحوُ: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ﴾[3] أي: فلِمَ قَتَلْتُموهم، ونحـوُ: ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ﴾[4]، ونحوُ: ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ مَدًّا﴾[5]، ونحوُ: ﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ﴾[6].

---

(١) ليس في (د).

(٢) النَّحل: ١.

(٣) البقرة: ٩١.

(٤) البقرة: ٢٣٢.

(٥) مريم: ٧٥.

(٦) الواقعة: ٧٩.

(٥) (وَ) يَجري أيضًا في (مُشْتَقٍّ) على الصَّحيحِ، كإطلاقِ اسمِ الفاعلِ، واسمِ المفعولِ، والصِّفةِ المُشَبَّهةِ، ونَحوِها مِمَّا يُشتَقُّ مِن المصدرِ، كإطلاقِ «مُصَلٍّ» في الشَّرعِ على «الدَّاعي».

(٦) (وَ) يَجري أيضًا في (حَرْفٍ) على الصَّحيحِ، كما في «هل» تَجَوَّزوا بها عنِ الأمرِ، والنَّفي[1] والتَّقريرِ، كقولِه تَعالى: ﴿فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾[2] أي: فانتهوا، وكقولِه تَعالى: ﴿فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِّنۢ بَاقِيَةٍ﴾[3] أي: ما ترى لهم مِن باقيةٍ، وكقولِه تَعالى: ﴿هَل لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾[4].

(وَ) حَكَى بَعضُهم أنَّ المجازَ (يُحْتَجُّ بِهِ) إجماعًا[5]؛ لأنَّه يُفيدُ مَعنًى مِن طريقِ الوضعِ، كما أنَّ الحقيقةَ تُفيدُ مَعنى مِن طريقِ الوضعِ، ألا تَرى إلى قولِه تَعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝٢٢ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[6] فإنَّه يُفيدُ المعنى وإنْ كانَ مَجازًا، وأنَّ مِن المعلومِ أنَّ المرادَ أَعْيُنُ الوجوهِ ناظرةٌ؛ لأنَّ الوجوهَ لا تَنْظُرُ.

(وَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ) أي: المجازِ؛ لأنَّه نُصَّ على وَضْعِه، فلا يُقالُ: سَلِ البساطَ والسَّريرَ؛ لأنَّه مُستعارٌ مِن حقيقةٍ، فلو قِيسَ عليه كانَ استعارةً مِنه، فيَتَسَلْسَلُ، ولهذا مَنعوا مِن تصغيرِ المُصَغَّرِ.

(وَ) المجازُ (يَسْتَلْزِمُ الحَقِيقَةَ) لأنَّه ما تُجُوِّزَ به عن مَوضوعِه، فاحتَجُّوا بمُجرَّدِ الوَضْعِ، (وَ) الحقيقةُ (لَا تَسْتَلْزِمُهُ) فتُوجَدُ حقيقة[7] وَلَا يُوجدُ لها مجازٌ.

---

(١) ليست في د.
(٢) المائدة: ٩١.
(٣) الحاقة: ٨.
(٤) الرُّوم: ٢٨.
(٥) ليست في د.
(٦) القيامة: ٢٢ - ٢٣.
(٧) في (ع): الحقيقة.

(وَلَفْظَاهُمَا) أي: لفظا الحقيقةِ والمجازِ (حَقِيقَتَانِ عُرْفًا) لأنَّ استعمالَهما في ذلك باصطلاحِ أهلِ العُرفِ، لا مِن وَضْعِ اللُّغةِ، وهما (مَجَازَانِ لُغَةً) لأنَّ الحقيقةَ العُرفيَّةَ مَجازٌ لُغةً.

(وَهُمَا) يَعني تقسيمَ اللَّفظ إلى حقيقةٍ ومجازٍ (مِنْ عَوَارِضِ الأَلْفَاظِ) قَالَ الشَّيخُ[1]: وهذا التَّقسيمُ اصطلاحٌ حادثٌ بعدَ القرونِ الثَّلاثةِ.

(وَلَيْسَ مِنْهُمَا:

(١) لَفْظٌ قَبْلَ اسْتِعْمَالٍ) يَعني: إذا وُضِعَ اللَّفظ لمَعنًى ولم يَتَّفِقِ اسْتعمالُه لا فيما وُضِعَ له أولا[2]، ولا في غيرِه؛ لم يَكُنْ حقيقةً وَلَا مجازًا؛ لعدمِ رُكْنِ تَعريفِهما وهو الاستعمالُ؛ لأنَّ الاستعمالَ جزءٌ مِن مفهومِ كُلٍّ مِنهما، وانتفاءُ الجزءِ يُوجِبُ انتفاءَ الكُلِّ، وعندَ أبي الحسينِ البصريِّ[3]: لو قَالَ الواضعُ: سَمَّيْتُ هذا «حائطًا»، أو قَالَ: سَمُّوا هذا «حائطًا»، لا يَكونُ قولُه في تلك الحالِ حقيقةً وَلَا مجازًا؛ لأنَّه لم يَتَقَدَّمْ ذلك مُوَاضَعَةٌ واصطلاح[4].

قَالَ في «التَّمهيدِ»: وهذا خطأٌ؛ لأنَّ الكلامَ، إذا خَلا عنْ حقيقةٍ ومجازٍ: مُهْمَلٌ، وهذا كلامٌ مفهومٌ غيرُ مُهمَلٍ[5].

---

(١) «مجموعُ الفتاوى» (٧/ ٨٨).

(٢) يعني: الحقيقة.

(٣) «المعتمد في أصول الفقه» (١/ ١١).

(٤) في (د)، (ع): واصطلاحًا. وهو في «المعتمد في أصول الفقه» بمعناه. والمثبت من «التحبير شرح التحرير» (١/ ٤٣٢)، و«أصول الفقه» لابن مفلح (١/ ٧٠) فقد نقلاه بنصه.

(٥) «التَّمهيدُ في أُصولِ الفقهِ» للكَلْوَذاني (٧/ ٨٨).

(٢) (**وَلَا**) مِنَ الحقيقةِ والمجازِ: (**عَلَمٌ مُتَجَدِّدٌ**) على الأصحِّ، لا بالأصالةِ ولا بالتَّبعيَّةِ؛ لأنَّ الأعلامَ وُضِعَتْ للفرقِ بينَ ذاتٍ وذاتٍ، ولأنَّ شرطَ المجازِ العَلاقةُ.

وقالَ ابن عَقِيل[1]: أسماءُ الأعلامِ حقيقةٌ لا مجازَ فيها، وُضِعَتْ **للفَرقِ** بينَ الأشخاصِ لا في الصِّفاتِ، **وإفادةِ** المَعنى في المُسَمَّى، حَتَّى إذا جَرَى على مَن ليسَتْ له تلك الصِّفةُ؛ قيلَ: مجازٌ.



(١) «الواضحُ في أُصولِ الفقهِ» (١/ ١٢٤).

(فَصْلٌ)

(المَجَازُ وَاقِعٌ) في اللُّغةِ على الصَّحيحِ، وكُتُبُ اللُّغةِ مملوءةٌ.

قالَ الآمِدِيُّ[1]: لم تزَلْ أهلُ الأعصارِ تنقُلُ عن أهلِ الوَضْعِ تَسْمِيَةَ هذا حقيقةً، وهذا مجازًا[2].

(وَلَيْسَ) المجازُ (بِأَغْلَبَ) مِنَ الحقيقةِ في الأصحِّ، بل الحقيقةُ أَوْلَى منه في الجملةِ؛ لأنَّها الأصلُ، ما لم يَتَرَجَّحِ المجازُ على ما يَأتي.

(وَهُوَ) أي: المجازُ (فِي الحَدِيثِ) أي: في قولِ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (وَ) في (القُرْآنِ) العظيمِ على الصَّحيحِ.

قالَ أحمدُ في قولِه تَعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِۦ وَنُمِيتُ﴾[3] و﴿نَعْلَمُ﴾، و﴿مُنتَقِمُونَ﴾: هذا مِن[4] مجازِ اللُّغةِ، يَقولُ الرَّجلُ: إنَّا سنُجْرِي عليك رِزْقَك[5].

واحتجَّ للقائلينَ بوقوعِه بقولِه تَعالى: ﴿تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾[6]، ﴿ٱلْحَجُّ

---

(١) «الإحكامُ في أُصولِ الأحكامِ» (١/ ٢٩).

(٢) قال العلاَّمةُ عبدُ الرَّزَّاقِ النُّوبيُّ الشَّنْشُورِيُّ في تعليقِه على كتاب «الإحكام في أُصولِ الأحكامِ»: لم يَثْبُتْ نَقْلٌ عمَّن وَضَعوا اللُّغةَ العربيَّةَ، ومَن يُحتَجُّ بكلامِه مِن العربِ أنَّهم قسَّموا اللَّفظَ إلى حقيقةٍ ومجازٍ، وإنَّما هو اصطلاحٌ حادثٌ بَدَأَ في القرنِ الثَّالثِ واشتهرَ في القرنِ الرَّابعِ.

(٣) ق: ٤٣.

(٤) في (ع): في.

(٥) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص١٦٤)، و«التحبير ضرح التحرير» (٢/ ٤٦٢)، و«أصول الفقه» لابن مفلح (١/ ١٠٣).

(٦) البقرة: ٢٥.

أَشْهُرٌ مَّعْلُومَٰتٌ ﴾[١]، ﴿ وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ ﴾[٢]، وغيرُ ذلك كثيرٌ.

(وَلَيْسَ فِيهِ) أي: القرآنِ لفظٌ (غَيْرُ عَلَمٍ إِلَّا عَرَبِيٌّ) على الصَّحيحِ، اختارَه الأكثرُ.

وذَهَبَ بعضُهم إلى أنَّ فيه ألفاظًا بغيرِ العربيَّةِ.

قالَ أبو عُبَيْدٍ: والصَّوابُ عندي مذهبٌ فيه تصديقُ القولينِ جميعًا؛ وذلك أنَّ هذه أُصولُها أعجميَّةٌ كما قَالَ الفقهاءُ، لكنَّها وَقَعَتْ للعربِ فعُرِّبَتْ بألسَنَتِها وحَوَّلَتْها عن ألفاظِ العَجَمِ إلى ألفاظِها، فصَارَتْ عربيَّةً، ثمَّ نَزَلَ القرآنُ وقد اختَلَطَتْ هذه الحروفُ بكلامِ العربِ، فمن قَالَ: إنَّها عربيَّةٌ فهو صادقٌ.

تنبيهٌ: اتَّفَقَ العلماءُ على أنَّه لَيْسَ في القرآنِ كلامٌ مركبٌ على أساليبِ غيرِ العربيَّةِ، وأنَّ فيه أعلامًا بغيرِ العربيَّةِ، وإنَّما مَحَلُّ الخلافِ في ألفاظٍ مفردةٍ غيرِ أعلامٍ، وهي أسماءُ الأجناسِ: كالياقوتِ، والإبريقِ، والطَّستِ، ونحوِه.

(وَمَجَازٌ رَاجِحٌ) أي: والعملُ به (أَوْلَى) بالعملِ (مِنْ حَقِيقَةٍ مَرْجُوحَةٍ) مماتةٍ لا تُرادُ في العُرْفِ؛ لأنَّ المجازَ إمَّا حقيقةٌ شرعيَّةٌ: كالصَّلاةِ، أو عُرفيَّةٌ: كالدَّابَّةِ، ولا خلافَ في تقديمِها على الحقيقةِ اللُّغويَّةِ،

مثالُه: لو حَلَفَ لا يَأْكُلُ مِن هذه النَّخلةِ، فأَكَلَ مِن ثَمَرِها: حَنِثَ، وإنْ أكلَ مِن خَشَبِها: لم يَحنَثْ، وكذا عندَ الأكثرِ إنْ كانَ المجازُ راجحًا والحقيقةُ تُتعاهَدُ في بعضِ الأوقاتِ، كما لو حَلَفَ ليَشْرَبَنَّ مِن هذا النَّهرِ، فهو حقيقةٌ

---

(١) البقرة: ١٩٧.

(٢) الإسراء: ٢٤.

في الكَرْعِ مِنه بفِيه، ولو اغترفَ بكوزٍ وشَرِبَ منه: فهو مجازٌ؛ لأنَّه شَرِبَ مِن الكوزِ لا مِن النَّهرِ، لكنَّه مجازٌ راجحٌ مُتبادِرٌ إلى الفَهمِ، والحقيقةُ قد تُرادُ؛ لأنَّ كثيرًا مِن الرِّعاءِ وغيرِهم يَكْرَعُ بفِيهِ، وأمَّا إنْ كانَ المجازُ مَرجوحًا لا يُفهَمُ إلَّا بقرينةٍ، كالأسدِ للشُّجاعِ: فتُقَدَّمُ الحقيقةُ، وكذا إنْ غَلَبَ استعمالُه حَتَّى ساوى الحقيقةَ على الصَّحيحِ.

(وَلَوْ لَمْ يَنْتَظِمْ) أي: لو لم يَصِحَّ (كَلَامٌ إلَّا بِارْتِكَابِ مَجَازِ زِيَادَةٍ، أَوْ) بارتكابِ مجازِ (نَقْصٍ؛ فَنَقْصٌ أَوْلَى) مِن ارتكابِ مجازِ الزِّيادةِ؛ لأنَّ الحذفَ في كلامِ العربِ أكثرُ مِن الزِّيادةِ، ويَتَفَرَّعُ على ذلك إذا قَالَ لزوجتَيْه: إن حِضْتُما حيضةً فأنتما طالقتانِ؛ إذْ لا شَكَّ في استحالةِ اشتراكِهما في حيضةٍ، [وتصحيحُ الكلامِ:

إمَّا بدَعوى الزِّيادةِ، وهو قولُه: «حيضةً»، يَعني إنْ حِضْتُما فأنتما][1] طالقتانِ، فإذا طَعَنَتا في الحيضِ طَلَقَتا، وهذا هو المشهورُ في المذهبِ،

وإمَّا بدَعوى الإضمارِ، وتَقديرُه: إنْ حاضَتْ كلُّ واحدةٍ مِنكما حيضةً، فأنتُما طالقتانِ، ونظيرُه قولُه تَعالى: ﴿فَٱجْلِدُوهُمْ ثَمَٰنِينَ جَلْدَةً﴾[2] أي: اجلِدُوا كلَّ واحدٍ منهم ثمانينَ جلدةً، وهو موافقٌ للقاعدةِ.



---

(١) ليس في (ع).
(٢) النُّور: ٤.

(فَصْلٌ)

تَنقسمُ الكنايةُ إلى: حقيقةٍ، ومجازٍ،

فـ (الكِنَايَةُ:

(١) حَقِيقَةٌ) وذلك (إِنِ اسْتُعْمِلَ اللَّفْظُ فِي مَعْنَاهُ) أي: مَعنى ذلك اللَّفظِ الموضوعِ له حقيقةً، (وَ) لكنْ (أُرِيدَ) بإطلاقِه (لَازِمُ المَعْنَى) الموضوعِ له، كقولِهم: «كثيرُ الرَّمادِ» يُكَنُّونَ عن كَرَمِه، فكثرةُ الرَّمادِ مُستعمَلٌ في مَعناه الحقيقيِّ، ولكنْ أُريدَ به لازمُه وهو الكَرَمُ، وإنْ كانَ بواسطةِ لازمٍ آخَرَ؛ لأنَّ لازمَ كثرةِ الرَّمادِ كثرةُ الطَّبخِ[1] ولازمَ كثرةِ الطَّبخِ[2] كثرةُ الضِّيفانِ، ولازمَ كثرةِ الضِّيفانِ الكرمُ، وكلُّ ذلك عادةٌ، فالدَّلالةُ على المعنى الأصليِّ بالوضعِ، وعلى اللَّازمِ بانتقالِ الذِّهنِ مِن الملزومِ إليه.

(٢) (وَ) الكنايةُ (مَجَازٌ) وذلك (إِنِ) اسْتُعْمِلَ اللَّفظُ في غيرِ مَعناه، و(لَمْ يُرِدِ المَعْنَى) الحقيقيَّ، (وَ) إِنَّمَا (عُبِّرَ بِالمَلْزُومِ عَنِ اللَّازِمِ) بأنْ يُطلِقَ المُتكلِّمُ كثرةَ الرَّمادِ على اللَّازمِ وهو الكَرَمُ مِن غيرِ ملاحظةِ الحقيقةِ أصلًا، والعلاقةُ فيه إطلاقُ الملزومِ على اللَّازمِ، والأصحُّ أنَّ لفظَ الكنايةِ حقيقةٌ مطلقًا.

(وَالتَّعْرِيضُ حَقِيقَةٌ وَهُوَ) أي: التَّعريضُ: (لَفْظٌ مُسْتَعْمَلٌ فِي مَعْنَاهُ) أي: مَعنى ذلك اللَّفظِ (مَعَ التَّلْوِيحِ بِغَيْرِهِ) أي: بغيرِ ذلك المعنى المستعمَلِ فيه، كقولِ إبراهيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿بَلْ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا﴾[3] غَضِبَ أنْ عُبِدَتْ

(١) في (ع): الطَّبيخ.

(٢) في (ع): الطَّبيخ.

(٣) الأنبياء: ٦٣.

هذه الأصنامُ معَه فكَسَرَها، وإنَّما القصدُ[1]: التَّلويحُ بأنَّ اللهَ تَعالى يَغضَبُ لعبادةِ غيرِه ممَّنْ لَيْسَ بإلهٍ مِن طريقِ الأَوْلى مِمَّا ذُكِرَ.

تنبيهٌ: الفرقُ بينَ التَّعريضِ[2] وأحدِ قِسمَيِ الكنايةِ: أنَّ المُلازمةَ هناك واضحةٌ بانتقالِ الذِّهنِ إليها سريعًا.



(١) في (ع): لقصد.

(٢) في (د): التَّلويح.

(فَصْلٌ)

قـالَ عُلماءُ هذا الشَّـأنِ: (**الِاشْتِقَاقُ**) مِن أشـرفِ علومِ العربيَّـةِ، وأَدَقِّهَا وأَنْفَعِهـا، وأكثرِها ردًّا إلى أبوابِها، ألا تَرى أنَّ مدارَ عِلمِ التَّصريفِ في معرفةِ الزَّائدِ مِن الأصليِّ عليه.

مأخوذٌ مِنَ الشَّـقِّ وهو القطعُ، وهو افتعالٌ مِن قولِك: اشْـتَقَقْتُ كذا مِن كذا؛ أي: اقْتَطَعْتُه منه.

ويَنقسمُ اللَّفظُ إلى: جامدٍ، ومشتقٍّ، على الصَّحيحِ.

والاشتقاقُ ثلاثةُ أنواعٍ: أصغرُ، وأوسطُ، وأكبرُ.

فالأصغـرُ: (**رَدُّ لَفْظٍ**[1] **إِلَى آخَرَ**) دَخَلَ فيه الاسـمُ والفعـلُ (**لِمُوَافَقَتِهِ لَهُ**) أي: لمُوافقـةِ[2] المَردودِ للمردودِ إليه (**فِي الحُرُوفِ الأَصْلِيَّةِ**) سـواءٌ كانَتِ الأصـولُ موجـودةً لفظًـا، أو تقديـرًا، ليَدْخُلَ نَحْـوُ: «خَـفْ» و«كُلْ»، مِن الخوفِ والأكلِ، (**وَ**) لِـ (**مُنَاسَبَتِهِ**) أي: المُشـتقِّ للمُشـتقِّ منه (**فِي المَعْنَى**) احتِـرازًا[3] عن مثلِ اللَّحمِ، والمِلحِ، والحلمِ، فـإن كلًّا منها[4] يُوافِقُ الآخَرَ في حروفِه الأصليَّةِ، ومعَ ذلك فلا اشـتقاقَ بينَها، لانتفاءِ المُناسبةِ في المعنى لقياسِ مدلولاتِها.

والمُـرادُ بالتَّناسُـبِ -يَعنـي في المعنى والتَّركيـبِ، كما قَيَّـدَه بعضُهم-

---

(١) في (د): اللفظ.
(٢) في (ع): لموافقته.
(٣) في (د): احتراز.
(٤) في (د): منهما.

المُوافقـةُ في الحروفِ الأصليَّةِ، احتِرازًا مِن الزوائدِ، فإنَّ التَّخالُفَ فيها[1] لا يَضُـرُّ، كـ نَصَرَ، ونَاصَرَ، وخَرَجَ بهذا القَيدِ اللَّفظـانِ المُترادفانِ أحدُهما وإنْ وافَقَ الآخَرَ في المعنى، لكنَّه لم يُوافِقْه في الحروفِ الأصليَّةِ كالبُرِّ والقمحِ.

وأركانُ الاشـتقاقِ أربعةٌ: مُشتَقٌّ، ومُشـتَقٌّ منه، وموافقةُ المُشتَقِّ للمُشتَقِّ منـه في حُروفِـه[2] الأصليَّةِ، والرَّابعُ يُؤخَذُ مِن التَّناسُـبِ ومِن المُشـتقِّ منه، ولهذا قال:

(وَلَا بُـدَّ مِنْ تَغْيِيرٍ) فيَكُونُ هو المناسـبةَ في المعنى مع التَّغييرِ؛ لأنَّه لو لـم يَكُنْ تغييرٌ، (وَلَوْ تَقْدِيرًا) لم يَصْدُقْ كَوْنُ المُشتقِّ غيرَ المُشتقِّ منه.

والتَّغييرُ الظَّاهرُ خَمْسَةَ عَشَرَ نوعًا، وذلك: إمَّا بزيادةِ حرفٍ، أو حركةٍ، أو همـا معًا، أو نقصانِ حـرفٍ أو حركةٍ، أو هُما معًا، أو زيادةِ حرفٍ ونقصانِه، أو زيـادةِ حركةٍ ونقصانِهـا، أو زيادةِ حرفٍ ونقصانِ حركـةٍ، أو زيادةِ حركةٍ ونقصانِ حرفٍ، عَكْسُ الَّذي قَبْلَه، أو زيادةِ حرفٍ مع زيادةِ حركةٍ ونقصانِها، أو زيادةِ حركةٍ مع زيادةِ حرفٍ ونقصانِه، عكسُ الَّذي قبلَه، أو نقصانِ حرفٍ مَـعَ زيادةِ حركةٍ ونقصانِهـا، أو نقصانِ حركةٍ مَعَ زيادةِ حـرفٍ ونقصانِه، أو زيادةِ حرفٍ ونقصانِه وزيادةِ الحركةِ ونقصانِها؛ لأنَّ التَّغييرَ إمَّا تغييرٌ واحدٌ، أو تغييرانِ، أو ثلاثةٌ، أو أربعةٌ فلا نُطِيلُ بذِكْرِها.

والتَّغييرُ المُقَدَّرُ: كفُلْكٍ[3] فإذا أُريدَ فيه الواحدُ يُذَكَّرُ، كقولِه تَعالى: ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ﴾[4] وإذا أُريدَ به الجمعُ يُؤَنَّثُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَٱلْفُلْكِ

---

(١) في (د): فيهما.
(٢) في (د): حرفه.
(٣) ليست في (د).
(٤) الصَّافَّات: ١٤٠.

ﭐلَّتِي تَجۡرِي فِي ٱلۡبَحۡرِ﴾[1] وطَلَبَ طلبًا ونحوِه، فالتَّغييرُ حاصلٌ، ولكنَّه تقديرًا، فيُقَـدَّرُ حذفُ الفتحةِ الَّتـي في آخِرِ المصدرِ، والإتيانُ بفتحـةٍ أُخرى في آخِرِ الفعـلِ، والفتحةُ غيرُ الفتحـةِ، ويَدُلُّ علـى التَّغايُرِ أنَّ إحداهمـا[2]: لعاملٍ، والأُخرى[3]: لغيرِ عاملٍ.

(وَالمُشْـتَقُّ) يَدُلُّ على الاشـتقاقِ، وهو: (فَرْعٌ وَافَقَ أَصْلًا) وَالأصلُ هنا اللَّفظُ المشتقُّ منه ذلك الفرعُ.

وقولُـه: (بِحُرُوفِـهِ الأُصُولِ) يُخرِجُ مـا وَافَقَه بمَعنـاه لا بحُروفِه كحبسٍ ومنعٍ[4].

وقولُـه: (وَمَعْنَاهُ) يُخرِجُ مـا وَافَقَه «بِحُرُوفِهِ الأُصُـولِ» لا بمعناه كذهبٍ وذهـابٍ، ويُخرِجُ أيضًا نحـوَ لحمٍ، ومِلـحٍ، وحلمٍ، وتَقَـدَّمَ، فليسَ بعضُها مُشتقًّا مِن بعضٍ أصلًا.

(١) (فَفِـي) الاشـتقاقِ (الأَصْغَـرِ وَهُوَ المَحْـدُودُ) يَعني حَيْـثُ أَطلَقُوا الاشـتقاقَ في الغالـبِ كانَ المـرادُ بـه الأصغـرَ، وإذا أرادوا غيـرَه قَيَّدُوه[5] بالأوسطِ، أو غيرِه على ما اصطَلَحُوا عليه.

(يَتَّفِقَانِ) أي: يُشتَرطُ أنْ يَتَّفِقَ اللَّفظُ المُشتقُّ والمُشتقُّ منه، (فِي الحُرُوفِ وَالتَّرْتِيبِ) مَعَ وجودِ المعنى كما تَقَدَّمَ، (كَنَصَرَ مِنَ النَّصْرِ).

---

(١) البقرة: ١٦٤.

(٢) في (ع): أحدهما.

(٣) في (ع): والآخر.

(٤) قوله: وقولُه: (بحروفِه الأُصولِ) يُخرِجُ ما وَافَقَه بمَعناه لا بحُروفِه كحبسٍ ومنعٍ. ليس في (د).

(٥) في (ع): قيده.

(٢) (وَ) يُشـتَرَطُ (فِي) الاشتقاقِ (**الأَوْسَطِ**) اتِّفاقُهما (**فِي الحُرُوفِ**) مع وجـودِ المعنى أيضًـا، لا في التَّرتيبِ (**كَـجَبَذَ مِنَ الجَذْبِ**) فـإنَّ الباءَ مُقدَّمَةٌ على الذَّالِ في الأوَّلِ، والذَّالَ مُقدَّمَةٌ على الباءِ في الثَّاني.

(٣) (وَفِي) الاشـتقاقِ (**الأَكْبَرِ**) اتِّفاقُ اللَّفظينِ في المَخرَجِ لا في التَّرتيبِ بل في النَّوعِ، كاتِّفاقِهما، (**فِي مَخْرَجِ حُرُوفِ الحَلْقِ، أَوْ**) حُرُوفِ (**الشَّفَةِ، كَـنَعَقَ، وَثَلَمَ، مِنَ النَّهِيقِ، وَالثَّلْبِ**) فإنَّ الهاءَ والعينَ مِن حروفِ الحَلْقِ، والباءَ والميمَ مِن حروفِ الشَّـفةِ، والصَّحيحُ أنَّ الاشتقاقَ الأكبرَ غيرُ مُعَوَّلٍ عليه؛ لعدمِ اطِّرادِه.

(وَ) المُشتقُّ قد (**يَطَّرِدُ**) إطلاقُه كثيرًا على جميعِ مَدلولاتِه (**كَاسْمِ فَاعِلٍ**) نحوُ ضـاربٍ، يُطلَقُ على كلِّ مَن ثَبَتَ له الضَّربُ (**وَنَحْوِهِ**) كاسـمِ مفعولٍ: كمضروبٍ، والصِّفةِ المُشَـبَّهةِ: كالحَسَـنِ الوَجهِ، وأفعـلِ التَّفضيلِ: كأكبَر، واسمِ المكانِ: كمَلعَبٍ، واسمِ الزَّمانِ: كالمَوْسِمِ، واسمِ الآلةِ: كالميزانِ.

(وَقَـدْ) لا يَطَّرِدُ بل (**يَخْتَـصُّ كَالقَارُورَةِ**) فإنَّها مُختَصَّـةٌ بالزُّجاجةِ، وإن كانَتْ مأخوذةً مِن القَرِّ في الشَّيْءِ ولم يَعُدُّوها إلى كلِّ ما يَقَرُّ فيه الشَّيءُ، مِن خشبٍ، أو خزَفٍ، أو غيرِ ذلك.

(**وَإِطْلَاقُهُ**) أي: إطلاقُ الاسـمِ المُشـتقِّ على الشَّـيْءِ (**قَبْلَ وُجُودِ الصِّفَةِ المُشْتَقِّ مِنْهَا**) ذلك الشَّيءُ، كقولِنا مثلًا: زيدٌ ضاربٌ، قبلَ وُجودِ الضَّربِ:

(١) (**مَجَـازٌ**) وحُكِيَ إجماعًـا، ولَعَلَّ المُرادَ (**إِنْ أُرِيـدَ الفِعْلُ**). قالَه ابنُ مُفْلِحٍ[1].

---

(١) «أصولُ الفقهِ» (١/ ١١٦).

(٢) وإطلاقُ المُشتَقِّ قبلَ وُجودِ الصِّفةِ المُشتقِّ منها: (حَقِيقَةٌ، إِنْ أُرِيدَتِ الصِّفَةُ) المُشَبَّهةُ باسمِ الفاعلِ (كَ)قولِهم: (سَيْفٌ قَطُوعٌ، وَنَحْوُهُ) كخُبزٍ مُشبعٍ، وخمرٍ مُسكرٍ؛ لعدمِ صِحَّةِ النَّفيِ.

(فَأَمَّا صِفَاتُ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَقَدِيمَةٌ، وَ) هي (حَقِيقَةٌ) عندَ أحمدَ وأصحابِه وجُمهورِ أهلِ السُّنَّةِ.

وقالَ آخرونَ: هي حادثةٌ؛ لِئَلَّا يَلْزَمَ أن يَكُونَ المخلوقُ قديمًا.

وأُجيبَ عن الأوَّلِ: بأنَّه يُوجَدُ في الأزلِ صفةُ الخلْقِ ولا مخلوقَ.

فأجابَ الأشعريُّ: بأنَّه لا يَكُونُ خلْقٌ وَلَا مخلوقٌ، كما لا يكُونُ ضاربٌ ولا مضروبَ.

فألْزَموه بحدوثِ صِفاتِه، فيَلْزَمُ حلولُ الحوادثِ باللهِ.

فأجابَ: بأنَّ هذه الصِّفاتِ لا تُحدِثُ في الذَّاتِ شيئًا جديدًا.

فتُعُقِّبَ بأنَّه يَلْزَمُ ألَّا يُسَمَّى في الأزلِ خالقًا وَلَا رازقًا، وكلامُ اللهِ تَعالى قديمٌ، وقد ثَبَتَ فيه أنَّه الخالقُ الرَّازقُ.

(وَ) اللَّفظُ (المُشْتَقُّ حَالَ وُجُودِ) أي: حالَ قيامِ (الصِّفَةِ) بالموصوفِ، كقولِنا لمن يَضرِبُ في تلك الحالِ: ضاربٌ، فهذا (حَقِيقَةٌ[1]) إجماعًا.

(وَ) المُشتَقُّ (بَعْدَ انْقِضَائِهَا) أي: انقضاءِ الصِّفَةِ (مَجَازٌ) باعتبارِ ما كانَ، ويُعَبَّرُ عنه باشتِراطِ بقاءِ المُشتقِّ منه في صِدقِ المُشتقِّ منه حقيقةً، سواءٌ

(١) في (ع): حقيقته.

كانَ المُشتقُّ مِمَّا يُمكِنُ حصولُه بتمامِه وقتَ الإطلاقِ، كالقيامِ والقعودِ ونحوِهما، فيُقالُ: قائمٌ قاعدٌ، أو لا يُمكِنُ كما لو كانَ مِنَ الأعراضِ السَّيَّالةِ، كالكلامِ، والتَّحرُّكِ، ونحوِهما، فيُقالُ: مُتكلِّمٌ مُتحرِّكٌ مِمَّا لا يَكُونُ ويُوجَدُ دفعةً واحدةً، وإنَّما يَأتي شيئًا فشيئًا.

وحُكِيَ عنِ الأكثرِ: أنَّه حقيقةٌ، لكنْ عَقِبَ الفِعلِ، فلو تَأَخَّرَ كثيرًا لم يَكُنْ حقيقةً.

(وَشَرْطُهُ) أي: المُشتقِّ، سواءٌ كانَ اسمًا أو فعلًا (صِدْقُ أَصْلِهِ) وهو المُشتقُّ منه، فلا يَصْدُقُ ضاربٌ مثلًا على ذاتٍ إلَّا إذا صَدَقَ الضَّربُ على تلك الذَّاتِ، وسواءٌ كانَ الصِّدقُ[1] في الماضي، أو في الحالِ، أو في الاستقبالِ، كقولِه تَعالى في الاستقبالِ: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾[2]، وذَكَرَ الأُصوليُّون هذه المسألةَ، ليَرُدُّوا على المُعتزلةِ، لإطلاقِهم العالِمَ على اللهِ وإنكارِ حصولِ العِلْمِ له، وقالوا: إنَّ العالِميَّةَ بعِلْمٍ، لكنَّ عِلْمَ اللهِ عينُ ذاتِه، لا أنَّه عالِمٌ بدونِ عِلمٍ، وكذا القولُ في بقيَّةِ الصِّفاتِ.

وأمَّا أهلُ السُّنَّةِ فيُعَلِّلون العالِمَ بوُجودِ علمٍ قديمٍ قائمٍ بذاتِه وكذا في الباقي.

(وَكُلُّ اسْمِ مَعْنًى قَائِمٍ بِمَحَلٍّ: يَجِبُ أَنْ يُشْتَقَّ لِمَحَلِّهِ مِنْهُ) أي: مِن ذلك المعنى (اسْمُ فَاعِلٍ) لا لغيرِه منه، يَعني لا يُشتَقُّ اسمُ فاعلٍ لشيءٍ، والفعلُ قائمٌ بغيرِه، فإذا قامَ العِلْمُ بمَحَلٍّ كانَ هو العالِمَ[3] لا غيرُه، وكذلك إذا قامَتِ

(١) في (ع): صدقه.
(٢) الزُّمر: ٣٠.
(٣) في (ع): للعالم.

القُـدرةُ، أو الحركةُ، أو الحياةُ، أو غيرُ ذلك منَ الصِّفاتِ بمَحَلٍّ، كان لذلك المَحَلِّ، كالقديرِ، والمُتحرِّكِ، والحيِّ، وسائرِ الصِّفاتِ. وهو مُتَّفَقٌ عليه بينَ أهلِ السُّنَّةِ.

ودَلَّهم على ذلك: استقراءُ لغةِ العربِ على أنَّ اسمَ الفاعلِ لا يُطلَقُ على شيءٍ إلَّا ويَكُونُ المعنى المُشتَقُّ منه قائمًا به، وهو يُفيدُ القطعَ بذلك.

(وَأَبْيَضُ وَنَحْوُهُ) مِن المُشـتقَّاتِ، كأسودَ، وضاربٍ، ومضروبٍ، (يَدُلُّ) كلٌّ منهـا (عَلَـى ذَاتٍ) ما، (مُتَّصِفَةٍ بِبَيَاضٍ) أو سَـوادٍ، ووجودِ ضَربٍ، (لَا) علـى (خُصُوصِيَّتِهَا) أي: لا يَدُلُّ المُشـتقُّ على خصـوصِ تلك الذَّاتِ (بِهِ) أي: بذلك الوصفِ، فالأسودُ مثلًا ذاتٌ لها سوادٌ، ولا يَدُلُّ على حيوانٍ ولا غيرِه، والحيوانُ ذاتٌ لها حياةٌ، لا خصوصُ إنسانٍ ولا غيرِه.

(وَالخَلْـقُ غَيْـرُ المَخْلُوقِ) عندَ الأكثـرِ (وَهُوَ) أي: الخَلْـقُ (فِعْلُ الرَّبِّ) تَعالى، (قَائِمٌ بِهِ) مع قِدَمِه، (مُغَايِرٌ لِصِفَةِ القُدْرَةِ) والمخلوقُ: هو المخلوقاتُ المُنفصِلةُ عنه.



(فَائِدَةٌ[1])

(تَثْبُتُ اللُّغَةُ قِيَاسًا فِيمَا) أي: في لفظٍ (وُضِعَ) لمُسَمًّى مُستلزمٍ (لِمَعْنًى دَارَ) ذلك المعنى (مَعَهُ) أي: مَعَ ذلك اللَّفظِ (وُجُودًا وَعَدَمًا، كَخَمْرٍ لِنَبِيذٍ)؛ لتَخميرِ العقلِ (وَنَحْوِهِ) كالسَّارقِ للنَّبَّاشِ؛ للأخذِ خُفيَةً، والزَّاني للَّائطِ؛ للوَطءِ المُحرَّمِ عندَ الأكثرِ.

والقولُ الثَّاني: لا تَثْبُتُ قياسًا مُطلقًا، وللنُّحاةِ قَولانِ: اجتهادًا فلا حُجَّةَ؛ أي: فلا يَحسُنُ أن يُقالَ: قولُ مَن أثبتَ مُقَدَّمٌ على مَن نَفَى.

قالَ البِرْمَاوِيُّ[2] وغيرُه: ما قِيسَ على كلامِهم فمِن كلامِهم.

وتَظهَرُ فائدةُ الخلافِ: أنَّ المُثبِتَ للقِياسِ في اللُّغةِ يَستغني عنِ القِياسِ الشَّرعيِّ، وإيجابِ الحَدِّ على شاربِ النَّبيذِ، والقطعِ على النَّبَّاشِ[3] بالنَّصِّ، ومَن أَنْكَرَ القياسَ في اللُّغةِ جَعَلَ ثُبوتَ ذلك بالشَّرعِ.

فَائِدَةٌ: لا شَكَّ أنَّ مَحَلَّ الخلافِ إذا اشْتَمَلَ الاسمُ على وصفٍ، واعتَقَدْنا أنَّ التَّسميةَ لذلك الوصفِ، فهل يَجوزُ تَعديةُ الاسمِ إلى محلٍّ آخَرَ مسكوتٍ عنه كالخمرِ؟ إذا اعتَقَدْنا أنَّ تَسمِيَتَها بذلك باعتبارِ تخميرِ العقلِ، فعَدَّيْناه إلى النَّبيذِ ونَحوِه، ولهذا قَالَ:

---

(١) في «مختصر التحرير»: فصل.

(٢) في «التَّحبير شرح التحرير» (٢/ ٥٩١)، و«أصول الفقه» (١/ ١٢٥): نسبة هذا القول للمبرد. ولم أجد هذا النقل في «الفوائد السنية» للبِرماوي.

(٣) في (ع): النابش.

(وَالإِجْمَاعُ عَلَى مَنْعِهِ) أي: مَنْعِ القياسِ (فِي:

(١) عَلَمٍ،

(٢) وَلَقَبٍ) لوَضعِهما لغيرِ مَعنًى جامعٍ، والقياسُ فرعُه،

(٣) (وَ) الإجماعُ على مَنعِ القياسِ في (صِفَةٍ) لأنَّ العالِمَ لمَن قامَ به العِلْمُ، فيَجِبُ طَردُه، فإطلاقُه بوضعِ اللُّغةِ،

(٤) (وَكَذَا مِثْلُ إِنْسَانٍ، وَرَجُلٍ، وَرَفْعِ فَاعِلٍ) فلا وجهَ لجَعلِه دليلًا.



(الحُرُوفُ)

والمُـرادُ بها هنـا: ما يَحتـاجُ الفقيهُ إلى مَعرفتِها، لا قسـيمُ الاسـمِ والفعلِ والحرفِ بخصوصِه؛ لأنَّه قد ذَكَرَ مَعها اسمًا كـ«إذ» وأطلقَ عليها حروفًا تغليبًا.

(الوَاوُ العَاطِفَةُ)

تَـأتي (لِمُطْلَقِ الجَمْعِ) أي: للقَدْرِ المُشـتَركِ بيـنَ التَّرتيبِ والمَعيَّةِ، وهي تارةً تَعطِفُ الشَّيْءَ على سابقِه، كقولِه تَعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾[1].

وعلى مُصاحبِه: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾[2].

وعلى لاحقِه: ﴿كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ﴾[3].

فإذا قِيلَ: قامَ زيدٌ وعمرٌو، احتملَ ثلاثةَ معانٍ: المعيَّةَ، والتَّرتيبَ، وعدمَه. وكونُها للمعيَّةِ راجحٌ، وللتَّرتيبِ كثيرٌ، ولعكسِه قليلٌ.

(وَتَأْتِي) الواوُ لمعانٍ أُخَرَ:

أحدُها: (بِمَعْنَى مَعَ) كقولِهم: جاءَ البَردُ والطَّيَالِسَةُ.

(وَ) **الثَّاني:** بمَعنى (أَوْ)؛ كقولِه تَعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾[4].

(وَ) **الثَّالثُ:** بمَعنى (رُبَّ) كقولِ الشَّاعِرِ[5]:

وَنَـارٍ لَـوْ نَفَخْـتَ بِهَـا أَضَـاءَتْ ... وَلَكِـنْ أَنْـتَ تَنْفُـخُ فِـي رَمَـادِ

---

(١) الحديد: ٢٦.
(٢) العنكبوت: ١٥.
(٣) الشُّورى: ٣.
(٤) النِّساء: ٣.
(٥) مِن الوافرِ، وهو لعَمْرِو بنِ مَعْدِي كربَ. انظرْ شِعْرَه (ص: ١١٣) مِن مَطبوعاتِ مَجمَعِ اللُّغةِ العربيَّةِ بدِمشْقَ، وفيه: وَلَوْ نَارٌ.

أي: ورُبَّ نارٍ.

[(وَ) **الرَّابعُ**: (لِقَسَمٍ) كقولِه تَعالى: ﴿وَالْفَجْرِ ۝١ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ۝٢ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝٣ وَاللَّيْلِ﴾[(١)]][(٢)].

(وَ) **الخامسُ** لـ (اسْتِئْنَافٍ) وهو كثيرٌ.

(وَ) **السَّادسُ**: لـ (حَالٍ) نحوُ: جاءَ زيدٌ والشَّمسُ طالعةٌ.

(الفَاءُ العَاطِفَةُ)

(لِتَرْتِيبٍ) وهو قسمانِ:

(١) معنويٌّ: كـ قامَ زيدٌ فعَمرٌو.

الثَّاني: ذِكْريٌّ، وهو عطفُ مُفَصَّلٍ على مُجمَلٍ هو هو في المعنى، كقولِه تَعالى: ﴿فَتُوبُوٓا۟ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾[(٣)].

(وَ) تأتي لـ (تَعْقِيبٍ) ومَعناه كونُ الثَّاني آخذًا بعَقِبِ الأوَّلِ في الجملةِ.

وقالَ المُحقِّقونَ: تعقيبُ (كُلِّ) شيءٍ (بِحَسَبِهِ عُرْفًا) فيُقالُ: تَزَوَّجَ فلانٌ فوُلِد له إذا لم يَكُنْ بينَهما إلَّا مُدَّةُ الحملِ وإن طالَتْ.

وقالَ الفَرَّاءُ: إنَّها لا تَدُلُّ على التَّرتيبِ، بل تُستعمَلُ في انتفائِه؛ كقولِه تَعالى: ﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَآءَهَا بَأْسُنَا﴾[(٤)] [معَ أنَّ مَجيءَ البأسِ مُتقَدِّمٌ على الهلاكِ.

وأُجيبَ: بأنَّها للتَّرتيبِ الذِّكريِّ، أو فيه حذفٌ تَقديرُه: أَرَدْنا إهلاكَها، فجاءَها بأسُنا][(٥)].

---

(١) الفجر: ١- ٤.
(٢) ليست في (د).
(٣) البقرة: ٥٤.
(٤) الأعراف: ٤.
(٥) ليست في (د).

(وَتَأْتِـي) أيضًا (سَـبَبِيَّةً) وذلك كثيـرٌ في العاطفةِ جملـةً، أو صفةً، كقولِه تَعالى: ﴿فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيۡهِ﴾[1].

وقولِه[2] تعالى: ﴿لَأٓكِلُونَ مِن شَجَرٖ مِّن زَقُّومٖ ۝٥٢ فَمَالِـُٔونَ مِنۡهَا ٱلۡبُطُونَ ۝٥٣ فَشَٰرِبُونَ عَلَيۡهِ مِنَ ٱلۡحَمِيمِ ۝٥٤﴾[3].

(وَ) تَأتي أيضًا (رَابِطَةً) للجوابِ في سِتِّ مسائلَ:

إحداها: أنْ يَكُونَ الجوابُ جملةً اسميَّةً؛ كقولِه تَعالى: ﴿إِن تُعَذِّبۡهُمۡ فَإِنَّهُمۡ عِبَادُكَۖ وَإِن تَغۡفِرۡ لَهُمۡ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ۝١١٨﴾[4].

الثَّانيةُ: أنْ تكُونَ فِعليَّةً، وهي الَّتي يَكُونُ فِعلُها جامدًا، نَحوُ: ﴿وَمَن يَفۡعَلۡ ذَٰلِكَ فَلَيۡسَ مِنَ ٱللَّهِ فِي شَيۡءٍ﴾[5].

الثَّالثةُ: أنْ يَكُونَ فِعْلُها إنشاءً، نحوُ: ﴿قُلۡ أَرَءَيۡتُمۡ إِنۡ أَصۡبَحَ مَآؤُكُمۡ غَوۡرٗا فَمَن يَأۡتِيكُم بِمَآءٖ مَّعِينِۭ ۝٣٠﴾[6] فيه أمرانِ: الاسميَّةُ، والإنشاءُ.

الرَّابعةُ: أنْ يَكُونَ فِعلُها ماضيًا لفظًا ومعنًى، إمَّا حقيقةً، نحوُ: ﴿إِن كَانَ قَمِيصُهُۥ قُدَّ مِن قُبُلٖ فَصَدَقَتۡ﴾ الآيـة[7]، وإمَّا مجازًا، نحوُ: ﴿وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَكُبَّتۡ وُجُوهُهُمۡ فِي ٱلنَّارِ﴾[8] نُزِّلَ هذا الفعلُ لتَحقُّقِ وقوعِه منزلةَ ما قد وَقَعَ.

الخامسـةُ: أنْ يَقتَـرِنَ [بِاسـتقبالٍ، نحـوُ: ﴿وَمَا يَفۡعَلُواْ مِنۡ خَيۡرٖ فَلَن يُكۡفَرُوهُ﴾[9].

---

(١) القصص: ١٥.
(٢) في (ع): وكقوله.
(٣) الواقعة.
(٤) المائدة.
(٥) آل عمران: ٢٨.
(٦) الملك: ٣٠.
(٧) يوسف: ٢٦.
(٨) النَّمل: ٩٠.
(٩) آل عمران: ١١٥.

السَّادسةُ: أنْ يَقترِنَ][١] بحرفٍ له الصَّدرُ، كقولِه[٢]:

فَإِنْ أَهْلِكْ فَذِي لَهَبٍ لَظَاهُ[٣] **عَلَيَّ تَكَادُ تَلْتَهِبُ التِهَابَا**

لِما عُرِفَ مِن أنَّ «رُبَّ» مُقدَّرةٌ، وأنَّ لها الصَّدرَ.

(ثُمَّ)

حرفُ عطفٍ تكُونُ **(لِتَشْرِيكٍ)** بينَ ما قبلَها وما بعدَها في الحُكمِ.

(وَ) لـ **(تَرْتِيبٍ بِمُهْلَةٍ)** على الصَّحيحِ، لكنَّه في المُفرداتِ معنويٌّ وفي الجُملِ ذِكريٌّ، نحوُ[٤]:

إنَّ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ قَدْ[٥] **سَادَ قَبْلَ ذَلِكَ جَدُّهُ**

فهو ترتيبٌ في الإخبارِ، لا في الوجودِ.

(حَتَّى العَاطِفَةُ)

تَأتِي **(لِلْغَايَةِ)** فلا يَكُونُ المعطوفُ بها إلَّا غايةً لِما قَبْلَها، مِن زيادةٍ أو نقصٍ، نحوُ: ماتَ النَّاسُ حَتَّى الملوكُ، وقَدِمَ الحُجَّاجُ[٦] حَتَّى المُشَاةُ، **(لا تَرْتِيبَ فِيهَا)** تَقولُ: حَفِظْتُ القُرآنَ حَتَّى سورةَ البقرةِ، وإنْ كانَتْ أوَّلَ ما حَفِظْتَ.

---

(١) ليس في (د).

(٢) من الوافر، وهو لربيعةَ بنِ مَقْرُومٍ الضَّبِّيِّ. راجعْ خزانةَ الأدبِ (١٠/ ٢٦).

(٣) في (ع): لظاها. وكتب في حاشية (د): لظاها.

(٤) مِن الخفيفِ، والبيتُ لأبي نواسٍ في ديوانِه (١/ ٣١٥)، ولفظُه فيه:

قُلْ لِمَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ قَبْلَهُ، ثُمَّ قَبْلَ ذَلِكَ جَدُّهْ

(٥) ليست في (ع).

(٦) في (ع): الحاج.

(وَيُشْـتَرَطُ كَـوْنُ[١] مَعْطُوفِهَا جُزْءًا مِـنْ مَتْبُوعِهِ) نحوُ: قَـدِمَ الحُجَّاجُ[٢] حَتَّى المُشـاةُ، لا يَصِحُّ العكسُ، (أَوْ كَجُزْئِهِ) نحـوُ: أَعجَبَتْني الجاريةُ حَتَّى حديثُهـا؛ لأنَّ حديثَها مَعنًى من معانيها فهو كالبعضِ، وقد يَكُونُ المعطوفُ بِـ حتَّى مُباينًا، فيُقَدَّرُ بعضيَّتُه، كقولِه[٣]:

أَلْقَى الصَّحِيفَـةَ كَيْ يُخَفِّفَ رَحْلَهُ ... وَالـزَّادَ حَتَّـى نَعْلَـهُ أَلْقَاهَـا

لأنَّ المعنى: أَلقى ما يُثْقِلُه حَتَّى نعلَه.

(وَتَأْتِي) حَتَّى:

(١) (لِتَعْلِيلٍ[٤]) كقولِه: كَلَّمْتُه حَتَّى يَأمُرَ لي بشـيءٍ، وعلامَتُها أن يَصْلُحَ مَوضِعَها: «كيْ».

(٢) (وَقَلَّ) أنْ تَأتِيَ (لِاسْتِثْنَاءٍ مُنْقَطِعٍ) كقولِه[٥]:

لَيْسَ العَطَاءُ مِنَ الفُضُولِ سَمَاحَةً ... حَتَّـى تَجُـودَ وَمَـا لَدَيْـكَ قَلِيـلُ

(مِنْ)

الجَـارَّةُ (لِابْتِـدَاءِ الغَايَـةِ) في المكانِ اتِّفاقًـا، وفي الزَّمانِ عنـدَ الكُوفِيِّينَ، والمُبَرِّدِ، وابنِ درسْتَوَيْه.

---

(١) في (ع): أن يكون. (٢) في (ع): الحاج.

(٣) من الكاملِ، أَنْشَدَه سيبويه في كتابِه (١/ ٩٧)، ونَسَبَه إلى مَرْوانَ النحويِّ. ويُروى بالجرِّ والرَّفعِ على المعهودِ مِن عملِ «حتى».

(٤) في (ع): للتَّعليل.

(٥) مِن الكاملِ، وهو للمُقَنَّعِ الكِنْدِيِّ. ينظرْ «شرحَ الشَّواهِدِ الكُبرى» لبدرِ الدِّينِ العينيِّ (٤/ ١٨٩٨).

وتَـأتي (حَقِيقَةً) في ابتداءِ الغايةِ، ومَجازًا في غيرِه مِنَ المعاني الآتيةِ، (وَلَهَا مَعَانٍ) كثيرةٌ:

أحدُهـا: لابتداءِ الغايـةِ مَكانًا، كقولِـه: ﴿سُبْحَٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ لَيْلًا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾[١]، وزمانًا كقولِـه تَعالى: ﴿لِلَّهِ ٱلْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنۢ بَعْدُ﴾[٢].

الثَّـاني: انتهاؤُها مِثْـلُ «إلى»، فتكونُ لابتداءِ الغايةِ مِـنَ الفاعلِ، ولانتهاءِ غايةِ الفعلِ مِن المفعولِ، نحوُ: رَأَيْتُ الهلالَ مِن داري من[٣] خَلَلِ السَّحابِ؛ أي: مِن مكاني إلى خَلَلِ السَّحابِ، فابتداءُ الرُّؤيةِ وَقَعَ مِن الدَّارِ وانتهاؤُها في خَلَلِ السَّحابِ.

الثَّالـثُ: التَّبعيضُ، وعلامتُها صِحَّةُ وَضْـعِ «بعضٍ» في مَحَلِّها، نحوُ قولِه تَعالى: ﴿مِّنْهُم مَّن كَلَّمَ ٱللَّهُ﴾[٤].

الرَّابـعُ: التَّبييـنُ؛ أي: بيـانُ الجِنـسِ، وعلامتُهـا أنْ يَصِـحَّ وَضـعُ «الَّذي» مَوْضِعَها، نحوُ: ﴿فَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْثَٰنِ﴾[٥] أي: الَّذي هو الأوثانُ.

الخامسُ: التَّعليلُ، نحـوُ: ﴿يَجْعَلُونَ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِم مِّنَ ٱلصَّوَٰعِقِ﴾[٦] [أي: لأجلِ الصَّواعقِ][٧].

السَّادسُ: البدلُ، نحوُ: ﴿وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُم مَّلَٰٓئِكَةً﴾[٨] أي: بَدَلَكم.

---

(١) الإسراء: ١.
(٢) الرُّوم: ٤.
(٣) في (د): حَتَّى.
(٤) البقرة: ٢٥٣.
(٥) الحج: ٣٠.
(٦) البقرة: ١٩.
(٧) ليس في (د).
(٨) الزُّخرف: ٦٠.

السَّابعُ: تنصيصُ العُمومِ، وهي الدَّاخلةُ على نكرةٍ لا تَختَصُّ بالنَّفيِ، نحوُ: «ما جاءَني مِن رجلٍ»، فإنَّه كانَ قَبْلَ دُخولِها مُحتَمِلًا لنفيِ الجِنسِ ولنفيِ الوَحدةِ، ولهذا يَصِحُّ أن يَقُولَ[١]: بل رجلانِ، ويَمتنعُ ذلك بعدَ دخولِ «مِن».

الثَّامنُ: الفصلُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ ٱلۡمُفۡسِدَ مِنَ ٱلۡمُصۡلِحِ﴾[٢] وتُعرَفُ بدُخولِها على ثاني المُتضادَّينِ.

التَّاسعُ: مَجيئُها بمَعنى الباءِ، نحوُ: ﴿يَنظُرُونَ مِن طَرۡفٍ﴾[٣] أي: بطرفٍ.

العاشرُ: بمَعنى «في»، كقولِه تَعالى: ﴿فَإِن كَانَ مِن قَوۡمٍ عَدُوّٖ لَّكُمۡ﴾[٤] بدليلِ قولِه تَعالى: ﴿وَهُوَ مُؤۡمِنٞ﴾[٥].

الحاديَ عَشَرَ: بمَعنى «عندَ»، كقولِه تَعالى: ﴿لَن تُغۡنِيَ عَنۡهُمۡ أَمۡوَٰلُهُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيۡـًٔا﴾[٦].

الثَّانيَ عَشَرَ: بمعنى «على»، كقولِه تَعالى: ﴿وَنَصَرۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ﴾[٧] أي: على القومِ.

الثَّالثَ عَشَرَ: بمَعنى «عن»، كقولِه تَعالى: ﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡقَٰسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكۡرِ ٱللَّهِ﴾[٨].

(إلَى)

(**لِانْتِهَائِهَا**) أي: لانتهاءِ الغايةِ عندَ الأكثرِ، (وَ) تأتي (**بِمَعْنَى مَعَ**) كقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تَأۡكُلُوٓاْ أَمۡوَٰلَهُمۡ إِلَىٰٓ أَمۡوَٰلِكُمۡ﴾[٩] أي: مع أموالِكم.

---

(١) في (ع): يقال.
(٢) البقرة: ٢٢٠.
(٣) الشورى: ٤٥.
(٤) النِّساء: ٩٢.
(٥) النِّساء: ٩٢.
(٦) المجادلة: ١٧.
(٧) الأنبياء: ٧٧.
(٨) الزُّمر: ٢٢.
(٩) النِّساء: ٢.

(وَابْتِدَاؤُهَـا) أي: ابتـداءُ الغايـةِ (دَاخِـلٌ) فِـي المُغَيَّـا، [و(لَا) يَدخُـلُ (انْتِهَاؤُهَا)][(١)] فيه على الأصحِّ، فلو قال: له مِن درهمٍ إلى عشرةٍ، لَزِمَه تسعةٌ.

(عَلى)

(لِلاسْـتِعْلَاءِ) هذا أشـهرُ مَعانيها، ذاتيًّا كانَ أو مَعنويًّا، نحوُ: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾[(٢)]، ونحوُ: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾[(٣)].

(وَهِيَ) أي: على (لِلْإِيجَابِ) عندَ الأصحابِ وغيرِهم، (وَلَها مَعَانٍ):

أحدُها: الاستعلاءُ، وتَقَدَّمَ.

الثَّاني: التَّفويـضُ [في قولِه تَعالـى][(٤)]: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ﴾[(٥)]: إذا عَقَدْتَ قلبَك على أمرٍ بعدَ الاستشارةِ، فاجعلْ تَفويضَك فيه إلى اللهِ.

الثَّالثُ: المصاحبةُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَءَاتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ﴾[(٦)].

الرَّابعُ: المجاوزةُ بمَعنى «عن»، كقولِ الشَّاعرِ[(٧)]:

إِذَا رَضِيَـتْ عَلَـيَّ بَنُـو قُشَـيْرٍ   لَعَمْـرُ اللهِ أَعْجَبَنِـي رِضَاهَـا

أي: إذا رَضِيَتْ عنِّي.

الخامسُ: التَّعليلُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا۟ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَىٰكُمْ﴾[(٨)] أي: لهدايتِكم.

---

(١) في (ع): لا انتهاء فيها. (٢) الرَّحمن: ٢٦. (٣) المائدة: ٤٥.
(٤) في (ع): نحو. (٥) آل عمران: ١٥٩. (٦) البقرة: ١٧٧.
(٧) من الوافرِ، وهو للقُحَيْفِ العُقَيْلِيِّ. ينظرْ: «أدب الكاتبِ» لابنِ قُتَيْبَةَ (ص: ٥٠٦)، و«خزانة الأدبِ» (١٠/ ١٣٢).
(٨) البقرة: ١٨٥.

السَّادسُ: الظَّرفيَّةُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتۡلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلۡكِ سُلَيۡمَٰنَ﴾[1] أي: في مُلْكِ سُليمانَ.

السَّابعُ: الاستدراكُ، كقولِك: فلانٌ لا يَدخُلُ الجنَّةَ لسوءِ صُنْعِه، على أنَّه لا ييأَسُ مِن رحمةِ اللهِ؛ أي: لكنْ لا ييْأَسُ.

الثَّامنُ: الزِّيادةُ، كقولِه عَلَيهِ السَّلَامُ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ»[2] أي: يمينًا.

(فِي)

ولها معانٍ:

أَحَدُهـا: تكُونُ (لِظَرْفٍ) زمانًا ومكانًا، ومثالُهما قولُه تعالى: ﴿الٓمٓ ۞ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ۞ فِيٓ أَدۡنَى ٱلۡأَرۡضِ وَهُم مِّنۢ بَعۡدِ غَلَبِهِمۡ سَيَغۡلِبُونَ ۞ فِي بِضۡعِ سِنِينَ﴾[3] فالأُولى للمكانِ، والثَّانيةُ للزَّمان.

(وَهِيَ) أي: «في» **(بِمَعْنَاهُ)** أي: للظَّرفِ على بابِها، **(عَلَى قَوْلِ)** أكثرِ البصريِّينَ وغيرِهم **(فِي)** قولِه تعالى: (﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمۡ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخۡلِ﴾[4]).

وقالَ أكثرُ أصحابِنا: هي بمَعنى «على» كقولِ الكوفيِّينَ، كقولِه تَعالى: ﴿أَمۡ لَهُمۡ سُلَّمٞ يَسۡتَمِعُونَ فِيهِ﴾[5] أي: عليه.

(وَ) المعنى الثَّاني: تأتي **(لِاسْتِعْلَاءٍ)** أي: بمَعنى «على» كما تَقدَّمَ تمثيلُه.

(وَ) الثَّالثُ: لـ **(تَعْلِيلٍ)** كقولِه تعالى: ﴿فَذَٰلِكُنَّ ٱلَّذِي لُمۡتُنَّنِي فِيهِ﴾[6] أي: لأجلِه.

---

(١) البقرة: ١٠٢.
(٢) رواه مسلم (١٦٥٠) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٣) الرُّوم.
(٤) طه: ٧١.
(٥) الطُّور: ٣٨.
(٦) يوسف: ٣٢.

(وَ) **الرَّابعُ**: (سَببِيَّةٌ[١]) كقولِه: «**دَخَلَتِ امْرَأَةٌ النَّارَ فِي هِرَّةٍ**»[٢] أي: بسبب هرة.

(وَ) **الخامسُ**: لـ(مُصَاحَبَةٍ) كقولِه تَعالى: ﴿ٱدْخُلُوا۟ فِىٓ أُمَمٍ﴾[٣] أي: مَعَهم مصاحبينَ لهم.

(وَ) **السَّادسُ**: لـ(تَوْكِيدٍ) كقولِه تَعالى: ﴿وَقَالَ ٱرْكَبُوا۟ فِيهَا﴾[٤] إذِ الرُّكوبُ يُستعمَلُ بدونِ «في» فهي مَزيدةٌ توكيدًا.

(وَ) **السَّابعُ**: لـ(تَعْوِيضٍ) وهي الزَّائدةُ عِوَضًا عن أُخرى محذوفةٍ، كقولِه: «رَغِبْتُ فيمَن رَغِبْتَ»؛ أي: فيه.

(وَ) **الثَّامنُ**: (بِمَعْنَى البَاءِ) كقولِه تَعالى: ﴿يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ﴾[٥] أي: يُكثِّرُكُم[٦] به.

(وَ) **التَّاسعُ**: بمَعنى (إِلَى) كقولِه تَعالى: ﴿فَرَدُّوٓا۟ أَيْدِيَهُمْ فِىٓ أَفْوَٰهِهِمْ﴾[٧] أي: إليها غيظًا.

(وَ) **العاشرُ**: بمَعنى (مِنْ) كقولِ امْرِئِ القيسِ[٨]:

وَهَلْ يَعِمَنْ مَنْ كَانَ أَحْدَثُ عَهْدِهِ ... ثَلاثِينَ شَهْرًا فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالِ

أي: مِن ثلاثةِ أحوالٍ.

---

(١) في (ع): السَّببية.

(٢) رواه البخاريُّ (٣٣١٨)، ومسلمٌ (٢٢٤٢) مِن حديثِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٣) الأعراف: ٣٨.

(٤) هود: ٤١.

(٥) الشُّورى: ١١.

(٦) في (د): يَذْرَؤُكم.

(٧) إبراهيم: ٩.

(٨) من الطَّويلِ، «ديوانه» (ص ٢٧).

(اللَّامُ) الجَارَّةُ

تَأتي (لِلْمِلْكِ) نحوُ: ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾[١].

قـالَ في «التَّمهيدُ»[٢]: هِيَ[٣] (حَقِيقَـةٌ) في المِلْكِ (لَا يُعْدَلُ عَنْهُ إِلَّا بِدَلِيلٍ) انتهى.

(وَلَهَـا) أي: اللَّامُ (مَعَانٍ) كثيرةٌ، ومَجيئُها لها مذهبٌ كوفِيٌّ، وأمَّا حُذَّاقُ البصريِّيـن فهي عندَهم على بابِها، ثمَّ يُضَمِّنُون الفعلَ ما يَصلُح مَعَها ويَرَوْنَ التَّجوُّزَ في الفعلِ أسهلَ مِنَ التَّجوُّزِ في الحَرفِ، إذا عَلِمْتَ ذلك فهاكَ المهمَّ مِن مَعانيها لتَعرِفَ:

أحدُها: التَّمليكُ، ومنه: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلْفُقَرَآءِ ﴾[٤].

الثَّاني: شِبْهُ المِلْكِ، نحوُ: ﴿وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا﴾[٥].

الثَّالثُ: التَّعليلُ، ومنه قولُه تَعالى: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ ﴾[٦].

الرَّابعُ: الاستحقاقُ، نحوُ: النَّارُ للكافرينَ.

الخامسُ: الاختصاصُ، نحوُ: الجنَّةُ للمُؤمنينَ.

والفـرقُ بينَ الاسـتحقاقِ والاختصـاصِ: أنَّ الاختصـاصَ أخصُّ؛ فإنَّ ضابطَه ما شَهِدَتْ به العادةُ، كما شَهِدَتْ للفَرَسِ بالسَّرجِ.

---

(١) آل عمران: ١٨٩.

(٢) «التمهيد في أصول الفقه» (١/ ١١٤).

(٣) ليست في (ع).

(٤) التَّوبة: ٦٠.

(٥) النَّحل: ٧٢.

(٦) النِّساء: ١٠٥.

السَّادسُ: لامُ العاقبةِ، ويُعَبَّرُ عنها بلامِ الصَّيرورةِ، وبلامِ المآلِ، نحوُ: ﴿فَٱلۡتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرۡعَوۡنَ لِيَكُونَ لَهُمۡ عَدُوّٗا وَحَزَنًا﴾[1].

السَّابعُ: توكيدُ النَّفيِ أيَّ نفيٍ كانَ، نحوُ: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمۡ وَأَنتَ فِيهِمۡ﴾[2] ويُعَبَّرُ عنها بلامِ الجُحودِ، لمَجيئِها بعدَ نفيٍ.

الثَّامنُ: لمُطلَقِ التَّوكيدِ، وهي الدَّاخلةُ لتقويةِ عاملٍ ضعيفٍ بالتَّأخيرِ، نحوُ: ﴿إِن كُنتُمۡ لِلرُّءۡيَا تَعۡبُرُونَ﴾[3] الأصلُ: تَعْبُرُونَ الرُّؤْيَا، أو لكونِه فرعًا في العملِ، نحوُ: ﴿فَعَّالٞ لِّمَا يُرِيدُ﴾[4] وهذانِ مَقيسانِ.

التَّاسعُ: أنْ تَكُونَ بمَعنى «إلى»، نحوُ: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوۡحَىٰ لَهَا﴾[5].

العاشرُ: التَّعديةُ، نحوُ: ما أَضْرَبَ زيدًا لعمرٍو.

الحاديَ عَشَرَ: بمَعنى «على» نحوُ: ﴿يَخِرُّونَ لِلۡأَذۡقَانِ﴾[6].

الثَّانيَ عَشَرَ: بمَعنى «في»، كقولِه تَعالى: ﴿وَنَضَعُ ٱلۡمَوَٰزِينَ ٱلۡقِسۡطَ لِيَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ﴾[7].

الثَّالثَ عَشَرَ: بمَعنى «عندَ» أي: الوقتيَّةِ وما يَجرِي مَجراها، كقولِه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ**»[8].

الرَّابعَ عَشَرَ: بمَعنى «مِن»[9] نحوُ: سَمِعْتُ له صُراخًا؛ أي: منه.

---

(١) القصص: ٨.
(٢) الأنفال: ٣٣.
(٣) يوسف: ٤٣.
(٤) البروج: ١٦.
(٥) الزَّلزلة: ٥.
(٦) الإسراء: ١٠٧.
(٧) الأنبياء: ٤٧.
(٨) رواه البخاري (١٩٠٩)، ومسلم (١٠٨١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.
(٩) زاد في (د): كقولِه تَعالى.

الخامسَ عَشَرَ: بمَعنى «عن» كقولِه تَعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَآ إِلَيْهِ﴾[1] أي: قالوا عنهم ذلك، وضابطُها: أنَّها تَجُرُّ اسمَ مَن غابَ حقيقةً، أو حُكمًا عن قولِ قائلٍ يَتَعَلَّقُ به.

(بَلْ)

(١) تَأتي (**لِعَطْفٍ، وَإِضْرَابٍ، إِنْ وَلِيَهَا مُفْرَدٌ**) وتَسْلُبُ الحُكْمَ قَطعًا (**فِي إِثْبَاتٍ، فَتُعْطِي حُكْمَ مَا قَبْلَهَا لِمَا بَعْدَهَا**) أي: يَصِيرُ الأَوَّلُ كالمسكوتِ عنه ويَثبُتُ الحُكْمُ للثَّاني، نحوُ: جاءَ زيدٌ بلْ عَمرٌو.

(**وَ**) إنْ وَلِيَها مُفردٌ في (**نَفْيٍ فَـ**)إنَّها (**تُقَرِّرُ**) حُكْمَ (**مَا قَبْلَهَا، وَ**) **تُقَرِّرُ** (**ضِدَّهُ**) أي: ضِدَّ حُكْمِ ما قَبْلَها (**لِمَا بَعْدَهَا**) في الأصحِّ، نحوُ: ما قامَ زيدٌ بل عمرٌو [فتُقَرِّرُ نَفيَ القيامِ لزيدٍ وضِدَّه لعمرٍو.

(٢) أمَّا إنْ وَقَعَتْ «بل» (**قَبْلَ جُمْلَةٍ**) نحوُ: قَامَ زيدٌ بل عَمرٌو][2] قائمٌ؛ فلا تكونُ عاطفةً بلْ حرفًا، (**لِلابْتِدَاءِ، وَإِضْرَابٍ**) وهو ضربانِ:

- إضرابٌ (**لِلإِبْطَالِ**) للحُكْمِ السَّابِقِ، كقولِه تَعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِۦ جِنَّةُۢ بَلْ جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ﴾[3].

- (**أَو**) أي: والثَّاني إضرابٌ (**لِلانْتِقَالِ**) مِن حُكْمٍ إلى حُكْمٍ مِن غيرِ إبطالِ الأوَّلِ، كقولِه تَعالى: ﴿بَلِ ٱدَّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ مِّنْهَا ۖ بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ﴾[4] لم يُبْطِلْ شيئًا مِمَّا سَبَقَ، وإنَّما فيه انتقالٌ مِن خبرٍ عنهم[5] إلى خبرٍ آخَرَ، فالحاصلُ أنَّ الإضرابَ الانتقاليَّ قطعٌ للخَبَرِ لا للمُخبَرِ عنه.

---

(١) الأحقاف: ١١. (٢) ليس في (د). (٣) المؤمنون: ٧٠.
(٤) النَّمل: ٦٦. (٥) في (د): عنهم من خبر.

(أَوْ)

حرفُ عطفٍ، وتأتي:

(١) (لِشَكٍّ) نحوُ: قامَ زيدٌ أو عمرٌو، إذا لم يُعلَمْ أيُّهما قامَ.

والفرقُ بينَها وبينَ «إمَّا» الَّتي للشَّكِّ: أنَّ الكلامَ مع «إمَّا» لا يَكُونُ إلَّا مَبنيًّا على الشَّكِّ، بخلافِ «أو» فقد يَبْنِي المُتكلِّمُ كلامَه على اليقينِ، ثمَّ يُدرِكُه الشَّكُّ فيَأتي بها.

(٢) (وَ) تأتي لـ (إِبْهَامٍ) ويُعَبَّرُ عنها بالتَّشكيكِ[1] نحوُ: قامَ زيدٌ أو عمرٌو، إذا عَلِمْتَ القائمَ مِنهما، ولكنْ قَصَدْتَ الإبهامَ على المُخاطَبِ، فالشَّكُّ مِن جهةِ المُتكلِّمِ، والإبهامُ على السَّامعِ.

(٣) (وَ) تأتي أيضًا لـ (إِبَاحَةٍ،

(٤) وَتَخْيِيرٍ) نحوُ: جالسِ الحَسَنَ أو ابنَ سِيرينَ، ونحوُ: تَزَوَّجْ هندًا أو أختَها.

والفرقُ بينَهما: جوازُ الجمْعِ في الإباحةِ، وامتناعُه في التَّخييرِ.

(٥) (وَ) تأتي أيضًا لـ (مُطْلَقِ جَمْعٍ) كالواوِ، كقولِه تَعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَٰهُ إِلَىٰ مِاْئَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾[2].

(٦) (وَ) لـ (تَقْسِيمٍ) نحوُ: الكلمةُ: اسمٌ، أو فعلٌ، أو حرفٌ.

(٧) (وَبِمَعْنَى إِلَى) نحو: لأَلْزَمَنَّك أوْ تَقْضِيني[3] حَقِّي.

---

(١) في (ع): لتشكيك.

(٢) الصَّافَّات: ١٤٧.

(٣) في (د): تقضيني.

(٨) (وَ) بمَعنى (إِلَّا) نحوُ: لأَقْتُلَنَّ الكافرَ أو يُسْلِمَ؛ أي: إلَّا أنْ يُسلِمَ [فلا أَقتُلُه][١].

(٩) (وَ) بمَعنى (إِضْرَابٍ، كَـ«بَلْ») كقولِه تَعالى: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾[٢] على قولِ مَن لا يَجعَلُها لمُطلَقِ الجمعِ في الآيةِ.

وَقِيلَ: إنَّها تَأتي للتَّقريبِ أيضًا، وجُعِلَ منه قولُه تَعالى: ﴿وَمَآ أَمْرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ ٱلْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾[٣].

(لَكِنْ)

تَأتي:

(١) (لِعَطْفٍ وَاسْتِدْرَاكٍ) بشرطينِ:

أحدُهما: (إِنْ وَلِيَهَا) أي: وَقَعَ بَعدَها: (مُفْرَدٌ فِي نَفْيٍ، وَنَهْيٍ[٤]) أي: تَقَدَّمَها نفيٌ[٥]، نحوُ: ما قامَ زيدٌ لكن عمرٌو، أو نهيٌ، نحوُ: لا يَقُمْ زيدٌ لكنْ عمرٌو، وفُهِمَ منه أَنَّها لا تَقَعُ إذًا[٦] في الإيجابِ.

الشَّرطُ الثَّاني: ألَّا تَقتَرِنَ بالواوِ.

(٢) (وَ) أمَّا إذا وَقَعَتْ (قَبْلَ جُمْلَةٍ) فتكُونُ حينئذٍ بعدَ إيجابٍ، أو نفيٍ، أو نهيٍ، أو أمرٍ، لا استفهامٍ، وهي بعدَ الجملةِ (لِابْتِدَاءٍ) لا حرفُ عطفٍ.

فائدةٌ: مَعنى الاستدراكِ أنْ تَنسُبَ لِما بَعدَها حُكمًا مُخالفًا لحُكْمِ ما قَبْلَها، ولذلك لا بدَّ أنْ يَتَقَدَّمَها كلامٌ مُناقضٌ لِما بَعدَها.

---

(١) ليس في (ع).
(٢) الصَّافَّات: ١٤٧.
(٣) النَّحل: ٧٧.
(٤) في (ع): أو نهي.
(٥) ليست في (د).
(٦) في (ع). ضـرب عليها في

(الباءُ)

أَصلُ مَعانيها أنْ تكُونَ (لِإلْصَاقٍ) لا تَنْفَكُّ عنه، لكنْ قد تَتَجَرَّدُ له، وقد يَدخُلُها مع ذلك مَعنًى آخَرُ.

والإلصاقُ: أنْ يُضافَ الفعلُ إلى الاسمِ، فيُلْصَقَ به بعدما كانَ لا يُضافُ إليه، لولا دُخولُها، نحوُ: خُضْتُ الماءَ برِجلي، ومَسَحْتُ برَأسي.

ثمَّ قد تكُونُ (حَقِيقَةً) نحوُ: أَمْسَكْتُ الحبلَ بيَدِي، (وَ) قد تكُونُ (مَجَازًا) نحوُ: مَرَرْتُ بزيدٍ، فإنَّ المرورَ لم يُلصَقْ بزيدٍ، وإنَّما أُلصِقَ[1] بمكانٍ يَقْرُبُ منه.

(وَلَهَا) أي: للباءِ (مَعَانٍ) كثيرةٌ:

أحدُها: التَّعديةُ، وتُسَمَّى باءَ النَّقلِ، وهي القائمةُ مَقامَ الهمزةِ في تَصييرِ الفاعلِ مَفعولًا، كقولِه تَعالى: ﴿ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾[2] وأصلُه: ذَهَبَ نورُهم.

الثَّاني: الاستعانةُ، وهي الدَّاخلةُ على آلةِ الفِعلِ ونَحوِها، نحوُ: كَتَبْتُ بالقلمِ.

الثَّالثةُ: السَّببيَّةُ، كقولِه تَعالى: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنۢبِهِۦ﴾[3].

الرَّابعُ: التَّعليليَّةُ، كقولِه تَعالى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا۟﴾[4].

والفرقُ بينَهما: أنَّ العِلَّةَ مُوجِبةٌ لمعلولِها، بخلافِ السَّببِ لمُسَبَّبِه، فهو كالأمارةِ عليها.

---

(١) في (ع): لصق.
(٢) البقرة: ١٧.
(٣) العنكبوت: ٤٠.
(٤) النِّساء: ١٦٠.

الخامسُ: المُصاحبةُ، وهو الَّذِي يَصْلُحُ في موضعِها «مَعَ»، أو يُغني عنها وعن مَصحوبِها: الحالُ، كقولِه تَعالى: ﴿قَدْ جَآءَكُمُ ٱلرَّسُولُ بِٱلْحَقِّ﴾[1] أي: مع الحقِّ، أو مُحِقًّا.

السَّادسُ: الظَّرفيَّةُ بمَعنى «في» للزَّمانِ، كقولِه: ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِم مُّصْبِحِينَ ۝١٣٧ وَبِٱلَّيْلِ﴾[2]، وللمكانِ كقولِه تَعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ﴾[3] وربَّما كانَتِ الظَّرفيَّةُ مجازيَّةً، نحوُ: بكلامِك بهجةٌ.

السَّابعُ: البَدليَّةُ، بأنْ يَجِيءَ موضعَها بدلٌ، كقولِه في الحديثِ[4]: «مَا[5] يَسُرُّنِي بِهَا حُمْرُ النَّعَمِ»[6] أي: بَدلُها.

الثَّامنُ: المُقابلةُ، وهي الدَّاخلةُ على الأثمانِ والأعواضِ، نحوُ: اشتريْتُ الفرسَ بألفٍ، ودُخولُها غالبًا على الثَّمنِ، وربَّما دَخلَتْ على المُثمَّنِ، كقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا﴾[7].

التَّاسعُ: المُجاوزةُ، بمَعنى «عَنْ» وتَكْثُرُ بعدَ السُّؤالِ، نحوُ: ﴿فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا﴾[8]، وتَقِلُّ بعدَ غيرِه، نحوُ: ﴿وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِٱلْغَمَٰمِ﴾[9] وهو مذهبٌ كوفِيٌّ، وتَأَوَّلَه الشَّلَوْبِينُ على أنَّها باءُ السَّببيَّةِ.

العاشرُ: الاستعلاءُ، كقولِه تَعالى: ﴿وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ﴾[10] أي: على دينارٍ.

---

(١) النِّساء: ١٧٠.
(٢) الصَّافَّات.
(٣) آل عمران: ١٢٣.
(٤) زاد في (ع): الصَّحيح.
(٥) في (د): وما.
(٦) رواه البخاري (٩٢٣).
(٧) المائدة: ٤٤.
(٨) الفرقان: ٥٩.
(٩) الفرقان: ٢٥.
(١٠) آل عمران: ١٧٥.

الحاديَ عَشَرَ: القَسَمُ، وهو[1] أصلُ حُروفِه، نحوُ: باللهِ! لأَفْعَلَنَّ كذا.

الثَّانيَ عَشَرَ: الغايةُ، نحوُ[2]: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِيٓ﴾[3] أي: أَحسَنَ[4] إليَّ.

الثَّالثَ عَشَرَ: التَّوكيدُ، وهي الزَّائدةُ، نحوُ: بِحَسْبِكَ درهمٌ.

الرَّابعَ عَشَرَ: التَّبعيضُ، قَالَ به الكُوفيُّونَ وغيرُهم، نحوُ: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ﴾[5] أي: منها.

(إذا)

تأتي:

(١) **(لِمُفَاجَأَةٍ حَرْفًا)** ويَقَعُ بعدَها المُبتدأُ، كقولِه تَعالى: ﴿فَأَلْقَىٰهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ﴾[6] وَلَا تحتاجُ إلى جوابٍ، ومَعناها الحالُ فَرْقًا بينَها وبينَ الشَّرطيَّةِ، فإنَّ الواقعَ بعدَها الفعلُ، وقد اجْتَمَعَتا في قولِه تَعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ إِذَآ أَنتُمْ تَخْرُجُونَ﴾[7] ومَعنى المُفاجأةِ: حُضورُ الشَّيْءِ مَعَكَ في وصفٍ مِن أوصافِك الفِعليَّةِ، كقولِك: خَرجْتُ فإذا الأسدُ، فحُضورُ الأسدِ مَعَك في زمنِ وَصفِك بالخروجِ، أو في مكانِ خروجِك [وحضورُه مَعَك في مكانِ خروجِك][8] أَلْصقُ بك مِن حضورِه في زمنِ خروجِك، وكُلَّما كانَ ألصقَ كانَتِ المُفاجأةُ فيه أقوى.

(٢) **(وَتَأْتي)** «إذا» **(ظَرْفًا لِـ)** زمنٍ **(مُسْتَقْبَلٍ)** نحوُ: إذا جاءَ زيدٌ فقُم إليه، فهي باقيةٌ على ظرفِيَّتِها، و**(لَا)** تَجِيءُ ظرفًا لزمنٍ **(مَاضٍ وَحَالٍ)** في

(١) في (ع): وهي.
(٢) في (ع): كقولِه تَعالى.
(٣) يوسف: ١٠٠.
(٤) ليست في (د).
(٥) الإنسان: ٦.
(٦) طه: ٢٠.
(٧) الرُّوم: ٢٥.
(٨) ليس في (د).

قولِ الأكثرِ، بل لمُستقبلٍ (مُتَضَمِّنَةً مَعْنَى الشَّرْطِ غَالِبًا) ولذلك تُجابُ بما يُجابُ به أدواتُ الشَّرطِ، ولم يَثْبُتْ لها سائرُ أحكامِ الشَّرطِ، فلم يُجزَمْ بها المضارعُ، ولا تَكُونُ إلَّا في المُحقَّقِ، ومنه ﴿إذا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾[1] لأنَّ مسَّ الضُّرِّ في البحرِ مُحَقَّقٌ.

(إذْ)

بإسكانِ المُعجَمَةِ (اسْمٌ) بالإجماعِ إلَّا إذا وقعَتْ للتَّعليلِ، أو المُفاجأةِ كما يَأتي، ولها معانٍ:

أحدُها: وهو الأغلبُ عليها أن تَكُونَ ظرفًا (لِـ)ـزمنٍ (مَاضٍ) كقولِه تَعالى: ﴿فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾[2].

والثَّاني: أنْ يُضافَ إليها اسمُ زمانٍ، نحوُ: يومئذٍ، ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾[3].

(وَ) **الثَّالثُ**: (فِي قَوْلٍ: وَلِـ) زمنٍ (مُسْتَقْبَلٍ[4]) مثلُ «إذا»، كقولِه تَعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝٧٠ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾[5] ومَنَعَ الأكثرُ ذلك[6]، وأجابوا عن الآيةِ ونحوِها: بأنَّ ذلك نُزِّلَ منزلةَ الماضي؛ لتَحقُّقِ وُقوعِه، مِثلُ: ﴿أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ﴾[7].

(وَ) **الرَّابعُ**: أنْ تَكُونَ (مَفْعُولًا بِهِ) نحو[8]: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ﴾[9].

---

(١) الإسراء: ٦٧.
(٢) التَّوبة: ٤٠.
(٣) آل عمران: ٨.
(٤) زاد في «مختصر التحرير» (ص٥٨): ظرفًا.
(٥) غافر.
(٦) ليست في (د).
(٧) النَّحل: ١.
(٨) في (ع): كقولِه تَعالى.
(٩) الأعراف: ٨٦.

(وَ) **الخامسُ**: أنْ تكُونَ (بَدَلًا مِنْهُ) أي: مِنَ المفعولِ بِهِ، نحوُ: ﴿وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَٰبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ﴾[1] فـ «إذ» بدلُ اشتمالٍ مِن مريمَ.

(وَ) **السَّادسُ**: أنْ تكُونَ (لِتَعْلِيلٍ) حرفًا، كقولِه تَعالى: ﴿وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيَوْمَ إِذ ظَّلَمْتُمْ﴾[2].

(وَ) **السَّابعُ**: أنْ تكُونَ لـ (مُفَاجَأَةٍ حَرْفًا) وهي الواقعةُ بعدَ «بينَ»، و«بينَما»، نحوُ قولِك: بينما[3] أنا كذا إذ جاءَ زيدٌ.

(لَوْ)

(حَرْفٌ) يَدُلُّ على (امْتِنَاعِ) الثَّاني (لِامْتِنَاعِ) الأوَّلِ عندَ الأكثرِ، فقولُك: لو جِئْتَني لأَكْرمْتُك، يَدُلُّ على انتفاءِ المجيءِ والإكرامِ.

فَإِنْ قِيلَ: قد لا يَكُونُ جوابُها مُمتنعًا بل يَثْبُتُ، كقولِ النَّبيِّ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في سالمٍ مَولى أبي حُذيفةَ: «**إِنَّهُ شَدِيدُ الحُبِّ للهِ، لَوْ كَانَ لا يَخَافُ اللهَ مَا عَصَاهُ**»[4].

والجوابُ عنه: أنَّ لانتفاءِ المعصيةِ شيئينِ: المَحبَّةُ، والخوفُ، فلو انْتَفَى الخوفُ لم تُوجَدِ المعصيةُ؛ لوجودِ الآخَرِ وهو المحبَّةُ.

(وَ) لها معانٍ: (تَأْتِي):

(١) **شَرْطًا**) في الأصحِ (لِـ) فعلٍ (مَاضٍ؛ فَتَصْرِفُ المُضَارِعَ إِلَيْهِ) أي: إلى المُضِيِّ، كما مَثَّلْنا، عكسَ «إنْ» الشَّرطيَّةِ، فإنَّها تَصرِفُ الماضيَ إلى الاستقبالِ.

---

(١) مريم: ١٦. (٢) الزُّخرف: ٣٩. (٣) في (ع): بينا.

(٤) رواه أبو نُعيمٍ في «حِلية الأولياء» (١/ ١٧٧). وضعَّفَه السَّخاويُّ في «الأجوبة المَرْضِيَّة» (١/ ١٠٠).

(وَ) **الثَّاني**: (لِمُسْتَقْبَلٍ قَلِيلًا، فَتَصْرِفُ المَاضِيَ إِلَيْهِ) أي: إلى الاستقبالِ، مثلُ «إنْ»، كقولِه تَعالى: ﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَٰدِقِينَ﴾[١].

(وَ) **الثَّالثُ**: (لِتَمَنٍّ) نحوُ: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾[٢] أي: فليتَ لنا كَرَّةً.

(وَ) **الرَّابعُ**: لـ (عَرْضٍ) وهو طلبٌ بِلِينٍ، نحوُ: لو تَنزِلُ عندَنا، فتُصيبَ خيرًا.

(وَ) **الخامسُ**: لـ (تَحْضِيضٍ) وهو طلبٌ بحَثٍّ، نحو: لو فَعَلْت كذا؛ أي: افعلْ كذا.

(وَ) **السَّادسُ**: لـ (تَقْلِيلٍ) كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**رُدُّوا السَّائِلَ وَلَوْ بِظِلْفٍ مُحْرَقٍ**»[٣]، و«**التَمِسْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ**»[٤].

(وَ) **السَّابعُ**: لمَعنًى (مَصْدَرِيٍّ) وعلامتُها أن يَصلُحَ في مَوْضِعِها «أَنْ» وأكثرُ وُقوعِها بعدَ ما يَدُلُّ على تمنٍّ، كقولِه تَعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾[٥].

وأَنْكَرَها الأكثرُ، وتَأَوَّلُوا الآيةَ ونَحوَها على حذفِ مفعولِ ﴿يَوَدُّ﴾، وجوابُ ﴿لَوْ﴾؛ أي: يَوَدُّ أحدُهم طولَ العُمرِ؛ أي: لو يُعَمَّرُ ألفَ سنةٍ لسُرَّ بذلك.

---

(١) يوسف: ١٧.

(٢) الشُّعراء: ١٠٢.

(٣) رواه أبو داودَ (١٦٦٧)، والتِّرمذيُّ (٦٦٥)، والنَّسائيُّ (٢٥٦٥)، وابنُ حِبَّانَ (٣٣٧٤) من حديثِ ابْنِ بُجَيْدٍ الأَنْصَارِيِّ، عن جَدَّتِه.
وقالَ التِّرمذيُّ: حَسَنٌ صحيحٌ.

(٤) رواه البخاريُّ (٥٠٢٩)، ومسلمٌ (١٤٢٥) من حديثِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، قال: أَتَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةٌ، فَقَالَتْ: إِنَّهَا قَدْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا للهِ وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .. الحديثَ.

(٥) البقرة: ٩٦.

(لَوْلَا)

لها معانٍ وأحوالٌ:

أحدُها: ما أشارَ إليه بقولِه: (**حَرْفٌ يَقْتَضِي فِي جُمْلَةٍ اسْمِيَّةٍ امْتِنَاعَ جَوَابِهِ لِوُجُودِ شَـرْطِهِ**) نحوُ: «لولا زيـدٌ لأَكْرَمْتُك»؛ أي: لولا زيدٌ موجودٌ، فامتناعُ الإكرامِ لوجودِ زيدٍ.

(**وَ**) **الثَّـاني**: يَقتضي (**فِي**) جملةٍ (**مُضَارِعَـةٍ**) يَعني مُصَدَّرةً بفعلٍ مضارعٍ (**تَحْضِيضًا**) نحوُ: ﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ ٱللَّهَ﴾[1] فهي للتَّحضيضِ.

(**وَ**) **الثَّالثُ**: يَقتضي في جملةٍ (**مَاضِيَةٍ**) يعني مُصَدَّرَةً بفعلٍ ماضٍ (**تَوْبيخًا**) نحوُ قولِه تَعالى: ﴿لَّوْلَا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ﴾[2].

(**وَ**) **الخامسُ**[3]: يَقتضي في جملةٍ ماضيةٍ أيضًا (**عَرَضًا**) نحوُ قوله تَعالى: ﴿لَوْلَآ أَخَّرْتَنِىٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾[4]، وذكَـرَ الهَـرَوِيُّ أنَّهـا تَرِدُ للنَّفـيِ، مِثْلُ: «لم»، وجَعَلَ منه قولَه تَعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ﴾[5].

وقـالَ الأكثرُ: هي هنا للتَّوبيخِ؛ أي: فهل كانَـتْ قريةٌ مِن القُرى المُهلَكَةِ آمَنَتْ قبلَ حُلولِ العذابِ فنَفَعَها ذلك.



---

(١) النمل: ٤٦.
(٢) النُّور: ١٣.
(٣) كذا.
(٤) المنافقون: ١٠.
(٥) يونس: ٩٨.

(فَصْلٌ)

(مَبْدَأُ اللُّغَاتِ تَوْقِيفٌ مِنَ اللهِ تَعَالَى، بِإِلْهَامٍ، أَوْ وَحْيٍ، أَوْ كَلَامٍ) واستدلَّ بقولِه تعالى: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ ﴾[1] أي: إنَّ اللهَ تعالى أَلْهَمَه وَضعَها، فعَبَّروا عنْ وَضْعِه بالتَّوقيفِ لإدراكِ الوضعِ، والأصلُ: اتِّحادُ العِلْمِ وعدمُ اصطلاحٍ سابقٍ، وحقيقةُ اللَّفظِ، وقد أكَّدَه بـ«كُلَّها».

(وَيَجُوزُ تَسْمِيَةُ الشَّيْءِ بِغَيْرِ تَوْقِيفٍ مَا لَمْ يُحَرِّمْهُ اللهُ تَعَالَى، فَيَبْقَى لَهُ اسْمَانِ): توقيفيٌّ، واصطلاحيٌّ.

قالَ القاضي أبو يَعلى: يَجُوزُ أن تُسَمَّى الأشياءُ بغيرِ الأسماءِ الَّتي وَضَعَها اللهُ تَعالى عَلَمًا لها إذا لم يَقَعْ حَظْرٌ[2].

(وَأَسْمَاؤُهُ) الحُسنى سُبحانَه و(تَعَالَى تَوْقِيفِيَّةٌ) بمعنى أنَّه لا يَجُوزُ لأحدٍ أنْ يَشْتَقَّ مِن الأفعالِ الثَّابتةِ للهِ تَعالى أسماءً، إلَّا إذا وَرَدَ نصٌّ في الكتابِ أوِ السُّنَّةِ، و(لَا تَثْبُتُ) أسماءُ اللهِ تَعالى ولا شيءٌ مِنها (بِقِيَاسٍ).

قالَ القاضي أبو بكرٍ والغَزَّاليُّ: الأسماءُ توقيفيَّةٌ دونَ الصِّفاتِ.

قال الحافظُ ابنُ حجرٍ: وهذا المُختارُ[3].

واحتجَّ الغَزَّاليُّ بالاتِّفاقِ على أنَّه لا يَجُوزُ أنْ يُسَمَّى رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ باسمٍ لم يُسَمِّه به أبوه، ولا يُسَمِّي به نَفْسَه، وكذا كلُّ كبيرٍ مِن الخلْقِ.

قال: فإذا امْتَنَعَ في حقِّ المخلوقينَ فامتناعُه في حقِّ اللهِ تعالى أَوْلى.

---

(١) البقرة: ٣١.

(٢) «العدة في أصول الفقه» (١/ ١٩١).

(٣) «فتح الباري» (١١/ ٢٢٣) نقلاً عن الباقلاني.

واتَّفقوا على أنَّه لا يَجوزُ أن يُطلَقَ عليه اسمٌ وَلَا صفةٌ تُوجِبُ نَقْصًا، ولو وَرَدَ ذلك نصًّا، فلا يُقالُ: ماهدٌ، وَلَا زارعٌ، وَلَا فالقٌ، وإنْ ثَبَتَ في قولِه: ﴿فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ﴾[1]، ﴿أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ﴾[2]، ﴿فَالِقُ ٱلْحَبِّ وَٱلنَّوَىٰ﴾[3] ونحوِها.

(وَطَرِيقُ مَعْرِفَةِ اللُّغَةِ) قسمانِ:

أحدُهما: (النَّقْلُ) وهو نوعانِ:

(١) (تَوَاتُرًا فِيمَا لَا يَقْبَلُ تَشْكِيكًا) كالسَّماءِ، والأرضِ، والجبالِ، ونحوِها.

ولغاتُ القُرآنِ والأحاديثِ مِن هذا النَّوعِ.

(وَ) **الثَّاني:** النَّقلُ (آحَادًا فِي غَيْرِهِ) أي: غيرِ ما لا يَقبَلُ تشكيكًا، وهو أكثرُ اللُّغةِ، فيُتَمَسَّكُ به في المسائلِ الظَّنِّيَّةِ دونَ القطعيَّةِ.

(وَ) **القِسْمُ الثَّاني:** (المُرَكَّبُ مِنْهُ) أي: مِن النَّقلِ (وَمِنَ العَقْلِ) وهو استنباطُ العَقلِ مِن النَّقلِ.

مثالُه: كَوْنُ الجمعِ المُعَرَّفِ بـ «أل» للعمومِ، فإنَّه مُستفادٌ مِن مُقدِّمَتينِ نَقليَّتَينِ حَكَمَ العقلُ بواسطتِهما:

إحداهما: أنَّه يَدخُلُه الاستثناءُ.

والثَّانيةُ: أنَّ الاستثناءَ: إخراجُ ما تَناوَلَه اللَّفظُ.

فحُكْمُ العَقلِ عندَ وجودِ هاتينِ المُقدِّمتَينِ بأنَّه للعمومِ، ولا اعتبارَ بما يُخالِفُ ذلك ممَّن يَقُولُ: إذا كانَتِ المُقدِّمتانِ نَقليَّتَينِ كانَتِ النَّتيجةُ أيضًا نقليَّةً، وإنَّما العَقلُ تَفطَّنَ لنتيجتِها؛ لأنَّا نَقُولُ: لَيْسَ هذا الدَّليلُ مركبًا مِن

---

(١) الذَّاريات: ٤٨. (٢) الواقعة: ٦٤. (٣) الأنعام: ٩٥.

نقليَّتَينِ لعدمِ تكرارِ الحدِّ الأوسطِ فيهما، وإنَّما هو مُرَكَّبٌ مِن مقدِّمةٍ نقليَّةٍ وهي الاستثناءُ، وهو إخراجُ بعضِ ما تَنَاوَلَه اللَّفظُ، ومُقَدِّمَةٍ عقليَّةٍ لازمةٍ لمُقدِّمةٍ أُخرى نقليَّةٍ، وهي أنَّ كلَّ ما دَخَلَه الاستثناءُ عامٌّ؛ لأنَّه لو لم يَكُنْ عامًّا لم يَدخُلِ الاستثناءُ فيه، ثمَّ جُعِلَتْ هذه القضيَّةُ كبْرى للمُقدِّمةِ الأُخرى النَّقليَّةِ، فصارَ صورةُ الدَّليلِ هكذا: الجمعُ المُحَلَّى بـ «الـ» يَدخُلُه الاستثناءُ، وكلُّ ما يَدخُلُه الاستثناءُ عامٌّ، يَنْتُجُ: أنَّ المُحَلَّى بـ «الـ» عامٌّ.

(وَزِيدَ) لمعرفةِ اللُّغةِ طريقٌ ثالثٌ: (وَ) هو (القَرَائِنُ) فإنَّ الرَّجلَ إذا سَمِعَ وُحْدانًا في قولِ الشَّاعرِ[1]:

قَوْمٌ إِذَا الشَّرُّ أَبْدَى نَاجِذَيْهِ لَهُمْ طَارُوا إِلَيْهِ زَرَافَاتٍ وَوُحْدَانَا

عَلِمَ أنَّ «زَرافاتٍ» بمَعنى: جماعاتٍ.

(وَالأَدِلَّةُ النَّقْلِيَّةُ قَدْ تُفِيدُ اليَقِينَ) فتُفيدُ القطعَ بالمُرادِ، واختارَ الآمِدِيُّ والرَّازيُّ: أنَّها قد تُفيدُ إذا انْضَمَّ إليها تواترٌ أو غيرُه مِن القَرائنِ الحاليَّةِ، ولا عِبْرةَ بالاحتمالِ، فإنَّه إذا لم يَنْشَأْ عن دليلٍ لم يُعتبَرْ، وإلَّا لم يُوثَقْ بمحسوسٍ.

قالَ الكُورَانِيُّ: الأَدِلَّةُ اللَّفظيَّةُ النَّقليَّةُ بدونِ[2] قرينةٍ لا تُفيدُ القطعَ بالحُكْمِ، لاحتمالِ مجازٍ أو اشتِراكٍ وغيرِ ذلك مِمَّا يُخِلُّ بالتَّفاهُمِ، وأمَّا مع انضمامِ قرينةٍ قطعيَّةٍ كالتَّواتُرِ، على أنَّ المُرادَ[3] ذلك قطعًا، ولذلك لا

---

(١) من البسيطِ، وهو لقُرَيْطِ بنِ أُنَيْفٍ من شعراءِ الحماسةِ. ينظر: «شرح الشَّواهدِ الكُبرى» لبدرِ الدِّينِ العينيِّ (٣/ ١٠٥٩).

(٢) في (د): بغير. والمثبت من (ع)، و«الدُّرَر اللَّوامِع».

(٣) زادَ في «الدُّرَر اللَّوامِع»: باللَّفظِ الفلانيِّ في الموردِ الفلانيِّ كذا، أو انعقدَ الإجماعُ على ذلك، فإنَّه يُفيدُ كَوْنَ المرادِ.

يَجُوزُ للمُجتهدِ أن يُخالِفَ ما أُجمِعَ عليه؛ لأنَّ المُجمَعَ عليه لا يُمكِنُ أن يَكُونَ خلافَ حُكْمِ اللهِ، فإفادةُ اليقينِ بمِثْلِ هذه القَرينةِ مُسَلَّمٌ، ولكنَّ المَتنَ القَطعيَّ إذا خلا عن هذه القَرينةِ لا[1] يُفيدُ قطعًا، ويَظهَرُ ذلك في: ﴿أَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾[2]، وفي: ﴿ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٖ﴾[3]، فإنَّ المتنَ في الكلِّ سواءٌ، مَعَ أنَّ المُرادَ مِن الأوَّلِ قطعيٌّ دونَ الثَّاني[4].

(وَ) قَالَ الشَّيخُ: عندَ السَّلَفِ (**لَا يُعَارِضُ الْقُرْآنَ غَيْرُهُ بِحَالٍ، وَحَدَثَ مَا قِيلَ: أُمُورٌ قَطْعِيَّةٌ عَقْلِيَّةٌ تُخَالِفُ الْقُرْآنَ**)[5] انتهى.

(وَ) ذَهَبَ أهلُ العِلمِ مِن الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم إلى أنَّه (**لَا مُنَاسَبَةَ ذَاتِيَّةً**) أي: طبعيَّةً (**بَيْنَ لَفْظٍ وَمَدْلُولِهِ**)؛ لِما تَقَدَّمَ مِن المُشتَرَكِ للشَّيءِ وضِدِّه، كالقُرءِ، والجَوْنِ، ونحوِهما، وللشَّيءِ ونقيضِه، ولاختلافِ الاسمِ، لاختلافِ الأُمَمِ مع اتِّحادِ المُسَمَّى، وإنَّما اختصَّ كلُّ اسمٍ بمَعنًى بإرادةِ الفاعلِ المختارِ.

(**وَيَجِبُ حَمْلُ اللَّفْظِ**) إذا أَتَى له مَعنيانِ أو أكثرُ، ولكنَّ الأصلَ فيه مَعنًى، والمعنى الآخَرُ طارئٌ، فيُقَدَّمُ ما كانَ هو الأصلَ عندَ احتمالِ التَّعارُضِ، فإنِ احتَفَّتْ قرائنُ بإرادةِ غيرِ ذلك اتُّبِعَ، فمن ذلك: إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه حقيقةً أو مجازًا مَعَ الاحتمالِ: كالأسدِ مَثلًا للحيوانِ المُفترِسِ حقيقةً، وللرَّجلِ الشُّجاعِ مَجازًا، حُمِلَ (**عَلَى**:

(١) **حَقِيقَتِهِ**) لأنَّها الأصلُ، والمجازُ خِلافُ الأصلِ، وتَقَدَّمَ حُكْمُ المجازِ الرَّاجحِ، والحقيقةِ المرجوحةِ.

---

(١) ليست في (د). (٢) الأنعام: ٧٢. (٣) البقرة: ٢٢٨.

(٤) «الدُّرَرُ اللَّوامِعُ في شَرحِ جَمْعِ الجَوَامِعِ» (١/ ٤٢٨ - ٤٢٩).

(٥) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٧١١)، و«أصول الفقه» (١/ ١٤٧).

(٢) (وَ) كذلك إذا دارَ الأمرُ في اللَّفظِ بينَ جَرَيانِه على عمومِه وتخصيصِه: حُمِلَ على (عُمُومِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿وَأَن تَجۡمَعُواْ بَيۡنَ ٱلۡأُخۡتَيۡنِ﴾[1] لأنَّ الأصلَ بقاءُ العُمومِ فيُدْخِلُ فيه الحُرَّتَينِ والأَمَتَينِ، وإذا كانَتْ إحداهما أَمَةً والأُخرى حُرَّةً وَلَا تخصيصَ بالحُرَّتَينِ.

(٣) (وَ) كذلك إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه مُشترَكًا أو مُفردًا: حُمِلَ على (إِفْرَادِهِ) كالنِّكاحِ على الوَطءِ، دونَ العقدِ، أو على العقدِ دونَ الوطءِ، لا على الاشتِراكِ بينَهما.

(٤) (وَ) كذلك إذا دارَ الأمرُ بينَ كونِه مُضمَرًا أو مُستقِلًّا: حُمِلَ على (اسْتِقْلَالِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسۡعَوۡنَ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓاْ أَوۡ يُصَلَّبُوٓاْ أَوۡ تُقَطَّعَ أَيۡدِيهِمۡ وَأَرۡجُلُهُم مِّنۡ خِلَٰفٍ أَوۡ يُنفَوۡاْ مِنَ ٱلۡأَرۡضِۚ﴾[2]، فبعضُ العلماءِ يُقَدِّرُ ﴿أَن يُقَتَّلُوٓاْ﴾: إنْ قَتَلُوا، ﴿أَوۡ تُقَطَّعَ أَيۡدِيهِمۡ﴾ إنْ سَرَقوا، والأصلُ عدمُ التَّقديرِ.

(٥) (وَ) كذلك إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه مُقَيَّدًا، أو مُطلقًا: حُمِلَ على (إِطْلَاقِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿لَئِنۡ أَشۡرَكۡتَ لَيَحۡبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾[3] فبعضُهم يُقَيِّدُه بالموتِ على الشِّركِ، والأصلُ الإطلاقُ، فيكُونُ مُجَرَّدُ الشِّركِ مُحبِطًا لِمَا سَبَقَه منَ الأعمالِ.

(٦) (وَ) كذلك إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه زائدًا أو مُتَأَصِّلًا: حُمِلَ على (تَأْصِيلِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿لَآ أُقۡسِمُ بِهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ﴾[4] فبعضُهم يَقُولُ: «لا» زائدةٌ، وأصلُ الكلامِ: «أُقْسِمُ بهذا البلدِ»، والأصلُ في الكلامِ التَّأصيلُ، ويَكُونُ

---

(١) النِّساء: ٢٣.
(٢) المائدة: ٣٣.
(٣) الزُّمر: ٦٥.
(٤) البلد: ١.

المعنى: لا أُقسِمُ بهذا البلدِ وأنْتَ لسْتَ فيه، بل لا يُعَظَّمُ ولا يَصْلُحُ للقَسَمِ إلَّا إذا كُنْتَ فيه.

(٧) (وَ) كذلك إذا دارَ الأمرُ بينَ كونِ اللَّفظِ مُؤَخَّرًا أو مُقَدَّمًا: حُمِلَ على (تَقْدِيمِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمۡ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ فَتَحۡرِيرُ رَقَبَةٖ مِّن قَبۡلِ أَن يَتَمَآسَّاۚ﴾[١] فبعضُهم يَقُولُ: إنَّ في الآيةِ تقديمًا وتأخيرًا، تقديرُه: والَّذين يُظاهِرون مِن نسائِهم فتحريرُ رقبةٍ ثمَّ يَعودون لِما كانوا قبلَ الظِّهارِ سَالِمينَ مِن الإثمِ بسببِ الكفَّارةِ، والأصلُ التَّرتيبُ، فلا تَجِبُ الكفَّارةُ إلَّا بالظِّهارِ والعَوْدِ.

(٨) (وَ) كذلك إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه مُؤَكِّدًا أو مُؤَسِّسًا، حُمِلَ على (تَأْسِيسِهِ) كقولِه تعالى: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ مِن سورةِ الرَّحمنِ إلى آخِرها، فإنْ جُعِلَ توكيدًا لَزِمَ التَّكرارُ، والتَّوكيدُ أكثرُ مِن ثلاثِ مرَّاتٍ، والعَربُ لا تَزيدُ في التَّوكيدِ على ثلاثٍ، فيَحصُلُ في كلِّ مَحَلٍّ على ما تَقدَّمَ على ذلك التَّكذيبِ، فيَكُونُ الجميعُ[٢] تأسيسًا لا توكيدًا.

(٩) (وَ) كذلك إذا دارَ اللَّفظُ بينَ كونِه مُترادِفًا أو مُتباينًا: حُمِلَ على (تَبَايُنِهِ) كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«لِيَلِيَنِي مِنكُمْ أُولُو الأَحْلَامِ وَالنُّهَى»**[٣] فالنُّهى: جمعُ نُهْيَةٍ بالضَّمِّ وهي العقلُ، فبَعضُهم فَسَّرَ «أولو الأحلامِ» بالعقلاءِ، فيَكُونُ اللَّفظانِ مُترادِفَينِ، وبعضُهم فَسَّرَه بالبالغينَ وهو الأصلُ، فيَكُونُ

---

(١) المجادلة: ٣.

(٢) في (د): الجمع.

(٣) رواه التِّرمذيُّ (٢٢٨) مِن حديثِ ابنِ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقال: حَسَنٌ غريبٌ.

وقالَ في «العِلل الكبير» (٩٤): سَأَلْتُ محمَّدًا عن هذا الحديثِ، فقال: أرجو أن يَكُونَ محفوظًا.

اللَّفظانِ مُتَبايِنَينِ، وفي العبارةِ[1] لَفٌّ ونَشْرٌ مُرَتَّبٌ، وتقديرُه: يَجِبُ حَمْلُ اللَّفظِ مع الاحتمالِ على حقيقتِه.

(دُونَ: مَجَازِهِ، وَ) على عُمومِه دونَ (تَخْصِيصِهِ، وَ) على إفرادِه دونَ (اشْتِرَاكِهِ، وَ) على استقلالِه دونَ (إِضْمَارِهِ، وَ) على إطلاقِه دونَ (تَقْيِيدِهِ، وَ) على تأصيلِه دونَ (زِيَادَتِهِ، وَ) على تقديمِه دونَ (تَأْخِيرِهِ، وَ) على تأسيسِه دونَ (تَوْكِيدِهِ، وَ) على تبايُنِه دونَ (تَرَادُفِهِ).

(١٠) (وَ) كذا يَجِبُ حمْلُ اللَّفظِ إذا دارَ بينَ نسخِ الحكمِ وبقائِه على (بَقَائِهِ دُونَ نَسْخِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُۥ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦ﴾[2]، فحَصْرُ المُحَرَّمِ في هذه الأربعةِ يَقتضي إباحةَ ما عداها ومِن جُملَتِه السِّباعُ، وقد وَرَدَ نهيُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن أكلِ كلِّ ذي نابٍ مِن السِّباعِ[3]، وعن كلِّ ذي مخلبٍ من الطَّيرِ[4]، فبعضُهم يَقُولُ: إنَّ ذلك ناسخٌ للإباحةِ، وبعضُهم يَقُولُ: لَيْسَ بناسخٍ، والأكلُ مصدرٌ مُضافٌ إلى الفاعلِ، وهو الأصلُ في إضافةِ المصدرِ بنصِّ النُّحاةِ، فيَكُونُ مِثْلَ قولِه تَعالى: ﴿وَمَآ أَكَلَ ٱلسَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾[5] [فيَكُونُ حُكْمُها واحدًا][6].

---

(١) يعني عبارة المختصر: ويجب حمل اللفظ على حقيقته .. إلى قوله: وتباينه.

(٢) الأنعام: ١٤٥.

(٣) رواه البخاري (٥٥٣٠)، ومسلم (١٩٣٢) من حديث أبي ثَعلبةَ الخُشَني رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٤) رواه مسلم (١٩٣٤) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٥) المائدة: ٣.

(٦) ليس في (د).

(إِلَّا لِدَلِيلٍ رَاجِحٍ) يَدُلُّ على خلافِ ما ذُكِرَ أن اللَّفظَ يُحمَلُ عليه، فيُعمَلُ به ويُترَكُ ما ذُكِرَ.

(و) يُحْمَلُ اللَّفظُ إذا احتملَ مَعنيينِ فأكثرَ (عَلَى عُرْفِ مُتكَلِّمٍ) إذا كانَ لـه بذلك عُرفٌ، ويُترَكُ الأصلُ لوجودِ القَرينةِ والدَّليلِ الرَّاجحِ، كالفقيهِ مَثلًا يُرجَعُ إلى عُرفِه مَثلا[1] في كلامِه ومُصطلحاتِه، وكذلك الأصوليُّ، والمُحدِّثُ، والمُفَسِّرُ، ونحوُهم مِن أربابِ العلومِ.

وكذلك إذا سَمِعَ مِنَ الشَّارعِ شَيئًا[2] حَمَلَه على عُرفِه مِن مدلولِ اللَّفظِ، كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لا يَقْبَلُ اللهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طُهُورٍ»[3] فيَجِبُ حَمْلُه على الصَّلَاةِ المعهودةِ في الشَّرعِ، ولو حُمِلَ على الدُّعاءِ لَزِمَ ألَّا يَقبَلَ اللهُ دُعاءً بغيرِ طهورٍ، ولم يَقُلْ به أحدٌ.



(١) ليست في (ع).

(٢) في (ع): شيء.

(٣) رواه مسلمٌ (٢٤٤) مِن حديثِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(الأَحْكَامُ)

لَمَّا فَرَغَ مِن ذِكْرِ ما يُستَمَدُّ منه منَ اللُّغةِ، شَرَعَ في ذِكْرِ ما يُستَمَدُّ مِنه مِن الأحكامِ؛ إذْ لا بدَّ مِن حاكمٍ وحُكْمٍ ومحكومٍ فيه ومحكومٍ عليه، والكلامُ الآنَ في الحُكمِ: (الحُسْنِ وَالقُبْحِ[1]) ويُطلَقُ لثلاثةِ اعتباراتٍ:

أحدُها: (بِمَعْنَى مُلَاءَمَةِ الطَّبْعِ وَمُنَافَرَتِهِ) عقليٌّ، كقولِنا: الصَّوتُ الطَّيِّبُ حَسَنٌ بهذا المعنى، والصوتُ الكريهُ قبيحٌ.

(وَ) أي: والثَّاني: بِمَعْنَى (صِفَةِ كَمَالٍ وَنَقْصٍ) كقولِنا: العِلْمُ حَسَنٌ، والجهلُ قبيحٌ: (عَقْلِيٌّ) بلا نزاعٍ، يَعني يَستقِلُّ العَقلُ بإدراكِهما مِن غيرِ توقُّفٍ على الشَّرعِ.

(وَ) الثَّالثُ: (بِمَعْنَى المَدْحِ وَالثَّوَابِ، وَ) بمَعنى (الذَّمِّ وَالعِقَابِ: شَرْعِيٌّ، فَلَا حَاكِمَ إِلَّا اللهُ تَعَالَى).

(وَالعَقْلُ لَا يُحَسِّنُ وَلَا يُقَبِّحُ، وَلَا يُوجِبُ، وَلَا يُحَرِّمُ) عندَ أكثرِ أصحابِنا، قالَه ابنُ عَقِيلٍ وغيرُه، وذَكَرَه مذهبَ أحمدَ، وأهلِ السُّنَّةِ، والفقهاءِ، والقاضي[2]، وتَعلَّقَ بقولِ أحمدَ: لَيسَ في السُّنَّةِ قياسٌ، وَلَا تُضرَبُ لها الأمثالُ، وَلَا تُدرَكُ بالعقلِ، وإنَّما هو الاتِّباعُ.

(وَلَا يَرِدُ الشَّرْعُ بِمَا يُخَالِفُ) العَقلَ اتِّفاقًا، إلَّا بشرطِ منفعةٍ تَزيدُ في العَقلِ على ذلك الحُكمِ، كذبحِ الحيوانِ، والبطِّ[3]، والفَصدِ[4].

(١) في (د): والقبيح.

(٢) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٢١٨).

(٣) بَطَّ الجُرْحَ والصُّرَّةَ: شَقَّه. ينظر القاموس المحيط (ص٩٥٦).

(٤) فَصَدَ يَفصِدُ فَصْدًا: شَقَّ العِرْقَ. ينظر: القاموس المحيط (ص٦٠٣).

قالَ القاضي[1] والحَلوانيُّ وغيرُهما: (مَا يُعْرَفُ بِبَدَائِهِ العُقُولِ وَضَرُورَاتِهَا) كالتَّوحيدِ، وشُكْرِ المُنعِمِ، وقُبحِ الظُّلْمِ، لا يَجُوزُ أن يَرِدَ الشَّرعُ بخلافِه، وما يُعرَفُ بتوليدِ العقلِ استنباطًا أو استدلالًا، فلا يَمتنِعُ أن يَرِدَ بخِلافِه. انتهى.

مثلُ الأعيانِ المنتفعِ بها الَّتي فيها الخلافُ، فيَصِحُّ أن يرتفِعَ الدَّليلُ والعِلَّةُ، فيرتفعُ ذلك الحُكْمُ، وهذا غيرُ ممتنعٍ، كفروعِ الدِّينِ كلِّها تثبت[2] بأدلَّةٍ، ثمَّ تُنسَخُ الأَدِلَّةُ فيرتفعُ الحُكمُ.

(وَالحَسَنُ وَالقَبِيحُ:

شَرْعًا) أي: يَنقسِمُ الفعلُ الَّذِي هو مُتَعَلَّقُ الحُكمِ إلى:

- حسنٍ باعتبارِ إِذْنِ الشَّارِعِ: وهو (مَا أَمَرَ) اللهُ تَعالى (بِهِ) فشَمِلَ الواجبَ والمُستحبَّ،

- وإلى قبيحٍ باعتبارِ إذنِ الشَّارِعِ، (وَ) هو: (مَا نَهَى) اللهُ تَعالى (عَنْهُ) فيَشْمَلُ الحرامَ، وظاهرُه أنَّه يَشمَلُ المَكروهَ؛ لأنَّ المكروهَ منهيٌّ عنه نهي[3] تنزيه وهذا هو الصَّحيحُ.

(وَ) الحَسَنُ (عُرْفًا) أي: في عُرفِ الشَّرعِ: (مَا لِفَاعِلِهِ فِعْلُهُ،

وَ) القَبيحُ (عَكْسُهُ): وهو ما لَيْسَ لفاعِلِه فِعلُه.

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٢٤٩).

(٢) في (د): ثبتت.

(٣) ليست في د، ع. ومثبتة من التحبير شرح التحرير ٢/ ٧٥٩.

(وَلَا يُوصَفُ فِعْلُ غَيْرِ مُكَلَّفٍ بِحُسْنٍ وَلَا قُبْحٍ[1]) قالَه في «المقنعُ» وغيرِه، وقَطَعُوا به؛ لأنَّ فِعلَ غيرِ المُكَلَّفِ لا يَتَعَلَّقُ به حُكمٌ؛ لأنَّ الأحكامَ إِنَّمَا تَتَعَلَّقُ بأفعالِ المُكَلَّفِينَ، فلا يَدخُلُ تحتَ أحدِ قِسْمَيه وهو الحَسَنُ، وأيضًا فِعْلُه لم يُؤذَنْ فيه شرعًا، فلا يَندَرِجُ تحتَ المأذونِ.

(وَشُكْرُ المُنْعِمِ) مُبتدأٌ ومضافٌ إليه، خبرُه قولُه: «واجبانِ»، والمُنعِمُ: هو اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، عبارةٌ عنِ استعمالِ جميعِ ما أَنعَمَ اللهُ به على العبدِ مِن القُوى، والأعضاءِ الظَّاهرةِ والباطنةِ، المُدرِكةِ، والمُحرِّكةِ، فيما خَلَقَه اللهُ تَعالى لأجلِه، كاستعمالِ النَّظرِ في مشاهدةِ مَصنوعاتِه، وآثارِ رحمتِه، ليُستَدَلَّ على صانِعِها، وكذا السَّمعُ وغيرُه.

(وَمَعْرِفَتُهُ) سبحانَه و(تَعَالَى، وَهِيَ أَوَّلُ وَاجِبٍ لِنَفْسِهِ) جَلَّ وَعَلَا بالنَّظَرِ في الوجودِ والموجودِ على كلِّ مُكلَّفٍ قادرٍ، والمُرادُ معرفةُ وجودِ ذاتِه بصفاتِ الكمالِ فيما لم يَزَلْ ولا يَزالُ، دونَ معرفةِ حقيقةِ ذاتِه وصفاتِه، لاستحالةِ ذلك عقلًا عندَ الأكثرينَ.

إذا عَلِمْتَ ذلك فشُكْرُ المُنعِمِ ومَعرفتُه (وَاجِبَانِ شَرْعًا) لا عقلًا؛ لأنَّ العقلَ لا يُوجِبُ وَلَا يُحَرِّمُ كما تَقَدَّمَ.

تنبيهٌ: قولُه: «وهي أَوَّلُ واجبٍ لنَفْسِه»:

قالَ القاضي، وابنُ حَمْدَانَ، وابنُ مُفْلِحٍ[2]، وجمعٌ: يَجِبُ قَبْلَها النَّظرُ، يَعني في الدَّليلِ، فهو أَوَّلُ واجبٍ لغيرِه. انتهى.

---

(١) في (د، ع): قبيح. والمثبت من «مختصر التحرير» (ص٦٣).

(٢) «أصول الفقه» (١/ ١٦٨).

فلا يَقَعُ النَّظَرُ ولا المعرفةُ ضرورةً على الصَّحيحِ.

(وَفِي قَوْلٍ) للرَّازيِّ[(١)]: (لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا) أي: بينَ الشُّكْرِ ومعرفةِ اللهِ تَعالى (عَقْلًا) فمَن أَوْجَبَ الشُّكْرَ عقلًا أَوْجَبَ المعرفةَ، ومَن لا فلا.

قالَ الأُرْمَوِيُّ: هما مُتلازمانِ.

والقولُ الثَّاني: أنَّ الشُّكرَ فرعُ المعرفةِ.

(وَفِعْلُهُ) سبحانَه و(تَعَالَى وَأَمْرُهُ لَا لِعِلَّةٍ، وَ) لا (حِكْمَةٍ فِي قَوْلٍ) اختارَه كثيرٌ من أصحابِنا.

(وَعَلَيْهِ) أي: على القولِ بإنكارِ فِعلِه تَعالى وأمْرِه لعِلَّةٍ وحكمةٍ (مُجَرَّدُ مَشِيئَتِهِ) تَقَدَّسَ (مُرَجِّحٌ) لإيجادِه فِعلَ ما شاءَه، فإذا شاءَ سُبحانَه شيئًا مِن الأشياءِ تَرَجَّحَ بمُجَرَّدِ تلك الإشاءةِ. ويقولُ القائلُ بهذا عِلَلُ الشَرعِ أماراتٌ[(٢)] محضةٌ، واحتجَّ بأنَّ العِلةَ إنْ كانَتْ قديمةً لَزِمَ مِن قِدَمِها قِدَمُ الفِعلِ، وهو مُحالٌ، وإنْ كانَتْ مُحدَثَةً افْتَقَرَتْ إلى عِلَّةٍ أُخرى، ولَزِمَ التَّسلسُلُ، وهو مرادُ المشايخِ بقَولِهم: كلُّ شيءٍ صَنَعَه، ولا عِلَّةَ لصُنْعِه.

وأُجيبَ: بأنَّ قَولَه: «لو كانَتْ قديمةً لَزِمَ قِدَمُ الفعلِ»، غيرُ مُسَلَّمٍ؛ لأنَّه لا[(٣)] يَلْزَمُ مِن قِدَمِها قِدَمُ المعلولِ، كـ: الإرادةُ قديمةٌ ومُتَعَلَّقُها حادثٌ، ولو كانَتْ حادثةً لم تَفتَقِرْ إلى عِلَّةٍ أُخرى، وإنَّما يَلْزَمُ لو قَالَ: كلُّ حادثٍ مُفْتَقِرٌ إلى عِلَّةٍ، وهم لم يَقولوا ذلك، بل قالوا: يَفعَلُ لحكمةٍ، فإنَّه لا يَلْزَمُ مِن كَوْنِ

---

(١) «المحصول» (١/ ٢٠١).

(٢) في (ع): أمارة.

(٣) ليست في (ع).

الأوَّلِ مُـرادًا لغيرِه كَوْنُ الثَّاني كذلـك، وإذا كانَ الثَّاني مَحبوبًا لم يَجِبْ كَوْنُ الأوَّلِ كذلك، فلا يَتَسَلْسَلُ.

وأيضًا المُنازعونَ يَقولون: كلُّ مخلوقٍ مُرادٌ لنَفْسِه، فلأَنْ يَجُوزَ في بعضِها أنْ يَكُونَ مُرادًا أَوْلى، والتَّسلسُـلُ إنَّمَا يَكُونُ للاسـتقباليِّ[1] فإنَّ الحكمةَ قد تكُـونُ حاصلةً بعدَه، وهي مسـتلزمةٌ لحِكمةٍ أُخرى وهلـمَّ جرًّا، فعلى هذا يَكُونُ فِعلُه وأمْرُه تَعالى لعِلَّةٍ وحِكمةٍ، وحُكِيَ إجماعُ السَّلفِ.

وقال الشَّيخُ: أكثرُ أهلِ السُّنَّةِ على إثباتِ الحِكمةِ والتَّعليلِ. انتهى.

كقولِه تَعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾[2]، وقولِه تَعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ﴾[3]، وقولِـه تَعالـى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾[4] ونظائرِها، ولأنَّه سُـبحانَه حكيمٌ شَرَعَ الأحكامَ لحِكمةٍ ومصلحةٍ؛ لقولِه تَعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾[5].

(وَهِيَ) أي: مشـيئةُ اللهِ **(وَإِرَادَتُهُ)** تَعالى، **(لَيْسَـتَا بِمَعْنَى مَحَبَّتِهِ، وَرِضَاهُ، وَسَخَطِهِ، وَبُغْضِهِ)**.

وذَهَـبَ بعضُهم إلى أنَّ الكُلَّ بمَعنًى واحدٍ، والَّذي عليه السَّـلفُ وعامَّةُ الأئمَّـةِ مِن الفقهاءِ، ومِن أصحـابِ الأئمَّةِ، كالحنفيَّةِ والمالكيَّةِ والشَّـافعيَّةِ وأصحابِنا، والمُحَدِّثينَ والصُّوفيَّةِ، والنُّظَّارِ وغيرِهم: الفَرْقُ.

---

(١) في (ع): للاستقبال.

(٢) المائدة: ٣٢.

(٣) الحشر: ٧.

(٤) البقرة: ١٤٣.

(٥) الأنبياء: ١٠٧.

(فَيُحِبُّ) سُبحانَه: الإيمانَ، والعملَ الصَّالحَ، (وَيَرْضَى: مَا أَمَرَ بِهِ فَقَطْ) وَلَا يَرضى بالكُفرِ والفسوقِ والعصيانِ ولا يُحِبُّه، كما لا يَأْمُرُ به، وإنْ كانَ قد شاءَه، (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لِحكمةٍ[1] (بِمَشِيئَتِهِ) فيكُونُ ما شاءَ لمشيئتِه، فيُحِبُّ تلك الحكمةَ، وإنْ كانَ لا يُحِبُّه، فلم يَفعَلْ قبيحًا مُطلقًا، ولهذا كانَ حَمَلَةُ الشَّرعِ مِن السَّلفِ والخَلَفِ مُتَّفِقِينَ على أنَّه لو حَلَفَ ليَفْعَلَنَّ واجبًا أو مُستحبًّا كقضاءِ دينٍ يَضِيقُ وقتُه، أو عبادةٍ يَضِيقُ وَقتُها، وقال: «إنْ شاءَ اللهُ»، ثمَّ لم يَفْعَلْ؛ لم يَحنَثْ.

(فَائِدَةٌ)

(الأَعْيَانُ) والمُعامَلاتُ (وَالعُقُودُ المُنْتَفَعُ بِهَا قَبْلَ) وُرودِ (الشَّرْعِ) بحُكْمِها مباحةٌ؛ لأنَّ خَلْقَها لا لِحِكمةٍ عَبَثٌ، ولا حِكْمَةَ إلَّا انتفاعُنا بها؛ إذ هو خالٍ عن مفسدةٍ كالشَّاهِدِ، وقد قَالَ اللهُ تَعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾[2]، وقالَ تَعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِىٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِۦ﴾[3]، وقالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ»[4]، وغيرُ ذلك مِن

---

(١) في (ع): لحكمته.

(٢) البقرة: ٢٩.

(٣) الأعراف: ٣٢.

(٤) رواه أبو داودَ (٣٨٠٠) مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

ورواه التِّرمذيُّ (١٧٢٦)، وابنُ ماجه (٣٣٦٧) مِن حديثِ سلمانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قال: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ السَّمْنِ وَالجُبْنِ وَالفِرَاءِ، فقَالَ: «الحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللهُ فِي كِتَابِهِ، وَالحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللهُ فِي كِتَابِهِ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ».

قالَ التِّرمذيُّ: حَسَنٌ غريبٌ، ورجَّحَ وَقْفَه على سلمانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وقالَ في «العِلل الكبير» (٥١٣): سَأَلْتُ محمَّدًا عن هذا الحديثِ فقَالَ: ما أراه محفوظًا.

وضعَّفه شيخي العلَّامةُ الحوينيُّ في «الفتاوى الحديثيَّة» (٣).

الأَدِلَّةِ الشَّرعيَّةِ، وأَوْمَأَ إليه أحمدُ حَيثُ سُئل عن قَطعِ النَّخلِ، قال: لا بأسَ به، لم أسمعْ في قَطعِه شيئًا.

وقيل: لا حُكْمَ لها قبلَ السَّمعِ، قَالَ المجدُ: هذا هو الصَّحيحُ الَّذِي لا يَجُوزُ على المذهبِ غيرُه. انتهى.

فعلى هذا لا إثْمَ بالتَّناوُلِ كفعلِ البهيمةِ، لكنْ لا يُفتى به في الأصحِّ، هذا (إِنْ) فُرِضَ أنَّه (خَلَا وَقْتٌ عَنْهُ) أي: عن الشَّرعِ.

والصَّحيحُ أنَّه لم يَخلُ وقتٌ مِن شرعٍ؛ لأنَّه أوَّلَ ما خَلَقَ آدمَ قَالَ له: ﴿ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ﴾[1] أَمَرَهما ونَهَاهما عَقِبَ خَلْقِهما، فكذلك كلُّ زمانٍ.

(أَوْ) أي: والأعيانُ، والمُعاملاتُ، والعُقودُ المنتفعُ بها، (بَعْدَهُ) أي: بعدَ وُرودِ الشَّرعِ، (وخَلَا) الشَّرعُ (عَنْ حُكْمِهَا) إنْ فُرِضَ ذلك كما تَقَدَّمَ.

قَالَ الخَرَزِيُّ[2]: لم تَخلُ الأممُ مِن حُجَّةٍ[3]، واحتجَّ بقولِه تَعالى: ﴿أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾[4] والسُّدَى: الَّذِي لا يُؤمَرُ ولَا يُنْهى، وقولِه تَعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا﴾[5]، وقوله تَعالى: ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾[6].

---

(١) البقرة: ٣٥.

(٢) في (ع): الجزري. والمثبت من (د)، وهو الموافق لما قيده به ابن السمعاني في «الأنساب» (٥/ ٨٧)، وهو أحمد بن نصر بن مُحَمَّد أبو الحسن الزهري، يعرف بالخرزي. ترجمته في «تاريخ بغداد» (٦/ ٤١٢)، و«طبقات الحنابلة» (٢/ ٢٦٧).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٧٧٦)، و«شرح الكوكب المنير» (١/ ٣٢٣).

(٤) القيامة: ٣٦.

(٥) النحل: ٣٦.

(٦) فاطر: ٢٤.

قالَ القاضي: هذا ظاهرُ روايةِ عبدِ اللهِ فيما خَرَّجَه في محبسه[1]: الحمدُ للهِ الَّذِي جَعَلَ في كلِّ زمانِ فترةٍ مِن الرُّسلِ، بقايا مِن أهلِ العِلمِ. فأخبرَ أنَّ كلَّ زمانٍ فيه قومٌ مِن أهلِ العِلْمِ[2].

(أَوْ لَا) أي: أو لم يَخلُ الشَّرعُ عَن حُكمِ الأعيانِ والمعاملاتِ والعقودِ (وَجُهِلَ) حُكمُها، ويُتَصَوَّرُ ذلك فيمن خُلِقَ ببرِّيَّةٍ ولم يَعرِفْ شرعًا وعندَه فواكهُ وأطعمةٌ.

إذا عَلِمْت ذلك: فالأعيانُ، والمعاملاتُ، والعقودُ (مُبَاحَةٌ بِإِلْهَامٍ، وَ) الإلهامُ: (هُوَ مَا يُحَرِّكُ القَلْبَ بِعِلْمٍ) بعدَ النَّظرِ في الدَّليلِ، (ويَطْمَئِنُّ) القلبُ (بِهِ) أي: بذلك العِلْمِ، حَتَّى (يَدْعُوَ) القَلبُ (إِلَى العَمَلِ بِهِ) أي: بالعِلمِ الَّذي اطمأنَّ القلبُ به، وليس المرادُ الإيقاعُ في القلبِ بلا دليلٍ، بل الهدايةُ إلى الحقِّ بالدَّليلِ، كما قَالَ عليٌّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «**إِلَّا أَنْ يُعْطِيَ اللهُ عَبْدًا فَهْمًا فِي كِتَابِهِ**»[3].

وكانَ شيخُ الإسلامِ البُلْقينيُّ يَقولُ: الفُتوحاتُ الَّتي يُفتَحُ بها على العلماءِ في الاهتداءِ إلى استنباطِ المسائلِ المُشكِلاتِ مِن الأَدِلَّةِ؛ أعظمُ نفعًا وأكثرُ فائدةً مِمَّا يُفتَحُ به على الأولياءِ مِن الاطِّلاعِ على بعضِ الغُيُوبِ، فإنَّ ذلك لا يَحصُلُ به من النَّفعِ مِثْلُ ما يَحصُلُ بهذا، وأيضًا هذا موثوقٌ به لرجوعِه إلى أصلٍ شرعيٍّ، وذلك قد يَضطرِبُ[4].

---

(١) في (ع)، (د): مجلسه. والمثبت من «العدة»، وكذا هو في «المسودة في أصول الفقه» (ص٤٨٦).
(٢) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٢٥٠).
(٣) رواه النَّسائيُّ (٤٧٤٤) سَألْنا عَلِيًّا: هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سِوَى القُرْآنِ؟...
(٤) ينظر: «الغيث الهامع» (ص٦٥٦).

(وَهُـوَ) أي: الإلهـام[1] علـمٌ يَحـدُثُ في النَّفْـسِ المُطمئنَّةِ الزَّكيَّـةِ، قالَه السَّهْرَوَرْدِيُّ في «أماليه»[2].

وَ(فِي قَوْلٍ:) هو[3] (طَرِيقٌ شَرْعِيٌّ) وهو إلهامٌ مِن اللهِ تَعالى لعبادِه، بحَظرِه وإباحتِه، كما أَلْهَمَ أبا بكرٍ وعمرَ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا أشـياءَ وَرَدَ الشَّـرعُ بمُوافقَتِها، كما أَلْهَمَ أبا بكرٍ أنَّ في بطنِ أمِّ عبدٍ جاريةً[4].

قالَ أبو زيدٍ: الإلهامُ: ما حَرَّكَ القلبَ بعِلمٍ يَدعُوكَ إلى العملِ به، مِن غيرِ استدلالٍ به[5]، وَلَا نظرٍ في حُجَّةٍ.

وقـالَ: الَّـذِي عليه جمهورُ العلماءِ: أنَّه خيالٌ لا يَجُـوزُ العملُ به إلَّا عندَ فَقْدِ الحُجَجِ كلِّها، مِن بابِ ما أُبِيحَ عَمَلُه[6] بغيرِ عِلْمٍ[7].



---

(١) قوله: أي الإلهام. ليس في د.

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٧٨٧).

(٣) ليست في (د).

(٤) رواه مالك (٢١٨٩) من حديث عائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا.

(٥) في «تقويم الأدلَّةِ» للدَّبُوسِيِّ. بآية:

(٦) في (ع): علمه. والمثبت من (د)، و«تقويم الأدلَّةِ» للدَّبُوسِيِّ.

(٧) «تقويمُ الأدلَّةِ» للدَّبُوسِيِّ (١/ ٣٩٢).

(فَصْلٌ)

(الحُكْـمُ الشَّـرْعِيُّ) نَصَّ أحمـدُ أنَّه خطابُ الشَّـرعِ وقولُـه، والمرادُ ما وَقَـعَ بـه الخطابُ؛ أي: (مَدْلُولُ خِطَابِ الشَّـرْعِ) وهو الإيجـابُ والتَّحريمُ والإحلالُ، وهو صفةٌ للحاكمِ، فشَمِلَ الأحكامَ الخمسةَ وغيرَها.

تنبيـهٌ: الحُكـمُ نفسُ خطـابِ اللهِ، فالإيجـابُ مَثَلًا هـو: نَفْسُ قـولِ اللهِ تَعالـى: ﴿ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ ﴾[1] وَلَيْـسَ الفعلُ صفةً مِـن القولِ؛ إذِ القـولُ يَتَعَلَّقُ بالمعـدومِ، وهو فعـلُ الصَّلاةِ في المثالِ المذكـورِ، وإذا كانَ الفعلُ معدومًا فصِفَتُـه المتأخِّرةُ عنـه أَوْلَى بالعـدمِ، فالحُكْمُ وهو الإيجابُ مثـلًا له تَعَلُّقٌ بفعلِ المُكَلَّفِ وإنْ كانَ مَعدومًا، فبالنَّظرِ إلى نَفْسِـه الَّتي هي صفةٌ للهِ تَعالى يُسَـمَّى إيجابًا، وبالنَّظرِ إلى ما تَعَلَّقَ به يُسَمَّى وجوبًا، فهما مُتَّحِدانِ بالذَّاتِ مُختلفـانِ بالاعتبارِ، ولهـذا نَرى المُحقِّقينَ تارةً يُعرِّفـونَ الإيجابَ[2] وتارةً يُعَرِّفون الوجوبَ[3] نظرًا إلى الاعتبارينِ.

(وَالخِطَابُ قَوْلٌ) احترُزَ به عن الإشاراتِ والحركاتِ المُفهِمةِ.

وقولُـه: (يَفْهَـمُ مِنْـهُ) أي: مِن ذلك القولِ خَـرَجَ مَن لا يَفهَـمُ، كالصَّغيرِ والمجنونِ؛ إذْ لا يَتَوَجَّهُ إليه قولٌ.

وقولُه: (مَنْ سَـمِعَهُ) ليَعُـمَّ المُواجهةَ بالخطابِ وغيـرَه، وليُخرِجَ النَّائمَ والمُغمى عليه ونحوَهما.

---

(١) الإسراء: ٧٨.

(٢) في (ع): بالإيجاب.

(٣) في (ع): بالوجوب.

وقولُه: (شَيْئًا مُفِيدًا) أَخرَجَ[١] المُهمَلَ.

وقولُه: (مُطْلَقًا) لِيُعَمَّ حالةَ قصدِ إفهامِ السَّامعِ وعَدَمِها.

(وَيُسَمَّى بِهِ) أي: بالخطابِ (الكَلَامُ فِي الأَزَلِ) يَعني يُسَمَّى الكلامُ في الأزلِ خِطابًا (فِي قَوْلٍ).

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: ولقائلٍ أنْ يَقُولَ: إِنَّمَا يَصِحُّ هذا على قِدَمِ الكلامِ الَّذِي هو القولُ[٢]. انتهى.

والقولُ الثَّاني: لا يُسَمَّى خطابًا لعدمِ المُخاطَبِ حينئذٍ، بخلافِ تَسميَتِه في الأزلِ أمرًا ونهيًا ونحوَهما؛ لأنَّ مِثْلَه يَقُومُ بذاتِ المُتكلِّمِ بدونِ مَن يَتَعَلَّقُ به، كما يُقالُ في الوَصِيِّ: أَمَرَ في وَصِيَّتِه ونَهَى، ولا يُقالُ: خاطَبَ.

(ثُمَّ) اعلمْ أنَّ خطابَ الشَّرعِ إمَّا أنْ يَرِدَ: باقتضاءِ الفِعلِ، أو باقتضاءِ التَّركِ، أو بالتَّخييرِ بينَ الفِعلِ والتَّركِ، فـ (إِنْ وَرَدَ:

(١) بِطَلَبِ فِعْلٍ مَعَ جَزْمٍ) وهوُ القطعُ المُقتضِي الوعيدَ على التَّركِ، نحوُ: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾[٣] (فَإِيجَابٌ).

(٢) (أَوْ) أي: وإنْ وَرَدَ بطلبِ فِعلٍ، و(لَا) جَزْمَ (مَعَهُ) أي: مَعَ الطَّلبِ يَقتضي الوعيدَ على التَّركِ، نحوُ: ﴿وَأَشْهِدُوٓاْ إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾[٤] (فَنَدْبٌ).

---

(١) في (ع): خرج.

(٢) «أصولُ الفقهِ» (١/ ١٨٣).

(٣) البقرة: ٤٣، ٨٤، ١١٠، النِّساء: ٧٧، النُّور: ٥٦.

(٤) البقرة: ٢٨٢.

(٣) (أَوْ) أي: إنْ وَرَدَ خطابُ الشَّرعِ (بِطَلَبِ تَرْكٍ) و(مَعَهُ) جزمٌ يَقتضي الوعيدَ على الفعلِ، نحوُ: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَوٰٓا﴾[(١)]، و﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰٓ﴾[(٢)] (فَتَحْرِيمٌ).

(٤) (أَوْ) أي: وإنْ وَرَدَ بطلبِ تركٍ، و(لَا) جَزْمَ (مَعَهُ) يَقتضي الوعيدَ على التَّركِ، كقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ، فَأَحْسَنَ وُضُوءَهُ، ثُمَّ خَرَجَ عَامِدًا إِلَى المَسْجِدِ، فَلَا يُشَبِّكْ بَيْنَ أَصَابِعِه»[(٣)] (فَكَرَاهَةٌ).

(٥) (أَوْ) أي: وإنْ وَرَدَ خطابُ الشَّرعِ (بِتَخْيِيرٍ) بينَ الفعلِ والتَّركِ، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حينَ سُئِلَ عنِ الوُضوءِ مِن لُحومِ الغنمِ: «إِنْ شِئْتَ فَتَوَضَّأْ، وَإِنْ شِئْتَ فَلَا تَوَضَّأْ»[(٤)].

(فَإِبَاحَةٌ)، ولا تَتَقَيَّدُ استفادةُ أدلَّةِ الأحكامِ مِن صريحِ الأمرِ والنَّهيِ، بل تكُونُ بنصٍّ، أو إجماعٍ[(٥)] أو قياسٍ.

والنَّصُّ: إمَّا أنْ يَكُونَ أمرًا، أو نهيًا، أو إذنًا، أو خبرًا بمَعناها، أو إخبارًا بالحُكْمِ، نحوُ: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾[(٦)]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰٓ

---

(١) آل عمران: ١٣٠.

(٢) الإسراء: ٣٢.

(٣) رواه أبو داودَ (٥٦٢)، والتِّرمذيُّ (٣٨٦)، وابنُ ماجه (٩٦٧)، وابنُ حِبَّانَ (٢٠٣٦) مِن حديثِ كعبِ بنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) رواه مسلمٌ (٣٦٠) من حديثِ جابرِ بنِ سَمُرَةَ.

(٥) في د: وإجماع.

(٦) البقرة: ١٨٣.

أَهْلِهَا﴾[١]، «إِنَّ اللهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ»[٢]، ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾[٣].

(وَإِلَّا) بأنْ لمْ يَرِدِ الخطابُ مِثْلَ هذه الصِّيَغِ المُتقدِّمةِ في الأحكامِ الخمسةِ، كالصِّحَّةِ والفسادِ، ونَصبِ الشَّيْءِ سَببًا، أو مانعًا، أو شرطًا، وكونِ[٤] الفعلِ أداءً، أو قضاءً، ورخصةً أو عزيمةً، (فَوَضْعِيٌّ) أي: يَكُونُ مِن خطابِ الوضعِ، لا مِن خطابِ التَّكْلِيفِ المُتقدِّمِ ذِكْرُه.

وقد يَجتمِعُ خطابُ الشَّرعِ وخطابُ الوضعِ في شيءٍ واحدٍ، كالزِّنا، فإنَّه حرامٌ وسببٌ للحدِّ، وقد يَنفرِدُ خطابُ الوضعِ، كأوقاتِ الصَّلاةِ سببُ وُجُوبِ الصَّلاةِ، وقد يَنفَرِدُ خطابُ التَّكْلِيفِ، [كصلاةِ الظُّهرِ مثلًا.

وقالَ في «شرحِ التَّنقيحِ»: ولا يُتَصَوَّرُ انفرادُ خطابِ التَّكْلِيفِ][٥] عن خطابِ الوضعِ؛ إذ لا تكليفَ إلَّا له سببٌ، أو شرطٌ، أو مانعٌ[٦].

(وَالمَشْكُوكُ) قِيلَ: (لَيْسَ بِحُكْمٍ) وهو الصَّحيحُ، والشَّاكُّ لا مذهبَ له، والوقفُ قِيلَ: مذهبٌ، وهو أصحُّ؛ لأنَّه يُفتي به ويَدعو إليه.



---

(١) النِّساء: ٥٨.

(٢) رواه البخاري (٦١٠٨)، ومسلم (١٦٤٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٣) المائدة: ٩٦.

(٤) في (ع): أو كون.

(٥) ليس في (د).

(٦) «شرح تنقيح الفصول» (ص٨١).

(فَصْلٌ)

الفعـلُ الواجبُ: ما اقْتَضَى الشَّـرعُ فِعْلَه اقتضاءً جازمًـا، **والمندوبُ**: ما اقْتَضَـى فِعلَه اقتضـاءً غيرَ جازمٍ، **والحـرامُ**: ما اقتضى الشَّـرعُ تَرْكَه اقتضاءً جازمًـا، **والمكروهُ**: ما اقْتَضَى تَرْكَه اقتضاءً غيرَ جـازمٍ، **والمباحُ**: ما اقْتَضَى الشَّرعُ التَّخييرَ فيه.

وهذه الأشياءُ هي مجالُ الأحكامِ ومُتَعَلَّقَاتُها، وأمَّا الأحكامُ نَفْسُها فهي: الإيجابُ، والتَّحريمُ، والنَّدبُ، والكراهةُ، والإباحةُ.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فـ(**الوَاجِبُ لُغَةً: السَّاقِطُ وَالثَّابِتُ**).

قـالَ في «المصباحُ»: وَجَبَ البَيْعُ وَالحَقُّ يَجِبُ وُجُوبًا وَجِبَةً: لَزِمَ وَثَبَتَ، وَوَجَبَتْ الشَّمْسُ وُجُوبًا: غَرَبَتْ، وَوَجَبَ الحَائِطُ وَنَحْوُهُ: سَقَطَ[1].

(**وَ**) أمَّا الواجبُ (**شَرْعًا**) فلهم فيه حدودٌ كثيرةٌ، قلَّ أنْ تَسْلَمَ مِن خَدْشٍ:

أَولاها: (**مَا ذُمَّ**) شرعًا (**تَارِكُهُ قَصْدًا مُطْلَقًا**).

فقولُـه: «مـا ذُمَّ» هو خيرٌ مِن قـولِ مَن قَالَ: «مـا يُعاقَبُ تارِكُـه»؛ لجوازِ العفـوِ، واحتُرِزَ به عـنِ: المندوبِ، والمكـروهِ، والمباحِ؛ لأنَّـه لا ذَمَّ فيها، والمرادُ بذمِّ تاركِه: أن يَرِدَ في كتابِ اللهِ تَعالى، أو سُـنَّةِ رسولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو إجماعِ الأُمَّةِ ما يَدُلُّ على الذَّمِّ.

وقولُه: «شرعًا»؛ لأنَّ الذَّمَّ لا يَثْبُتُ إلَّا بالشَّرعِ[2]، بخلافِ قولِ المعتزلةِ.

---

(١) «المصباحُ المنيرُ في غريبِ الشَّرحِ الكبيرِ» (٢/ ٦٤٨).

(٢) في (ع): بشرع.

وقولُه: «تاركُه» احترَزَ به عنِ الحرامِ، فإنَّه يُذَمُّ شرعًا فاعلُه.

وقولُـه: «قَصْدًا» فيه تقريرانِ مَوقوفانِ على مُقَدِّمةٍ: وهو أنَّ هذا التَّعريفَ إنَّمَا هو بالحيثيَّةِ؛ أي: الَّذِي بحَيثُ لو تُرِكَ لذُمَّ تاركُه؛ إذْ لو لم يَكُنْ بالحيثيَّةِ لاقْتَضَى أنَّ كلَّ واجبٍ لا بدَّ مِن حُصولِ الذَّمِّ على تَركِه، وهو باطلٌ.

إذا عُلِـمَ ذلك فأحـدُ التَّقريرينِ إنَّمَا يَأتي بالقصدِ؛ لأنَّه شـرطٌ لِصِحَّةِ هذه الحيثيَّةِ؛ إذِ التَّاركُ لا على سبيلِ القصدِ لا يُذَمُّ.

والثَّاني: أنَّه احترَزَ به عمَّا إذا مَضَى مِن الوقتِ قَدْرُ فِعلِ الصَّلاةِ، ثمَّ تَرَكَها بنومٍ، أو نسـيانٍ، وقد تَمَكَّنَ، ومعَ ذلك لا يُذَمُّ شـرعًا تاركُها؛ لأنَّه ما تَرَكَها قصدًا.

وقولُه: «مُطلقًا» فيه تقريرانِ أيضًا موقوفانِ على مُقدِّمةٍ: وهو أنَّ الإيجابَ باعتبـارِ الفاعـلِ قد يكُونُ علـى الكفايةِ، وقد يكُـونُ على العيـنِ، وباعتبارِ المفعـولِ قد يكُونُ مُخيَّرًا، كخصالِ الكفَّارةِ، وقـد يكُونُ مُضَيَّقًا، كالصَّومِ، فـإذا تَرَكَ الصَّلاةَ في أوَّلِ وَقتِها صَـدَقَ أنَّه تَرَكَ واجبًا؛ إذِ الصَّلاةُ تَجِبُ بأوَّلِ الوقتِ، ومعَ ذلك لا يُذَمُّ عليها إذا أَتَى بها في أثناءِ الوقتِ، ويُذَمُّ إذا أَخرَجَها عـن جميعِـه، وإذا تَرَكَ إحدى خصالِ الكفَّارةِ، فقد تـرَكَ ما يَصدُقُ عليه أنَّه واجـبٌ مَـعَ أنَّـه لا ذَمَّ فيه إذا أَتَى بغيـرِه، وإذا تَرَكَ صلاةَ جنـازةٍ فقد تَرَكَ ما صَدَقَ عليه أنَّه واجبٌ، ولا يُذَمُّ عليه إذا فَعَلَه غيرُه.

إذا عُلِـمَ ذلك فأحـدُ التَّقريرينِ أنَّ قولَه: «مُطلقًا» عائـدٌ إلى الذَّمِّ، وذلك لأنَّـه قد تَلَخَّصَ أنَّ الذَّمَّ على الواجبِ المُوَسَّـعِ والمُخيَّرِ وعلى الكفايةِ مِن وجـهٍ دونَ وجهٍ، وأنَّ الذَّمَّ على الواجـبِ المُضيَّقِ والمُحَتَّمِ والواجبِ على

العين[١] مِن كلِّ وجهٍ، فلذلك قال: «مُطلقًا»؛ ليَشمَلَ ذلك كلَّه بشرطِه، ولو لم يَذْكُرْ ذلك لَوَرَدَ عليه مَن تَرَكَ شيئًا مِن ذلك.

والتَّقريرُ الثَّاني: أنَّ «مطلقًا» عائدٌ إلى التَّركِ، والتَّقديرُ: تَركًا مُطلقًا، ليَدخُلَ: المُخيَّرُ، والمُوَسَّعُ، وفرضُ الكفايةِ، فإنَّه إذا تَرَكَ فرضَ الكفايةِ لا يَأثَمُ، وإنْ صَدَقَ أنَّه تاركٌ واجبًا، وكذلك الآتي به آتٍ بالواجبِ، مَعَ أنَّه لو تَرَكَه لم يَأْثَمْ، وإنَّما يَأثَمُ إذا حَصَلَ التَّركُ المُطلَقُ منه ومِن غيرِه، وهكذا في الواجبِ المُخيَّرِ والمُوسَّعِ.

ودَخَلَ فيه أيضًا: الواجبُ المُحَتَّمُ والمُضَيَّقُ [وفرضُ العينِ][٢]؛ لأنَّ كلَّ ما ذُمَّ الشَّخصُ عليه إذا تَرَكَه وَحْدَه ذُمَّ عليه أيضًا إذا تَرَكَه هو وغيرُه.

(وَمِنْهُ) أي: ومِن الواجبِ **(مَا)** أي: واجبٌ **(لَا يُثَابُ)** فاعلُه **(عَلَى فِعْلِهِ)** بمُجرَّدِ الفعلِ، **(كَنَفَقَةٍ وَاجِبَةٍ، وَرَدِّ وَدِيعَةٍ، وَ)** ردِّ **(غَصْبٍ، ونَحْوِهِ)** كرَدِّ عاريَّةٍ **(إِذَا فُعِلَ)** ذلك **(مَعَ غَفْلَةٍ)**.

قالَ الطُّوفِيُّ: الواجبُ: هو المأمورُ به جزمًا، وشرطُه ترتُّب[٣] الثَّوابِ على نيَّةِ التَّقرُّبِ بفِعلِه[٤].

(وَمِنَ المُحَرَّمِ: مَا) أي: مُحَرَّمٌ[٥] **(لَا يُثَابُ)** تَارِكُهُ **(عَلَى تَرْكِهِ)** بمُجَرَّدِ التَّركِ، **(كَتَرْكِهِ)** مُحَرَّمًا **(غَافِلًا)**[٦] عن كَوْنِ تَرْكِه طاعةً، بامتثالِ الأمرِ بالتَّركِ.

---

(١) في (د): المُعَيَّنِ.

(٢) ليس في (د).

(٣) في (د): ترتب. والمثبت من (ع)، و«شرح مُختصَرِ الرَّوضةِ».

(٤) «شرحُ مختصَرِ الرَّوضةِ» (١/ ٣٥١).

(٥) في (ع): حرام.

(٦) قوله: كتركه غافلاً. في «مختصر التحرير» (ص٦٥): كمحرم يخرج من عهدته بمجرد الترك. وفي بعض نسخه الخطية كما هو مثبت عندنا.

قـالَ الطُّوفِيُّ[١]: الحرامُ: المَنْهِيُّ عنه جزمًا، وشَـرطُ ترتيبِ الثَّوابِ على تَرْكِـه نِيَّةُ التَّقرُّبِ به، فتَرتيـبُ الثَّوابِ وعَدَمُه في فعلِ الواجبِ وتَركِ المُحَرَّمِ وعَدمِهما راجعٌ إلى وجودِ شـرطِ الثَّوابِ وهو النِّيَّةُ، لا إلى انقسامِ الواجبِ والحرامِ في نَفسِهما[٢].

فَائِدَةٌ: قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: تنبيهٌ: التَّصرُّفاتُ ثلاثةُ أقسامٍ:

- منهـا مـا لا يُمكِـنُ إلَّا أنْ يُقصَدَ بـه التَّقرُّبُ إلـى اللهِ تَعالـى، كالعبادةِ المَحضةِ.
- ومنها: ما لا يُمكِنُ التَّقرُّبُ به إلى اللهِ تَعالى، وهو النَّظَرُ الأوَّلُ المُفضي إلى إثباتِ العِلمِ بالصَّانعِ.
- ومنهـا: مـا يُمكِنُ التَّقرُّبُ به، كـرَدِّ الوديعةِ ونحوِه، وكـذا المُباحاتُ، كقولِ معاذٍ: أَحْتَسِبُ[٣] نَوْمَتي كما أَحْتَسِبُ[٣] قَوْمتي[٤].

(وَالفَرْضُ لُغَةً:

(١) التَّقْدِيرُ) ومنه قولُه تَعالى: ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾[٥] أي: قَدَّرْتم،

(٢) (وَالتَّأْثِيرُ) قَالَ في «المِصباح»[٦]: فُرْضَةُ القَوْسِ: مَوْضِعُ حَزِّهَا لِلْوَتَرِ.

---

(١) «شرحُ مختصَرِ الرَّوضةِ» (١/ ٣٥١).

(٢) في (د): أنفسهما. والمثبت من (ع)، و«شرح مختصَرِ الرَّوضةِ»

(٣) في (د): احتسبت.

(٤) رواه البخاري (٤٣٤١).

(٥) البقرة: ٢٣٧.

(٦) «المصباحُ المنيرُ في غريبِ الشَّرحِ الكبيرِ» (٢/ ٦٤٨).

(٣) (وَالإِلْزَامُ) والإيجابُ ﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ﴾[١] أي: أَوْجَبَ على نَفْسِه فيهن الإحرامَ.

(٤) (وَالعَطِيَّةُ) قَالَ في «الصِّحـاحُ»: فَرَضْتُ له وافْتَرَضْتُ؛ أي: أَعطَيْتُه، وفَرَضْتُ له في الدِّيوانِ[٢].

(٥) (وَالإِنْـزَالُ) ﴿إِنَّ ٱلَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ﴾[٣] أي: أَنْـزَلَ عليك القرآنَ.

(٦) (وَالإِبَاحَـةُ): ﴿مَّا كَانَ عَلَى ٱلنَّبِىِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ ٱللَّهُ لَهُۥ﴾[٤] أي: فيما أباحَ اللهُ له.

ويَجِيءُ لمعَنى البيانِ: ﴿سُورَةٌ أَنزَلْنَٰهَا وَفَرَضْنَٰهَا﴾[٥] بالتَّخفيفِ.

(وَ) الفرضُ (يُرَادِفُ الوَاجِبَ شَـرْعًا) أي: مُتَّحِـدانِ مَفهومًا؛ إِذِ الاتِّحادُ مَفهومًا هـو مَعنى التَّـرادُفِ، لا المُتَّحِدانِ ذاتًا، كالإنسـانِ والنَّاطقِ، فإنَّهما مُتَّحِـدانِ ذاتًـا مَعَ عـدمِ التَّـرادُفِ، فبينَهما عمـومٌ وخصوصٌ مُطلَـقٌ، فكلُّ مُتَّحِدَينِ مفهومًا مُتَّحِدانِ ذاتًا، ولا عكسُ لغويًّا.

إذا عُلِـمَ ذلـك: فالصَّحيـحُ أَنَّهمـا مُترادفـانِ؛ لقولِـه تَعالى: ﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ ٱلْحَجَّ﴾[٦] أي: أَوْجَبَـه، والأصـلُ تنَاوُلُـه[٧] حقيقـةً، وعدمُ غيـرِه نفيًا للمجازِ والاشتراكِ.

---

(١) البقرة: ١٩٧.

(٢) «الصِّحاحُ تاجُ اللُّغةِ» للجوهريِّ (٣/ ١٠٩٧).

(٣) القصص: ٨٥.

(٤) الأحزاب: ٣٨.

(٥) النُّور: ١.

(٦) البقرة: ٩٧.

(٧) ليست في (د).

(وَ) علـى هـذا (ثَوَابُهُمَا) أي: ثوابُ الفرضِ والواجبِ (سَـوَاءٌ) مِن غيرِ تَفاوُتٍ.

وَقِيـلَ: الفرضُ آكَدُ، وعليه يَجُوزُ أنْ يُقـالَ: بعضُ الواجباتِ أَوْجَبُ مِن بعضٍ.

وفائدتُـه: أنَّـه يُثابُ على أَحَدِهمـا أكثرَ، وأنَّ طريقَ أحدِهمـا مقطوعٌ به، والآخَرُ ظَنٌّ.

(١) (وَصِيغَتُهُمَـا) أي: صيغـةُ الفرضِ، والواجبِ[1] نـصٌّ في الوجوبِ على الصَّحيحِ.

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: «أَوْجَبْتُ» صريحةٌ في الوُجوبِ بإجماعِ النَّاسِ.

قالَ الشَّيخُ في «المُسَـوَّدة»[2]: والأظهرُ أنَّ الفرضَ نَصٌّ، وقولُهم: فَرَضَ القاضـي النَّفَقَةَ وفَرَضَ الصَّداقَ، لا يَخرُجُ عـن مَعنى الوُجوبِ، وإنِ انْضَمَّ إليه التَّقديرُ.

(٢ - ٣) (وَحَتْـمٌ، وَلَازِمٌ) كواجبٍ، فالمحتومُ مِن حَتَمْتُ الشَّـيْءَ أَحْتِمُهُ حَتْمًا، إذا قَضَيْتُه وأَحكَمْتُه، وحَتَمْتُه أيضًا: أَوْجَبْتُه، قاله الجَوْهَرِيُّ[3].

قَـالَ تعالـى: ﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتۡمٗا مَّقۡضِيّٗا﴾[4] أي: واجـبَ الوقـوعِ بأمْـرِه الصَّادقِ، وإلَّا فهو سُبۡحَانَهُۥ وَتَعَالَىٰ لا يَجِبُ عليه شيءٌ، واللَّازمُ بمَعنى الواجبِ، ولا يَقبَلُ التَّأويلَ عندَ الأكثرِ، وهو مِنَ اللُّزُومِ، [وهو لغةً: عدمُ][5] الانفكاكِ

---

(١) في (د): والوجوب.

(٢) «المسودة» (ص٣٠).

(٣) «الصِّحاح» (٥/ ١٨٩٢).

(٤) مريم: ٧١.

(٥) في (ع): وعدم.

عـن الشَّـيءِ، فيُقالُ للواجبِ: لازمٌ ومَلْزومٌ بـه، ونحوُ ذلك، كما في حديثِ الصَّدَقَةِ: «وَمَنْ لَزِمَتْهُ بِنْتُ مَخَاضٍ وَلَيْسَـتْ عِنْدَهُ، أُخِذَ مِنْهُ ابْنُ لَبُونٍ»[١] أي: وَجَبَ عليه ذلك.

(٤) (وَ) كذا (إِطْلَاقُ الوَعِيدِ) يَقتضي الوجوبَ لفعلِ ما تُوُعِّدَ عليه، وهو الصَّحيـحُ، فلا يُقبَلُ تأويلُه؛ لأنَّه خاصَّةُ الواجبِ، ولا تُوجَدُ خاصَّةُ الشَّـيْءِ بدونِه.

[وقالَ القاضـي[٢]: ألفاظُ الوعيدِ تَرِدُ، والمرادُ بـه الوجوبُ والنَّدبُ][٣] قَـالَ اللهُ تَعالـى: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ ٱلَّذِينَ هُمْ عَن صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝٥ ٱلَّذِينَ هُمْ يُرَآءُونَ ۝٦ وَيَمْنَعُونَ ٱلْمَاعُونَ ۝٧﴾[٤] وذلك مندوبٌ إليه، ومعَ ذلك يَقتضي الوجوبَ.

(٥) (وَ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾: نَـصٌّ فِـي الوُجُوبِ) أيضًا، مأخـوذٌ مِن كَتَبَ الشَّـيْءَ إذا حَتَمَه وأَلْزَمَ به، ومنه قولُـه تَعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ﴾[٥]، ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ﴾[٦]، أمَّـا قولُـه تَعالـى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا ٱلْوَصِيَّةُ﴾[٧] الآيـةَ. فقيـلَ: المُـرادُ: وَجَـبَ، وكانَتِ الوصيَّةُ فرضًا ثم نسخت[٨].

---

(١) رواه البخاريُّ (١٤٤٨) من حديثِ أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ لَهُ الَّتِي أَمَرَ اللهُ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَمَنْ بَلَغَتْ صَدَقَتُهُ بِنْتَ مَخَاضٍ وَليستْ عِنْدَهُ، وَعِنْدَهُ بِنْتُ لَبُونٍ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ مِنْهُ ...

(٢) «العدة في أصول الفقه» (١/ ٢٤٢).

(٣) ليست في (د).

(٤) الماعون.

(٥) البقرة: ١٨٣.

(٦) البقرة: ٢١٦.

(٧) البقرة: ١٨٠.

(٨) في د: ونسخت.

وَقِيلَ: المُرادُ بالوَصِيَّةِ: ما كانَ عليه مِن الدَّينِ والوديعةِ ونَحوِهما. وَقِيلَ: المرادُ في اللَّوحِ المحفوظِ، فلا يَكُونُ مِمَّا نَحنُ فيه.

(وَإِنْ كَنَّى الشَّارِعُ عَنْ عِبَادَةٍ بِبَعْضِ مَا فِيهَا) دَلَّ ذلك على فَرضِه، (نَحْوُ) تَسْمِيَةِ الصَّلاةِ قُرآنًا بقولِه: (﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ﴾[1]) وتَسْبِيحًا بقولِه: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ﴾[2]، وكالتَّعبيرِ عنِ الإحرامِ والنُّسُكِ بأخْذِ الشَّعرِ بقولِه: (﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ) وَمُقَصِّرِينَ﴾[3]؛ (دَلَّ عَلَى فَرْضِهِ) أي: فَرضِ المُكَنَّى به، فدَلَّ قولُه: ﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ﴾[4] على فريضةِ القراءةِ في الصَّلاةِ، [ودَلَّ قولُه:][5] ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾[6] الآيةُ على وُجُوبِ التَّسبيحِ فيها، ودَلَّ قولُه: ﴿مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ﴾[7] على فريضةِ الحلْقِ في الحَجِّ؛ لأنَّ العَربَ لا تُكَنِّي إلَّا بالأخصِّ بالشَّيءِ.

(وَمَا لَا يَتِمُّ الوُجُوبُ إِلَّا بِهِ: لَيْسَ بِوَاجِبٍ مُطْلَقًا) إجماعًا، قَدَرَ عليه المُكَلَّفُ كاكتسابِ المالِ للكفَّاراتِ ونَحوِها، أو لم يَقْدِرْ عليه كحُضُورِ العَددِ المُشتَرَطِ في الجُمُعةِ، فإنَّه لا صُنْعَ للمُكَلَّفِ فيه.

(وَمَا لَا يَتِمُّ الوَاجِبُ المُطْلَقُ إِلَّا بِهِ) لا يَخلُو:

- إمَّا أن يَكُونَ جُزءًا للواجبِ المُطلَقِ فواجبٌ اتِّفاقًا؛ لأنَّ الأمرَ بالماهيَّةِ المُرَكَّبةِ أمْرٌ بكُلِّ واحدةٍ مِن أجزائِها ضِمنًا، كالسُّجودِ في الصَّلاةِ، فالأمْرُ بالصَّلاةِ مَثَلًا أمرٌ بما فيها مِن ركوعٍ وسجودٍ وتَشَهُّدٍ، وغيرِ ذلك.

(١) الإسراء: ٧٨.
(٢) ق: ٣٩.
(٣) الفتح: ٢٧.
(٤) الإسراء: ٧٨.
(٥) في (ع): وقوله.
(٦) النَّصر: ٣، الحجر: ٩٩.
(٧) الفتح: ٢٧.

- وإمَّا أنْ يَكُونَ خارجًا عنه، كالسَّبَبِ، والشَّرطِ، (وَهُوَ مَقْدُورٌ لِمُكَلَّفٍ) إذْ غيرُ المقدورِ مِن المُحالِ؛ لأنَّه فردٌ مِن أفرادِه، كالقُدرةِ واليدِ في الكتابةِ؛ لأنَّهما مخلوقانِ للهِ تَعالى، فليسَ ذلك في وُسعِ المُكلَّفِ وطاعتِه؛ (فَوَاجِبٌ) على الصَّحيحِ.

فائدةٌ: قالَ القَرَافِيُّ: فمَعنى قَوْلِنا: «مُطلقًا»؛ أي: أَطْلَقَ الوجوبَ فيه، فيَصِيرُ مَعنى الكلامِ الواجبَ المُطلقَ إيجابُه، ففَرْقٌ بينَ قولِ السَّيِّدِ لعبدِه[1]: اصعَدِ السَّطحَ، وبينَ قولِه: «إذا نُصِبَ السُّلَّمُ اصعَدِ السَّطحَ»، فالأوَّلُ مُطلَقٌ في إيجابِه، فهو موضعُ الخلافِ، والثَّاني مُقَيَّدٌ في إيجابِه بالشَّرطِ، فلا يَجِبُ تحصيلُ الشَّرطِ فيه إجماعًا[2]. انتهى.

تنبيهٌ: ظاهرُ مَن أَوْجَبَه (يُعَاقَبُ) المُكَلَّفُ (بِتَرْكِهِ، وَيُثَابُ بِفِعْلِهِ) لأنَّ الواجبَ هو الَّذي يُعاقَبُ على تَركِه، كما يُثَابُ على فِعلِه.



(١) في (ع): لعبد. والمثبت من (د)، و«شرحُ تنقيحِ الفُصولِ».
(٢) «شرحُ تنقيحِ الفصولِ» (١/ ١٦١).

(فَصْلٌ)

(العِبَـادَةُ: إِنْ لَـمْ) يَكُـنْ لها وقتٌ مُعَيَّـنٌ، بأنْ لـم (يُعَيَّنْ وَقْتُهَـا) مِن قِبَلِ الشَّـارعِ، (لَـمْ تُوصَفْ بِـأَدَاءٍ، وَلَا قَضَـاءٍ، وَلَا إِعَادَةٍ) كالنَّوافِـلِ المُطلَقَةِ مِن صـلاةٍ، وصـومٍ، وصدقةٍ، وحَـجٍّ، ونَحوِها، وسـواءٌ كانَ لها سـببٌ، كتَحيَّةِ المسجدِ، أو لا.

وقد يُوصَفُ ما له سـببٌ بالإعـادةِ، كمَن أتى بذاتِ السَّـببِ مَثلًا مُخْتَلَّةً فتَدَارَكَها حَيْثُ يُمْكِنُه.

(وَإِنْ) عُيِّـنَ وَقتُهـا، و (لَمْ يُحَدَّ كَحَـجٍّ) واجبٍ، (وَكَفَّـارَةٍ) وزكاةِ مالٍ، (تُوصَفْ بِأَدَاءٍ) عُيِّنَ (فَقَطْ) أي: دونَ قضاءٍ، ولو أُخِّرَ عن وَقتِه شرعًا، لعَدمِ تَعيِيـنِ وقتِ الـزَّكاةِ ونحوِها، لوُجوبِهـا عندَ تمامِ الحَوْلِ علـى الفَورِ، وهو وقتُ وُجوبِها، فلو أُخِّرَتْ عنه لغيرِ عُذرٍ، ثمَّ فُعِلَتْ، لم تُسَمَّ قضاءً لوجهينِ:

أحدُهمـا: أنَّ وقتَها غيرُ محـدودِ الطَّرفَينِ، ونحنُ قُلْنـا: القضاءُ هو فِعلُ الواجبِ خارجَ الوقتِ المُقَدَّرِ له شرعًا.

والثَّـاني: أنَّ كلَّ وقتٍ مِـن الأوقاتِ الَّتي يُؤَخَّرُ أداؤُهـا فيها هو مخاطَبٌ بإخراجِهـا فيه، وذلك واجبٌ عليـه، فلو قُلْنا: إنَّ أداءَها في الوقتِ الثَّاني بعدَ تأخيرِها قضاءٌ؛ لَزِمَ مِثْلُ ذلك في الثَّالثِ والرَّابعِ وما بَعدَه، وكذلك الكفَّارةُ، والحجُّ فكأداءٍ على كلِّ حالٍ.

تنبيهٌ: فإنْ قُلْتَ: أنتُم قُلْتُم: الحجُّ لا يُوصَفُ بالقضاءِ، وقد وَصَفْتُموه هنا.

(وَ) الجـوابُ: (إِطْـلَاقُ القَضَـاءِ فِـي حَـجٍّ فَاسِـدٍ؛ لِشَـبَهِهِ بِمَقْضِيٍّ) في

استدراكِه، وذلك أنَّه لَمَّا شَـرَعَ وتَلَبَّسَ بأفعالِه تَضيَّقَ الوقتُ عليه، وذلك كما لو تَلَبَّسَ بأفعالِ الصَّلاةِ مع أنَّ الصَّلاةَ واجبٌ مُوَسَّعٌ.

(وَفِعْلُ صَلَاةٍ بَعْدَ تَأْخِيرِ قَضَائِهَا لا يُسَمَّى قَضَاءَ القَضَاءِ) لِامتناعِه وتَسلسُلِه.

(وَإِنْ حُـدَّ) وقـتُ العِبـادةِ مِـن الطَّرفيـنِ، كالصَّلـواتِ الخَمسِ وسُـنَنِها، (وُصِفَـتْ بِالثَّلَاثَةِ) فـإنْ فُعِلَتْ في وَقتِها المحدودِ مَرَّةً كانَـتْ أداءً، وإلَّا كانَتْ قَضـاءً، وإنْ فُعِلَتْ ثانيًا كانَتْ إعادةً (سِـوَى جُمُعَـةٍ) فإنَّها لو فاتَتْ لا تُوصَفُ بالقضـاءِ، وإنَّما تُصَلَّى ظهـرًا، وتُوصَفُ بالأداءِ وبالإعادةِ إنْ حَصَلَ فيها خللٌ وأَمْكَنَ تَدارُكُها في وقتِها.

إذا عَلِمْتَ ذلك:

(فَالأَدَاءُ: مَا فُعِلَ فِي وَقْتِهِ المُقَدَّرِ لَهُ أَوَّلًا شَرْعًا).

فقولُه: «ما فُعِلَ»: جنسٌ للأداءِ وغيرِه.

وقولُـه: «فِي وَقتِه المُقَـدَّرِ»: يُخرِجُ القضاءَ، وما لم يُقَـدَّرْ له وقتٌ، كإنكارِ المُنكَرِ إذا ظَهَرَ، وإنقاذِ الغريقِ إذا وُجِدَ، والنَّوافلِ المُطلَقَةِ.

وقولُه: «أَوَّلًا»: ليُخرِجَ ما فُعِلَ في وَقتِه المُقَدَّرِ له شرعًا، لكنَّه في غيرِ الوقتِ الَّذِي قُدِّرَ له أَوَّلًا شرعًا، كالصَّلاةِ إذا ذَكَرَها، أو استيقظَ بعدَ خروجِ الوقتِ، فإذا فَعَلَهـا بعدَ ذلك، فهو وقتٌ ثـانٍ[1] لا أَوَّلَ، فلم تَكُنْ أداءً لقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ نَامَ عَنْ صَلاَةٍ أَوْ نَسِـيَهَا، فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَـا؛ فَإِنَّ ذَلِكَ وَقْتُهَا»[2]، ويُخرِجَ

---

(١) في (ع): ثاني.

(٢) رواه مسلمٌ (٦٨٤) من حديثِ أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: قال رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ، أَوْ غَفَلَ عَنْهَا، فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا»، فَإِنَّ اللهَ يَقُولُ: ﴿أَقِمِ الصَّلَوٰةَ لِذِكْرِيٓ﴾.

به أيضًا قضاءُ الصَّومِ، فإنَّ الشَّارعَ جَعَلَ له وقتًا مُقَدَّرًا لا يَجُوزُ تأخيرُه عنه، وهو: مِن حينِ الفَواتِ إلى رمضانَ السَّنَةِ الآتيةِ، فإذا فَعَلَه كانَ قضاءً؛ لأنَّه فَعَلَه في وقتِه المُقَدَّرِ له ثانيًا لا أوَّلًا.

وقولُه: «شرعًا»: ليُخرِجَ ما قُدِّرَ له وقتٌ لا بأصلِ الشَّرعِ، كمَن ضَيَّقَ عليه الموتُ -لعارضٍ ظَنَّه- الفواتَ إنْ لم يُبادِرْ.

(وَالقَضَاءُ: مَا فُعِلَ بَعْدَ وَقْتِ الأَدَاءِ) اسْتِدراكًا، وذلك كفعلِ الصَّلواتِ الخمسِ وسُنَنِها، والصَّومِ بعدَ خروجِ وَقتِها، (وَلَوْ) كانَ التَّأخيرُ (لِعُذْرٍ) سواءٌ (تَمَكَّنَ مِنْهُ) أي: مِن فِعلِه في وَقتِه (كَـ) صومِ (مُسَافِرٍ) ومريضٍ، (أَوْ لَا) يَتَمَكَّنُ مِن فِعلِه في وقتِه:

- إمَّا (لِمَانِعٍ شَرْعِيٍّ، كَحَيْضٍ) ونفاسٍ،
- (أَوْ) لمانعٍ (عَقْلِيٍّ، كَنَوْمٍ) وإغماءٍ، وسُكْرٍ، ونَحوِها.

وعلى كلِّ حالٍ، فالصَّحيحُ الَّذي عليه الجمهورُ: أنَّه بعدَ ذلك إذا زالَ العُذرُ وفُعِلَ كانَ قضاءً، وذلك (لِوُجُوبِهِ عَلَيْهِمْ) حالةَ وجودِ العُذرِ، وحيثُ كانَ واجبًا عليهم حالةَ [وجودِ العُذرِ][1] كانَ فِعلُه بَعدَ زوالِه قضاءً؛ لخروجِ وقتِ الأداءِ، وكَوْنُه قضاءً مبنيٌّ على وُجوبِه عليهم حالَ العُذرِ.

(وَعِبَادَةُ صَغِيرٍ) لم يَبْلُغْ (لَا تُسَمَّى قَضَاءً) إجماعًا لا حقيقةً وَلَا مجازًا، كما لو صَلَّى الصَّلواتِ الفائتةَ في حالةِ الصِّبَا؛ لأنَّه لَيْسَ مأمورًا بذلك شرعًا حَتَّى يَقضِيَ[2] فثوابُ الصَّبِيِّ على عبادتِه مِن خطابِ الوضعِ، (وَلَا) تُسَمَّى عبادةً[3] (أَدَاءً) على الصَّحيحِ، لعَدمِ وجوبِها عليه.

---

(١) في (ع): وجوده. (٢) في (ع): يسمى قضاء. (٣) ليست في (ع).

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ في «فُروعِه»: تَصِحُّ الصَّلاةُ مِن مُمَيِّزٍ نَفلًا، ويُقالُ لِما فَعَلَه: صلاةُ كذا، وفي التَّعليقِ: مَجازًا[١].

(وَالإِعَادَةُ: مَا فُعِلَ) مِن العِبادةِ (فِي وَقْتِهِ المُقَدَّرِ) أي: المحدودِ الطَّرفَينِ (ثَانِيًا) أي: بعدَ فِعلِه أوَّلًا (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ كانَ لخَللٍ في الأوَّلِ، أو لا، لعُذرٍ، أو لا، فيَدخُلُ فيه لو صَلَّى الصَّلاةَ لوقتِها صحيحةً، ثمَّ أُقِيمَتِ الصَّلاةُ[٢] وهو في المسجدِ وصَلَّى، فإنَّ هذه الصَّلاةَ تُسَمَّى مُعادةً.

(وَالوَقْتُ) المُقَدَّرُ لفعلِ العبادةِ:

(١) (إِمَّا) أنْ يَكُونَ (بِقَدْرِ الفِعْلِ) فقط، (كَصَوْمِ) رمضانَ؛ (فَـ) هو الوقتُ (المُضَيَّقُ).

(٢) (أَو) إمَّا أنْ يَكُونَ الوقتُ للعبادةِ (أَقَلَّ) مِن فِعلِها، مِثْلُ أنْ يُوجَبَ عليه أربعُ ركعاتٍ كاملاتٍ في وقتٍ لا يَسَعُها؛ كطرفةِ عينٍ ونحوِه، (فَـ) التَّكْلِيفُ به (مُحَالٌ).

(٣) (أَوْ) إمَّا أنْ يَكُونَ الوقتُ للعبادةِ (أَكْثَرَ) مِن وقتِ فِعلِها، (فَـ) هو الوقتُ (المُوَسَّعُ، كَصَلَاةٍ مُؤَقَّتَةٍ، فَتَتَعَلَّقُ) أي: وجوبُها (بِجَمِيعِهِ) أي: الوقتِ (مُوَسَّعًا أَدَاءً) عندَ أصحابِنا والأكثرِ؛ لقولِه تَعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَوٰةَ﴾[٣] الآيةَ، فهو قيدٌ بجميعِ وَقتِها، وصَلَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ أوَّلَه وآخِرَه، وقَالَ: «الوقتُ ما بَينَهما»[٤].

---

(١) «الفروعُ مع تصحيحِ الفروعِ» (١/ ١١١).

(٢) ليست في (ع).

(٣) الإسراء: ٧٨.

(٤) رواه مسلم (٦١٣) من حديث بُريدة، وفيه: «وَقْتُ صَلاَتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ».

وقالَه له جبْريلُ أيضًا عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ[1]، ولأنَّه لو تَعَيَّنَ جزءٌ لم يَصِحَّ قَبْلَه، وبعدَه قضاءً فيَعصِي، وهو خلافُ الإجماعِ.

(وَ) على هذا (يَجِبُ العَزْمُ) على الفِعلِ أوَّلَ الوقتِ (إِذَا أَخَّرَ)ـهُ، (وَيَتَعَيَّنُ) فِعْلُ العبادةِ (آخِرَهُ) أي: آخِرَ وَقتِها.

(وَيَسْتَقِرُّ وُجُوبُ) فِعلِ العِبادةِ (بِأَوَّلِهِ) أي: بأوَّلِ وَقتِها المُقدَّرِ على الصَّحيحِ، وإن دَخَلَ الوقتُ بقَدرِ تكبيرةٍ؛ لأنَّ دُخولَ الوقتِ سببٌ للوجوبِ، فترَتَّبَ عليه حُكمُه عندَ وجودِه، ولأنَّها صلاةٌ وَجَبَتْ عليه فوَجَبَ قضاؤُها إذا فَاتَتْه، كالَّتي أَمْكَنَ أداؤُها، فعلى هذا لو طَرَأَ مانعٌ على المُكَلَّفِ بعدَ دخولِ الوقتِ بقدرِ تكبيرةٍ: لَزِمَ القضاءُ عندَ زوالِه.

(وَمَنْ أَخَّرَ) الواجبَ المُوَسَّعَ (مَعَ ظَنِّ مَانِعٍ) منه، (كَعَدَمِ البَقَاءِ) بأنْ ظَنَّ أنَّه يَمُوتُ قبلَ أنْ يَبقى مِن الوقتِ زمنٌ يَتَّسِعُ للفعلِ فيه: (أَثِمَ) إجماعًا، لتَضييقِه عليه بظَنِّه، ومِثْلُه إذا ظَنَّتْ حيضًا في أثناءِ الوقتِ وكانَ لها عادةٌ بذلك، أو أُعِيرَ سُتْرةً أوَّلَ الوقتِ فقط، أو مُتوضِّئٌ عَدِمَ الماءَ في السَّفرِ وطهارتُه لا تَبقى إلى آخِرِ الوقتِ، ولا يَرجو وُجودَه، ومستحاضةٌ لها عادةٌ بانقطاعِ دَمِها في وقتٍ يَتَّسِعُ لِفعلِها، فيَتَعَيَّنُ فِعلُ الصَّلاةِ في ذلك الوقتِ في هذه الصُّورِ، ولا يَجوزُ له التَّأخيرُ.

(ثُمَّ إِنْ بَقِيَ) مَن ظَنَّ عَدَمَ البقاءِ (فَفَعَلَهَا) أي: العبادةَ (فِي وَقْتِهَا فَـ) الصَّحيحُ عندَ جماهيرِ العلماءِ أنَّها (أَدَاءٌ) لبقاءِ الوقتِ، ولا عِبْرةَ بالظَّنِّ البَيِّنِ خَطَؤُه.

---

(١) رواه أبو داود (٣٩٣)، والترمذي (١٤٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا، وفيه: «وَالوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ الوَقْتَيْنِ».

(وَمَـنْ لَهُ تَأْخِيرُ)ـها ومـاتَ قَبْلَ الفعلِ، فإنَّها (تَسْـقُطُ بِمَوْتِهِ) عندَ الأئمَّةِ الأربعـةِ؛ لأنَّها لا تَدخُلُهـا النِّيابةُ، فلا فائدةَ في بقائِها في الذِّمَّةِ بخلافِ الزَّكاةِ والحـجِّ، (وَلَمْ يَعْـصِ) بالتَّأخيرِ في الأصحِّ؛ لأنَّـه فَعَلَ ما له فِعلُـه، واعتبارُ سلامةِ العاقبةِ ممنوعٌ؛ لأنَّه غيبٌ فليسَ إلينا.

(وَمَتَى: طُلِبَـتِ) العِبادةُ؛ أي: طُلِبَ فِعلُها (مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ) مِن المُكَلَّفِينَ (بِالـذَّاتِ أَوْ) طُلِـبَ فِعلُهـا (مِـنْ) واحـدٍ (مُعَيَّـنٍ، كَالخَصَائِـصِ) [فإنَّـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُصَّ: بواجباتٍ، ومحظوراتٍ، ومباحاتٍ، وكراماتٍ،

- (فَـ)][(١)] إنْ كانَ الطَّلبُ (مَعَ جَزْمٍ) كالصَّلـواتِ الخمسِ، فالمطلوبُ (فَرْضُ عَيْنٍ): وهو ما تَكَرَّرَتْ مَصلَحَتُه بتكَرُّرِه، فإنَّ مصلحةَ الصَّلواتِ الخمسِ وغيرِهـا: الخُضوعُ للهِ تَعالى، وتعظيمُـه، ومناجاتُه، والتَّذلُّلُ له[(١)]، والمُثولُ بينَ يَدَيْه، وهذه الآدابُ تَكْثُرُ كُلَّما كُرِّرَتِ الصَّلاةُ[(٢)].

- (وَ) إنْ كانَ الطَّلَـبُ (بِدُونِهِ) أي: بدونِ جـزمٍ، كالرَّواتبِ، فالمطلوبُ (سُنَّةُ عَيْنٍ).

(وَإِنْ طُلِبَ الفِعْلُ) أي: طُلِبَ حُصولُه (فَقَطْ:

- فَـ) إنْ كانَ طَلَبُـه (مَعَ جَزْمٍ) كإنقاذِ[(٣)] الغريقِ، وغَسـلِ الميِّتِ، ودَفنِه، ونَحوِها: فالمطلوبُ (فَرْضُ كِفَايَةٍ) وهو ما لا تَتَكَرَّرُ مَصلَحَتُه بتكَرُّرِه، ففرضُ العَينِ وفرضُ الكفايةِ مُتبايِنانِ بتبايُنِ[(٤)] النَّوعينِ.

---

(١) ليست في «د».
(٢) في (ع): الصَّلوات.
(٣) في (ع): كإنجاء.
(٤) في (ع): تباين..

- (وَ) إنْ طُلِبَ حُصولُ الفِعلِ (بِدُونِهِ) أي: بدونِ جزمٍ، كابتداءِ السَّلامِ، فالمطلوبُ (سُنَّةُ كِفَايَةٍ).

(وَهُمَـا) أي: فـرضُ الكفايةِ، وسُـنَّةُ الكفايةِ، أمْـرٌ (مُهِـمٌّ) أي: يُهْتَمُّ به، (يُقْصَدُ حُصُولُهُ) مِن قِبَلِ الشَّـارعِ، فدَخَلَ نحوُ: الحِرَفِ والصِّناعاتِ، (مِنْ غَيْـرِ نَظَـرٍ بِالذَّاتِ إِلَى فَاعِلِهِ) لأنَّ ما مِن فِعلٍ يَتَعَلَّـقُ به الحُكمُ إلَّا ويَنظُرُ فيه الفاعلُ حَتَّى يُثابَ على واجبِه، ومَندوبِه، ويُعاقَبَ على تركِ الواجبِ.

وإنَّما يفترقانِ في كَوْنِ المطلوبِ عَينًا يُختبَرُ فيه الفاعلُ، ويُمتَحَنُ؛ ليُثابَ أو يُعاقَـبَ، والمطلوبُ كفايةً يُقصَدُ حُصُولُه قصدًا ذاتيًّا، وقصدُ الفاعلِ فيه تَبَعٌ لا ذاتِيٌّ.

(وَفَـرْضُ الكِفَايَـةِ) وَاجـبٌ (عَلَى الجَمِيـعِ) عندَ الأربعـةِ وغيرِهم على الصَّحيحِ.

تنبيـهٌ: إذا قُلْنـا إنَّـه يَتَعَلَّقُ بالجميـعِ فهل مَعناه أنَّـه يَتَعَلَّقُ بـكلِّ واحدٍ أو بالجميعِ مِن حَيْثُ هو جميعٌ؟

مُقتضـى كلام البَاقِلَّانِـيِّ الأَوَّلُ، وظاهـرُ كلامِ الأكثريـنَ الثَّـاني، فمَعنى الأوَّلِ أنَّ كُلَّ مُكَلَّـفٍ مُخاطَـبٌ بـه، فـإذا قامَ بـه بعضُهم سَـقَطَ عن غيرِهم رخصةً وتخفيفًا؛ لحصولِ المقصودِ.

ومَعنى الثَّاني: أنَّ الجميعَ مُخاطَبون بإيقاعِه منهم مِن أيِّ فاعلٍ فَعَلَه، ولا يَلْزَمُ على هذا أن يَكُونَ الشَّـخصُ مُخاطَبًا بفعلِ غَيرِه؛ لأنَّا نَقولُ: كُلِّفُوا بما هـو أَعَمُّ مِن فِعلِهم وفِعـلِ غَيرِهم، وذلك مقـدورٌ بتحصيلِه منهم؛ لأنَّ كلًّا قادرٌ عليه، ولو لم يَفعَلْه غيرُه.

وفـرضُ العَينِ المقصودُ مِنـه: امتحانُ كلِّ واحدٍ بما خُوطِبَ به لحصولِ الفِعلِ منه بنَفْسِه.

(وَيَسْـقُطُ الطَّلَبُ الجَازِمُ) بفعلِ مَن يَكفي، (وَ) يَسـقُطُ (الإِثْمُ: بِفِعْلِ مَنْ يَكْفِـي) في فَـرضِ الكفايـةِ إجماعًا؛ لأنَّ المقصـودَ مِنه الفعلُ، وقـد وُجِدَ، ويَكفي في سُـقُوطِه: غَلَبَةُ الظَّنِّ، فإذا غَلَبَ على ظَنِّ طائفةٍ أنَّ غيرَها قامَ به: سَقَطَ عنها.

(وَيَجِبُ) فَرضُ الكفايةِ عَيْنًا (عَلَى مَنْ ظَنَّ أَنَّ غَيْرَهُ لا يَقُومُ بِهِ) لأنَّ الظَّنَّ مَناطُ التَّعبُّدِ.

(وَإِنْ فَعَلَهَ) أي: فَعَلَ فَرضَ الكفايةِ (الجَمِيعُ مَعًا) أي: غيرَ مُرَتَّبٍ، (كَانَ فَرْضًا) في حقِّ الجميعِ لعدمِ التَّمييزِ.

(وَفَـرْضُ العَيْـنِ أَفْضَلُ) مِن فـرضِ الكفايةِ على الصَّحيـحِ؛ لأنَّ فرضَ العَينِ أهمُّ، ولذلك وَجَبَ على الأعيانِ.

(وَلَا فَـرْقَ بَيْنَهُمَا) أي: فرضِ الكفايةِ وفرضِ العَيـنِ (ابْتِدَاءً) يَعني على القولِ بأنَّ فرضَ الكفايةِ واجبٌ على الجميعِ، وإنَّما يَفترقانِ في ثاني الحالِ، وهو فرقٌ حُكْمِيٌّ.

(وَيَلْزَمَـانِ) أي: فرضُ الكفايةِ، وفرضُ العَينِ، ولو كانَ وقتُهما مُوَسَّـعًا، (بِشُـرُوعٍ) فيهما في الأظهرِ (مُطْلَقًا) أي: سـواءٌ كانَ فرضُ الكفايةِ: جِهادًا، أو صلاةً على جنازةٍ، أو غيرَهما، ويُؤخَذُ لُزومُه بالشُّـروعِ مِن مسـألةِ حِفظِ القُرآنِ، فإنَّه فرضُ كفايةٍ إجماعًا.

قالَ الإمامُ أحمدُ: ما أشدَّ ما جاءَ فيمَنْ حَفَظِه ثمَّ نَسِيَه.

وَقِيلَ: لا يَلْزَمُ فرضُ الكفايةِ بالشُّروعِ إلَّا في الجهادِ، وصلاةِ الجنازةِ، واختارَ ابنُ الرِّفْعَةِ أنَّه لا يَلزَمُ.

(وَإِنْ طُلِبَ) شيءٌ (وَاحِدٌ مِنْ أَشْيَاءَ، كَخِصَالِ كَفَّارَةِ) يَمِينٍ في قولِه تعالى: ﴿فَكَفَّٰرَتُهُۥٓ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾[1].

(وَنَحْوِهَا) كفِديةِ الأذَى في قولِه تَعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِۦٓ أَذًى مِّن رَّأْسِهِۦ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾[2]، ومثلِ الواجبِ في المئتين مِن الإبلِ أربعُ حِقاقٍ، أو خمسُ بناتِ لَبُونٍ؛ (فَالوَاجِبُ) مِن ذلك (وَاحِدٌ لَا بِعَيْنِهِ) عندَ أكثرِ العلماءِ.

(وَيَتَعَيَّنُ) ذلك الواحدُ (بِالفِعْلِ) على الصَّحيحِ؛ لأنَّه يَجُوزُ التَّكْلِيفُ به عَقلًا، كتكليفِ السَّيِّدِ عَبْدَه بفعلِ هذا الشَّيْءِ أو ذاكَ، على أن يُثِيبَه على أيِّهما فَعَلَ، ويُعاقِبَه بتَرْكِ الجميعِ، ولو أُطلِقَ: لم يُفهَمْ وُجوبُهما، والنَّصُّ دَلَّ عليه؛ لأنَّه لم يُرِدِ الجميعَ، ولا واحدًا بعينِه لأنَّه خيَّرَه، ولو أَوْجَبَ التَّخييرُ الجميعَ لوَجَبَ [عِتْقُ الجميعِ][3] إذا وَكَّلَه في إعتاقِ أحدِ عَبْدَيْه.

تنبيهٌ: قَالَ ابنُ الحاجبِ[4]: مُتَعَلَّقُ الوجوبِ هو القَدْرُ المُشتَرَكُ بينَ الخصالِ، وَلَا تخييرَ فيه؛ لأنَّه واحدٌ، وَلَا يَجُوزُ تركُه، ومُتَعَلَّقُ التَّخييرِ خُصُوصِيَّاتُ الخصالِ الَّتي فيها التَّعدُّدُ، وَلَا وُجوبَ فيها.

---

(١) المائدة: ٨٩.

(٢) البقرة: ١٩٦.

(٣) ليس في (د).

(٤) «منتهى الوصول» (ص٣٥).

فائـدةٌ: تَخييرُ المُسـتنْجِي بيـنَ: الماءِ، والحَجَرِ، والنَّاسِـكِ بيـنَ: الإفرادِ، والتَّمتُّـعِ، والقِـرانِ، ونحوِ ذلك؛ لَيْـسَ مِمَّا نحنُ فيه؛ لأنَّه لم يَـرِدْ تَخْيِيرٌ بلفظٍ وَلَا بمَعناه.

(وَإِنْ كَفَّرَ) المُخَيَّرُ (بِهَا) أي: بالأشياءِ المُخَيَّرِ بها كُلِّها، أو بأكثرَ مِن واحدٍ:

- (مُرَتَّبَةً) أي: شـيئًا بعدَ شيءٍ، (فَالوَاجِبُ الأَوَّلُ) أي: المُخرَجُ أوَّلًا؛ لأنَّه الَّذِي أَسْقَطَ الفرضَ، والَّذي بَعدَه لم يُصادِفْ وُجوبًا في الذِّمَّةِ، ولا يَجِبُ أكثرُ مِن واحدةٍ إجماعًا.
- (وَ) إذا كَفَّـرَ بها (مَعًا) في وقـتٍ واحدٍ، ويُتَصَوَّرُ ذلك بـأنْ يَكُونَ قد بَقِيَ عليه مِن الصَّومِ يومٌ، ووَكَّلَ في الإطعامِ والعتقِ.

قالَ في «شـرحِ الأصلِ»[١]: قُلْتُ: وأَوْلَى مِنهـا في[٢] كفَّارةِ اليمينِ بأنْ يُوَكِّلَ شخصًا يُطعِمُ ويَكْسُو ويُعتِقُ هو في آنٍ واحدٍ، أو يُوَكِّلَ في الكُلِّ ويَفعَلَ في وقتٍ واحدٍ[٣] (أُثِيبَ ثَوَابَ وَاجِبٍ عَلَى أَعْلَاهَا) وهو العِتقُ (فَقَطْ) وتَرجيحُ الأعلى لكَـوْنِ الزِّيادةِ فيه لا يَليـقُ بِكَرَمِ اللهِ تَعالى تَضْيِيعُها علـى الفاعلِ مع الإمكانِ، وقَصْدُهـا بالوجـوبِ وإنِ اقْتَرَنَ به آخَـرُ، ولا يَنْقُصُه ما انْضَـمَّ إليه، ولا يُثابُ ثوابَ الواجبِ على كلِّ واحدٍ إجماعًا.

(كَمَـا لَا يَأْثَمُ) على الكُلِّ (إِذَا[٤] تَرَكَهَا) كُلَّها؛ لأنَّ الكلَّ لَيْسَ بواجبٍ حَتَّى يَأْثَـمَ عليه إذا تَرَكَه، (سِـوَى) يَعنـي يَأْثَمُ (بِقَدْرِ) عقابِ أَدناهـا إذا تَرَكَها كُلَّها، (لَا) أنَّـه (نَفْسُ عِقَابِ أَدْنَاهَا فِي قَوْلٍ) للقاضيَيْنِ أبي يَعلى وأبي الطَّيِّبِ، وقالَ غيرُهما: يُعاقَبُ على الأدنى؛ لأنَّ الوجوبَ يَسقُطُ به.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٨٩٨).

(٢) في «التَّحبير شرح التَّحرير»: من.

(٣) ليست في د، ع. ومثبتة من «التحبير».

(٤) في «مختصر التحرير» (ص٧٠): لو.

وقالَ أبو الخَطَّابِ، وابنُ عَقِيلٍ: يُثابُ على واحدٍ ويَأْثَمُ به.

(تنبيهٌ: العِبَادَةُ) هي (الطَّاعَةُ) قَالَ القاضي: العِبَادَةُ كُلُّ ما كَانَ طَاعَةً للهِ، أَوْ قُرْبَةً إِلَيْهِ، أَوِ امْتِثَالًا لِأَمْرِهِ، ولا فرقَ بينَ أَنْ يَكُونَ فِعلًا، أو تَركًا،

فالفعلُ: كالوُضوءِ، والغُسلِ، والزَّكاةِ، وقضاءِ الدَّينِ.

والتَّـركُ: كتَركِ الزِّنا، والرِّبا، وتَركِ أكلِ المُحَرَّماتِ، وشُـربِها، فأمَّا التَّركُ فـلا يَحتَاجُ إلى نِيَّةٍ، بمَنْزِلَةِ ردِّ المغصوبِ وإطلاقِ المُحرِمِ الصَّيْدَ[1] وغسـلِ الطِّيـبِ عن بدنِه وثَوْبِه؛ لأنَّ ذلك كُلَّه طريقُه التَّركُ، فإنَّ العبادةَ في تَجنُّبِه فإذا أصابَتْـه، لم يُمْكِنْ تَركُه إلَّا بالفعلِ كانَ طريقُـه التَّركَ، فيُخالِفُ الوضوءَ لأنَّه فِعلٌ مُجَرَّدٌ لَيْسَ فيه تركٌ[2].

(وَالطَّاعَةُ): هي (مُوَافَقَةُ الأَمْرِ) أي: فِعلُ المأمورِ به على وِفاقِ الأمرِ به.

قـالَ القاضـي: حَدُّ الأمرِ مـا كانَ المأمورُ بـه مُمْتَثِلًا، وَلَيْـسَ حَدُّه ما كانَ طاعةً؛ لأنَّ الفِعلَ يَكُونُ طاعةً بالتَّرغيبِ في الفِعلِ وإنْ لم يَأْمُرْ به، كقولِه: مَن صَلَّى غَفَرْتُ له، ومَن صامَ فقد أَطاعَني، وَلَا يَكُونُ ذلك أَمْرًا[3].

(وَالمَعْصِيَةُ: مُخَالَفَتُهُ) أي: مُخالفةُ الأمرِ بارتكابِ ضِدِّ ما كُلِّفَ به.

(وَكُلُّ قُرْبَـةٍ طَاعَةٌ) فهي أخصُّ مِن الطَّاعةِ؛ لاشـتِراطِ قَصـدِ التَّقرُّبِ فيها إلى اللهِ تَعالى على وَفْقِ أمْرِه أو نَهْيِه، (وَلَا عَكْسَ) أي: وليسَ كلُّ طاعةٍ قُربةً؛ لعَدمِ اشتِراطِ قَصدِ القُربةِ فيها.

---

(١) ليست في (د).

(٢) «العدة في أصول الفقه» (١/ ١٦٣).

(٣) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص٤٤).

(فَصْلٌ)

(الحَرَامُ: ضِدُّ الوَاجِبِ) باعتبارِ تَقسيمِ أحكامِ التَّكْلِيفِ، وإلَّا، فالحرامُ في الحقيقةِ: ضِدُّ الحلالِ، قَالَ اللهُ تَعالى: ﴿فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَٰلًا﴾[1]، وقالَ تَعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا۟ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ ٱلْكَذِبَ هَٰذَا حَلَٰلٌ وَهَٰذَا حَرَامٌ﴾[2].

(وَهُوَ) أي: حَدُّ الحرامِ: (مَا ذُمَّ فَاعِلُهُ) احْتُرِزَ بالذَّمِّ عنِ: المكروهِ، والمندوبِ، والمباحِ؛ إذ لا ذَمَّ فيها، وبقولِه: «فاعلُه»: عنِ الواجبِ؛ فإنَّه يُذَمُّ تاركُه لا فاعلُه، والمُرادُ الَّذِي مِن شأنِه أن يُذَمَّ فاعلُه ولو تَخَلَّفَ، كمَن وَطِئَ أجنبيَّةً يَظُنُّها زوجتَه، (وَلَوْ قَوْلًا) كالغيبةِ والنَّميمةِ ونحوِهما، (وَ) لو (عَمَلَ قَلْبٍ) كالحسدِ، والحقدِ، والنِّفاقِ، ونحوِها.

وقولُه: (شَرْعًا): مُتَعَلِّقٌ بـ«ذُمَّ».

(وَيُسَمَّى) الحرامُ: (مَحْظُورًا، وَمَمْنُوعًا، وَمَزْجُورًا، وَمَعْصِيَةً، وَذَنْبًا، وَقَبِيحًا وَسَيِّئَةً، وَفَاحِشَةً، وَإِثْمًا) فهذه عشرةُ أسماءٍ للحرامِ، وزِيدَ عليها زَجْرًا ومُحَرَّمًا، لكنْ يَشْمَلُها لفظُ الحرامِ والمزجورِ؛ لأنَّهما مِن مادَّتِهما وزِيدَ أيضًا: حَرَجًا، وتَحريجًا، وعُقُوبةً، وإنَّما سُمِّيَتْ بذلك لأنَّها تترَتَّبُ على فِعلِه، فلهذا التَّقريرِ تَصِحُّ تسميتُه بذلك، فيُسَمَّى مَحظورًا مِن الحَظْرِ وهو المنعُ، فسُمِّيَ الفعلُ بالحُكمِ المُتَعَلِّقِ به.

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: والمعصيةُ فعلُ ما نَهَى اللهُ تَعالى عنه[3]. انتهى.

وسُمِّيَ معصيةً؛ لنَهْيِه تَعالى عنه، وسُمِّي ذنبًا؛ لتَوَقُّعِ المؤاخَذةِ عليه.

---

(١) يونس: ٥٩. (٢) النَّحل: ١١٦.

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٩٤٨).

(وَيَجُوزُ النَّهْيُ عَنْ وَاحِدٍ لا بِعَيْنِهِ، كَمِلْكِهِ أُخْتَيْنِ وَوَطْئِهِمَا) يَعني كوَطْئِه واحدةً بعدَ واحدةٍ قبْلَ تحريمِ الأُولى، فإنَّه يَحرُمُ وطءُ إحداهما قبلَ تحريمِ الأُخرى، فهو ممنوعٌ مِن إحداهما لا بعينِها، وكما لو أَسْلَمَ على أكثرَ مِن أربعِ نسوةٍ وأَسْلَمْنَ معَه، أو كُنَّ كتابيَّاتٍ، فإنَّه ممنوعٌ مِن الزَّائدِ عنِ الأربعِ لا بعَينِه، فيَكُونُ النَّهيُ عنْ واحدٍ على التَّخييرِ.

(وَلَهُ فِعْلُ أَحَدِهِمَا) على التَّخييرِ؛ لأنَّ هذه المسألةَ كمسألةِ الواجبِ المُخيَّرِ، إلَّا أنَّ التَّخييرَ هنا في التَّركِ، وهناك في الفِعلِ، فكما أنَّ للمُكَلَّفِ أنْ يَأتيَ بالجميعِ، وأنْ يَأتيَ بالبعضِ ويَتْرُكَ البعضَ الباقيَ في الواجبِ المُخَيَّرِ، له أنْ يَتْرُكَ الجميعَ، وأن يَتْرُكَ البعضَ دونَ البعضِ هنا عندَ أصحابِنا والأكثرِ، وكما لا يَجُوزُ له الإخلالُ بجميعِها، بل عليه فعلُ شيءٍ منها في الواجبِ المُخَيَّرِ، لا يَجُوزُ له الإخلالُ بالتَّركِ جميعًا هنا، بل يَجِبُ عليه تركُ شيءٍ منها، ولأنَّه اليقينُ والأصلُ.

(وَلَوِ اشْتَبَهَ مُحَرَّمٌ بِمُبَاحٍ) كمَيْتَةٍ بمُذَكَّاةٍ: (وَجَبَ الكَفُّ) عنهما، إحداهما بالأصالةِ، والأُخرى بعارضِ الاشتباهِ، (وَلَا يَحْرُمُ المُبَاحُ) أكثرُ ما فيه أنَّه اشْتَبَه، فمَنَعْناه لأجلِ الاشتباهِ، لا أنَّه مُحَرَّمٌ، فإذا تَبَيَّنَ زالَ ذلك، فوُجُوبُ الكفِّ ظاهرًا، لا يَدُلُّ على شُمولِ التَّحريمِ، ولهذا لو أَكَلَهما لم يُعاقَبْ، إلَّا على أكلِ مَيتةٍ واحدةٍ.

فَرْعٌ: لَوْ طَلَّقَ إحدى امْرأَتَيْه مُبْهَمَةً أو مُعَيَّنَةً وأُنْسِيَها: وَجَبَ الكفُّ إلى القُرعةِ نصًّا.

(وَفِي الشَّخْصِ الوَاحِدِ: ثَوَابٌ، وَعِقَابٌ) كنوعِ الآدميِّ؛ لأنَّه يَعمَلُ

الحَسَناتِ والسِّيِّئاتِ، فتُكتَبُ له الحسناتُ، وأمَّا السَّيِّئاتُ فإنْ تابَ منها غُفِرَتْ، وكذا إنْ اجْتَنَبَ[1] الكبائرَ على الصَّحيحِ، وإلَّا فهو تحتَ المشيئةِ.

(وَالفِعْلُ الوَاحِدُ:

(١) بِالنَّوْعِ) كالسُّجودِ مَثَلًا (مِنْهُ وَاجِبٌ، وَ) منه (حَرَامٌ) باعتبارِ أشخاصِه، (كَسُجُودِ)ه (للهِ) تَعالى (وَلِغَيْرِهِ) لِتَغايُرِهما بالشَّخصيَّةِ، فلا استلزامَ بينَهما، فإنَّ السُّجودَ نوعٌ مِن الأفعالِ ذُو أشخاصٍ كثيرةٍ، فيَجُوزُ أن يَنقَسِمَ إلى واجبٍ وحرامٍ، فيَكُونُ بعضُ أفرادِه واجبًا، كالسُّجودِ للهِ، وبعضُها حرامًا كالسُّجودِ للصَّنَمِ، وَلَا امتناعَ مِن ذلك.

(٢) (وَ) الفعلُ الواحدُ (بِالشَّخْصِ) فيه تفصيلٌ: تارةً يَكُونُ له جهةٌ واحدةٌ، وتارةً يَكُون له جِهتانِ.

- (فَمِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ: يَسْتَحِيلُ كَوْنُهُ وَاجِبًا حَرَامًا) لتَنَافِيهِما.

قالَ عَضُدُ الدِّينِ: فلوِ اتَّحَدَ الواحدُ بالشَّخصِ، بأنْ يَكُونَ الشَّيْءُ الواحدُ مِن الجهةِ الواحدةِ واجبًا حرامًا معًا، فذلك مستحيلٌ[2] قطعًا، إلَّا عندَ مَن يُجَوِّزُ تكليفَ المُحالِ، وقد مَنَعَه بعضُ مَن يُجَوِّزُ ذلك نَظَرًا إلى أنَّ الوُجوبَ يَتَضَمَّنُ جوازَ الفِعلِ، وهو يُناقِضُ التَّحريمَ[3].

- (وَ) الفعلُ الواحدُ بالشَّخصِ (مِنْ جِهَتَيْنِ، كَصَلَاةٍ فِي مَغْصُوبٍ) مِن سُتْرَةٍ، أو بُقْعَةٍ، (لَا) يَستحيلُ كَوْنُه واجبًا حرامًا، (وَلَا تَصِحُّ) الصَّلاةُ فيه،

---

(١) في (ع): اجتنبت.

(٢) في (ع): مستحيلاً.

(٣) «شرح مختصر ابن الحاجب» (٢/ ٢٠٤).

(**وَلَا يَسْقُطُ الطَّلَبُ بِهَا، وَلَا عِنْدَهَا**) أي: عندَ فِعلِها؛ لأنَّ تعلُّقَ الوجوبِ والحُرمةِ بِفِعلِ المُكَلَّفِ، وهما مُتلازمانِ في هذه الصَّلاةِ، فالواجبُ مُتَوَقِّفٌ على الحرامِ، وما لا يَتِمُّ الواجبُ إلَّا به واجبٌ.

فالحرامُ واجبٌ، وهو تكليفٌ بالمُحالِ، وأيضًا متى أَخَلَّ مُرتكبُ النَّهيِ بشرطِ العبادةِ أَفْسَدَها، ونِيَّةُ التَّقرُّبِ بالصَّلاةِ شرطٌ، والتَّقرُّبُ بالمعصيةِ مُحالٌ، ولأنَّ مِن شرطِ العبادةِ: إباحةُ الموضعِ، وهو مُحَرَّمٌ؛ فهو كالنَّجسِ.

وقالَ القاضي أبو بكرٍ ابنُ البَاقِلَّانِيِّ، والفخرُ الرَّازيُّ: يَسقُطُ الفرضُ عِندَها لا بها[1].

قالَ في «المحصولُ»: لأنَّ السَّلَفَ أَجمَعُوا على أنَّ الظَّلَمَةَ لا يُؤمَرُونَ بقضاءِ الصَّلاةِ المُؤَدَّاةِ في الدَّارِ المغصوبةِ، ولا طريقَ إلى التَّوفيقِ بينَهما إلَّا بما ذَكَرْناه[2]. انتهى.

قالَ الصَّفِيُّ الهِنْدِيُّ: الصَّحيحُ أنَّ القاضيَ إِنَّمَا يَقُولُ بذلك لو ثَبَتَ القولُ بصِحَّةِ الإجماعِ على سُقُوطِ القضاءِ، فإذا لم يَثْبُتْ ذلك فلا يَقُولُ بسُقُوطِ الطَّلَبِ بها ولا عندَها[3]. انتهى.

ولا إجماعَ في ذلك لعدمِ ذِكْرِه ونَقْلِه، كيف وقد خالفَ الإمامُ أحمدُ[4] رَحِمَهُ اللهُ تَعالى ومَن مَعَه، وهو إمامُ النَّقلِ وأعلمُ بأحوالِ السَّلفِ.

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٩٥٥).
(٢) «المحصولُ» للرَّازيِّ (٢/ ٤٨٥).
(٣) «نهايةُ الوُصولِ في دِرايةِ الأصولِ» (٢/ ٦٠٥).
(٤) ليست في (د).

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: قولُ ابنِ البَاقِلَّانِيِّ: «يَسقُطُ الفَرضُ عندَها لا بها» باطلٌ؛ لأنَّ مُسْقِطاتِ الفرضِ محصورةٌ: مِن نَسخٍ، أو عَجزٍ، أو فِعلِ غيرِه[١] كالكفايةِ، وليس هذا منها[٢]. انتهى.

وعنِ الإمامِ أحمدَ روايةٌ: يَحْرُمُ فِعْلُها، وتَصِحُّ، وعليه: لا ثوابَ فيها.

وعنه: إنْ كانَ عالمًا ذاكرًا للغَصْبِ وقتَ العبادةِ: لم تَصِحَّ، وإلَّا: صَحَّتْ.

قُلْتُ: وهذا هو المُفتَى به في المذهبِ، فإنْ كانَ جاهلًا، أو ناسيًا: صَحَّتْ، ذَكَرَه المجدُ إجماعًا.

(وَتَصِحُّ تَوْبَةُ خَارِجٍ) أي: غاصبٍ لمكانٍ مَن غَصَبَهُ حالَ خُروجِه (مِنْهُ) وهو (فِيهِ) قَبْلَ إتمامِ خُروجِه، (وَلَمْ يَعْصِ بِخُرُوجِهِ).

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: لم يَختلفوا أنَّه لا يُعَدُّ واطئًا بنَزْعِه في الإثمِ، بل في التَّكفيرِ، وكإزالةِ مُحْرِمٍ طِيبًا بيَدِه، أو غَصَبَ عَينًا ثمَّ نَدِمَ وشَرَعَ في حَمْلِها على رأسِه إلى صاحِبِها، أو أَرسَلَ صيدًا صادَه مُحْرِمٌ، أو في حَرَمٍ مِن شَرَكٍ، والرَّامي بالسَّهمِ إذا خَرَجَ السَّهمُ عن مَحَلِّ قُدرتِه، وإذا جَرَحَ ثمَّ تابَ والجرحُ ما زالَ إلى[٣] السِّرَايَةِ، ففي هذه المواضعِ ارتفعَ الإثمُ بالتَّوبةِ، والضَّمانُ باقٍ، بخلافِ ما لو كانَ ابتداءُ الفِعلِ غيرَ مُحَرَّمٍ، كخروجِ مُستعيرٍ مِن دارٍ انْتَقَلَتْ عنِ المُعِيرِ، وخروجِ مَن أَجْنَبَ بمسجدٍ، فإنَّه غيرُ آثمٍ اتِّفاقًا.

---

(١) ليست في (د).

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٩٥٧).

(٣) في (ع): في.

فائـدةٌ: قالَ الشَّـيخُ: التَّحقيـقُ أنَّ هذه الأفعـالَ يَتَعَلَّقُ بها حـقٌّ للهِ، وحقٌّ للآدميِّ، فأمَّا حقُّ اللهِ فيَزولُ بمُجَرَّدِ النَّدَمِ، وأمَّا حُقوقُ العِبادِ فلا تَسـقُطُ إلَّا بعـدَ أدائِها إليهم، وعَجزُه عن إيفائِها بعدَ التَّوبةِ لا يُسـقِطُها، بل له أن يَأخُذَ مِن حسناتِ هذا الظَّالمِ في الآخِرَةِ إلى حينِ زوالِ الظُّلمِ وأثَرِه.

(وَالسَّاقِطُ عَلَى جَرِيحٍ) ونَحوِه، كمَن نامَ على سَطحِه فهَوَى سَقفُه مِن تَحتِه على قومٍ، فـ(إِنْ بَقِيَ) السَّاقطُ على الجريحِ ونَحوِه[1] (قَتَلَهُ، وَ) قُتِلَ (مِثْلُهُ) أي: كُفُؤُ الَّذِي سَقَطَ عليه (إِنِ انْتَقَلَ) عمَّنْ سَقَطَ عليه لَزِمَه المُكْثُ؛ لأنَّ الضَّرَرَ لا يُزالُ بالضَّررِ، وَلَا يَضْمَنُ ما تَلِفَ بسُقُوطِه؛ لأنَّه مُلْجَأٌ لم يَتَسَبَّبْ بل:

(١) (يَضْمَنُ) ما تَلِفَ بدوامِ مُكْثِه، أو بانتقالِه.

(٢) (وَتَصِـحُّ تَوْبَتُـهُ إِذَنْ) أي: حـالَ سُـقوطِه علـى الجريـحِ، وَلَا تَقِفُ صِحَّتُهـا على المُفارقـةِ، بل هو مَعَ العزمِ والنَّدمِ تـاركٌ مُقْلِعٌ، كما تَقَدَّمَ عن ابنِ عَقِيلٍ.

(٣) (وَيَحْرُمُ انْتِقَالُهُ) عنه إلى آخَرَ، قال ابنُ عَقِيلٍ[2]: قولًا واحدًا، لأنَّه[3] يَحْصُلُ مبتدئًا بالجنايةِ، كما لو سَقَطَ مِن غيرِ اختيارِه، فحَصَلَ سقوطُه على واحـدٍ، لم يَجُزْ له عندَنـا جميعًا أن يَنتَقِلَ، فيَقِفُ مُتَنَدِّمًـا مُتَمَنِّيًا أن يُخلَقَ له جناحانِ يَطِيرُ بهما، أو يَتَدَلَّى إليه حبلٌ يَتَشَبَّثُ[4] به، فإذا عَلِمَ اللهُ تَعالى ذلك

---

(١) ليست في (د).

(٢) «الواضح في أصولِ الفقهِ» (٥/ ٤٣٣).

(٣) في د، ع: إلا أنه لا. والمثبت من «الواضح» لابن عقيل.

(٤) في (ع): يتثبت.

منـه كانَ ذلـك غايةَ جُهدِه، وصـارَ بعدَ جهدِه كحَجَرٍ أَوْقَعَـه اللهُ تَعالى على ذلك الجريحِ.

تنبيهٌ: فَرَّقَ ابنُ عبدِ السَّلامِ، فقالَ بعدَ فَرضِها في صَغِيرَينِ: الأظهرُ عِندي لزومُ الانتقالِ فيما إذا كانَ الَّذِي سَقَطَ عليه مُسْلِمًا والمنتقَلُ إليه كافرًا [لكنَّه مَعصومٌ لصِغَرٍ](١) أو أمانٍ؛ لأنَّه أخفُّ مَفسَدَةً.

قـالَ: لأنَّ قتلَ أولادِ الكُفَّارِ جائزٌ عندَ التَّتَـرُّسِ بهم، حَيْثُ لا يَجُوزُ ذلك في أطفالِ المسلمينَ(٢).

أمَّا الكافرُ غيرُ المعصومِ فيُنْتَقَلُ إليه قطعًا أو يَلْزَمُه، وهو قولُه: (وَيَلْزَمُ(٣) الأَدْنَـى قَطْعًـا) إنْ كانَ هـو الواقعَ عليـه: لَزِمَه الاسـتمرارُ عليـه، وإنْ كانَ الآخَرَ: لَزِمَ الانتقالُ إليه قطعًا، وهذا مِمَّا لا خلافَ فيه، وعلى قياسِه الزَّانـي المُحصَنُ، واللهُ أعلمُ.



(١) في (د): معصومًا لصِغَرٍ.

(٢) «قواعد الأحكام في مصالح الأنام» (١/ ٩٦).

(٣) في (ع): ويلزمه.

(فَصْلٌ)

(المَنْـدُوبُ لُغَةً: المَدْعُوُّ لِمُهِمٍّ، مِنَ النَّدْبِ وَهُوَ الدُّعَاءُ) لأمْرٍ مُهِمٍّ، ومنه الحديـثُ: «انْتَدَبَ اللهُ لِمَنْ يَخْرُجُ فِي سَـبِيلِهِ»[(١)] أي: أجابَ له طلبَ مغفرةِ ذُنوبِه، يُقالُ: نَدَبْتُه فانْتَدَبَ.

ويُطلَـقُ أيضًا علـى التَّأثيرِ، ومنه حديثُ مُوسـى عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَإِنَّ بِالحَجَرِ نَدَبًا -بفتحِ المُهمَلةِ- سِتَّةً، أَوْ سَبْعَةً، ضَرْبُ مُوسَى»[(٢)] وأصلُه الجرحُ.

وقال الطُّوفِيُّ: النَّدْبُ في الأصلِ مَصدرُ نَدَبْتُه[(٣)] نَدْبًا، والمفعولُ مندوبٌ، وهو المرادُ؛ لأنَّه المقابلُ للواجبِ، ويقالُ له: «نَدْبٌ» إطلاقًا للمصدرِ على المفعولِ مَجازًا[(٤)].

وقالَ في «القاموسُ»: نَدَبَهُ[(٥)] إلى الأَمْرِ، كَنَصَرَهُ: دَعاه، وحَثَّهُ[(٦)].

(وَ) المندوبُ (شَرْعًا: مَا أُثِيبَ فَاعِلُهُ) كسننِ الأفعالِ في الصَّلاةِ، والحَجِّ، وغيرِهما، فخَرَجَ[(٧)] الحرامُ، والمكـروهُ، وخلافُ الأَوْلَى، والمباحُ، (وَلَوْ) كانَ (قَوْلًا) كسُـنَنِ الأقـوالِ في الصَّلاةِ، والصَّومِ والحَـجِّ، وغيرِها، (وَ) لو كانَ (عَمَلَ قَلْبٍ) كالخُشوعِ في الصَّلاةِ، والنِّيَّةِ لِفعلِ الخيرِ، والذِّكرِ.

---

(١) رواه النَّسائيُّ (٣١٢٣).

(٢) رواه مسلمٌ (٣٣٩).

(٣) في «شرح مختصَرِ الرَّوضةِ»: ندبه يندبه.

(٤) «شرحُ مختصَرِ الرَّوضةِ» (١/ ٢٥٣).

(٥) في (د): الندبة. والمثبت من (ع)، و«القاموسُ المُحيطُ».

(٦) «القاموسُ المحيطُ» (ص: ١٣٧).

(٧) في (د): خرج.

وخَرَجَ بقولِه: (وَلَمْ يُعَاقَبْ تَارِكُهُ): الصَّلاةُ المكتوبةُ.

وبقولِه: (مُطْلَقًا) الواجبُ المُخيَّرُ وفرضُ الكفايةِ، كصلاةِ الجنازةِ.

(وَيُسَمَّى) المَندُوبُ: (سُـنَّةً، وَمُسْتَحَبًّا) فَهُوَ مُرَادِفٌ لهما أي: يُساوِيهما في الحدِّ، والحقيقةِ، وإنَّما اختلفَتِ الألفاظُ والمعنى واحدٌ.

قـالَ ابنُ حَمْـدَانَ: (وَ) يُسَـمَّى النَّدبُ (تَطَوُّعًـا، وَطَاعَةً، وَنَفْـلًا، وَقُرْبَةً) إجماعًا. انتهى.

(وَ) يُسَمَّى (مُرَغَّبًا فِيهِ، وَ) يُسَمَّى أيضًا (إِحْسَانًا).

قالَ في «شـرحِ الأصلِ»: ورَأَيْتُ بعضَهم قَيَّدَ قولَه: «إِحْسَانًا» إنْ كانَ نَفْعًا للغيرِ مقصودًا، ورَأَيْتُ في كلامِ الشَّافعيَّةِ أنَّ مِن أسمائِه: الأَوْلَى[1]. انتهى.

فائدةٌ: قالَ الشَّـيخُ أبو طالبٍ مُدَرِّسُ المُسْـتَنْصِرِيَّةِ مِـن أئمَّةِ أصحابِنا في «حاوِيه الكبيرِ»: أنَّ المندوبَ يَنقسِمُ ثلاثةَ أقسامٍ:

أَحدُها: ما يَعظُمُ أجرُه يُسَمَّى سُنَّةً.

والثَّاني: ما يَقِلُّ أجرُه يُسَمَّى نافلةً.

والثَّالثُ: ما يَتَوَسَّطُ في الأَجْرِ بينَ هذينِ، فيُسَمَّى فضيلةً ورغيبةً[2].

وهـو المرادُ بقولِـه: (وَأَعْـلَاهُ) أي: أعلى أسـماءِ المندوبِ: (سُـنَّةٌ، ثُمَّ فَضِيلَةٌ، ثُمَّ نَافِلَةٌ).

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٩٨٠).

(٢) «الحاوي في الفقه» لأبي طالب العبدلياني (١/ ٦٢-٦٣).

ثمَّ قَالَ: وما واظَبَ على فِعلِه غيرَ مُظهِرٍ له؛ ففيه وجهانِ:

أحدُهما: تسميتُه سُنَّةً، نظرًا إلى المواظبةِ.

والثَّاني: تسميتُه فضيلةً، نظرًا إلى تَركِ إظهاره، وهذا كرَكْعتَي الفجرِ[1].

(وَهُوَ) أي: المندوبُ:

(١) (تَكْلِيفٌ) إذ مَعناه: طلبُ ما فيه كُلفةٌ، وقد يَكُونُ أشقَّ مِن الواجبِ، وليسَتِ المشقَّةُ مُنحَصِرةً في الممنوعِ عن نقيضِه حَتَّى يَلْزَمَ أن يكون منه.

(٢) (وَ) المندوبُ (مَأْمُورٌ بِهِ حَقِيقَةً) عندَ أكثرِ أصحابِنا، لدُخُولِه في حدِّ الأمرِ، وانقسامِ الأمرِ إلى: حقيقةٍ، ومجازٍ، وهو مُسْتَدْعًى ومطلوبٌ، قال اللهُ تَعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ﴾[2]، وإطلاقُ الأمرِ عليه في الكتابِ والسُّنَّةِ، والأصلُ الحقيقةُ، ولأنَّه طاعةٌ لامتثالِ الأمرِ، (فَـ)على هذا (يَكُونُ لِلْفَوْرِ) قياسًا على الواجبِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: لكنْ لو لم يَفعَلْه على الفورِ، ماذا يَكُونُ؟ يَحتملُ: ما أَتَى به على وجهِه[3].

(٣) (وَ) ذَهَبَ الأكثرُ أنَّ المندوبَ (لَا يَلْزَمُ بِشُرُوعٍ) فيه، بل هو مُخيَّرٌ فيه بينَ إتمامِه وقطعِه، والأفضلُ إتمامُه بلا نزاعٍ؛ وذلك لأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانَ يَنوي صومَ التَّطوُّعِ ثمَّ يُفطِرُ. رواه مسلمٌ[4] وغيرُه.

---

(١) «الحاوي في الفقه» لأبي طالب العبدلياني (١/ ٦٣).

(٢) النَّحل: ٩٠.

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٢/ ٩٨٩).

(٤) «صحيح مسلم» (١١٥٤) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا، قَالَتْ: قَالَ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ذَاتَ يَوْمٍ «يَا عَائِشَةُ، هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ؟» .. الحديث، وفيه: «قَدْ كُنْتُ أَصْبَحْتُ صَائِمًا».

وأمَّا قولُه تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوٓا۟ أَعْمَـٰلَكُمْ﴾[1] يحملُ على التَّنزيهِ جمعًا بينَ الدَّليلينِ، هذا إنْ لم يُفسَّرْ بُطلانُها بالرِّدَّةِ، بدليلِ الآيةِ الَّتي قَبْلَها، أو أنَّ المُرادَ: فلا تُبْطِلوها بالرِّياءِ، ولا فرقَ بينَ الصَّلاةِ، والصَّومِ، والاعتكافِ، وغيرِها على المذهبِ، (غَيْرُ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ) فيَلْزَمُ إتمامُها لمن شَرَعَ فيهما لوَجهينِ:

أحدُهما: (لِوُجُوبِ مُضِيٍّ فِي فَاسِدِهِمَا) أي: فاسدِ التَّطوُّعِ مِنهما كواجبِه، فإتمامُ صحيحِ التَّطوُّعِ أَوْلَى؛ لأنَّ نَفلَ الحجِّ كواجبِه في الكفَّارةِ، وتقريرُ المَهْرِ بالخَلوةِ معه، بخلافِ الصَّومِ.

(وَ) الثَّاني: (لِمُسَاوَاةِ[2] نَفْلِهِمَا فَرْضَهُمَا، نِيَّةً وَكَفَّارَةً وَغَيْرَهُمَا) كانعقادِ الإحرامِ لازمًا في فَرضِهما ونَفلِهما، فوَجَبَ أنْ يَتساوَيَا في الإتمامِ واللُّزومِ.

(فَرْعٌ)

(الزَّائِدُ عَلَى قَدْرٍ وَاجِبٍ فِي) قيامٍ، و(رُكُوعٍ) وسُجُودٍ، (وَنَحْوِهِ) كقعودٍ: (نَفْلٌ)؛ لجوازِ تَرْكِه مُطلقًا، وهذا شأنُ النَّفلِ.

واسْتَظهرَ القاضي مِن كلامِ أحمدَ الوجوبَ، وأَخَذَه مِن نَصِّه على أنَّ الإمامَ إذا أطالَ الرُّكوعَ، فأَدْرَكَه فيه مسبوقٌ: أدركَ الرَّكعةَ، ولو لم يَكُنِ الكلُّ واجبًا لَمَا صَحَّ ذلك؛ لأنَّه يَكُونُ اقتداءَ مُفترضٍ بمُتَنَفِّلٍ.

وقالَ ابنُ عَقِيلٍ[3]: نصُّ أحمدَ لا يَدُلُّ عندي على هذا المذهبِ، بل يُعطي أحدَ أمرينِ: إمَّا جوازُ ائتمامِ مُفترضٍ بمُتَنَفِّلٍ، ويَحتمِلُ أن يَجْرِيَ

---

(١) محمَّد: ٣٣.

(٢) في (ع): مساواة.

(٣) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ٢٠٧).

مَجْرَى الواجبِ في بابِ الاتِّباعِ خاصَّةً؛ إذِ الاتباعُ قد يُسْقِطُ الواجبَ، كما في المسـبوقِ، ومُصَلِّي الجُمُعةِ مِن امرأةٍ وعبدٍ، ومسـافرٍ، وقد يُوجِبُ ما لَيْسَ بواجـبٍ، كالمسـافرِ المُؤْتَمِّ بمُقيمٍ. وقيـاسُ الزِّيادةِ المُنْفَصِلَـةِ -وهو فِعلُ المِثْلِ- على الزِّيادةِ المُتَّصِلةِ.

(وَمَنْ أَدْرَكَ رُكُوعَ إِمَامٍ) ولو بعدَ طُمأنينةٍ[1] منه: (أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ)؛ لِما تَقَدَّمَ.



(١) في (ع): طمأنينته.

(فَصْلٌ)

(المَكْـرُوهُ ضِـدُّ المَنْـدُوبِ) قالَ ابنُ قاضـي الجبلِ: المَكْـرُوهُ لغةً ضدُّ المَحبُوبِ، أخذًا من الكراهةِ، وَقِيلَ: مِن الكريهةِ، وهي الشِّدَّةُ في الحربِ[1]. انتهى.

وأصلُ الكراهةِ لُغَةً خلافُ الإرادةِ، فمَعنى كراهةِ الشَّرعِ لشيءٍ: إمَّا عدمُ إرادتِـه، أو إرادةُ ضِـدِّه، كما في قولِه تَعالـى: ﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱنۢبِعَاثَهُمۡ فَثَبَّطَهُمۡ﴾[2].

(وَ) المَكروهُ شرعًا: (هُوَ مَا مُدِحَ تَارِكُهُ) فخَرَجَ بما مُدِحَ: المباحُ، فإنَّه لا مَدْحَ فيه وَلَا ذَمَّ، وبقولِه: «تاركُه»: الواجبُ والمندوبُ؛ فإنَّ فاعلَهما يُمدَحُ لا تارِكُهما.

وخرجَ بقولِه: (وَلَمْ يُذَمَّ فَاعِلُهُ): الحرامُ، فإنَّه يُذَمُّ فاعلُه، فإنَّه وإنْ شـارَكَ المكروهَ في المدحِ بالتَّركِ، فإنَّه يُفارِقُه في ذمِّ فاعلِه.

(وَ) المكروهُ (لَا ثَوَابَ فِي فِعْلِهِ) إذا قُلْنا إنَّه لا يُثابُ على فعلِ عبادةٍ على وجهٍ مُحَرَّمٍ، وهو الأصحُّ، وأمَّا إذا قُلْنا: إنَّه يُثابُ عليها؛ فيُثابُ هنا قطعًا.

(وَهُوَ) أي: المكروهُ:

(١) (تَكْلِيفٌ،

(٢) وَمَنْهِيٌّ عَنْهُ حَقِيقَةً) لا مجازًا على الصَّحيحِ، كما أنَّ المندوبَ مأمورٌ به على الصَّحيحِ؛ لأنَّه يُقابِلُه، فهو على وِزانِه.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٠٠٤).

(٢) التَّوبة: ٤٦.

(وَمُطْلَقُ الأَمْرِ لا يَتَنَاوَلُهُ) أي: لا يَتناوَلُ المكروهَ؛ لأنَّ المكروهَ مَطلوبُ التَّركِ، والمأمورُ مطلوبُ الفِعلِ، فيَتنافيانِ.

ولا يَصِحُّ الاستدلالُ لصِحَّةِ طوافِ المُحْدِثِ بقولِه تَعالى: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾[1]، ولا لعَدمِ التَّرتيبِ والمُوالاةِ بقولِه تَعالى في آيةِ الوُضوءِ: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾[2].

(وَهُوَ) أي: المكروهُ (فِي عُرْفِ) أي: في اصطلاحِ (المُتَأَخِّرِينَ: لِلتَّنْزِيهِ) لا للتَّحريمِ، وإنْ كانَ عندَهم لا يَمتنِعُ أن يُطلَقَ على الحرامِ، لكنْ قد جَرَتْ عادتُهم وعُرفُهم أنَّهم إذا أَطلَقُوه أرادوا التَّنزيهَ، وهذا اصطلاحٌ لا مُشَاحَّةَ فيه.

(وَيُطْلَقُ) المكروهُ (عَلَى:

(١) الحَرَامِ) وهو كثيرٌ في كلامِ الإمامِ أحمدَ وغيرِه مِنَ المُتقدِّمينَ، لكنْ لو وَرَدَ عنه الكراهةُ في شيءٍ مِن غيرِ أنْ يَدُلَّ دليلٌ مِن[3] خارجٍ على التَّحريمِ، ولا على التَّنزيهِ، فللأصحابِ فيه وجهانِ:

أحدُهما: المرادُ: التَّحريمُ.

قالَ الخِرَقِيُّ: «ويُكْرَهُ أنْ يُتَوَضَّأَ في آنيةِ الذَّهبِ والفِضَّةِ»[4]. وهو مُحَرَّمٌ، لكنْ قالوا عن كلامِه: إنَّما كانَ مُحَرَّمًا بدليلٍ، وهو قولُه: «وَالمُتَّخِذُ آنِيَةَ الذَّهَبِ وَالفِضَّةِ عَاصٍ وَعَلَيْهِ الزَّكَاةُ»[5]. فهذه قرينةٌ تَدُلُّ على التَّحريمِ.

---

(١) الحج: ٢٩.
(٢) المائدة: ٦.
(٣) ليست في (د).
(٤) «مختصر الخرقي» (ص١٦).
(٥) «مختصر الخرقي» (ص٤٧).

والوجهُ الثَّاني: المُرادُ التَّنزيهُ.

وفيه وجهٌ ثالثٌ: يَرجعُ إلى القرائنِ، وهو أظهرُ الأوجهِ.

وقد قَالَ الإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ: أكرَهُ النَّفخَ في الطَّعامِ، وإدمانَ اللَّحمِ، والخُبزَ الكبارَ[١]. ومرادُه: كراهةُ التَّنزيهِ هنا.

(٢) (وَ) يُطلَقُ المكروهُ على (تَرْكِ الأَوْلَى،

وَ) تَرْكُ الأَوْلَى: (هُوَ تَرْكُ مَا فِعْلُهُ رَاجِحٌ) على تَرْكِهِ (أَوْ عَكْسُهُ) أي: فِعلُ ما تَركُه راجحٌ على فِعلِه، (وَلَوْ لَمْ يُنْهَ عَنْهُ) أي: عن تركِه، (كَتَرْكِ مَنْدُوبٍ) ومنه قولُ الخِرَقِيِّ: «ومَن صَلَّى بلا أذانٍ وَلا إقامةٍ كَرِهْنا له ذلك وَلَا يُعيدُ»[٢]. أي: الأَوْلَى أن يُصَلِّيَ بأذانٍ وإقامةٍ أو بأحدِهما، وإنْ أَخَلَّ بهما: تَرَكَ الأَوْلَى، فتَرْكُ الأَوْلَى مُشارِكٌ للمَكروهِ في حَدِّه، إلَّا أنَّه مَنهيٌّ عنه غيرُ مقصودٍ، والمكروهُ بنَهيٍ مقصودٌ، والمنعُ مِن المكروهِ أقوى مِن المنعِ مِن خلافِ الأَوْلَى.

(وَيُقَالُ لِفَاعِلِهِ) أي: لفاعلِ المكروهِ: (مُخَالِفٌ، وَمُسِيءٌ، وَغَيْرُ مُمْتَثِلٍ) مع أنَّه لا يَأثَمُ فاعلُه على الأصحِّ.

قالَ الإمامُ أحمدُ فيمَن زادَ على التَّشهُّدِ: أساءَ.

وقالَ ابنُ عَقيلٍ فيمَن أُمِرَ بحَجَّةٍ أو عمرةٍ في شهرٍ، ففَعَلَه في غيرِه: أساءَ لمُخالفتِه[٣].

---

(١) قال في المغني ٩/ ٤٣٢: قَالَ الْمَرُّوذِيُّ: سَأَلْت أَبَا عَبْدِ اللهِ، قُلْت: تَكْرَهُ الْخُبْزَ الْكِبَارَ؟ قَالَ: نَعَمْ، أَكْرَهُهُ، لَيْسَ فِيهِ بَرَكَةٌ، إنَّمَا الْبَرَكَةُ فِي الصِّغَارِ..

(٢) «مختصر الخرقي» (ص٢٤).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٠١٢)، و«أصول الفقه» (١/ ٢٣٧).

(فَصْلٌ)

قالَ ابنُ قاضي الجَبلِ: (المُبَاحُ لُغَةً: المُعْلَنُ، وَالمَأْذُونُ) أخذًا مِنَ الإباحةِ وهي: الإظهارُ، والإعلانُ، ومنه باحَ بِسِرِّه[1]. انتهى، ومنه: أَبَحْتُ له الشَّيءَ؛ أي: أَحْلَلْتُه له.

(وَ) المُباحُ (شَـرْعًا): هو (مَا) أي: كلُّ فعلٍ مأذونٍ فيه مِنَ الشَّارعِ[2] (خَلَا مِـنْ مَـدْحٍ وَذَمٍّ) يَعني لا ثـوابَ له على فِعلِـه، ولا عقابَ في تَركِـه، أَخْرَجَ به الواجـبَ، والمندوبَ، والحرامَ، والمكروهَ؛ لأنَّ كلًّا مِنَ الأربعةِ لا يَخلو مِن مدحٍ أو ذمٍّ، إمَّا في الفعلِ وإمَّا في التَّركِ.

وقولُـه: (لِذَاتِهِ) ليَخرُجَ ما تَرَكَ به حرامًا، فإنَّـه يُثابُ عليه مِن تلك الجِهَةِ، ويَخْرُجَ أيضًا ما تَرَكَ به واجبًا، فإنَّه يُذَمُّ مِن تلك الجهةِ.

تنبيـهٌ: المُرادُ بالمَدحِ والذَّمِّ: أن يَرِدَ ما يَـدُلُّ على ذلك بطريقٍ مِن الطُّرقِ، كمدحِ الفاعلِ، أو ذَمِّه، أو وَعدِه، أو وعيدِه، أو غيرِ ذلك.

(وَ) لَيْـسَ المُباحُ جِنسًـا للواجبِ في الأصـحِّ، بل (هُوَ، وَوَاجِـبٌ: نَوْعَانِ لِلْحُكْـمِ) أي: نوعانِ مُنْدَرِجانِ تحتَ جنسٍ، وهو فِعـلُ المُكَلَّفِ الَّذِي تَعَلَّقَ به الحُكمُ الشَّـرعيُّ، وتسميتُه بالحُكمِ مجازًا، ودليلُه أنَّه لو كانَ المُباحُ جِنسًا للواجبِ لَاسْـتلْزَمَ النَّـوعُ -أعني الواجبَ- التَّخييرَ بيـنَ فِعلِه وتَركِه، والثَّاني ظاهرُ الفسادِ، فالمُقَدَّمُ مِثْلُه.

(وَلَيْسَ) المُباحُ (مَأْمُورًا بِهِ) لأنَّ الأمْرَ يَسـتلزِمُ ترجيحَ الفعلِ، ولا ترجيحَ في المُباحِ، ولأنَّ في الشَّريعةِ مُباحًا غيرَ مأمورٍ به إجماعًا.

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٠١٩).

(٢) في (د): الشارح.

(وَلَا مِنْـهُ) أي: وليسَ مِنَ المُباحِ (فِعْلُ غَيْرِ مُكَلَّفٍ) قَالَ القاضي: هو كلُّ فعلٍ مأذونٍ فيه لفاعلِه، لا ثوابَ له على فِعلِه، ولا عقابَ في تَركِه[1].

قالَ الشَّيخُ: فيه احترازٌ مِن فعلِ الصِّبيانِ، والمجانينِ، والبهائمِ.

(وَيُسَمَّى) المُباحُ (طِلْقًا، وَحَلَالًا).

قالَ في «القاموس»: الطِّلْقُ: الحَلالُ[2].

(وَيُطْلَقُ) مُباحٌ على: واجبٍ، ومندوبٍ، ومكروهٍ.

(وَ) يُطلَقُ (حَلَالٌ عَلَى غَيْرِ الحَرَامِ) فيَعُمُّ الأحكامَ الأربعةَ، وهي: الواجبُ، والمندوبُ، والمكروهُ، والمباحُ، فيُقالُ للواجبِ، والمندوبِ، والمكروهِ: مباحٌ، ويُقالُ لهذه الثَّلاثةِ وللمُباحِ: حلالٌ، لكنَّ إطلاقَ المُباحِ على ما اسْتَوَى طَرَفاه هو الأصلُ، قال اللهُ تَعالى: ﴿فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾[3].

(وَالإِبَاحَةُ): شرعيَّةٌ، وعقليَّةٌ،

(١) فـ (إِنْ أُرِيدَ بِهَا خِطَابُ) الشَّرعِ؛ أي: الخطابُ الواردُ مِنَ الشَّرعِ بانتفاءِ الحرجِ مِن الطَّرفينِ؛ (فَـ) هي (شَرْعِيَّةٌ،

(٢) وَإِلَّا) بأنْ أُريدَ بها عدمُ الحرجِ عن الفعلِ؛ فهي (عَقْلِيَّةٌ)؛ لأنَّ الفعلَ قبلَ الشَّرعِ مُتَحَقِّقٌ وَلَا حُكْمَ قَبْلَه.

(وَتُسَمَّى) الإباحةُ (شَرْعِيَّةً بِمَعْنَى:

- التَّقْرِيرِ،

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (١/ ١٦٧).

(٢) «القاموسُ المحيطُ» (ص٩٠٤).

(٣) يونس: ٥٩.

- أَوْ) بمَعْنـى (الإِذْنِ) وليسَـتِ الإباحـةُ بتكليـفٍ، لكـنْ قـالَ المجـدُ في «المُسَـوَّدَةُ»: والتَّحقيقُ في ذلك عِندي أنَّ المباحَ مِن أحكامِ التَّكْلِيفِ، بمَعنى أنَّه يَختَصُّ بالمُكَلَّفين؛ أي: إنَّ الإباحةَ والتخييرَ لا يَصِحُّ إلَّا لمَن يَصِحُّ إلزامُه الفعلَ أو التَّركَ، فأمَّا النَّاسـي والنَّائمُ والمجنـونُ، فلا إباحةَ في حَقِّهم، كما لا حَظْرَ ولا إيجابَ، فهذا مَعنى جَعْلِها مِن أحكامِ التَّكْلِيفِ، لا بمَعنى أنَّ المباحَ مُكَلَّفٌ به[1].

(وَالجَائِـزُ لُغَةً: العَابِرُ) يُقالُ: جازَ المكانَ يَجُوزُه جوزًا وجَوَازًا: سَـارَ فيه، وأجازَه بالألِفِ: قَطَعَه، وأَجَازَه: أَنْفَذَه.

(وَ) الجائزُ (اصْطِلَاحًا): يَعني (يُطْلَقُ) الجائزُ في اصطلاحِ الفقهاءِ

(١) (عَلَى: مَا لَا يَمْتَنِعُ:

- شَـرْعًا) مُباحًا كانَ، أو واجبًا، أو مَندوبًا، أو مَكْروهًا، (فَيَعُمُّ غَيْرَ الحَرَامِ) مِن الأحكامِ،

- (وَ) يُطلَقُ الجائزُ في اصطلاحِ المَنطقيِّينَ: على ما لا يَمتنِعُ (عَقْلًا) واجبًا كانَ، أو راجحًا، أو مُتسـاويَ الطَّرفَينِ، أو مَرجوحًا، وهو المُسَـمَّى بالمُمكِنِ العَـامِّ، (فَيَعُمُّ كُلَّ مُمْكِنٍ، و) المُمكِنُ: (هُوَ مَا جَازَ وُقُوعُهُ، حِسًّـا أَوْ وَهْمًا، أَوْ شَـرْعًا) إذا قُلْتَ: «هذا مُمكِنٌ» صَحَّ حَيْثُ أَمْكَنَ وقوعُه في الحسِّ، أو الوَهْمِ، أو في الشَّرعِ، فمتى أَمْكَنَ وُقوعُه في الوجودِ قِيلَ له: مُمكِنٌ.

(٢) (وَ) يُطلَقُ الجائزُ أيضًا (عَلَى: مَا اسْتَوَى فِيهِ الأَمْرَانِ:

- شَرْعًا؛ كَمُبَاحٍ،

- وَ) يُطلَقُ على ما اسْتَوى فيه الأمرانِ (عَقْلًا؛ كَفِعْلِ صَغِيرٍ).

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٣٦).

(٣) (وَ) يُطلَقُ (عَلَى مَشْكُوكٍ فِيهِ فِيهِمَا) أي: في الشَّرعِ والعَقلِ (بِالِاعْتِبَارَيْنِ) وهو استواءُ الطَّرَفَينِ وعدمُ الامتناعِ، يَعني أنَّه كما يُقالُ: المشكوكُ فيه في الشَّرعِ، أو العقلِ لِما يَستوي طَرَفاه في النَّفْسِ، يُقالُ لِما لا يَمتنِعُ في النَّفسِ؛ أي: لا يُجزَمُ بِعَدَمِه، كما يُقالُ في النَّقلياتِ، وإنْ غَلَبَتْ على الظَّنِّ بَعدُ: فيه شكٌّ؛ أي: احتمالٌ، ولا يُرادُ به تساوي الطَّرفَينِ، لذلك يُقالُ: هو جائزٌ، والمُرادُ أَحدُهما.

فائدةٌ: الأحكامُ الشَّرعيَّةُ الخمسةُ لها نظائرُ مِنَ الأحكامِ العَقليَّةِ، فنظيرُ الواجبِ الشَّرعيِّ: ضروريُّ الوجودِ، وهو الواجبُ عَقلًا، ونظيرُ المُحَرَّمِ: المُمتنعُ، ونظيرُ المَندوبِ: المُمكِنُ الأكثريُّ، ونظيرُ المكروهِ: المُمكِنُ الأَقَلِّيُّ، ونظيرُ المُباحِ: المُمكنُ المُتساوي الطَّرفَينِ.

(وَلَوْ نُسِخَ وُجُوبُ) فِعلٍ: (بَقِيَ الجَوَازُ) في الجُملةِ، فيَبْقَى الفعلُ (مُشْتَرَكًا بَيْنَ نَدْبٍ وَإِبَاحَةٍ) لأنَّ الماهيَّةَ الحاصلةَ بعدَ النَّسخِ مُرَكَّبةٌ مِن قَيدَينِ:

أحدُهما: زوالُ الحَرجِ عنِ الفِعلِ، وهو مُستفادٌ مِنَ الأمرِ.

والثَّاني: زَوالُ الحَرَجِ عنِ التَّركِ، وهو مستفادٌ مِنَ النَّسخِ، وهذه الماهيَّةُ صادقةٌ على المَندوبِ والمُباحِ، فلا يَتَعَيَّنُ أحدُهما بخصوصِه.

(وَلَوْ صُرِفَ نَهْيٌ عَنْ تَحْرِيمٍ) شيءٍ: (بَقِيَتِ الكَرَاهَةُ) فيه (حَقِيقَةً) لا مجازًا؛ لأنَّ النَّهيَ لم يَنتقلْ عن جميعِ مُوجِبِه، وإنَّما انتقلَ عن بعضِ مُوجِبِه، كالعُمومِ الَّذي خَرَجَ بعضُه بَقِيَ حقيقةً فيما بَقِيَ.

ولَمَّا فَرَغَ من أحكامِ خطابِ التَّكْليفِ، وَيُعَبَّرُ عنه أيضًا بخطابِ الشَّرعِ، وبخطابِ اللَّفظِ: شَرَعَ في الكلامِ على خِطابِ الوضعِ والإخبارِ، فقال:

(فَصْلٌ)

(**خِطَـابُ الوَضْعِ**) أي: حَـدُّه في اصطلاحِ الأُصولِيِّينَ (**خَبَرٌ**) لا إنشـاءٌ، بخلافِ خِطابِ الشَّـرعِ، (**اسْـتُفِيدَ**) ذلك الخبرُ بواسطةِ (**مِنْ نَصْبِ الشَّارِعِ عَلَمًـا مُعَرِّفًا لِحُكْمِهِ**) وإنَّما قِيلَ ذلك لتَعَـذُّرِ معرفةِ خِطابِه في كلِّ حالٍ، وفي كلِّ واقعـةٍ بعدَ انقطاعِ الوحيِ؛ حذرًا مِن تعطيلِ أكثرِ الوقائعِ مِن[1] الأحكامِ الشَّرعيَّةِ، وسُمِّيَ هذا النَّوعُ خطابَ الوَضعِ والإخبارِ.

أمَّا مَعنى الوضعِ فهو أنَّ الشَّـرعَ وَضَعَ؛ أي: شَـرَعَ أُمورًا سُمِّيَتْ: أسبابًا، وشروطًا، وموانعَ، يُعرَفُ عندَ وُجودِها أحكامُ الشَّرعِ، مِن: إثباتٍ، أو نفيٍ، فالأحـكامُ تُوجَدُ بوجودِ الأسـبابِ والشُّـروطِ، وتَنتفي بوجـودِ الموانعِ[2] وانتفاءِ الأسبابِ والشُّروطِ.

وأمَّا مَعنى الإخبارِ: فهو أنَّ الشَّرعَ -بِوضْعِ هذه الأمورِ- أَخبَرَنا بوجوبِ أحكامِه وانتفائِها عندَ وجودِ تلك الأمورِ أو انتفائِها، كأنَّه قَالَ مثلًا: إذا وُجِدَ النِّصابُ الَّذِي هو سـببُ وجوبِ الزَّكاةِ، والحَوْلُ الَّذِي هو شَرطُه، فاعلَمُوا أَنِّـي قـد أَوْجَبْتُ عليكـم أداءَ الـزَّكاةِ، وإنْ وُجِـدَ الدَّينُ الَّذِي هـو مانعٌ مِن وُجُوبِها، أو انتفى السَّـوْمُ الَّذِي هو شَـرطٌ لوُجُوبها في السَّائمةِ، فاعلموا أَنِّي لم أُوجِبْ عليكم الزَّكاةَ، وكذا الكلامُ في القِصاصِ والسَّـرقةِ والزِّنا وغيرِها بالنَّظرِ إلى وجودِ أسبابِها وشروطِها وانتفاءِ موانِعِها، وعكسِه.

تنبيهٌ: الفرقُ بينَ خطابِ الوَضعِ، وخطابِ التَّكْلِيفِ، مِن حَيْثُ الحقيقةُ: أنَّ الحُكمَ في خطابِ الوضعِ هو قضاءُ الشَّـرعِ على الوصفِ بكَوْنِه سببًا، أو

(١) في (د): عن.

(٢) في (ع): المانع.

شـرطًا، أو مانعًا، وخطابُ التَّكْلِيفِ، لِطلَبِ ما تَقَرَّرَ بالأسبابِ والشُّروطِ والموانعِ.

والفـرقُ بينَهما مـن حَيْثُ الحُكـمُ: أنَّ خطابَ الشَّـرعِ يُشـتَرطُ فيه عِلْمُ المُكَلَّفِ وقدرتُه على الفِعلِ، وكونُه مِن كَسْبِه، كالصَّلاةِ، والحَجِّ، والصَّومِ، ونَحوِها.

(وَ) أَمَّا خطابُ الوضعِ فـ(**لا يُشْتَرَطُ لَهُ**) شيءٌ مِن ذلك؛ أي: لا (**تَكْلِيفٌ، وَلا كَسْـبٌ، وَلا عِلْـمٌ، وَلا قُـدْرَةٌ**) إلَّا ما اسْـتُثْنِي. أمَّا عدمُ اشـتِراط العِلْمِ، فكالنَّائِـمِ يُتْلِفُ شـيئًا حالَ نَوْمِه، والرَّامـي إلى صيدٍ في ظُلْمَـةٍ، أو مِن وراءِ حائلٍ، فيَقتُلُ إنسانًا، فإنَّهما يَضْمَنانِ، وإنْ لم يَعْلَمَا.

وأمَّا عدمُ اشتِراطِ القُدرةِ والكَسبِ فكالدَّابَّةِ تُتلِفُ شيئًا، والصَّبيِّ أو البالغِ يَقتُـلُ خَطأً، فيَضمَنُ صاحـبُ الدَّابَّةِ والعاقلةِ وإن لم يَكُـنِ القتلُ والإتلافُ مَقدورًا ولا مُكتسبًا لهم.

وأمَّا المُسـتثنى مِـن عَدَمِ اشـتِراطِ العِلْمِ والقُـدرةِ فقاعدتانِ، أشـارَ إلى الأُولى بقولِه:

(١) (**إلَّا سَـبَبَ عُقُوبَةٍ**) كحَدِّ الزِّنا، فلا يَجِبُ على مَن وَطِئَ أجنبيَّةً يَظُنُّها زوجتَه لعدمِ العِلْمِ، ولا على مَن أُكْرِهَتْ على الزِّنا لعدمِ القُدرةِ على الامتناعِ؛ إذِ العُقوباتُ تَستدعي وُجـودَ الجناياتِ الَّتي يُنتَهَكُ بها حُرمَةُ الشَّـرعِ زجرًا عنها ورَدعًا. والانتهاكُ إنَّمـا يَتَحَقَّقُ مع العِلْمِ والقُدرةِ والاختيارِ، والمُختارُ هو الَّذِي إنْ شـاءَ فَعَلَ وإنْ شـاءَ تَرَكَ، والجاهِلُ والمُكرَهُ قد انتفى ذلك فيه، وهو شرطُ تَحقُّقِ الانتهاكِ لانتفاءِ شَرطِه، فتَنتفي العقوبةُ لانتفاءِ سَبَبِها.

(٢) وأشارَ إلى الثَّانيةِ بقولِه: (أَوْ) إلَّا (نَقْلَ مِلْكٍ) كالبيعِ، والهبةِ، والوصيَّةِ، ونحوِها، فيُشترَطُ فيها العِلْمُ والقدرةُ، فلو تَلَفَّظَ بلفظٍ ناقلٍ للمِلْكِ وهو لا يَعلَمُ مُقتضاه لكونِه أعجميًّا بينَ العَربِ، أو عربيًّا بينَ العجمِ، أو أُكْرِهَ على ذلك لَم يَلْزَمْه مُقتضاه، والحِكمَةُ في استثناءِ هاتينِ القَاعِدتَينِ: التزامُ الشَّرعِ قانونَ العدلِ في الخَلْقِ والرِّفقِ بهم، وإعفائِهم عن تكليفِ المَشَاقِّ، أو التَّكْلِيفِ بما لا يُطاقُ، وهو حليمٌ.

(وَأَقْسَامُهُ) أي: أقسامُ خطابِ الوَضْعِ: (عِلَّةٌ) في قولِ المُوَفَّقِ[1] وغيرِه، (وَسَبَبٌ، وَشَرْطٌ، وَمَانِعٌ) وكذا صِحَّةٌ وفسادٌ على الصَّحيحِ. وقيل: وعزيمةٌ ورُخصةٌ.

(وَالعِلَّةُ أَصْلًا) أي: في أصلِ الوضعِ اللُّغويِّ أو الاصطلاحيِّ: مَرَضٌ، وهو (عَرَضٌ) والعَرَضُ في اللُّغةِ: الظَّاهِرُ بعدَ أنْ لم يَكُنْ.

وفي اصطلاحِ المُتكلِّمينَ: ما لا يَقُومُ بنَفْسِه، كالألوانِ، والطُّعومِ، والحَرَكَاتِ، والأصواتِ، وهو كذلك عندَ الأطبَّاءِ؛ لأنَّه عندَهم عبارةٌ عن حادثٍ ما إذا قَامَ بالبدنِ أَخرَجَه عنِ الاعتدالِ.

وقولُه: (مُوجِبٌ لِخُرُوجِ البَدَنِ) هو إيجابٌ حِسِّيٌّ كإيجابِ الكسرِ للانكسارِ، والتَّسويدِ لِلإسْوِدادِ، فكذلك الأمراضُ البَدنِيَّةُ، مُوجِبَةٌ لاضطِرابِ البدنِ إيجابًا مَحسوسًا.

وقولُه: (الحَيَوَانِيِّ عَنِ الِاعْتِدَالِ) احترازٌ عَنِ النَّباتِيِّ والجَماديِّ، فإنَّ الأعراضَ المُخرِجَةَ لها عن حالِ الاعتدالِ ما مِن شأنِه الاعتدالُ منها، لا يُسَمَّى في الاصطلاحِ عليلًا.

---

(١) «روضةُ النَّاظرِ» (١/ ١٧٦).

وقولُه: (الطَّبيعيُّ) هو إشـارةٌ إلى حقيقةِ المزاجِ، وهو الحالُ المُتوَسِّـطَةُ الحاصلةُ عـن تفاعُلِ كيفيَّاتِ العناصرِ[١] بعضِها في بعضٍ، فتلك الحالُ هي الاعتدالُ الطَّبيعيُّ، فإذا انْحَرَفَتْ عنِ التَّوسُّطِ لغَلبةِ[٢] المرارةِ أو غيرِها، كانَ ذلك هو انحرافَ المزاجِ وهو العِلَّةُ، والمرضُ، والسُّقْمُ.

(ثُـمَّ اسْـتُعِيرَتِ) العِلَّـةُ (عَقْـلًا) أي: مِنَ الوضـعِ اللُّغـويِّ، فجُعِلَتْ في التَّصرُّفـاتِ العقليَّةِ (لِمَا أَوْجَبَ حُكْمًا عَقْلِيًّا لِذَاتِهِ، كَكَسْـرٍ لِانْكِسَـارٍ) أي: لكونِه كَسرًا لا لأمرٍ خارجٍ مِن وضعيٍّ، أو اصطلاحيٍّ، وهكذا العِلَلُ العقليَّةُ هـي مُؤثِّرةٌ لذواتِهـا بهذا المعنى، كالتَّحـرُّكِ المُوجِبِ للحَرَكَةِ، والتَّسـكينِ المُوجِبِ للسُّكونِ.

(ثُـمَّ) اسْـتُعِيرَتِ العلَّةُ (شَـرْعًا) أي: مِنَ التَّصرُّفِ العَقلـيِّ إلى التَّصرُّفِ الشَّرعيِّ، فجُعِلَتْ فيه لثلاثةِ معانٍ:

أحدُهـا: اسـتعارتُها (لِمَا أَوْجَبَ حُكْمًا شَـرْعِيًّا لَا مَحَالَـةَ) أي: ما وُجِدَ عندَه الحُكمُ قطعًا، (وَ) المُوجِبُ لا مَحالَةَ: (هُوَ) المجموعُ (المُرَكَّبُ مِنْ: مُقْتَضِيهِ) أي: مُقتضي الحُكمِ، (وَشَرْطِهِ، وَمَحَلِّهِ، وَأَهْلِهِ).

مِثالُه: وجـوبُ الصَّلاةِ حُكمٌ شـرعيٌّ، ومُقتَضِيه: أمرُ الشَّـارعِ بالصَّلاةِ، وشـرطُه: أَهلِيَّـةُ المُصَلِّي لتَوَجُّـهِ الخطابِ إليه، بـأنْ يَكُونَ: عاقـلًا، بالغًا، ومَحَلُّه: الصَّلاةُ، وأَهلُه: المُصَلِّي.

وكذلك حُصُولُ المِلْكِ في البيعِ والنِّكاحِ، حُكْمٌ شرعيٌّ، ومُقتَضِيه: حُكْمُ الحاجـةِ إليهمـا، والإيجـابُ والقَبولُ فيهما، وشَـرطُه: ما ذُكِرَ مِن شُـروطِ

---

(١) ليست في (د).

(٢) في (د): لعليَّة.

صِحَّـةِ البيـعِ والنِّكاحِ في كُتُـبِ الفقهِ، ومَحَلُّه: هـو العينُ المَبيعـةُ، والمَرأَةُ المَعقـودُ عليها، وأهلُـه: كَوْنُ العاقدِ صحيـحَ العِبادةِ والتَّصـرُّفِ، وافرضْ ذلـك في غيرِه، وهذا تَشـبيهًا بالعِلَّةِ العقليَّـةِ؛ لأنَّ المُتكَلِّمينَ وغيرَهـم قالُوا: كلُّ حادثٍ لا بدَّ له مِن عِلَّةٍ، لكنَّ العِلَّةَ:

إمَّا **ماديَّةٌ** كالفِضَّةِ للخَاتَمِ، أو **صُوريَّةٌ** كاسـتدارتِه، أو **فاعليَّةٌ** كالصَّانِعِ له، أو **غائيَّةٌ**: كالتَّحَلِّي به.

فهـذه أجزاءُ العلَّـةِ العَقليَّةِ، ومَجمُوعُهـا المُرَكَّبُ مِن أجزائِهـا هو العِلَّةُ التَّامَّةُ، فلذلك استعملَ الفقهاءُ لفظَ[١] العِلَّةِ بإزاءِ المُوجِبِ للحُكْمِ الشَّرعيِّ.

(و) **المَعنى الثَّاني**: استعارةُ العلَّةِ (لِمُقْتَضِيهِ) أي: مُقتضِي الحُكْمِ الشَّرعيِّ وهو المعنى الطَّالبُ له.

مثالُه: اليمينُ هي المُقتضِيَةُ لوجوبِ الكفَّارةِ، فتُسَـمَّى عِلَّةً للحُكْمِ، وإنْ كانَ وجـوبُ الكفَّارةِ إنَّمَا يَتَحَقَّقُ بوجودِ أَمرَيـنِ: **الحلِفُ** الَّذِي هو اليمينُ، **والحِنـثُ** فيهـا، لكـنَّ الحِنْـثَ شـرطٌ في الوُجُـوبِ، والحَلِفُ هو السَّـببُ المُقتضـي له، فقالوا: إنَّه عِلَّةٌ، فإذا حَلَفَ الإنسـانُ على فِعلِ شـيءٍ أو تَرْكِه قيلَ: قد وُجِدَتْ منه عِلَّةُ وجوبِ الكفَّارةِ، وإنْ كانَ الوُجوبُ لا يُوجَدُ حَتَّى يَحنَـثَ، وإنَّما هـو بمُجرَّدِ الحنـثِ انعقدَ سَـبَبُه، وكذلك الـكلامُ في مُجَرَّدِ مِلـكِ النِّصابِ ونَحـوِه، ولهذا لمَّا انْعَقَدَتْ أسـبابُ الوجـوبِ بمُجَرَّدِ هذه المُقتضِيـاتِ: جـازَ فِعلُ الواجبِ بعـدَ وُجودِها، [وقبلَ وُجودِ][٢] شَـرْطِها عندَنـا، كالتَّكفيـرِ قبلَ الحنثِ، وإخراجِ الـزَّكاةِ قبلَ الحَـوْلِ، (وَإِنْ تَخَلَّفَ)

(١) في (ع): لفظة.

(٢) في (د): وقيل: وجودُها.

الحُكْـمُ عنْ مُقتضيه (لِـ)وجودِ (مَانِعٍ) مِـن الحُكمِ، كالقتلِ العمْدِ العدوانِ، يُسَـمَّى عِلَّةً لوُجُـوبِ القصاصِ، وإنْ تَخَلَّفَ وُجوبُه لمانـعٍ، مِثلُ: أن يَكُونَ القاتـلُ أبًـا، فإنَّ الإيلادَ مانـعٌ مِن وُجُـوبِ القصاصِ، (أَوْ) تَخَلّـفَ الحُكْمُ لـ(فَـوَاتِ شَـرْطِهِ[1]) كأنْ يَكُونَ المقتولُ عَبـدًا، أو كافرًا، والقاتـلُ حُرًّا، أو مُسلمًا، لفواتِ المُكافأةِ، وهي شرطٌ له.

(وَ) **المَعنى الثَّالثُ**: استعارةُ العِلَّةِ (لِلْحِكْمَـةِ) أي: حِكْمَةِ الحُكْمِ، (وَ) الحِكْمَةُ: (**هِيَ المَعْنَى المُنَاسِـبُ الَّذِي يَنْشَأُ عَنْهُ الحُكْمُ، كَمَشَقَّةِ سَفَرٍ لِقَصْرٍ وَفِطْـرٍ**) وبيانُ المُناسـبةِ: أنَّ حُصولَ المَشَـقَّةِ على المُسَـافِرِ مَعنًى مُناسـبٌ لتخفيفِ الصَّلاةِ عنه بقَصْرِهـا، والتَّخفيفُ عنه بالفطرِ، (وَكَـ)ـوُجودِ (دَيْنٍ) علـى مالكِ النِّصـابِ، (وَ) وجودِ (أُبُـوَّةٍ) لقاتلٍ عَمْدًا، وبيانُ المُناسـبةِ: أنَّ انْقِهارَ مالكِ النِّصابِ بالدَّيْنِ الَّذِي عليه مَعنًى مناسـبٌ (لِمَنْعِ وُجُوبِ زَكَاةٍ) عنه، (وَ) كَوْنُ الأبِ سببًا لوجودِ الابنِ مَعنًى مناسبٌ لسُقوطِ (قَصَاصٍ) عنه؛ لأَنَّه لمَّا كانَ سـببًا لإيجادِه لم تَقتضِ الحِكْمَةُ أنْ يَكُونَ الولدُ سـببًا لإعدامِه وهلاكِه لمحضِ[2] حَقِّه، واحترُزَ بقيدِ القصاصِ عنْ وُجُوبِ رجْمِه إذا زَنى بابنتِه، فهي إذًا سببُ إعدامِه مَعَ كونِه سببَ إيجادِها، لكنَّ ذلك لمحضِ حقِّ اللهِ تَعالى، حَتَّى لو قتَلَها لم يَجِبْ قَتلُه بها؛ لأنَّ الحُكْمَ لها.

(**وَالسَّـبَبُ لُغَةً: مَا**) يَعني يُطلَقُ السَّببُ في اللُّغةِ على كلِّ شيءٍ (**تُوُصِّلَ بِهِ إِلَى غَيْرِهِ**) كالطَّريقِ ونَحوِها.

قالَ في «المصباح»: السَّـببُ: الحَبْلُ، وهو ما يُتَوَصَّلُ به إلى الاسـتعلاءِ،

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٧٩): شرط.

(٢) في (د): ولمحض.

ثمَّ استُعِيرَ لكلِّ شيءٍ يُتَوَصَّلُ به إلى أمْرٍ مِنَ الأمورِ، فقيلَ: هذا سببٌ، وهذا مُسَبَّبٌ عن هذا[١].

(وَ) السَّببُ (شَرْعًا: مَا يَلْزَمُ مِنْ وُجُودِهِ الوُجُودُ) وهذا احتِرازٌ مِن الشَّرطِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن وجودِه الوجودُ.

وقولُه: (وَ) يَلْزَمُ (مِنْ عَدَمِهِ العَدَمُ) احتِرازٌ مِنَ المانعِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن عدمِه وجودٌ وَلَا عدمٌ.

وقولُه: (لِذَاتِهِ): احتِرازٌ مِمَّا لو قارَنَ السَّببَ فقدانُ الشَّرطِ، أو وجودُ المانعِ، كالنِّصابِ قبلَ تمامِ الحَولِ، أو مع وجودِ الدَّينِ، فإنَّه لا يَلْزَمُ مِن وُجُودِهِ الوجودُ، لكنْ لا لذاتِه بل لأمرٍ خارجٍ منه وهو انتفاءُ الشَّرطِ ووجودُ المانعِ، فالتَّقييدُ بكَوْنِ ذلك لذاتِه للاستظهارِ على ما لو تَخَلَّفَ وجودُ المُسبَّبِ مع وُجدانِ السَّببِ لفقدِ شرطٍ، أو مانعٍ، كالنِّصابِ قبلَ الحَوْلِ كما تَقَدَّمَ، وعلى ما لو وُجِدَ المُسبَّبُ مع فُقدانِ السَّبَبِ، لكنْ لوجودِ سببٍ آخَرَ، كالرِّدَّةِ المُقتضيَةِ للقتلِ إذا فُقِدَتْ ووُجِدَ قتلٌ يُوجِبُ القصاصَ، فتَخَلَّفَ هذا التَّرتيبُ عنِ السَّببِ[٢] لا لذاتِه، بل لمعنًى خارجٍ كما تَقَدَّمَ.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فالسَّببُ: هو الَّذي يُضافُ إليه الحُكْمُ، (فَيُوجَدُ الحُكْمُ عِنْدَهُ لَا بِهِ) كقولِه تَعالى: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ﴾[٣] إذ للهِ تَعالى في الزَّاني حُكمانِ:

أحدُهما: وجوبُ الرَّجمِ.

---

(١) «المصباحُ المُنيرُ في غريبِ الشَّرحِ الكبيرِ» (١/ ٢٦٢).

(٢) في (د): المسبب.

(٣) النُّور: ٢.

والثَّاني: كونُ الزِّنا سببًا.

ولا شَكَّ أنَّ الأسبابَ مُعَرِّفاتٌ؛ إذِ المُمكِناتُ مُسنَدةٌ[1] إلى اللهِ تعالى ابتداءً عندَ أهلِ الحقِّ، وبينَ المُعَرِّفِ الَّذِي هو السَّببُ، والحُكمِ الَّذِي نِيطَ به ارتباطٌ ظاهرٌ، فالإضافةُ إليه واضحةٌ.

(**وَيُرَادُ بِهِ**) يَعني أنَّ السَّبَبَ استُعيرَ لمعانٍ:

أحدُها: (**مَا يُقَابِلُ المُبَاشَرَةَ، كَحَفْرِ بِئْرٍ مَعَ تَرْدِيَةٍ**) فيها، فإذا حَفَرَ شخصٌ بئرًا ودَفَعَ آخَرُ إنسانًا فتَرَدَّى فيها فهَلَكَ، (**فَأَوَّلُ**) وهو الحافرُ (**سَبَبٌ**) أي: مُتَسَبِّبٌ إلى هلاكِه[2] (**وَثَانٍ**) وهو الدَّافعُ مُباشِرٌ فهو (**عِلَّةٌ**) فأَطْلَقَ الفقهاءُ السَّبَبَ على ما يُقابِلُ المباشرةَ، [فقالوا: إذا اجتمعَ المُتَسَبِّبُ والمُباشرُ غَلَبَتِ المُباشرةُ ووَجَبَ][3] ووَجَبَ الضَّمَانُ على المُباشِرِ وانقطعَ حُكمُ التَّسَبُّبِ.

(وَ) **المعنى الثَّاني**: (**عِلَّةُ العِلَّةِ، كَرَمْيٍ هُوَ سَبَبٌ لِقَتْلٍ، و**) هي (**عِلَّةٌ لِلإِصَابَةِ الَّتي هِيَ عِلَّةُ الزُّهُوقِ**) أي: زهوقِ النَّفسِ الَّذِي هو القتلُ، فالرَّميُ هو عِلَّةُ عِلَّةِ القتلِ، وقد سَمَّوْه سببًا له.

(وَ) **المعنى الثَّالثُ**: (**العِلَّةُ الشَّرْعِيَّةُ بِدُونِ شَرْطِهَا، كَنِصَابٍ بِدُونِ حَوَلَانِ**) (**حَوْلٍ**) سُمِّي سببًا لوجوبِ الزَّكاةِ كما تَقَدَّمَ في تسميةِ السَّببِ عِلَّةً، فاسْتُعِيرَتِ العلَّةُ وسُمِّيَتْ سببًا.

(وَ) **المعنى الرَّابعُ**: العِلَّةُ الشَّرعيَّةُ (**كَامِلَةً**) كَالكَسْرِ للانكسارِ، والعِلَّةُ

---

(١) في (ع): مستندة.

(٢) في (ع): الهلاك.

(٣) ليست في (ع).

الشَّـرعيَّةُ الكاملةُ: هـي المجموعُ المُرَكَّـبُ مِن مُقتَضى الحُكمِ، وشـرطِه، وانتفاءِ المانعِ، ووجودِ الأهلِ، والمَحَلِّ، سُـمِّيَ ذلك سببًا[1] استعارةً؛ لأَنَّه لم يَتَخَلَّفْ عنه في حالٍ مِن الأحوالِ، وسُـمِّيَتْ هي سببًا؛ لأنَّ عِلِّيَّتَها ليسَتْ لذاتِهـا، بل بنصبِ الشَّـارعِ لها أمارةً على الحُكْمِ بـه، بدليلِ وُجُودِها دونَه، كالإسـكارِ قَبْلَ التَّحريمِ، ولو كانَ الإسـكارُ عِلَّةً للتَّحريـمِ لذاتِه لم يَتَخَلَّفْ عنه في حالٍ، كالكسـرِ للانكسـارِ في العَقليَّةِ، والحـالُ أنَّ التَّحريمَ ووُجوبَ الحدِّ مَوجودانِ بدونِ ما لا يُسْـكِرُ، فأَشْبَهَتْ لذلك السَّبَبَ، وهو ما يَحْصُلُ الحُكمُ عندَه لا به، فهو مُعرِّفٌ للحُكْمِ لا مُوجِبٌ له، وإلَّا لوَجَبَ قبْلَ الشَّرعِ.

(وَهُوَ) أي: السَّبَبُ قِسمانِ:

(١) (وَقْتِيٌّ): وهو ما لا يَسْتَلْزِمُ في تعريفِه للحُكْمِ حِكمةً باعِثَةً، (كَزَوَالِ) الشَّمْسِ (لـ) معرفةِ وقتِ وجوبِ (ظُهْرٍ)، وَلَا يَكُونُ مُستلزِمًا لحِكمةٍ باعثةٍ.

(وَ) الثَّـاني: (مَعْنَوِيٌّ): وهو ما (يَسْـتَلْزِمُ حِكْمَةً بَاعِثَةً) في تعريفِه للحُكْمِ الشَّـرعيِّ، (كَإِسْـكَارٍ) فإنَّـه أمرٌ معنـويٌّ جُعِلَ عِلَّـةً (لِتَحْرِيمِ) كُلِّ مُسْـكِرٍ، وكالعُقوباتِ، فإنَّها جُعِلَتْ لوُجُوبِ القصاصِ أو الدِّيَةِ.

(وَالشَّـرْطُ لُغَةً: العَلَامَةُ) لأَنَّها علامةٌ على المَشْـرُوطِ، ومنه قولُه تَعالى: ﴿فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُم بَغْتَةً فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا﴾[2] أي: عَلاماتُهـا، قال في «المُطْلِعُ»: الشَّـرْطُ بسُكُونِ الرَّاءِ: يُجمَعُ على شُرُوطٍ وعلى شَرَائِطَ، والأشراطُ: واحدُها شَرَطٌ بِفتحِ الرَّاءِ والشِّينِ[3]. انتهى.

---

(١) ليست في (ع).

(٢) محمَّد: ١٨.

(٣) «المطلع على ألفاظ المقنع» (ص٧٣).

فائدةٌ: للشَّرطِ ثلاثُ إطلاقاتٍ:

الأوَّلُ: ما يُذكَرُ في الأُصولِ هنا مُقابلًا للسَّبَبِ والمانعِ، وفي نحوِ قولِ المُتكلِّمينَ: شرطُ العِلْمِ الحياةُ، وقولِ الفقهاءِ: شرطُ الصَّلاةِ الطَّهارةُ، ونحوِ ذلك.

الثَّاني: الشَّرطُ اللُّغويُّ، والمرادُ صِيَغُ التَّعليقِ بـ«إنْ» ونَحوِها مِن أدواتِ الشَّرطِ، وهو ما يُذكَرُ في أصولِ الفقهِ في المُخَصِّصاتِ للعُمومِ، نحوُ: ﴿وَإِن كُنَّ أُوْلَٰتِ حَمْلٍ فَأَنفِقُواْ عَلَيْهِنَّ﴾[1]، ومنه قولُهم في الفقهِ: الطَّلاقُ والعتقُ المُعلَّقُ بشرطٍ ونَحوُهما، نحوُ: إنْ دَخَلْتِ الدَّارَ فأنتِ طالقٌ أو حُرَّةٌ، فإنَّ دُخولَ الدَّارِ لَيْسَ شرطًا لوقوعِ الطَّلاقِ شرعًا ولا عقلًا، بل مِن الشُّروطِ الَّتي وَضَعَها أهلُ اللُّغةِ.

الثَّالث: جَعلُ شيءٍ قيدًا في شيءٍ، كشراءِ الدَّابَّةِ بشرطِ كَونِها حاملًا، وهذا يَحتملُ أنْ يُعادَ إلى الأوَّلِ بسببِ مُواضَعةِ المُتعاقدَينِ، كأنَّهما قالا: جَعَلْناه مُعتبَرًا في عَقدِنا يُعدَمُ بعدَمِه، وإنْ ألْغاه الشَّرعُ: لُغِيَ العقدُ، وإنِ اعتبَرَه لا يُلغى العقدُ، بل يَثْبُتُ الخيارُ إنْ أُخلِفَ كما فُصِّلَ ذلك في الفقهِ، ويُحتَمَلُ أنْ يُعادَ إلى الثَّاني، كأنَّهما قالا: إنْ كانَ كذا فالعقدُ صحيحٌ، وإلَّا فلا.

إذا عَلِمْتَ ذلك فالمقصودُ هنا هو القِسْمُ الأوَّلُ، وهو المُرادُ بقولِه:

(**وَشَرْعًا: مَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِهِ الْعَدَمُ**) وهذا احترازٌ مِنَ المانِعِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن عَدَمِه وجودٌ ولا عَدَمٌ.

وقولُه: (**وَلَا يَلْزَمُ مِنْ وُجُودِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ**): احتِرازٌ مِنَ السَّببِ، وتَقَدَّمَ حَدُّه، ومِن المانعِ أيضًا؛ لأنَّه يَلْزَمُ مِن وُجودِه العدمُ.

---

(١) الطَّلاق: ٦.

وقولُه: (لِذَاتِهِ) احتِرازٌ مِن مُقارَنةِ الشَّـرطِ وجودَ السَّببِ، فيَلْزَمُ الوجودُ، أو قيامَ المانعِ، فيَلْزَمُ العَدَمُ، لكنْ لا لذاتِه، وهو كونُه شرطًا، بل لأمْرٍ خارجٍ وهو مقارنةُ السَّببِ أو قيامُ المانعِ.

إذا عَرَفْت ذلك، فالشَّرطُ المذكورُ على ضَربَينِ:

(١) (فَإِنْ أَخَلَّ عَدَمُهُ) يَعني إنْ كانَ عدمُ الشَّـرطِ مُخِلًّا (بِحِكْمَةِ السَّبَبِ: فَـ) هو (شَـرْطُ السَّبَبِ)، وذلك (كَقُدْرَةٍ عَلَى تَسْـلِيمِ مَبِيعٍ) فإنَّها شرطُ البيعِ الَّذِي هو سببُ ثُبُوتِ المِلْكِ المُشتمِلِ على المَصلحةِ، وهي حاجةُ الانتفاعِ بالمَبيـعِ، وهي مُتوَقِّفةٌ على التَّسـليمِ، فكانَ عَدَمُه مُخِـلًّا بحكمةِ المصلحةِ الَّتي شُرِعَ لها البيعُ.

(وَ) الثَّـاني: (إِنِ اسْـتَلْزَمَ عَدَمُهُ حِكْمَـةً تَقْتَضِي نَقِيضَ الْحُكْـمِ) يَعني إنِ اشـتملَ عَدَمُ الشَّرطِ على حُكمٍ يَقتضي نقيضَ حُكمِ السَّببِ مَعَ بقاءِ حِكمةِ السَّـببِ؛ (فَـ)ذلك (شَـرْطُ الْحُكْمِ) وذلـك كالطَّهارةِ في بـابِ الصَّلاةِ، فإنَّ عَـدَمَ الطَّهارةِ حالَ القُدرةِ عليها مـع الإتيانِ بالصَّلاةِ، يَقتضي نقيضَ حِكمةِ الصَّلاةِ، وهو العقابُ، فإنَّه نقيضُ وصولِ الثَّوابِ.

(وَهُوَ) أي: مُطلَقُ الشَّرطِ تَقَدَّمَ في الفائدةِ أنَّ له إطلاقاتٍ:

(١) منها (عَقْلِـيٌّ) وهو للمُتكَلِّمينَ: (كَحَيَاةٍ لِعِلْمٍ)؛ لأنَّ مِن شـرطِ العِلْمِ الحياةَ، فإذا انْتَفَتِ الحياةُ انْتَفَى العِلْمُ، ولا يَلْزَمُ مِن وُجودِ الحياةِ وُجودُ العِلْمِ.

(٢) (وَ) مِنها (شَرْعِيٌّ: كَطَهَارَةٍ لِصَلَاةٍ).

(٣) (وَ) مِنهـا (لُغَـوِيٌّ: كَأَنْتِ طَالِـقٌ إِنْ قُمْتِ، وَهَذَا) الشَّـرطُ اللُّغويُّ، (كَالسَّـبَبِ) أي: يَرجعُ إلى كَوْنِه سَـببًا يُوضَعُ للمُعَلَّقِ حَتَّى يَلْزَمَ مِن وُجودِه

الوجـودُ ومِن عَدَمِه العدمُ لذاتِه، وَوَهِمَ مَن فَسَّرَه بتفسيرِ الشَّـرطِ المُقابِلِ للسَّـببِ والمانعِ، فـإنَّ وجودَ القيامِ لَيْسَ شـرطًا لوقوعِ الطَّلاقِ شـرعًا ولا عقلًا، بل مِن الشُّروطِ الَّتي وَضَعَها أهلُ اللُّغةِ كما تَقَدَّمَ.

(٤) وزادوا رابعًـا (وَ) هو: (عَـادِيٌّ، كَغِذَاءِ الحَيَـوَانِ) إذِ الغالبُ فيه أنَّه يَلْـزَمُ مِن انتفاءِ الغِذاءِ انتفاءُ الحياةِ، ومِن وجودِه وجودُها؛ إذْ لا يَتَغَذَّى إلَّا حيٌّ، وكالسُّـلَّمِ للصُّعودِ، فعلى هذا يكُونُ الشَّـرطُ العاديُّ كالشَّرطِ اللُّغويِّ في أنَّه مُطَّرِدٌ مُنعَكِسٌ، ويَكُونان مِن قَبيلِ الأسبابِ، لا مِن قبيلِ الشُّروطِ.

(وَ) أَمَّـا (مَـا جُعِلَ قَيْـدًا فِي شَـيْءٍ لِمَعْنًى) في ذلك الشَّـيءِ، (كَشَـرْطِ) كَوْنِ الدَّابَّةِ حاملًا (فِي عَقْدِ) بيعٍ، (فَـ) هو (كَـ)شـرطٍ (شَـرْعِيٍّ) لا لُغَوِيٌّ في الأصحِّ، وتَقَدَّمَ الكلامُ عليه في الفائدةِ.

(وَ) الشَّرطُ (اللُّغَوِيُّ أَغْلَبُ اسْتِعْمَالِهِ فِي) أُمورٍ:

- (سَـبَبِيَّةٍ عَقْلِيَّةٍ) نحوُ: إذا طَلَعَتِ الشَّـمسُ فالعالَمُ مُضِـيءٌ، فإنَّ طُلُوعَ الشَّمسِ سببٌ لضَوءِ العالَمِ عقلًا،
- (وَ) في سببيَّةٍ (شَـرْعِيَّةٍ) كقولِه تَعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾[1] فإنَّ الجَنَابَةَ سببٌ لوُجُوبِ التَّطهيرِ شَرعًا.

(وَاسْتُعْمِلَ) الشَّـرطُ اللُّغويُّ (لُغَةً فِي شَرْطٍ لَمْ يَبْقَ لِمُسَبَّبٍ شَرْطٌ سِوَاهُ) كقولِك: إنْ تَأْتِني أُكْرِمْك، فإنَّ الإتيانَ شـرطٌ لم يَبْقَ للإكرامِ[2] سِـواهُ؛ لأنَّه إذا دخل الشَّـرطُ اللُّغويُّ عليه عُلِمَ أنَّ أسبابَ الإكرامِ حاصلةٌ، لكنْ مُتَوَقِّفةٌ على حُصولِ الإتيانِ.

---

(١) المائدة: ٦.

(٢) في (د): للإتيان.

(وَالمَانِعُ) اسمُ فاعلٍ مِن المنعِ، وهو في الاصطلاحِ: (مَا يَلْزَمُ مِنْ وُجُودِهِ العَدَمُ) وهذا احتِرازٌ مِن السَّببِ، وتَقَدَّمَ.

وقولُـه: (وَلَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ) احتِرازٌ مِن الشَّـرطِ، وتَقَدَّمَ أيضًا.

وقولُـه: (لِذَاتِهِ) احتِـرازٌ مِن مقارنةِ المانعِ وُجودَ سببٍ آخَـرَ، فإنَّه يَلْزَمُ الوجـودُ لا لعدمِ المانعِ، بل لوجودِ السَّـببِ الآخَرِ، كالمُرتـدِّ القاتلِ لوَلَدِه، فإنَّه يُقتَلُ بالرِّدَّةِ، وإن لم يُقتَلْ قصاصًا؛ لأنَّ المانعَ إنَّمَا هو لأحدِ السَّببين.

(وَهُوَ) أي: المنْعُ المدلولُ عليه بالمانِعِ (إِمَّا) أن يكُونَ:

- (لِحُكْـمٍ) فهو وصفٌ وجوديٌّ ظاهرٌ مُنضبطٌ مُسـتلزمٌ لِحكمةٍ تَقتضي نقيضَ حُكْمِ السَّـبَبِ مع بقاءِ حُكْمِ المُسَـبَّبِ، (كَأُبُوَّةٍ فِي قِصَاصٍ) مع القتلِ العَمدِ العُدوانِ، وهو كونُ الأبِ سَـبَبًا لوجودِ الوَلَدِ، فلا يَحسُنُ كونُه سببًا لعدمِه، فيَنتفي الحُكمُ مع وجودِ مُقتضاه وهو القتلُ، وسُمِّيَ مانعَ الحُكْمِ لأنَّ سَببَه مع بقاءِ حِكمتِه لم يُؤَثِّرْ.
- (أَوْ) أي: وإمَّا أنْ يَكُونَ المنعُ (لِسَـبَبِهِ) أي: سببِ الحُكمِ، فهو وصفٌ يُخِـلُّ وُجودُه بحِكمةِ السَّـببِ، (كَدَيْـنٍ) في زكاةٍ (مَعَ مِلْـكِ نِصَابٍ)، ووجـه ذلـك: أنَّ حكمةَ وُجوبِ الزَّكاةِ في النِّصابِ الَّذِي هو السَّـببُ: كثرتُه كثرةً تَحتمِلُ المُواسـاةُ مِنه شُـكرًا على نعمةِ ذلك، لكنْ لمَّا كانَ المَدينُ مُطالَبًا بصرفِ الَّذِي يَملِكُه بالدَّينِ صارَ كالعَدمِ، وسُـمِّيَ مانعَ السَّـببِ؛ لأنَّ حِكمتَـه فُقِدَتْ مع وجـودِ صُورتِه فقـطْ، فالمانعُ يَنتفي الحُكمُ لوجودِه، والشَّرطُ يَنتفي الحُكمُ لانتفائِه.

(وَنَصْبُ هَذِهِ) الأشياءِ وهي: العِلَّةُ، والسَّببُ، والشَّرطُ، والمانعُ، حالَ كونِها (مُفِيدَةً مُقْتَضِيَاتِهَا) أي: لتُفِيدَ ما اقْتَضَتْه مِن الأحكامِ (حُكْمًا شَرْعِيًّا)،

ومُقتضِيَاتُها أيضًا: حُكْمٌ شَرعِيٌّ؛ أي: قضاءٌ مِن الشَّارعِ بذلك، فجَعلُ الزِّنا سببًا لوُجُوبِ الحدِّ حُكمٌ شرعيٌّ، ووُجُوبُ الحدِّ حُكْمٌ آخرُ؛ وذلك أنَّ للهِ تَعالى في الزَّاني حُكمَينِ: وجوبُ الحدِّ وهو حُكْمٌ لفظيٌّ، وسببُه الزِّنا أي: كونُ الزِّنا سببًا لوجوبِ الحدِّ حُكمٌ آخرُ، وكذلك وجوبُ حَدِّ القذفِ، مع جَعلِ القَذفِ سببًا له، ونظائرُه كثيرةٌ.

(وَمِنْهُ) أي: مِن خطابِ الوَضعِ: (فَسَادٌ، وَصِحَّةٌ) اختارَه أصحابُنا وغيرُهم؛ لأنَّهما مِن الأحكامِ، وليسا داخلَينِ في الاقتضاءِ والتَّخييرِ؛ لأنَّ الحُكمَ بصِحَّةِ العِبادةِ وبطلانِها لا يُفهَمُ مِنه اقتضاءٌ ولا تخييرٌ، فكانا مِن خطابِ الوَضعِ.

(وَهِيَ) أي: الصِّحَّةُ (فِي عِبَادَةٍ: سُقُوطُ القَضَاءِ) للعِبادةِ (بِالفِعْلِ) أي: بفِعلِها عندَ الفقهاءِ؛ لأنَّ وجوبَ القضاءِ إِنَّمَا يَتَحَقَّقُ بعدَ خروجِ الوقتِ، لا سِيَّمَا إذا قُلْنَا بأمرٍ جديدٍ لا بالأمرِ الأوَّلِ، وإذا لم يَجِبْ فكيف يَسقُطُ؟!

والصِّحَّةُ عندَ المُتكلِّمِينَ وغيرِهم: موافقةُ الأمرِ، وَجَبَ القضاءُ أم لا، ورُدَّ ذلك بما تَقَدَّمَ.

قال في «شرحِ الأصلِ»: ثمَّ إنَّ هذا قامَ[1] على مُؤَقَّتٍ يَدخُلُه القضاءُ، والبحثُ في صِحَّةِ العبادةِ مُطلقًا[2].

---

(١) في «التَّحبير شرح التَّحرير»، و«الفوائد السنية» (١/ ٢٦٦): قاصر.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٠٣٨).

فصلاةُ مَن ظَنَّ الطَّهارةَ صحيحةٌ على قولِ الُمتكلِّمينَ فقطْ. فكأنَّهم نَظَرُوا لظنِّ المُكلَّفِ، والفقهاءُ لِما في نَفْسِ الأمرِ، والقضاءُ واجبٌ على القولينِ، وهو الصَّحيحُ، والخلافُ بينَ الفريقينِ لفظيٌّ.

(وَ) الصِّحَّةُ (فِي مُعَامَلَةٍ: تَرَتُّبُ أَحْكَامِهَا) أي: أحكامِ المُعاملةِ (المَقْصُودَةِ بِهَا) أي: بالمُعاملةِ (عَلَيْهَا) لأنَّ العقدَ لم يُوضَعْ إلَّا لإفادةِ مقصودِ كمالِ النَّفعِ في البيعِ، ومِلْكِ البُضعِ في النِّكاحِ، فإذا أفادَ مقصودًا فهو صحيحٌ، وحصولُ مَقصودِه هو تَرَتُّبُ حُكمِه عليه؛ لأنَّ العقدَ مُؤثِّرٌ لحُكمِه، ومُوجِبٌ له.

تنبيهٌ: أكثرُ الأُصوليِّينَ يُفرِدُ كلَّ واحدٍ مِن الصِّحَّةِ في العباداتِ، والصِّحَّةِ في المُعاملاتِ بحَدٍّ؛ لأنَّ جَمْعَ الحقائقِ المختلفةِ في حدٍّ واحدٍ لا يُمكِنُ، لكنَّ ذلك مخصوصٌ بما إذا أُريدَ تَمييزُ الحقيقةِ عنِ الأُخرى بالذَّاتيَّاتِ، وأمَّا غيرُه فيَجُوزُ، فلذلك جَمَعَ بينَهما في تعريفٍ واحدٍ لِصدقِه عليهما، فقال:

(وَيَجْمَعُهُمَا: تَرَتُّبُ أَثَرٍ مَطْلُوبٍ) يَعني يَجمَعُ العِبادةَ والمُعاملةَ في الحدِّ: تَرَتُّبُ الأثرِ المطلوبِ (مِنْ فِعْلٍ) العِبادةِ والمعاملةِ (عَلَيْهِ) أي: على ذلك الفِعلِ.

قالَ الكُورَانِيُّ: لو قِيلَ: الصِّحَّةُ مُطلقًا عبارةٌ عن تَرَتُّبِ الأثرِ المطلوبِ مِن الفعلِ عليه، لِشَمْلِ العباداتِ مِن غيرِ تطويلٍ؛ لكانَ أَوْلَى، غايتُه: أنَّ ذلك الأثرَ عندَ المُتكلِّمينَ: موافقةُ الشَّرعِ، وعندَ الفقهاءِ: إسقاطُ القضاءِ[1]. انتهى.

---

(١) «الدُّررُ اللَّوامعُ في شرحِ جَمْعِ الجَوامعِ» (١/ ٢٧٤).

فصورةُ الصَّلاةِ، والصَّومِ، والبيعِ، والإجارةِ، ونحوِها تَقَعُ على وجهينِ: ما اجتمعتْ فيه الشُّروطُ وانْتَفَتْ عنه الموانعُ يَكُونُ صحيحًا، وما اختلَّ فيه شيءٌ مِن ذلك يَكُونُ فاسدًا[١].

تنبيهٌ: إنَّمَا قُلْنا: صورةُ الصَّلاةِ إلى آخِرِه؛ لأنَّ الإطلاقَ الشَّرعيَّ على المُختلِّ برُكنٍ أو شرطٍ مَنفيٌّ بالحقيقةِ؛ لأنَّ المُرَكَّبَ يَنتفي بانتفاءِ جُزئِه، ولذلك قال عَلَيْهِ السَّلَامُ للمُسيءِ في صلاتِه: «**ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ**»[٢].

(**فَبِصِحَّةِ: عَقْدٍ يَتَرَتَّبُ أَثَرُهُ**) أي: أثرُ العَقدِ، وهو التَّمكُّنُ مِن التَّصرُّفِ فيما هو له، كالبيعِ إذا صَحَّ العقدُ تَرَتَّبَ أثرُه مِن مِلكٍ وجوازِ التَّصرُّفِ فيه، وكذلك إذا صَحَّ عقدُ النِّكاحِ، والإجارةِ، والوقفِ، وغيرُها مِن العقودِ، تَرَتَّبَ عليها أثرُها مِمَّا أباحَه الشَّارعُ له به، فيَنشَأُ ذلك عنِ العَقدِ، وأمَّا الكتابةُ، والمُضاربةُ، والوكالةُ الفاسدةُ، وإنْ تَرَتَّبَ عليها أثرُها مِنَ العِتقِ وصِحَّةِ التَّصرُّفِ فإنَّ تَرَتُّبَ الأثرِ عليها لَيْسَ مِن جهةِ العَقدِ، بل للتَّعليقِ، وهو صحيحٌ لا خَلَلَ فيه، ولوجودِ الإذنِ في التَّصرُّفِ، وإن لم يَصِحَّ العقدُ.

(**وَ**) بصِحَّةِ (**عِبَادَةٍ**) يَتَرَتَّبُ (**إِجْزَاؤُهَا**) أي: يَنْشَأُ إجزاءُ العِبادةِ عنْ صِحَّتِها، فيُقالُ: صَحَّتِ العبادةُ، فأَجْزَأَتْ.

(**وَ**) قد قِيلَ في مَعنى الإجزاءِ، فقيلَ: (**هُوَ: كِفَايَتُهَا**) أي: العِبادةِ (**فِي إِسْقَاطِ التَّعَبُّدِ**) وهو الأظهرُ، فإذا صَحَّتِ العِبادةُ تَرَتَّبَ الإجزاءُ، وهو إسقاطُ التَّعبُّدِ، ويُنقَلُ عنِ المتكلِّمينَ، فعليه فِعلُ المأمورِ به بشروطِه يَستلزمُ الإجزاءَ إجماعًا.

---

(١) في (د): فاسد.

(٢) رواه البخاريُّ (٧٥٧)، ومسلمٌ (٣٩٧) مِن حديثِ أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقـد قيلَ: الإجزاءُ: هو الكفايةُ في إسـقاطِ القضاءِ، ويُنقَـلُ عنِ الفُقهاءِ، وعليه يَستلزمُ الإجزاءَ أيضًا عندَ الأكثرِ، والفرقُ بينَهما مِن وجهينِ:

أحدُهمـا: أنَّ مَحَلَّ الصِّحَّةِ أعمُّ مِن مَحَلِّ الإجزاءِ، فإنَّ الصِّحَّةَ مَوْرِدُها: العِبادةُ وغيرُها، ومَورِدُ الإجزاءِ: العبادةُ فقط.

الثَّـاني: أنَّ مَعنـى الإجـزاءِ عَدَمِيٌّ، ومَعنـى الصِّحَّةِ وُجـوديٌّ؛ وذلك أنَّ العِبادةَ المأتيَّ بها على وجهِ الشَّرعِ لازِمُها وصفانِ:

- وُجوديٌّ: وهو موافقةُ الشَّرعِ، وهذا هو الصِّحَّةُ.

- والآخَرُ عَدَمِيٌّ: وهو سُقُوطُ التَّعبُّدِ به، أو سُقوطُ القضاءِ على الخلافِ فيه، وهذا هو الإجزاءُ.

(وَ) الإجزاءُ (يَخْتَصُّ بِهَا) أي: بالعِبادةِ، سواءٌ كانَتْ واجبةً، أو مُستَحَبَّةً، وهـذا هو الصَّحيـحُ، فيُقالُ: قراءةُ الفاتحةِ فقطْ تُجـزِئُ في النَّافلةِ، كما يُقالُ ذلـك في الواجـبِ، ولا يُقالُ لغيرِ العِبادةِ، فلا يُقـالُ في المُعاملاتِ: تُجزِئُ، بل مَوْرِدُها العِبادةُ فقط، بخلافِ الصِّحَّةِ.

(وَكَصِحَّـةٍ: قَبُولٌ) فهما مُتلازمانِ، فإذا انْتَفَى أحدُهما انتفى الآخَرُ، وإذا وُجِدَ أحدُهما وُجِدَ الآخَرُ، وَقِيلَ: إنَّ الصِّحَّةَ تَنْفَكُّ عنِ القَبولِ؛ لأنَّ القَبولَ أخصُّ مِنَ الصِّحَّـةِ؛ إذ كُلُّ مقبولٍ صحيحٌ، وليس كلُّ صحيحٍ مقبولًا، لكنْ قـد أتى نفيُ القبولِ في الشَّـرعِ تارةً بمَعنى نفيِ الصِّحَّـةِ، كما في حديثِ: «**لَا يَقْبَـلُ اللهُ صَـلَاةً بِغَيْرِ طَهُـورٍ، وَلَا صَدَقَةً مِـنْ غُلُولٍ**»[1]، وتـارةً بمَعنى نفيِ

(١) رواه مسلمٌ (٢٤٤) مِن حديثِ ابنِ عمرَ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.

القبولِ، كما في حديثِ: «**مَنْ أَتَى عَرَّافًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ**»[١] ونحوِ ذلك.

فعلى الثَّاني يَكُونُ القَبولُ هو الَّذِي يَحصُلُ به الثَّوابُ، والصِّحَّةُ قد تُوجَدُ في الفعلِ ولا ثوابَ فيه، فأثرُ القَبولِ: الثَّوابُ، وأثرُ الصِّحَّةِ: عَدَمُ القضاءِ.

قالَ في «شرحِ الأصل»: وقد حَكى القولينِ ابنُ عَقِيلٍ في «الوَاضح»[٢]، ورَجَّحَ أنَّ الصَّحيحَ لا يَكُونُ إلَّا مقبولًا، ولا يَكُونُ مَردودًا إلَّا وهو باطلٌ. ويَرِدُ عليه مَجِيءُ الأمرينِ مِن الشَّارعِ[٣].

(**وَنَفْيُهُ**) أي: نفيُ القبولِ فيما ذُكِرَ (**كَنَفْيِ إِجْزَاءٍ**) فكلُّ ما لا يُجزِئُ يُقالُ فيه: لا يُقبَلُ، وكلُّ ما يُقالُ فيه: يُجزِئُ، يُقالُ فيه: يُقبَلُ.

مثالُ نفيِ الإجزاءِ: قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لا تُجْزِئُ صَلاةٌ لا يُقْرَأُ فِيهَا بِأُمِّ القُرْآنِ**» رَوَاه الدَّارَقُطْنِيُّ[٤].

وَقِيلَ: نفيُ الصِّحَّةِ أَوْلَى بالفسادِ؛ لأنَّ الصِّحَّةَ قد تُوجَدُ حَيْثُ لا قبولَ، بخلافِ الإجزاءِ مع الصِّحَّةِ، وسَبَقَ الفرقُ بينَ الصِّحَّةِ والإجزاءِ بما يَخدِشُ ما هنا.

(**وَالصِّحَّةُ**) لها ثلاثةُ معانٍ:

أحدُها: (**شَرْعِيَّةٌ كَمَا**) أي: كالمذكورةِ (**هُنَا**) وهي الإذنُ الشَّرعيُّ في

---

(١) رواه مسلمٌ (٢٢٣٠) مِن حديثِ صفيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ، لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً».

(٢) «الواضح في أُصولِ الفقهِ» (٣/ ٢٤٥).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١١٠٣).

(٤) «سُننُ الدَّارقطنيّ» (١٢٢٥) مِن حديثِ عُبادةَ بنِ الصَّامتِ، وقَالَ: إسنادٌ صحيحٌ. ورواه التِّرمذيُّ عنه (٢٤٧) ولفظُه: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الكِتَابِ». وقَالَ: حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ.

جوازِ الإقدامِ على الفعلِ، وهو يَشمَلُ الأحكامَ الشَّرعيَّةَ، إلَّا التَّحريمَ، فلا إذنَ فيه.

(وَ) الثَّاني: صِحَّةٌ (عَقْلِيَّةٌ، كَإِمْكَانِ الشَّيْءِ وُجُودًا وَعَدَمًا) يَعني إمكانَ الشَّيءِ، وقبولَه للوُجودِ والعَدمِ.

(وَ) الثَّالثُ: صِحَّةٌ (عَادِيَّةٌ: كَمَشْيٍ) يمينًا وشمالًا وأمامًا وخلفًا، دونَ الصُّعودِ في الهواءِ (وَنَحْوِه) كالجلوسِ، وقدِ اتَّفقَ النَّاسُ على أنَّه لَيْسَ في الشَّريعةِ منهيٌّ عنه، ولا مأمورٌ به، ولا مشروعٌ على الإطلاقِ، إلَّا وفيه الصِّحَّةُ العاديَّةُ، ولذلك حَصَلَ الاتِّفاقُ أيضًا على أنَّ اللُّغةَ لم يَقَعْ فيها طلبُ وجودٍ ولا عدمٍ، إلَّا فيما يَصِحُّ عادةً، وإنْ جَوَّزْنا تكليفَ ما لا يُطاقُ بذلك، بحَسَبِ ما يَجُوزُ على اللهِ، لا بحَسَبِ ما يَجوزُ في اللُّغاتِ، فاللُّغاتُ موضعُ إجماعٍ.

(وَبُطْلَانٌ، وَفَسَادٌ) لفظانِ (مُتَرَادِفَانِ، يُقَابِلَانِ الصِّحَّةَ الشَّرْعِيَّةَ) سواءٌ كانَ في العباداتِ، أو في المعاملاتِ،

- فهُما في العبادةِ عبارةٌ عن: عدمِ تَرَتُّبِ الأثرِ عليها، أو عدمِ سُقُوطِ القَضاءِ، أو عدمِ موافقةِ الأمرِ.
- وفي المعاملاتِ: عبارةٌ عن عَدَمِ تَرَتُّبِ الأثرِ عليها.

وفَرَّقَ أصحابُنا بينَ الفاسدِ والباطلِ في الفقهِ في مسائلَ كثيرةٍ، قال بعضُهم: الفاسدُ مِن النِّكاحِ ما يَسُوغُ فيه الاجتهادُ، والباطلُ: ما كانَ مُجمَعًا على بطلانِه.

وَذَكَرَ أصحابنا مسائلَ الفاسدِ غيرَ مسائلِ الباطلِ في أبوابٍ: مِنها بابُ الكتابةِ، والنِّكاحِ، والحجِّ، وغيرِها.

(فَوَائِدُ)

الأُولى: (النُّفُوذُ: تَصَرُّفٌ لَا يَقْدِرُ فَاعِلُهُ عَلَى رَفْعِهِ) كالعُقودِ اللَّازمةِ مِنَ البيعِ والوقفِ والنِّكاحِ ونحوِها، إذا اجتمعَتْ شُروطُها وانتفَتْ موانعُها، وكذلك العِتقُ، والطَّلاقُ، والفَسخُ، ونَحوُها.

قالَ في «البدر المُنير»: نَفَذَ السَّهمُ نُفُوذًا كقعَدَ، ونَفَاذًا: خَرَقَ الرَّمِيَّةَ وخَرَجَ منها، وأَنْفَذْتُهُ بالألفِ، ونَفَذَ في الأمرِ يَنْفُذُ نَفَاذًا: مَهَرَ فيه، ونَفَذَ -قولًا- نُفوذًا، قيلَ: ومَضَى، ونَفَذَ العتقُ، كأنَّه مستعارٌ مِن نُفوذِ السَّهمِ، فإنَّه لا مَرَدَّ له، ونَفَذَ المنزلُ إلى الطَّريقِ: اتَّصَلَ به، ونَفَذَ الطَّريقُ: عمَّ مَسْلَكُهُ لكلِّ أحدٍ، فهو نافذٌ؛ أي: عامٌّ، والمَنْفِذُ مثلُ مَسْجِدٍ: مَوْضِعُ النُّفُوذِ، والجمعُ مَنَافِذُ[1]. انتهى.

فقولُه: «نَفَذَ العتقُ، كأنَّه مستعارٌ مِن نفوذِ السَّهمِ» هي مَسألَتُنا، فكأنَّ العُقودَ اللَّازمةَ المُتقدِّمةَ مُستعارٌ لها النُّفوذُ، مِن نفوذِ السَّهمِ، كما قالَ.

وَقِيلَ: النُّفوذُ، كالصِّحَّةِ، فعليه يُقالُ في صحيحِ الشَّركةِ وغيرِها[2]: نَفُذَ؛ أي: صَحَّ.

(وَ) **الفائدةُ الثَّانيةُ:** (العَزِيمَةُ) وهي (لُغَةً): مِنَ العَزمِ، وهو (القَصْدُ المُؤَكَّدُ) ﴿أُوْلُواْ ٱلْعَزْمِ مِنَ ٱلرُّسُلِ﴾[3].

قالَ في «المصباحُ»: عَزَمَ على الشَّيْءِ وَعَزَمَهُ عَزْمًا مِن بابِ ضَرَبَ: عَقَدَ ضَمِيرَهُ عَلَى فِعْلِهِ، وَعَزَمَ عَزِيمَةً[4] وَعَزْمَةً: اجْتَهَدَ وَجَدَّ فِي أَمْرٍ، وعزيمةُ اللهِ:

---

(١) ينظر: «المصباح المنير» للفيومي (٢/ ٦١٦).
(٢) في (ع): ونحوها.
(٣) الأحقاف: ٣٨.
(٤) في (ع): وعزيمة.

فريضتُه الَّتي افْتَرَضَهَا، والجمعُ عزائمُ، وعزائمُ السُّجودِ: ما أُمِرَ بالسُّجودِ فيها[١]. انتهى.

وأولو العَزمِ مِن الرُّسُلِ: الَّذين عَزَموا على أمْرِ اللهِ فيما عَهِدَ إليهم، وهم: نوحٌ، وإبراهيمُ، وموسى، وعيسى، ومحمَّدٌ صَلَوَاتُ اللهِ وسلامُه عليهم أجمعينَ. والعِزمُ: الجِدُّ والثَّباتُ والصَّبْرُ.

(وَ) العزيمةُ (شَرْعًا: حُكْمٌ ثَابِتٌ بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ) لا بدليلٍ عقليٍّ، فإنَّ ذلك لا يُستعمَلُ فيه العَزيمةُ والرُّخصةُ، (خَالٍ) ذلك الدَّليلُ (عَنْ مُعَارِضٍ[٢]، فَشَمِلَ) الأحكامَ (الخَمْسَةَ) فالعَزيمةُ على هذا القولِ واقعةٌ في جميعِ الأحكامِ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ مِنها حُكْمٌ ثابتٌ بدليلٍ شرعيٍّ، فيَكُونُ في الحرامِ والمكروهِ على مَعنى التَّركِ، فيَعودُ المَعنى في تركِ الحرامِ إلى الوجوبِ.

تنبيهٌ: قولُه: «خالٍ عن مُعارض»: احترازٌ ممَّا[٣] ثَبَتَ بدليلٍ، لكنْ لذلك الدَّليلِ معارضٌ مُساوٍ أو راجحٌ؛ لأنَّه إذا كانَ المُعارِضُ مُساويًا: لَزِمَ الوقفُ وانتفَتِ العَزيمةُ، ووَجَبَ طلبُ المُرَجِّحِ الخارجيِّ، وإنْ كانَ راجحًا: لَزِمَ العملُ بمُقتضاه وانتفَتِ العَزيمةُ، وثَبَتَتِ الرُّخصةُ، كتحريمِ المَيتةِ عندَ عدمِ المَخْمَصَةِ، فالتَّحريمُ فيها عزيمةٌ؛ لأنَّه حُكْمٌ ثابتٌ بدليلٍ شرعيٍّ خالٍ عن معارِضٍ، فإذا وُجِدَتِ المخمصةُ حَصَلَ المُعارضُ لدليلِ التَّحريمِ، وهو راجحٌ عليه حِفظًا للنَّفْسِ، فجازَ الأكلُ، وحَصَلَتِ الرُّخصةُ.

(وَ) الفائدةُ الثَّالثةُ: (الرُّخْصَةُ) وهي (لُغَةً: السُّهُولَةُ) والتَّيسيرُ؛ أي:

---

(١) «المصباحُ المنيرُ في غريبِ الشَّرحِ الكبيرِ» (٢/ ٤٠٨).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٨٣): معارض راجح.

(٣) في (د): احترازًا عما.

خلافُ التَّشـديدِ، ومنه رَخُصَ السِّـعْرُ إذا سَـهُلَ، والرَّخْـصُ: النَّاعمُ، وهو راجعٌ إلى مَعنى اليُسْرِ والسُّهولةِ.

قال في «القاموس»[(١)]: الرُّخْصُ بالضَّمِّ: ضِدُّ الغَلاءِ، وقد رَخُصَ، ككَرُمَ، وبالفَتحِ: الشَّـيْءُ النَّاعـمُ، والرُّخْصَةُ، بضمَّةٍ وبضمَّتيـنِ: تَرْخيصُ اللهِ للعَبْدِ فيما يُخَفِّفُهُ عليه، والتَّرخِيصُ بالتَّسْهيلِ.

(وَ) الرُّخْصَةُ (شَرْعًا: مَا ثَبَتَ عَلَى خِلَافِ دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ) وأمَّا ما ثَبَتَ على وَفْقِ الدَّليلِ الشَّرعيِّ فإنَّه لا يَكُونُ رخصةً بل عزيمةً، كالصَّومِ في الحَضَرِ.

وقولُه: (لِمُعَارِضٍ رَاجِحٍ) احترازًا[(٢)] مِمَّا كانَ لمُعارِضٍ غيرِ راجحٍ، بل: إمَّا مساوٍ؛ فيَلْزَمُ الوقفُ على حصولِ المُرَجِّحِ، أو: قاصرٌ عن مساواةِ الدَّليلِ الشَّرعيِّ؛ فلا يُؤَثِّرُ وتَبقى العَزيمةُ بحالِها.

وقيـلَ: الرُّخصةُ: هي اسـتباحةُ المَحظورِ مع قيامِ السَّـببِ الحاظِرِ، وهو قريـبٌ مِن الأوَّلِ، غيرَ أنَّ الاسـتباحةَ قد يكُونُ مُسـتَنَدُها الشَّـرعَ، فيَلْزَمُ أن تكُونَ لمُعارضةِ دليلٍ راجحٍ، كأكلِ الميتةِ في المَخمَصَةِ فإنَّه استباحةٌ للمَيْتَةِ المُحَرَّمَةِ شـرعًا مع قيامِ السَّببِ المُحَرِّمِ، وهو قوله تَعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ﴾[(٣)] لدليلٍ راجحٍ على هذا السَّـببِ، وهو قولُه تَعالى: ﴿فَمَنِ ٱضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِّإِثْمٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[(٤)] فـإنَّ هـذا خـاصٌّ، وسببُ التَّحريمِ عامٌّ، والخاصُّ مُقَدَّمٌ، هذا مع النُّصوصِ والإجماعِ الخاصِّ على حِفظِ النُّفوسِ واستبقائِها، وقد لا تكُونُ الاستباحةُ مُستنِدَةً إلى الشَّرعِ، فتكُونُ معصيةً محضةً لا رُخصةً.

---

(١) «القاموسُ المحيطُ» (ص٩٠٤).

(٢) في (د): احتراز.

(٣) المائدة: ٣.

(٤) المائدة: ٣.

(وَ) الرُّخصةُ (مِنْهَا:

(١) وَاجِبٌ) كأكلِ مُضطَرٍّ مَيْتَةً، فإنَّه واجبٌ لأنَّه سببٌ لإحياءِ النَّفسِ، وما كانَ كذلك فهو واجبٌ، وذلك لأنَّ النُّفوسَ حقٌّ للهِ، وهي أمانةٌ عندَ المُكلَّفينَ، فيَجِبُ حِفظُها ليَستوفيَ اللهُ حَقَّه منها بالعِباداتِ والتَّكاليفِ، وقد قال اللهُ تَعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا۟ بِأَيْدِيكُمْ إِلَى ٱلتَّهْلُكَةِ﴾[1].

فائدةٌ: قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وممَّا يَجِبُ مِنَ الرُّخصةِ: إساغةُ اللُّقمةِ بالخَمْرِ لمن غُصَّ بها، فهي كالميتةِ للمُضطرِّ.

قالَ ابنُ حَمْدَانَ: ويَجِبُ فطرُ المريضِ في رمضانَ إذا خافَ الموتَ بعَدَمِه[2].

(٢) (وَ) الرُّخصةُ: منها ما هو (مَنْدُوبٌ) كقَصرِ الصَّلاةِ للمُسافرِ إذا اجتَمَعَتِ الشُّروطُ وانتفَتِ الموانعُ.

(٣) (وَ) منها ما هو (مُبَاحٌ) كالجمعِ بينَ الصَّلاتينِ في غيرِ عَرَفَةَ ومُزدلفةَ.

والحاصلُ مِن تقريرِ مُجامعةِ الرُّخصةِ للوُجوبِ ونحوِه: أنَّ الرُّخصةَ في الحقيقةِ إحلالُ الشَّيءِ؛ لأنَّها التَّيسيرُ والتَّسهيلُ، ثمَّ قد يَعرِضُ له وصفٌ آخرُ من الأحكامِ غيرُ الحِلِّ لدليلٍ، كحِلِّ أكلِ الميتةِ، نَشَأَ وُجوبُه مِن وجوبِ حفظِ النَّفسِ، فلذلك انْقَسَمَتْ هذه الرُّخصةُ إلى هذه الأقسامِ، والصَّحيحُ أنَّ أكلَها واجبٌ، فتَغَيَّرَ حُكمُها مِن صعوبةِ التَّحريمِ إلى سهولةِ الوجوبِ؛ لمُوافقتِه لغرضِ النَّفسِ لعُذرِ الاضطرارِ مع قيامِ سببِ التَّحريمِ حالَ الحِلِّ وهو الخَبَثُ.

---

(١) البقرة: ١٩٥.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١١٢١).

وفُهِمَ مِن المتنِ: أنَّ ما لم يُخالِفْ دليلًا، كاستباحةِ المُباحاتِ، وعدمِ وجوبِ صومِ شوَّالٍ، لا يُسَمَّى رخصةً، وفُهِمَ منه أيضًا: أنَّ الرُّخصةَ لا تكُونُ مُحَرَّمَةً وَلَا مكروهةً، وهو ظاهرُ قولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**إِنَّ اللهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخَصُهُ**»[1].

(**وَالِاثْنَتَانِ**) وهما العَزيمةُ والرُّخصةُ قال جَمْعٌ: (**وَصْفَانِ لِلْحُكْمِ الوَضْعِيِّ**) لا للفعلِ على الصَّحيحِ، فتكُونُ الرُّخصةُ بمَعنى التَّرخيصِ، والعَزيمةُ بمعنى التَّأكيدِ في طَلَبِ الشَّيءِ، ومنه قولُ أمِّ عطيَّةَ: «نُهِينا عن اتِّباعِ الجنائزِ ولم يُعزَمْ علينا»[2].

وقال جمعٌ: وَصفٌ للحُكمِ التَّكْليفيِّ، لِما فيهما مِن مَعنى الاقتضاءِ، ولذلك قَسَّموهما إلى: واجبةٍ، ومندوبةٍ، ونحوِهما، ولكنَّ ذلك لأمرٍ خارجيٍّ عنْ أصلِ التَّرخيصِ.



---

(١) رواه أحمدُ (٦٠٠٤)، وابنُ خُزَيْمَةَ (١٠٢٧)، وابنُ حبَّانَ (٢٧٤٢) مِن حديثِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. وصَحَّحَه الألبانيُّ في «إرواء الغليل» (٥٦٤).

(٢) البخاري (١٢٧٨)، ومسلم (٩٣٨).

(فَصْلٌ)

قالَ في «شـرحِ الأصلِ»: ما تَقَدَّمَ مِن الأحكامِ هو المحكومُ به، وما يُذكَرُ هنا هو المحكومُ فيه وهي الأفعالُ[1].

فـ(التَّكْلِيفُ) له معنيانِ: مَعنًى في اللُّغةِ، ومعنًى في الاصطلاحِ،

- فمَعناه (لُغَةً: إِلْزَامُ مَا) أي: شيءٍ (فِيهِ مَشَقَّةٌ) فإلزامُ الشَّيْءِ والإلزامُ به: هو تَصْيِيرُه لازمًا لغيرِه لا يَنْفَكُّ عنه مُطلقًا، أو وقتًا ما.

قَـالَ الجَوْهَرِيُّ[2]: والكُلْفَةُ مـا يُتكَلَّفُ مِن نائبةٍ أو حقٍّ، وكَلَّفَه تكليفًا إذا أَمَرَه بما يَشُـقُّ، والمَشَـقَّةُ: لُحُوقُ ما يُسـتصعَبُ، قال اللهُ تعالى: ﴿لَّمْ تَكُونُواْ بَٰلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ ٱلْأَنفُسِ﴾[3].

- (وَ) مَعنـى التَّكْلِيفِ (شَـرْعًا: إِلْـزَامُ مُقْتَضَى خِطَابِ الشَّـرْعِ) فيَتَنَاوَلُ الأحـكامَ الخمسـةَ: الوجـوبَ، والنَّـدبَ الحاصلَينِ عن الأمـرِ، والحظرَ، والكراهـةَ الحاصلَينِ عن النَّهيِ، والإباحةَ الحاصلةَ عنِ التَّخييرِ إذا قُلْنَا إنَّها مِن خطابِ الشَّرعِ، ويَكُونُ مَعنى التَّكْلِيفِ في المباحِ: اعتقادَ كونِه مباحًا، أو اختصاصَ فعلِ المُكَلَّفِ بها دونَ فعلِ الصَّبيِّ والمجنونِ.

(وَالمَحْكُـومُ بِهِ) علـى المُكَلَّفِ: (فِعْلٌ بِشَـرْطِ إِمْكَانِهِ) أي: إمكانِ ذلك الفعلِ في الجملةِ، وقبلَ الشُّروعِ في المقصودِ، ونَذكُرُ شيئًا مِمَّا يَتَعَلَّقُ به.

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ[4]: اختلَفَ النَّاسُ في تكليفِ ما لا يُطاقُ، للمسـألةِ تَعلُّقٌ بالأصلينِ:

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١١٢٩).
(٢) «الصِّحاح» (٤/ ١٤٢٣).
(٣) النَّحل: ٧.
(٤) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١١٣٠).

أمَّا أُصولُ الدِّينِ: فلأنَّ المُحقِّقينَ إذا حَقَّقوا وجوبَ إسنادِ جميعِ المُمكِناتِ إلى اللهِ تَعالى خَلقًا وتدبيرًا: لَزِمَهم التَّكْليفُ بما لا يُطاقُ.

وأمَّا أصولُ الفقهِ: فلأنَّ البحثَ في الحُكمِ الشَّرعيِّ يَتَعَلَّقُ بالنَّظرِ في الحاكمِ وهو اللهُ تَعالى، والنَّظرِ في المحكومِ عليه وهو العبدُ، والنَّظرِ في المحكومِ به وهو الفعلُ والتَّركُ، وشرطُه: أنْ يَكُونَ فعلًا ممكنًا، ويَستدعي ذلك: أنَّ الفعلَ الغيرَ مقدورٍ عليه هل يَصِحُّ التَّكْلِيفُ به أم لا؟

ويُسَمَّى أيضًا التَّكْلِيفَ بالمُحالِ، وهو أقسامٌ:

أحدُها: أن يَكُونَ مُمتنِعًا لذاتِه، كجمعِ الضِّدَينِ ونحوِه مِمَّا يَمتنِعُ تَصوُّرُه، فإنَّه لا يَتَعَلَّقُ به قدرةٌ مطلقًا.

الثَّاني: ما يَكُونُ مَقدورًا للهِ تَعالى فقطْ، كخلقِ الأجسامِ.

الثَّالثُ: ما لم تَجرِ عادةٌ بخلْقِ القُدرةِ على مِثلِه للعبدِ مع جوازِه، كالمشيِ على الماءِ.

الرَّابعُ: ما لا قُدرةَ للعبدِ عليه بحالِ توجُّهِ الأمرِ، وله قُدرةٌ عليه عندَ الامتثالِ، كبعضِ الحركاتِ.

الخامسُ: ما في امتثالِه مَشَقَّةٌ عظيمةٌ، كالتَّوبةِ بقتلِ النَّفسِ. انتهى مُلَخَّصًا.

ثمَّ ما لا يُطاقُ قد يَكُونُ:

- عاديًّا فقطْ: كالطَّيرانِ.
- أو عقليًّا فقطْ: كإيمانِ الكافرِ الَّذي عَلِمَ اللهُ أنَّه لا يُؤمِنُ.
- أو عاديًّا وعقليًّا: كالجمعِ بينَ الضِّدَّينِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك (فَيَصِحُّ) التَّكْلِيفُ (بِمُحَالٍ لِغَيْرِهِ) إجماعًا، كإيمانِ مَن عَلِمَ اللهُ أنَّه لا يُؤمِنُ، وذلك لأنَّ اللهَ تعالى أَنْزَلَ الكتبَ[1] وبَعَثَ الرُّسُلَ بطلبِ الإيمانِ والإسلامِ مِن كلِّ واحدٍ وكَلَّفَهم بذلك، وعَلِمَ أنَّ بعضَهم لا يُؤمِنُ.

(١) و(لَا) يَصِحُّ عندَ الأكثرِ التَّكْلِيفُ بالمُحالِ (لِذَاتِهِ) كجمعٍ بينَ[2] ضِدَّينِ وهو المُستحيلُ العَقليُّ.

(وَ) لا بالمُحالِ (عَادَةً) كالطَّيرانِ، وصعودِ السَّماءِ عندَ الأكثرِ؛ لقولِه تَعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾[3].

(إِلَّا) المُحالَ (عَقْلًا) يَعني لذاتِه، فيَجوزُ التَّكْلِيفُ به (فِي وَجْهٍ) وعليه لم يَصِحَّ عندَ الأكثرِ.

(٢) (وَلَا) يَصِحُّ التَّكْلِيفُ (بِغَيْرِ فِعْلٍ) فإذا كُلِّفَ بغيرِ نهيٍ كالأمرِ كانَ مُكَلَّفًا بفعلٍ بلا نزاعٍ بينَ العلماءِ، وإنَّما تَرَكُوه لوضوحِه وعدمِ الخلافِ فيه؛ لأنَّ مُقتضاه إيجادُ فعلٍ مأمورٍ به، كالصَّلاةِ ونَحوِها، وذَكَروا ما هو مَحَلُّ الخلافِ وهو النَّهيُ الآتي ذِكرُه.

(وَشُرِطَ) لصِحَّةِ التَّكْلِيفِ بالفعلِ: (عِلْمُ مُكَلَّفٍ:

(١) حَقِيقَتَهُ) بأنْ يَكُونَ الفعلُ معلومَ الحقيقةِ للمُكَلَّفِ فيَعلَمُ حقيقتَه، وإلَّا لم يَتَوَجَّهْ قصدُه إليه؛ لعَدمِ تَصوُّرِ قصدِ ما لا يُعلَمُ حقيقتُه، وإذا لم يَتَوَجَّهْ قصدُه إليه: لم يَصِحَّ وجودُه منه؛ لأنَّ تَوجُّهَ القصدِ إلى الفعلِ مِن لوازمِ إيجادِه، فإذا انْتَفَى اللَّازمُ وهو القصدُ، انتفى المَلزومُ وهو الإيجادُ.

---

(١) في (ع): الكتاب.

(٢) ليست في (ع).

(٣) البقرة: ٢٨٦.

(٢) (وَ) شُرِطَ أيضًا عِلْمُ مُكَلَّفٍ (أَنَّهُ) أي: الفعلَ، (مَأْمُورٌ بِهِ،

(٣) وَ) أنَّه (مِنَ اللهِ تَعَالَى) وإلَّا لم يُتَصَوَّرْ منه قصدُ الطَّاعةِ والامتثالِ بفعلِه.

(فَـ)لهـذا (لا يَكْفِـي مُجَـرَّدُهُ) أي: مُجَـرَّدُ الفعلِ، لقولِـه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ[١]»[٢].

(وَمُتَعَلَّقُـهُ) أي: مُتَعَلَّقُ الفعلِ المأمورِ بـه (فِي نَهْيٍ) نحوُ: ﴿لَا تَأْكُلُوا۟ ٱلرِّبَوٰٓا۟﴾[٣]: (كَـفُّ النَّفْـسِ) عن ذلك عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه لـو كُلِّفَ بنفيِ الفعلِ لكانَ مُسْتَدْعًى حُصُولُه منه ولا يُتَصَوَّرُ؛ لأنَّه غيرُ مقدورٍ له؛ لأنَّه نفيٌ محضٌ.

(وَيَصِـحُّ) التَّكْلِيفُ (بِهِ) أي: بالفعلِ، (حَقِيقَةً) عندَ الأكثرِ (قَبْلَ حُدُوثِهِ) قال ابنُ عَقِيلٍ: إذا تَقَدَّمَ الأمرُ على الفعلِ كانَ أمرًا عندَنا على الحقيقةِ أيضًا، وإنْ كانَ في طيِّه إيذانٌ وإعلامٌ[٤].

قالَ المُحَقِّقونَ: الإجماعُ على أنَّ أمرَ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَاوَلُنا وهو مُقَدَّمٌ، وهي أوامرُ، فالقولُ بالإعلامِ باطلٌ، ولم يَفْتَقِرْ إلى أمرٍ آخَرَ[٥].

وقيل: إعلامٌ وأمرُ إيذانٍ لا حقيقةٌ.

(و) يَستمرُّ التَّكْلِيفُ حالَ حدوثِ الفعلِ فـ(لا يَنْقَطِعُ بِهِ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ الفعلَ في هذه الحالةِ مَقدورٌ، وكلُّ مقدورٍ يَجوزُ التَّكْلِيفُ به:

---

(١) في (ع): بالنيَّات.

(٢) رواه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) آل عمران: ١٣٠.

(٤) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ٢٢٦).

(٥) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١١٦٨).

أمَّا الأُولى فلأنَّ القدرةَ: إمَّا حالَ الفعلِ، أو قَبْلَه مستمرةٌ إلى حينِ صُدُورِ الفعلِ، وعلى التَّقديرينِ فالقدرةُ عندَ الفعلِ حاصلةٌ، فيَصِحُّ به.

وأمَّا الثَّانيةُ: فلأنَّ المقدورَ يَصِحُّ إيجادُه، والتَّكْلِيفُ إنَّمَا هو الأمرُ بالإيجادِ، والتَّكْلِيفُ هنا تَعَلَّقَ بمَجموعِ الفعلِ مِن حَيْثُ هو مجموعٌ، لا بأوَّلِ جزءٍ منه، فلا يَنقطِعُ التَّكْلِيفُ إلَّا بتمامِ الفعلِ، ويَكُونُ التَّكْلِيفُ بإيجادِ ما لم يُوجَدْ منه، لا بإيجادِ ما قد وُجِدَ، فلا تكليفَ بإيجادِ موجودٍ، فلا مُحالَ.

(وَ) يَصِحُّ التَّكْلِيفُ (بِغَيْرِ مَا عَلِمَ آمِرٌ وَمَأْمُورٌ انْتِفَاءَ شَرْطِ وُقُوعِهِ) في وقتِه عندَ الأكثرِ.

واعلَمْ أنَّ الآمِرَ تارةً يَعلَمُ انتفاءَ شرطِ وقوعِ المأمورِ به في وقتِه، وتارةً يَجهَلُ هو والمأمورُ ذلك، وتارةً يَعلَمُ الآمِرُ والمأمورُ ذلك، وتارةً يَجهَلُ الآمرُ ويَعلَمُ المأمورُ.

إذا عَلِمْتَ ذلك: فيَصِحُّ التَّكْلِيفُ بما عَلِمَ الآمرُ وَحدَه انتفاءَ شرطِ وقوعِه في وقتِه:

مثالُه: لو أَمَرَ اللهُ رجلًا بصومِ يومٍ وقد عَلِمَ اللهُ سُبحانَه مَوتَه قَبْلَه، وشَرطُ الصَّومِ: الحياةُ، فلا يُمكِنُ وقوعُه؛ لانتفاءِ شَرطِه.

ويَصِحُّ أيضًا مَعَ جهلِ الآمِرِ والمأمورِ اتِّفاقًا، كأمْرِ السَّيِّدِ عبدَه بخياطةِ ثوبٍ غدًا، وإن عَلِمَ الآمرُ والمأمورُ ذلك، فهذا لا يَصِحُّ. قَطَعَ به الأصوليُّونَ؛ لامتناعِ امتثالِه فلا يُعزَمُ، فلا يُطِيعُ ولا يَعصي ولا ابتلاءَ، بخلافِ المسألةِ الَّتي قَبْلَها.

وأمَّـا إذا جَهِـلَ الآمِرُ ذلك، وعَلِمَـه المأمورُ: فلم أرَ مَن صَـرَّحَ به، لكنْ يُفهَـمُ مِن كلامِهم أنَّه لا يَصِحُّ كالَّتي قبْلَها، كما لو أَمَرَه سـيِّدُه بخياطةِ ثوبٍ غدًا، وقد أخبَرَه الصَّادقُ أنَّه سيَمرَضُ، أو يَموتُ فيه.

(**وَيَصِـحُّ تَعْلِيقُ أَمْـرٍ بِاخْتِيَارِ مُكَلَّفٍ فِي وُجُـوبٍ وَعَدَمِهِ**) قال ابنُ عَقِيلٍ: يَجـوزُ أنْ يَرِدَ الأمرُ مِـن اللهِ تَعالى مُعَلَّقًا على اختيارِ المُكَلَّفِ، بفعلٍ أو تركٍ مُفَوَّضًـا إلى اختيـارِه، بناءً على أنَّ المندوبَ مأمورٌ به، مَـعَ كونِه مُخَيَّرًا بينَ فِعلِه وتركِه. وبناءً على أنَّ المندوبَ مأمورٌ به[1].

قالَ الشَّيخُ: يُشْبِهُ أنْ يُقالَ للمُجتهِدِ: احْكُمْ بما شِئْتَ[2].

و(**لَا**) يَصِحُّ (**أَمْـرٌ بِمَوْجُودٍ**) عندَ أصحابِنا والجمهورِ، فالأمرُ بالموجودِ باطلٌ؛ لأنَّه تحصيلُ الحاصلِ.

ولَمَّـا فَرَغَ مِن أحكامِ المحكومِ به، وأحكامِ المحكومِ فيه وهي الأفعالُ، شَرَعَ في أحكامِ المحكومِ عليه وهو الآدميُّ، فقال:

(**وَشُـرِطَ فِي مَحْكُومٍ عَلَيْهِ: عَقْلٌ، وَفَهْمُ خِطَابٍ**) فلا بدَّ مِنهما جميعًا؛ إذ لا يَلْزَمُ مِن العقلِ الفهمُ، لجوازِ أنْ يَكُونَ عاقلًا لا يَفهَمُ، كالصَّبيِّ، والنَّاسي.

وأمَّا السَّـكرانُ والمُغمَـى عليه، فإنَّهمـا في حُكمِ العُقـلاءِ مُطلقًا، أو مِن بعـضِ الوجـوهِ، وهما لا يَفهَمانِ، وذلـك لأنَّ التَّكْليفَ خطـابٌ، وخطابُ مَـن لا عَقلَ له ولا فَهمَ محالٌ، كالجَمادِ والبهيمةِ، وأنَّ المُكلَّفَ به مطلوبٌ حُصُولُـه مِن المُكَلَّفِ طاعةً وامتثالًا؛ لأنَّه مأمورٌ، والمأمورُ يَجِبُ أنْ يَقصِدَ

---

(١) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ١٨٩).

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٢٧).

إيقاعَ المأمورِ به على سبيلِ الطَّاعةِ والامتثالِ. والقصدُ إلى ذلك إنَّما يُتَصَوَّرُ بعدَ الفهمِ؛ لأنَّ مَن لا يَفهَمُ لا يُقالُ له: افهمْ، فلا يُكلَّفُ مراهقٌ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لم يَكْمُلْ فَهمُه فيما يَتَعَلَّقُ بالمقصودِ، فنَصَبَ الشَّارعُ له علامةً ظاهرةً وهو البلوغُ، فجُعِلَ أمارةً لظهورِ العقلِ وكمالِه.

و(لَا) يُشترَطُ في مَحكومٍ عليه (حُصُولُ شَرْطٍ شَرْعِيٍّ) لصحَّةِ الفعلِ، كاشتِراطِ الإسلامِ لِصِحَّةِ العباداتِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك: (فَالكُفَّارُ مُخَاطَبُونَ بِالفُرُوعِ) عندَ أكثرِ الأصحابِ، لوُرودِ الآياتِ الشَّاملةِ لهم، مثلُ: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾[1]، ﴿كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلصِّيَامُ﴾[2]، ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلۡبَيۡتِ﴾[3]، ﴿يَٰبَنِيٓ ءَادَمَ﴾[4]، ﴿يَٰٓأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾[5]، وغيرِ ذلك مِمَّا لا يُحصَى، (كـ) ما أنَّهم مُخاطَبون بـ(الإِيمَانِ) وَالإِسْلَامِ إجماعًا، والكفرُ غيرُ مانعٍ لإمكانِ إزالتِه، كالآمرِ بالكتابةِ والقلمُ حاضرٌ يُمكِنُه تناولُه.

وأيضًا فقد وَرَدَ الوعيدُ على ذلك، أو ما يَتَضَمَّنُه، نحوُ: ﴿مَا سَلَكَكُمۡ فِي سَقَرَ﴾ الآيةَ[6]، وأَوْضَحُ منه قولُه تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ زِدۡنَٰهُمۡ عَذَابٗا فَوۡقَ ٱلۡعَذَابِ﴾[7] أي: فوقَ عذابِ الكُفرِ.

---

(١) البقرة: ٤٣، ٨٤، ١١٠، النِّساء: ٧٧، النُّور: ٥٦.

(٢) البقرة: ١٨٣.

(٣) آل عمران: ٩٧.

(٤) الأعراف: ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٥، ويس: ٦١.

(٥) البقرة: ١٧٩، ١٩٧، والمائدة: ١٠٠، والطَّلاق: ١٠.

(٦) المدثر: ٤٢.

(٧) النَّحل: ٨٨.

واحتجَّ في «العـدة»[١] و«التَّمهيد»[٢] بأنَّه مُخاطَبٌ بالإيمانِ، وهو شـرطُ العبادةِ، كالطَّهارةِ للصَّلاةِ.

والمـرادُ بالإيمـانِ: العقائـدُ الأوائلُ، الَّتي لا تَتَوَقَّفُ على سَـبْقِ شـيءٍ، ويُلْحَقُ بها: تصديقُ الرُّسُلِ، والكَفُّ عن أذاهم بقتلٍ، أو قتالٍ، أو غيرِ ذلك، وإنْ كانَ ذلك مِن الفروعِ.

(**وَالفَائِدَةُ**) في خطابِ الكُفَّارِ بفروعِ الإسـلامِ: (**كَثْرَةُ عِقَابِهِمْ فِي الآخِرَةِ**) لا المُطالبةُ بفِعلِها في الدُّنيا، ولا قضاءُ ما فاتَ مِنها [في الآخرةِ][٣]، لكنْ قَالَ الأسـتاذُ أبو إسحاقَ الإسـفراييني في «أصولِه»: لا خلافَ بينَ المسلمينَ أنَّ خطابَ الزَّواجرِ مِن الزِّنا والقذفِ مُتَوَجِّهَةٌ عليهم كالمسلمينَ[٤]. انتهى.

لأنَّ الكفَّ ممكنٌ حالَ[٥] الكفـرِ، بخلافِ فِعلِ الطَّاعاتِ، وأيضًا: فإنَّهم يُعاقَبون على تَركِ الإيمانِ بالقتلِ، والسَّـبْيِ، وأخذِ الجزيةِ، والحدِّ في الزِّنا، والقذفِ، وقطعِ السَّرقةِ، ولا يُؤمَرون بقضاءِ شيءٍ مِن العباداتِ.

(**وَمُلْتَزِمُهُـمْ**) أي: والملتزمُ مِنهم أحكامَ المسـلمينَ (**فِـي إِتْلَافٍ**) لمالِ غيـرِه، (**وَ**) في (**جِنَايَـةٍ**) على نحوِ بهيمـةٍ، (**وَ**) في (**تَرَتُّبِ أَثَـرِ عَقْدِ**) مُعَاوَضَةٍ وغيـرِه (**كَمُسْـلِمٍ**) إجماعًـا، فهُم مُؤاخَـذون بالإتلافـاتِ والجناياتِ، وما يَتَرَتَّـبُ على العقدِ مِـن الآثارِ مِن غيرِ نزاعٍ، لكنَّ هـذه الأحكامَ مِن خطابِ

(١) في (ع)، (د): العمدة. ينظر: «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٣٦٤).

(٢) «التمهيد في أصول الفقه» (١/ ٣٠٩).

(٣) ضرب عليها في (ع).

(٤) ينظر: «البحر المحيط» (٢/ ١٣١)، و«الفوائد السنة» للبرماوي (١/ ٢٠٠).

(٥) في (ع): حالة.

الوضـعِ، لا مِن خطابِ التَّكْلِيفِ، فلا مَدخَلَ لهذه المسـألةِ فيما تَقَدَّمَ حَتَّى يَخرُجَ، بل هم أَوْلَى مِـن الصَّبيِّ والمجنونِ في الضَّمانِ بالإتلافِ والجنايةِ، ولا بدَّ مِن وجودِ الشُّـروطِ في مُعاملاتِهم وانتفاءِ الموانعِ، والحُكْمِ بصِحَّتِها وفسادِها، وتَرَتُّبِ آثارِ كلٍّ عليه مِن: بيعٍ، ونكاحٍ، وطلاقٍ، وغيرِها.

(وَيُكَلَّفُ) سَـكرانُ (مَعَ سُكْرٍ لَمْ يُعْذَرْ بِهِ) بأنِ اسْتَعْمَلَ ما يُسْكِرُه مُختارًا عالمًا بأنَّه يُسكِرُ، إنْ مَيَّزَ قَطعًا، وكذا مَن لم يُمَيِّزْ عندَ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه، نَـصَّ عليه في راويـةِ حنبلٍ: لَيْـسَ السَّـكرانُ بمَنزلةِ المجنـونِ المرفوعِ عنه القلمُ، هذا جنايتُه مِن نفسِه.

وحَـدُّ السَّـكرانِ الَّـذِي وَقَـعَ فيه الخـلافُ: هو الَّـذِي يَخلِـطُ في كلامِه، وقراءتِه، وسَقَطَ تَمْيِيزُه بينَ الأعيانِ، ولا يُشتَرطُ فيه أنْ يَكُونَ بحَيثُ لا يُمَيِّزُ بينَ السَّماءِ والأرضِ، وبينَ الذَّكرِ والأُنثى، وأَوْمَأَ إليه أحمدُ في روايةِ حنبلٍ، قـال: هو إذا وُضِـعَ ثيابُه في ثيابِ غيرِه فلم يَعرِفْهـا، أو وُضِعَ نَعلُه في نِعالِهم فلم يَعرِفْه، وإذا هَذَى أكثرَ في كلامِه، وكانَ معروفًا بغيرِ ذلك.

(وَ) يُكَلَّـفُ العاقـلُ مَـعَ (إِكْرَاهٍ) بحـقٍّ، كإكـراهِ الحربـيِّ والمُرتدِّ على الإسـلامِ، فإنَّه يَصِحُ مِنهما وهمـا مُكَلَّفانِ بذلك، وإكـراهِ الحاكمِ المديونَ بالوفاءِ مع القدرةِ.

(وَيُبِيـحُ) الإكـراهُ: (مَـا قَبُـحَ) فِعلُـه (ابْتِدَاءً) واسـتدلَّ الجماعـةُ لذلك بإباحـةِ كلمةِ الكفرِ بالإكـراهِ: بقولِه تَعالـى: ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُۥ مُطْمَئِنٌّۢ بِٱلْإِيمَٰنِ﴾[1] وبالإجماعِ، وفيهما كفايةٌ.

---

(١) النَّحل: ١٠٦.

ويُكَلَّفُ العاقلُ (بِضَرْبٍ، أَوْ تَهْدِيدٍ) عندَنا وعندَ الأكثرِ، سواءٌ كانَ الإكراهُ (بِحَقٍّ) كما تَقَدَّمَ، (أَوْ غَيْرِهِ) أي: بغيرِ حقٍ، لِصِحَّةِ الفعلِ منه، وتَركِه، ونسبةُ الفعلِ إليه حقيقةٌ، ولهذا يَأْثَمُ المُكرَهُ بالقتلِ.

تنبيهٌ: ضابطُ المذهبِ أنَّ الإكراهَ لا يُبِيحُ الأفعالَ، وإنَّما يُبِيحُ الأقوالَ، وإنِ اختلفَ في بعضِ الأفعالِ، واختلفَ التَّرجيحُ.

و (لَا) يُكَلَّفُ:

(١) (مَنِ) انْتَهى الإكراهُ إلى سَلْبِ قُدرتِه واختيارِه، حَتَّى صَارَ (كَآلَةٍ تُحْمَلُ[١]).

قال البِرْمَاوِيُّ: المُكْرَهُ كالآلَةِ يَمتنعُ تَكليفُه، قِيلَ: باتِّفاقٍ، لكن[٢] الآمِدِيّ أشارَ إلى أنَّ تَطَرُّقَه الخلافُ مِن التَّكْلِيفِ بالمُحالِ، لتَصوُّرِ الابتلاءِ منه، بخلافِ الغافلِ[٣].

(٢) (أَوْ) أي: ولا يُكَلَّفُ مِن (عُذِرَ بِسُكْرٍ) على الصَّحيحِ، فمَن أُكْرِهَ على شربِ مُسكِرٍ فهو غيرُ مُكَلَّفٍ في حالِ سُكْرِه المعذورِ به، فحُكمُه حُكْمُ المُغمى عليه والمجنونِ في تكليفِه وعدمِه.

(٣) (وَ) لا يُكَلَّفُ أيضًا مَن (أَكَلَ بَنْجًا) على الصَّحيحِ، ولو لغيرِ حاجةٍ إذا زالَ العقلُ، ولا يَقعُ طلاقُ مَن تَنَاوَلَه؛ لأنَّه لا لَذَّةَ فيه، وفَرَّقَ الإمامُ أحمدُ بينَ آكلِه وبينَ شاربِ الخمرِ، فألْحقَه بالمجنونِ.

(١) في «مختصر التحرير» (ص٨٦): بحملٍ.

(٢) زاد في (ع): قال. وهي مقحمة.

(٣) «الفوائدُ السَّنيَّةُ في شرحِ الألفيَّة» (١/ ١٩١).

(٤) (وَ) لا يُكَلَّفُ أيضًا (مُغْمًى عَلَيْهِ) فهو غيرُ مُكَلَّفٍ حالَ إغمائِه على الصَّحيحِ، بل هو أَوْلَى مِن السَّكرانِ المُكْرَهِ في عدمِ التَّكْليفِ نصًّا.

(٥) (وَ) لا يُكَلَّفُ أيضًا (نَائِمٌ،

(٦) وَنَاسٍ) حالَ النَّومِ والنِّسيانِ على الصَّحيحِ؛ لقولِه[١] عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «رُفِعَ القَلَمُ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ»[٢]، و«رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الخَطأُ، وَالنِّسْيَانُ»[٣].

(٧) (وَ) وَلَا يُكلَّفُ أيضًا (مُخْطِئٌ) بما هو مُخطِئٌ فيه؛ لقولِه تَعالى: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ[٤] فِيمَا أَخْطَأْتُم بِهِ وَلَكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾[٥].

(٨) (وَ) لا يُكَلَّفُ أيضًا (مَجْنُونٌ،

(٩) وَغَيْرُ بَالِغٍ) لقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «رُفِعَ القَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ»، وفي روايةٍ: «حَتَّى يَحْتَلِمَ»، وفي روايةٍ: «حَتَّى يَبْلُغَ، وَعَنِ المَجْنُونِ حَتَّى يَعْقِلَ»[٦]، ولأنَّ غيرَ البالغِ ضعيفُ العَقلِ والبُنيةِ، ولا بدَّ مِن ضابطٍ يَضبِطُ الحدَّ الَّذِي يَتكامَلُ فيه بُنيتُه وعقلُه، فإنَّه يَتزايَدُ تَزايُدًا خفيَّ التَّدريجِ، فلا يَعلَمُ بنَفْسِه، والبلوغُ ضابطٌ لذلك، ولهذا يَتعَلَّقُ به أكثرُ الأحكامِ، فكذلك الصَّلاةُ.

---

(١) في (ع): قال.

(٢) رواه أبو داودَ (٤٣٩٨)، والنَّسائيُّ (٣٤٣٢)، وابنُ ماجه (٢٠٤١)، وابنُ حِبَّانَ (١٤٢) من حديثِ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) رواه ابنُ ماجه (٢٠٤٥)، وابنُ حبَّانَ (٧٢١٩) مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) في (د)، و(ع): ولا جناح عليكم.

(٥) الأحزاب: ٥.

(٦) سَبَقَ تخريجُه قريبًا.

(وَوُجُوبُ زَكَاةٍ) على غيرِ مُكَلَّفٍ، (وَ) وجوبُ (نَفَقَةٍ) على قريبِه، (وَ) وُجوبُ (ضَمَانٍ) بإتلافٍ (مِنْ رَبْطِ الحُكْمِ بِالسَّبَبِ) لتَعَلُّقِ هذه الأشياءِ بمَالِه، أو ذِمَّتِه الإنسانيَّةِ الَّتي يَستعِدُّ بها لقُوَّةِ الفهمِ في ثاني الحالِ كالمجنونِ، بخلافِ البهيمةِ: فيكُونُ ربطُ الحُكمِ بالأسبابِ مِن خطابِ الوضعِ.

(١٠) (وَلَا) يُكَلَّفُ (مَعْدُومٌ حَالَ عَدَمِهِ) إجماعًا.

(وَيَعُمُّهُ) أي: يَعُمُّ (الخِطَابُ) المعدومَ، (إِذَا) وُجِدَ و(كُلِّفَ كَغَيْرِهِ) مِن صغيرٍ ومجنونٍ على الصَّحيحِ، ولا يَحتاجُ خطابًا آخَرَ؛ لقولِه تَعالى: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانُ لِأُنذِرَكُم بِهِۦ وَمَنۢ بَلَغَ﴾[1]، إلى قولِه تعالى[2]: ﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَٰطِي مُسْتَقِيمًا فَٱتَّبِعُوهُ﴾[3]، قَالَ السَّلفُ: مَن بَلَغَه القُرآنُ فقد أُنْذِرَ بإنذارِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ[4].

وحُكْمُ الصَّبيِّ والمجنونِ في التَّناوُلِ بشرطٍ كالمعدومِ، بل أَوْلَى.

(وَلَا يَجِبُ عَلَى اللهِ) سُبحانَه و(تَعَالَى شَيْءٌ) قالَه الإمامُ أحمدُ وغيرُه مِن الأئمَّةِ وأتباعِهم، بل يُثيبُ المُطيعَ بفَضلِه وكرمِه ورَحمتِه، حَتَّى قَالَ ابنُ عَقِيلٍ وغيرُه مِن العلماءِ: لَا (عَقْلًا وَلَا شَرْعًا).

قال الشَّيخُ بعدَ ذِكْرِ الخلافِ: وعندَنا وعندَ الأكثرِ لا يَقِفُ الأمرُ على المصلحةِ، بل يَجُوزُ أنْ يَأمُرَ بما لا مَصلَحَةَ فيه للمأمورِ، ولكنَّ التَّكْلِيفَ إِنَّمَا وَقَعَ على وجهِ المصلحةِ، بناءً على أنَّه قد يَأمُرُ بما لا يُريدُ كَوْنَه، وأنَّه لا يَجِبُ عليه رعايةُ الصَّلاحِ والأصلحِ، وأنَّه سُبحانَه لا يَقبُحُ منه شيءٌ، بل يَفعَلُ ما يَشاءُ.

---

(١) الأنعام: ١٩.

(٢) في (د): وقوله.

(٣) الأنعام: ١٥٣.

(٤) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢/ ١٢١٧).

(تنبيهٌ): لمَّا فَرَغَ مِن أحكامِ المُقدِّمةِ، ومَسائِلِها، وما يَتَعَلَّقُ بها، شَرَعَ في بيانِ موضوعِ علمِ أصولِ الفقهِ، وهو «أدلَّةُ الفقهِ».

و(الأَدِلَّةُ) المُتَّفَقُ عليها في الجملةِ أربعةٌ:

(١) (الكِتَابُ): وهو القرآنُ (وَهُوَ الأَصْلُ) أي: أصلُ الأَدِلَّةِ كلِّها، قال اللهُ تَعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾[1] ففيه البيانُ لجميعِ الأحكامِ.

(وَ) الثَّاني: (السُّنَّةُ: وَهِيَ مُخْبِرَةٌ[2] عَنْ حُكْمِ اللهِ) سُبحانَه و(تَعَالَى) لقولِه تعالى: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾[3].

(وَ) الثَّالثُ: (الإِجْمَاعُ، وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَيْهِمَا) أي: إلى الكتابِ والسُّنَّةِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وإلى القياسِ؛ لأنَّ أصلَه: إمَّا الكتابُ، أو السُّنَّةُ، ويَأتي: أنَّ الإجماعَ لا يكُونُ إلَّا عن مستنَدٍ، وأنَّه يَكُونُ عن قياسٍ واجتهادٍ[4].

فائدةٌ: المُرادُ بالإجماعِ: اتِّفاقُ الأئمَّةِ الأربعةِ، ومَن نَحَا نَحوَهم، ولا اعتبارَ بخلافِ مَن لا يُعتَدُّ بقولِه، كالنَّظَّامِ[5] في مخالفتِه في الإجماعِ على اختلافِ النَّقلِ عنه هل مَذهبُه: أنَّ الإجماعَ لا يُتَصَوَّرُ، أو يُتَصَوَّرُ ولكنْ يَتَعَذَّرُ نَقلُه على وجهِه، أو لا يَتَعَذَّرُ ولكنْ لا حُجَّةَ فيه، وهذا الثَّالثُ هو المُحَقَّقُ عنه.

---

(١) النَّحل: ٨٩.

(٢) في (ع): المخبرة.

(٣) النَّجم.

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٣٣).

(٥) هو: إبراهيمُ بنُ سَيَّارٍ أبو إسحاقَ النَّظَّامُ البَصْرِيُّ المُتكلِّم المُعْتزليُّ. ترجمتُه في «تاريخِ الإسلامِ» (٥/ ٧٣٥).

(وَ) **الرَّابِعُ**: (**القِيَاسُ**): فهو مِن جملةِ أصولِ الفقهِ على الصَّحيحِ، خلافًا لأبـي المعالي وجَمْـعٍ، وتَعَلَّقُوا بأنَّه لا يُفيـدُ إلَّا الظَّنَّ، والحـقُّ هو الأوَّلُ، والثَّـاني ضعيفٌ جدًّا، فإنَّ القياسَ قد يُفِيدُ القطعَ كما سيَأتي، وإنْ قُلْنا إنَّه لا يُفيدُ إلَّا الظَّنَّ، فخبَرُ الواحدِ ونَحوُه لا يُفيدُ إلَّا الظَّنَّ.

(**وَهُـوَ**) أي: القياسُ (**مُسْـتَنْبَطٌ مِنَ**) الكتـابِ، والسُّـنَّةِ، والإجماعِ؛ لأنَّ القياسَ يَنْشَأُ عن هذه (**الثَّلَاثَةِ**).

فائدةٌ: الأصولُ الَّتي اشـتهرَ الخلافُ فيها خمسةٌ: الاستصحابُ، وشَرْعُ مَن قَبْلَنا، والاستقراءُ، ومَذهَبُ الصَّحابيِّ، والاستحسانُ.



(بَابٌ)

(الكِتَـابِ) في الأصـلِ: جِنْسٌ، وهـو في عُـرْفِ أهـلِ الشَّـرعِ: (القُرْآنُ) بدليـلِ قولِـه تَعالـى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَٰبًا أُنزِلَ مِنۢ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾[1]، بعـدَ قولِه: ﴿يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ﴾[2]، والمسـموعُ واحـدٌ، والإجمـاعُ مُنعقِـدٌ علـى اتِّحادِ اللَّفظينِ، فلا عِبْرةَ بمَن خالَفَ، فإنَّه خطأٌ.

(وَهُـوَ) أي: القـرآنُ: (كَلَامٌ) وهو أَوْلَـى مِن اللَّفـظِ؛ لأنَّ الكلامَ أَخَصُّ مِـن اللَّفظِ، فهو جنسٌ قريـبٌ، وأَوْلَى مِن القولِ، لمُوافقتِـه القُرآنَ في قولِه: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾[3]، ولـم يَقُـلِ: «الكلامَ» بالألـفِ واللَّامِ؛ لأنَّ الحقيقـةَ لا يُؤتَى فيها بِدَالٍّ[4] على كَمِّيَّةٍ، وما بَعـدَه الفصلُ المُخرِجُ لغيرِه، فخَرَجَ بقولِه: (مُنَزَّلٌ) ما يُقالُ مِن الكلامِ النَّفسيِّ.

وخَـرَجَ بقولِه: (عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ) ما نَزَلَ على غيرِه مِن الأنبياءِ، كصُحُـفِ إبراهيـمَ وشِـيثٍ، وفي الحديـثِ: «**إِنَّ اللهَ تَعالى أَنْزَلَ مِئَـةً وَأَرْبَعَةَ كُتُبٍ**»[5].

وخَرَجَ بقولِه: (مُعْجِزٌ بِنَفْسِـهِ) السُّنَّةُ؛ فإنَّها وإنْ كانَتْ مُنَزَّلَةً وربَّما كانَتْ مُعجِزَةً أيضًا لكنْ لم يُقصَدْ بإنزالِها الإعجازُ، وإنَّما كانَتِ السُّنَّةُ مُنَزَّلَةً لقولِه تَعالى: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ ۝٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾[6].

---

(١) الأحقاف: ٣٠.
(٢) الأحقاف: ٢٩.
(٣) التَّوبة: ٦.
(٤) في (ع): بـ(ال).
(٥) رواه ابنُ حبَّانَ (٣٦١) ضمنَ حديثٍ طويلٍ مِن حديثِ أبي ذرٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، بسندٍ ضعيفٍ.
(٦) النَّجم.

والمُـرادُ بالإعجـازِ: أنَّ النَّبـيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرَ أن يَتَحدَّاهـم بما جاءَ به فيَقولُ: هل تَقْدِرون أنْ تَأتوا بمِثْلِ ما قُلْتُه؟ فيَعجِزوا عن ذلك، فقد أَعْجَزَهم ذلك القولُ فهو مُعجِزٌ، فالسُّـنَّةُ مُعجِزَةٌ بالقُوَّةِ، لكنَّه لم يُطْلَبْ منهم أن يَأْتُوا بمِثْلِهـا، والقُـرآنُ مُعجِزٌ بالفعـلِ لكَوْنِه تَحدَّاهـم أنْ يَأْتُوا بمِثْلِـه بأمْرِ اللهِ له بالتَّحدِّي به، ولم يَأمُرْه أنْ يَتَحدَّى بالسُّنَّةِ، فهذا الفرقُ بينَ الإعجازينِ.

قال الإمامُ أحمدُ: مَن قَالَ القرآنُ مَقْدورٌ على مِثْلِه ولكنْ مَنَعَ اللهُ قُدرَتَهم كَفَرَ، بل هو مُعجِزٌ بنَفْسِه، والعجزُ يَشْمَلُ الخَلْقَ[1].

وزادَ بَعضُهم: (مُتَعَبَّدٌ بِتِلَاوَتِهِ) ليُخرِجَ الآياتِ المنسـوخةَ لَفْظُها، سـواءٌ بَقِـيَ الحُكْـمُ أم لا؛ لأنَّهـا بعدَ النَّسـخِ صـارَتْ غيرَ قـرآنٍ؛ لسُـقُوطِ التَّعبُّدِ بتلاوتِها، ولذلك لا تُعطَى حُكْمَ القُرآنِ.

(وَالـكَلَامُ: حَقِيقَةٌ) عنـدَ أحمدَ، والبخاريِّ، وابنِ المُباركِ، وأهلِ السُّـنَّةِ وجمهـورِ العلمـاءِ لَيْـسَ مشـتَركًا بيـنَ العبـارةِ ومَدلولِها، بل الـكلامُ هو: (الأَصْوَاتُ وَالحُرُوفُ) المسموعةُ، فيَكُونُ الكلامُ حقيقةً في العبارةِ، مجازًا في مَدلولِها.

قالَ الشَّـيخُ: وَلَيْسَ مِن طوائفِ المسـلمينَ مَن أَنْكَـرَ أنَّ اللهَ تَعالى يَتَكَلَّمُ بصـوتٍ إلَّا ابـنُ كُلَّابٍ ومَنِ اتَّبَعَـه، كما أنَّ لَيْسَ في طوائفِ المسـلمينَ مَن قال: إنَّ الكلامَ مَعنًى واحدٌ قائمٌ بالمُتكَلِّمِ، إلَّا هو ومَنِ اتَّبَعَه[2]. انتهى.

قالَ المُوَفَّقُ: أَجمَعْنا على أنَّ القرآنَ كلامُ اللهِ تَعالى، وقد أَخْبَرَ اللهُ تَعالى

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٣٥٤)، و«شرح الكوكب المنير» (٢/ ١١٥).

(٢) «مجموعُ الفتاوى» (٦/ ٥٢٨).

بذلك بقوله: ﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ﴾[1]، وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَـٰمَ ٱللَّهِ﴾[2]، وقالَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَإِنَّ قُرَيْشًا مَنَعُونِي أَنْ أُبَلِّغَ كَلَامَ رَبِّي»[3].

وقالَ أبو بكرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: ما هذا كَلَامِي ولا كَلَامُ صَاحِبِي، وَلَكِنْ كَلَامُ اللهِ تعالى[4].

والكلامُ: هو الحروفُ المنظومةُ، والكلماتُ المفهومةُ، والأصواتُ المفهومةُ.

(وَإِنْ سُمِّيَ بِهِ) أي: سُمِّيَ بالكلامِ (المَعْنَى النَّفْسِيُّ) فمَجازٌ.

(وَ) المعنى النَّفسيُّ: (هُوَ نِسْبَةٌ بَيْنَ مُفْرَدَيْنِ) أي: بينَ المَعنيينِ المُفردينِ، تَعَلُّقُ أحدِهما بالآخرِ، وإضافتُه إليه على وجهِ الإسنادِ الإفاديِّ؛ أي: بحَيثُ إذا عُبِّرَ عن تلك النِّسبةِ [بلفظٍ يُطابِقُها ويُؤَدِّي مَعناها كانَ ذلك اللَّفظُ إسنادًا إفاديًّا (قَائِمَةٌ) تلك النِّسبةُ][5] (بِالمُتَكَلِّمِ) ومعنى قيامِها به ما قالَه الفخرُ الرَّازيُّ[6]: وهو أنَّ الشَّخصَ إذا قالَ لغيرِه: اسْقِني ماءً، فقَبْلَ أن يَتَلَفَّظَ بهذه الصِّيغةِ قامَ بنَفْسِه تصوُّرُ حقيقةِ السَّقْيِ، وحقيقةِ الماءِ، والنِّسبةُ الطَّلبيَّةُ

---

(١) التَّوبة: ٦.

(٢) البقرة: ٧٥.

(٣) رواه أبو داودَ (٤٧٣٤)، والتِّرمذيُّ (٢٩٢٥)، والنَّسائيُّ في «الكبرى» (٧٦٨٠)، وابنُ ماجه (٢٠١) مِن حديثِ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
قالَ التِّرمذيُّ: حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ.

(٤) رواه البيهقيُّ في «الأسماءُ والصِّفاتُ» (٥١٠) وصحَّحَه.

(٥) ليس في (د).

(٦) «الأربعين في أصول الدين» (ص١٧٤).

بينَهما، فهذا هو الكلامُ النَّفسيُّ، والمعنى القائمُ بالنَّفْسِ، وصيغةُ قولِه: «اسْقِني ماءً»، عبارةٌ عنه ودليلٌ عليه.

إذا عَلِمْتَ ذلك (فَـ) إطلاقُ المعنى النَّفسيِّ على الكلامِ (مَجَازٌ) لا حقيقةٌ.

تنبيهٌ: هذه المسألةُ مِن أعظمِ مسائلِ أصولِ الدِّينِ، وهي مسألةٌ طويلةُ الذَّيلِ، حَتَّى قِيلَ: إنَّه لم يُسَمَّ علمُ الكلامِ إلَّا لأجلِها، ولذلك اختلفَ أئمَّةُ الإسلامِ فيها اختلافًا كثيرًا مُتباينًا.

قال الطُّوفِيُّ[١]: إِنَّمَا كانَ حقيقةً في العبارةِ مجازًا في مَدلولِها لوجهينِ:

أحدُهما: أنَّ المُتبادِرَ إلى فهمِ أهلِ اللُّغةِ مِن إطلاقِ الكلامِ إِنَّمَا هو العباراتُ، والمُبادرَة دليلُ الحقيقةِ.

الثَّاني: أنَّ الكلامَ مُشتَقٌّ مِن الكَلْمِ، لتَأْثِيرِه في نفسِ السَّامِعِ، وَالمُؤَثِّرُ في نفسِ السَّامعِ إِنَّمَا هو العباراتُ لا المعاني النَّفسيَّةُ بالفِعلِ، نعمْ، هي مُؤثِّرةٌ للفائدةِ بالقُوَّةِ، والعبارةُ مُؤثِّرةٌ بالفعلِ؛ فكانَتْ أَوْلَى بأنْ تَكُونَ حقيقةً، وما يَكُونُ مُؤَثِّرًا بالقوَّةِ: مجازٌ.

قولُهم: استعملَ لغةً وعُرفًا فيهما.

قُلْنا: نعمْ، بالاشتِراكِ، أو بالحقيقةِ فيما ذَكَرْنَاه، والمجازُ فيما ذَكَرْتُموه، والأوَّلُ ممنوعٌ.

قولُهم: الأصلُ في الإطلاقِ الحقيقةُ.

---

(١) «شرحُ مُختصَرِ الرَّوضةِ» (٢/ ١٤).

قُلْنا: والأصلُ عدمُ الاشتِراكِ، ثمَّ قد تَعارَضَ المجازُ والاشتِراكُ المُجَرَّدُ، والمجازُ أَوْلَى، ثمَّ إنَّ لفظَ الكلامِ أكثرُ ما اسْتُعمِلَ في العباراتِ، وكثرةُ مواردِ الاستعمالِ تَدُلُّ على الحقيقةِ، فأمَّا قولُه تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾[1] فمجازٌ؛ لأنَّه إنَّما دَلَّ على المعنى النَّفسيِّ بالقَرينةِ، وهي قولُه: ﴿فِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾[2] ولو أُطلِقَ لَمَا فُهِمَ إلَّا العبارةُ، وكذلك كلُّ ما جاءَ مِن هذا البابِ إنَّما يُفيدُ مع القَرينةِ، ومنه قولُ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «زَوَّرْتُ فِي نَفْسِي كلامًا» إنَّما أفادَ ذلك بقَرينةِ قولِه: «فِي نَفْسِي»، وأمَّا قولُه تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا۟ قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُوا۟ بِهِۦٓ﴾[3] فلا حُجَّةَ فيه؛ لأنَّ الإسرارَ نَقيضُ الجهرِ، وكلاهما عبارةٌ إحداهما أرفعُ صوتًا من الأُخرى.

وأمَّا الشِّعرُ يَعني قَولَ الشَّاعرِ[4]:

إِنَّ الكَلَامَ لَفِي الفُؤَادِ وَإِنَّمَا ... جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الفُؤَادِ دَلِيلا

فهو للأخطلِ، ويُقالُ: إنَّ المشهورَ فيه: «إِنَّ البَيَانَ لَفِي الفُؤَادِ»، وبتقديرِ أنْ يَكُونَ كما ذَكَرْتُم فهو مجازٌ عن مادَّةِ الكلامِ، وهو التَّصوُّراتُ المُصَحِّحَةُ له؛ إذ مَن لا يَتَصَوَّرُ مَعنى ما يَقولُ لا يُوجدُ منه[5] كلامٌ، ثمَّ هو مبالغةٌ مِن هذا الشَّاعرِ في ترجيحِ الفُؤادِ على اللِّسانِ[6]. انتهى.

---

(١) المجادلة: ٨.

(٢) المجادلة: ٨.

(٣) الملك: ١٣.

(٤) من الكاملِ، ويُنسَبُ للأخطلِ، ولا يَثبُتُ له في ديوانِه. انظرِ التَّذييلَ والتَّكميلَ لأبي حيَّانَ الأندلسيِّ (١/ ٢٣) دار القلمِ.

(٥) في (د)، (ع): فيه. والمثبت من «شرح مُختَصَرِ الرَّوضةِ»: منه.

(٦) في (د)، (ع): اللِّسانِ على الفؤادِ. والمثبت من «شرح مُختَصَرِ الرَّوضةِ».

(وَالكِتَابَـةُ: كَلَامٌ حَقِيقَةً) قالَتْ عائشـةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: ما بينَ دَفَّتَيِ المصحفِ كلامُ اللهِ.

وأجمعَ السَّلَفُ على أنَّ الَّذِي بينَ الدَّفتَينِ كلامُ اللهِ.

وقالَ ابنُ قُتَيْبَةَ: لسْـنا نَشُكُّ أنَّ القُرآنَ في المُصحفِ على الحقيقةِ لا على المجـازِ، كمـا يَقولُه بعضُ أهلِ الـكلامِ: أنَّ الَّـذِي في المُصحفِ دليلٌ على القُرآنِ[١].

وَقِيلَ: إنَّ الكتابةَ لا تكُونُ كلامًا حقيقةً.

قالَ صاحبُ «الأصلِ»: وهو أظهرُ وأصحُّ[٢].

(وَ) قَالَ الإمامُ أحمدُ، وعبدُ اللهِ بنُ المباركِ، والبُخاريُّ وأئمةُ الحديثِ: (لَمْ يَزَلِ اللهُ تَعَالَى مُتَكَلِّمًا كَيْفَ شَاءَ وَإِذَا شَاءَ بِلَا كَيْفٍ).

قالَ القاضي: إذا أرادَ أنْ يُسمِعَنا[٣].

وقالَ الإمامُ أحمدُ أيضًا: لم يَزَلِ اللهُ (يَأْمُرُ بِمَا شَاءَ[٤] وَيَحْكُمُ).

قالَ السَّـلفُ والأئمَّةُ: إنَّ اللهَ تَعالى يَتكَلَّمُ بمشـيئتِه وقدرتِه، وإنْ كانَ مع ذلك قديمَ النَّوعِ، بمَعنى أنَّه لم يَزَلْ مُتكَلِّمًا إذا شاءَ، فإنَّ الكلامَ صفةُ كمالٍ، [ومَـن يَتكَلَّمُ أكملُ ممَّن لا يَتكَلَّـمُ][٥]، ومَن يَتكَلَّمُ بمشـيئتِه وقدرتِه أكملُ

---

(١) «تأويل مختلف الحديث» (ص٢٩١).

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢١٦٥).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٤٦)، و«أصول الفقه» (١/ ٢٩٦).

(٤) في «مختصر التحرير» (ص٨٩): يشاء.

(٥) ليست في (ع).

ممَّن لا يَكُونُ مُتكَلِّمًا بمشيئتِه وقدرتِه، ومَن لا يَزالُ مُتكَلِّمًا بمشيئتِه وقدرتِه أكملُ ممَّن يَكُونُ الكلامُ مُمْكِنًا له بعدَ أنْ يَكُونَ مُمتنِعًا منه، أو قُدِّرَ أنَّ ذلك ممكنٌ، فكيف إذا كانَ مُمتنِعًا لامتناعِ أن يَصِيرَ الرَّبُّ قادرًا بعدَ أنْ لم يَكُنْ، وأنْ يَكُونَ التَّكَلُّمُ والفعلُ مُمْكِنًا بعدَ أنْ كانَ غيرَ ممكنٍ.

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ[1]: احتجَّ الجمهورُ بالكتابِ، والسُّنَّةِ، واللُّغةِ، والعُرفِ، أمَّا الكتابُ فقولُه تعالى: ﴿ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝١٠ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝١١﴾[2]، فلم يُسَمِّ الإشارةَ كلامًا، وقالَ لمريمَ: ﴿فَقُولِىٓ إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا﴾[3].

وفي الصَّحيحِ أنَّ النَّبيَّ ﷺ قَالَ: «**إِنَّ اللهَ تَعالى عَفَا لِأُمَّتِي عَنِ الخَطَأِ وَالنِّسْيَانَ وَمَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا لَمْ تَتَكَلَّمْ أَوْ تَعْمَلْ**»[4].

وقَسَّمَ أهلُ اللِّسانِ الكلامَ إلى: اسمٍ، وفعلٍ، وحرفٍ.

واتَّفَقَ الفقهاءُ كافَّةً على أنَّ مَن حَلَفَ لا يَتَكَلَّمُ لا يَحنَثُ بدونِ النُّطقِ وإنْ حَدَّثَتْه نَفْسُه.

فَإِنْ قِيلَ: الأيمانُ مَبناها على العُرفِ.

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٧٤).

(٢) مريم.

(٣) مريم: ٢٦.

(٤) رواه البخاريُّ (٥٢٦٩)، ومسلمٌ (١٢٧) مِن حديثِ أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ اللهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا، مَا لَمْ تَعْمَلْ أَوْ تَتَكَلَّمْ».

قيـلَ: الأصلُ عدمُ التَّغييرِ، وأهلُ العُرفِ يُسَـمُّون النَّاطـقَ مُتكَلِّمًا، ومَن عَدَاه ساكتًا أو أَخرَسَ.

قالُـوا: قولُـه تَعالـى: ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ﴾[1] أَكْذَبَهـم اللهُ في شـهادَتِهم، ومعلومٌ صِدقُهم في النُّطقِ اللِّسـانيِّ، فلا بدَّ مِن إثباتِ كلامٍ في النَّفْسِ لكونِ الكذبِ عائدًا إليه.

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: الشَّـهادةُ: الإخبارُ[2] عن الشَّيْءِ مع اعتقادِه، فلَمَّا لم يَكُونوا مُعتقِدينَ أَكْذَبَهم اللهُ تَعالى[3].

وذَكَـرَ أبـو نصـرٍ السِّجِسْـتَانِيُّ في كتابِـه «الرَّدّ على مَـن أَنْكَـرَ الحرفَ[4] والصَّـوتَ»[5]: عن الزُّهْرِيِّ، عن أبي بكرِ بنِ عبدِ الرَّحمنِ بنِ الحارثِ، عن جريرِ بنِ جابرٍ، عن كعبٍ أنَّه قَالَ: «لَمَّا كَلَّمَ اللهُ مُوسَـى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ كَلَّمَهُ بِالأَلْسِنَةِ كُلِّهَا قَبْلَ لِسَانِهِ، فَطَفِقَ مُوسَى يَقُولُ: وَاللهِ يَا رَبِّ! مَا أَفْقَهُ هَذَا، حَتَّى كَلَّمَهُ بِلِسَانِهِ آخِرَ الأَلْسِنَةِ بِمِثْلِ صَوْتِهِ».

قـال: وهو محفوظٌ عـنِ الزُّهريِّ، رَوَاه عنه[6] ابنُ أبـي عتيقٍ، والزّبيديُّ، ومَعمَـرٌ، ويونُسُ بنُ يزيدَ، وشُـعيبُ بنُ أبـي حمزةَ، وهم كلُّهـم أئمَّةٌ، ولم يُنْكِرْه أحدٌ[7] منهم.

---

(١) المنافقون: ١.
(٢) في (د): بالإخبار.
(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٧٦).
(٤) في (ع): الحروف.
(٥) «رسالة السجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت» (ص٢٤٥).
(٦) ليست في (ع).
(٧) في (ع): واحد.

وقولُه: «بمِثْلِ صوتِه» معناه أنَّ موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ حَسِبَه مِثْلَ صوتِه في تَمَكُّنِه مِن سماعِه وبيانِه عندَه، ويُوضِّحُه قولُه تعالى: «لَوْلَا كَلَّمْتُكَ بِكَلَامِي لَمْ تَكُ شَيْئًا وَلَمْ تَسْتَقِمْ لَهُ». انتهى.

ونَقَلَ الطُّوفِيُّ عن الحافظِ ابنِ شُكْرٍ[(١)] أنَّه قَالَ: صَحَّ عن النَّبِيِّ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أربعةَ عَشَرَ حديثًا في الصَّوتِ[(٢)].

وقد ذَكَرَ البخاريُّ في «صحيحِه» وفي «خلقِ أَفْعَالِ العِبَادِ» جملةً مِن ذلك، وجَمَعَ الحافظُ الضِّياءُ المَقدِسِيُّ جزءًا، وذَكَرَ مِن ذلك في «شرحِ الأصلِ»[(٣)] خمسةَ عَشَرَ حديثًا حَتَّى قَالَ: الحديثُ الخامسَ عَشَرَ ما رَوَاه أبو[(٤)] شُرَيْحٍ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقَالَ: «**أَبْشِرُوا أَبْشِرُوا أَلَيْسَ تَشْهَدُونَ أَلَّا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللهِ؟**» قَالُوا: بَلَى. قَالَ: «**فَإِنَّ هَذَا القُرْآنَ سَبَبٌ طَرَفُهُ بِيَدِ اللهِ وَطَرَفُهُ بِأَيْدِيكُمْ فَتَمَسَّكُوا بِهِ، فَإِنَّكُمْ لَنْ تَضِلُّوا وَلَنْ تَهْلِكُوا بَعْدَهُ أَبَدًا**» رَوَاه ابنُ أبي شَيبةَ[(٥)]، وروى معناه أبو داودَ الطَّيَالِسِيُّ[(٦)].

---

(١) أَظُنُّه واللهُ أعلَمُ يَقصِدُ عبدَ اللهِ بنَ عليِّ بنِ الحسينِ بنِ عبدِ الخالِقِ الصَّاحبَ الوزيرَ الكبيرَ صفيَّ الدِّينِ المِصْريَّ المالكيَّ، المعروفَ بابنِ شُكْرٍ، ترجمتُه في «تاريخُ الإسلامِ» (١٣/ ٧٠٦) ولم يَذكُرِ الذَّهبيُّ له تصانيفَ.

وذَكَرَ ابنُ حَجَرٍ في «المعجم المفهرس» (٨٠) «جزءٌ فيه الجوابُ عن الأحاديثِ الواردةِ في الصَّوتِ لابنِ المفضَّلِ»، أَنْبَأَنا به محمَّدُ بنُ عبدِ الرَّحيمِ الجزريُّ ثمَّ الإسكندرانيُّ مُشافَهَةً .. إلخ.

(٢) «شرحُ مُختَصَرِ الرَّوضةِ» (٢/ ١٨).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٢٤٣).

(٤) في (ع)، (د): ابن. والمثبَتُ من «التحبير شرح التحرير»، و«مُصَنَّف ابنِ أبي شَيْبَةَ» وهو أبو شُرَيْحٍ الخُزاعيُّ.

(٥) «مُصَنَّفُ ابنِ أبي شَيْبَةَ» (٣٠٦٢٨)، وصَحَّحَه ابنُ حِبَّانَ (١٢٢).

(٦) لم أقفْ عليه.

وفي «الصحيح»: **«مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيُكَلِّمُهُ رَبُّهُ يَوْمَ القِيَامَةِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تُرْجُمَانٌ»**[1].

هـذا آخِرُ الأحاديثِ الَّتـي نَقَلْناها مِن جـزءِ الحافظِ ضيـاءِ الدِّينِ وغيرِه المشـتملِ علـى الأحاديثِ الـواردةِ في الحرفِ والصَّوتِ، وهـي قريبٌ مِن ثلاثينَ حديثًا، بعضُها صحاحٌ وبعضها حِسَـانٌ مُحتَجٌّ بها، وقد أَخْرَجَ غالبَها الحافـظُ ابنُ حجرٍ في «شـرحِ البخـاريِّ»، وغالبُها احتجَّ بها الإمـامُ أحمدُ، والإمامُ محمَّدُ بنُ إسـماعيلَ البخاريُّ، وغيرُهمـا مِن أئمَّةِ الحديثِ[2] على أنَّ اللهَ تَعالـى تَكلَّـمَ بصـوتٍ، وهُم أئمَّـةُ هذا الشَّـأنِ، والمُقْتَـدَى بهم فيه، والمرجعُ إليهم، وقد صَحَّحُوا هـذه الأحاديثَ واعتَمَدُوا عليها، واعتقدوا ما فيها، مُنَزِّهينَ للهِ تَعالى عمَّا لا يَلِيقُ بجلالِه مِن سماتِ الحُدوثِ وغيرِها، كما قالوا في سـائرِ الصِّفاتِ، فإذا رَأَيْنا أحدًا مِن النَّاسِ ما يَقْدِرُ عُشْـرَ مِعشارِ أحـدِ هؤلاءِ، يَقُولُ: لم يَصِـحَّ عن النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حديثٌ واحدٌ أنَّه تكلَّمَ بصوتٍ، ورَأَيْنا هؤلاءِ الأئمَّةَ أئمةَ الإسلامِ، الَّذين اعتمدَ أهلُ الإسلامِ على أقوالِهـم، وعَمِلُوا بها، ودَوَّنُوها، ودانو لله تعالـى بها، صَرَّحُوا بأنَّ اللهَ تَعالى تَكَلَّمَ بصوتٍ لا يُشبِهُ صوتَ مخلوقٍ بوجهٍ من الوجوهِ البتَّةَ، مُعتَمِدِينَ على ما صَحَّ عندَهم عن[3] صاحبِ الشَّـريعةِ المعصـومِ في أقوالِه وأفعالِه، الَّذِي لا يَنطِـقُ عنِ الهوى، إنْ هو إلَّا وحيٌ يُوحَى، مـع اعتقادِهم -الجازمينَ به، الَّذي لا يَعتَرِيه شَـكٌّ ولا وَهْمٌ ولا خيالٌ- نَفْيَ التَّشبيهِ والتَّمثيلِ والتَّكييفِ، وأنَّهـم قائلونَ في صفةِ الكلامِ كما يَقُولون في جميـعِ صفاتِ اللهِ تَعالى، مِن

(١) رواه البخاريُّ (٧٤٤٣)، ومسلمٌ (١٠١٦) مِن حديثِ عَدِيِّ بنِ حاتمٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) في (ع): الأحاديث.

(٣) في (د): من.

النُّزولِ، والمجيءِ، والاستواءِ، والسَّمْعِ، والبصرِ، واليدِ وغيرِها، كما قالَه سَلَفُ هذه الأُمَّةِ الصَّالحُ مع إثباتِهم لها: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَٰلُ﴾(١)، ﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾(٢).

قالَ المُوَفَّقُ: فإذا كانَ حقيقةُ التَّكلُّمِ والمُناداةِ شيئًا واحدًا، وتَواتَرَتِ الأخبارُ والآثارُ به، فما إنكارُه إلَّا عنادٌ واتباعٌ للهوى المُجرَّدِ، وصروفٌ عنِ الحقِّ، وتركُ الصِّراطِ المستقيمِ. انتهى.

وحدُّ الصَّوتِ: ما يُتَحَقَّقُ سماعُه، فكلُّ مُتَحَقَّقٍ سَمَاعُه صوتٌ، وكلُّ ما لا يَتَأَتَّى سماعُه البتَّةَ لَيْسَ بصوتٍ، وحُجَّةُ الحدِّ كونُه مُطَّرِدًا مُنعكسًا.

وقولُ مَن قال: إنَّ الصَّوتَ هو الخارجُ مِن هواء بينَ جِرمينِ: فغيرُ صحيحٍ؛ لأنَّه يُوجَدُ سماعُ الصَّوتِ مِن غيرِ ذلك، كتسليمِ الأحجارِ، وتسبيحِ الطَّعامِ والجبالِ، وشهادةِ الأيدي والأرجُلِ، وحنينِ الجذعِ، وقد قَالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ﴾(٣)، وقالَ تَعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾(٤)، وما لشيءٍ مِن ذلك منخرقٌ بينَ جِرمينِ.

وقد أَقَرَّ الأشعريُّ(٥) أنَّ السَّمواتِ والأرضَ ﴿قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ﴾(٦) حقيقةً لا مجازًا، واللهُ أعلمُ.

وقالَ الشَّيخُ: ولا نزاعَ بينَ العلماءِ أنَّ كلامَ اللهِ لا يُفارِقُ ذاتَ اللهِ سبحانَه، وأنَّه لا يُبايِنُه كلامُه وَلَا شيءٌ مِن صفاتِه، بل لَيْسَ شيءٌ مِن صفةِ موصوفٍ

---

(١) يونس: ٣٢.

(٢) النُّور: ٤٠.

(٣) الإسراء: ٤٤.

(٤) ق: ٣٠.

(٥) «اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع» (ص٣٦).

(٦) فُصِّلَتْ: ١١.

تُبايِنُ مَوصوفَها وتَنتقِلُ إلى غيرِه، فكيف يَتوهَّمُ عاقلٌ أنَّ كلامَ اللهِ يُبايِنُه ويَنتقِلُ إلى غيرِه[1].

(وَفِي بَعْضِ آيَةٍ) مِن القرآنِ (إِعْجَازٌ) ذَكَرَه القاضي؛ لقولِه تَعالى: ﴿ فَلْيَأْتُوا۟ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ ﴾[2]، والظَّاهرُ: أنَّه أرادَ ما فيه الإعجازُ، وإلَّا فلا يَقُولُ في مِثلِ قولِه تَعالى: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾[3] أنَّ في بعضِها إعجازًا، أو فيها أيضًا، وهو واضحٌ.

وقالَ أبو المعالي: إنَّما يُتَحَدَّى بالآيةِ إذا كانَتْ مُشتمِلةً على ما به التَّعجيزُ، لا في نحوِ: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾[4] فيَكُونُ المعنى في قولِه تَعالى: ﴿ فَلْيَأْتُوا۟ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ ﴾[5] أي: مِثْلِه في الاشتمالِ على ما به يَقَعُ الإعجازُ لا مُطلقًا.

(وَيَتَفَاضَلُ) القُرآنُ؛ لقولِه عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**يس قَلْبُ القُرْآنِ**»[6]، و«**فَاتِحَةُ الكِتَابِ أَفْضَلُ سُورَةٍ فِي القُرْآنِ**»[7]، و«**آيَةُ الكُرْسِيِّ سَيِّدَةُ آيِ القُرْآنِ**»[8]، و«**قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ القُرْآنِ**»[9].

---

(١) «مجموع الفتاوى» (١٢/ ٣٩٠).
(٢) الطُّور: ٣٤.
(٣) المُدَّثِّر: ٢١.
(٤) المُدَّثِّر: ٢١.
(٥) الطُّور: ٣٤.
(٦) رواه النَّسائيُّ في «الكبرى» (١٠٨٤٧).
ونَقَلَ ابنُ الملقِّنِ في «البدر المنير» (٥/ ١٩٤) تضعيفَه عن الدَّارقطنيِّ وابنِ القَطَّانِ وغيرِهما.
(٧) رواه البخاريُّ (٥٠٠٦) من حديثِ أبي سَعيدِ بنِ المُعَلَّى.
(٨) رواه التِّرمذيُّ (٢٨٧٨) مِن حديثِ أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، وَفِيهَا آيَةٌ هِيَ سَيِّدَةُ آيِ الْقُرْآنِ، هِيَ آيَةُ الْكُرْسِيِّ».
قالَ التِّرمذيُّ: غريبٌ لا نَعرِفُه إلَّا مِن حديثِ حكيمِ بنِ جُبَيرٍ، وقد تَكَلَّمَ شُعبةُ في حكيمِ بنِ جبيرٍ وضَعَّفَه.
(٩) رواه البخاريُّ (٥٠١٣) من حديثِ أبي سعيدٍ الخُدريِّ، ومسلمٌ (٨١١، ٨١٢) من حديثِ أبي الدَّرداءِ وأبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(و) يَتَفَاضَـلُ أيضًـا (ثَوَابُهُ) للخبَـرِ، والأخبارُ الـواردةُ في فضائلِ القرآنِ وتَخصيصِ بعضِ السُّـورِ والآيـاتِ بالفضلِ، وكثرةِ الثَّـوابِ في تلاوتِها: لا يُحصى.

وقالَ الشَّيخُ عزُّ الدِّينِ بنُ عبدِ السَّلامِ: كلامُ اللهِ في اللهِ أفضلُ مِن كلامِه في غيرِه. فـ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَـدٌ﴾[١] أفضلُ مِن ﴿تَبَّتْ يَدَآ أَبِى لَهَبٍ وَتَبَّ﴾[٢].

(وَيَتَفَاوَتُ إِعْجَازُهُ) يَعني أنَّ في بعضِه إعجازًا أكثرَ مِن بعضٍ.

(وَالبَسْمَلَةُ:

(١) مِنْـهُ) أي: مِن القُرآنِ، لإجماعِ الصَّحابةِ ألَّا يَكُونَ في المصحفِ غيرُ قرآنٍ، وأنَّ ما بينَ دَفَّتَيِ المصحفِ كلامُ اللهِ، فإنَّ في ذلك دليلًا واضحًا على ثبوتِها، وهذا قولُ أكثرِ العلماءِ،

(٢) و(لَا) تَكُـونُ (مِنَ الفَاتِحَةِ) على أصـحِّ الرِّوايتَينِ عنِ الإمامِ أحمدَ، وعليها مُعظَمُ أصحابِه.

والرِّوايـةُ الثَّانيـةُ: أنَّها مِن الفاتحـةِ، ورُوِيَ عن أحمدَ أنَّها ليسَـتْ بقرآنٍ بالكُلِّيَّةِ، فعليها تَكُونُ ذِكرًا كالاستعاذةِ.

(٣) (وَلَا تَكْفِيـرَ بِاخْتِلَافٍ فِيهَا) أي: البسـملةِ مِـن الجانبينِ، وذلك أنَّها ليسَتْ مِن القُرآنِ القطعيِّ، بل مِن الحُكْمِيِّ، بناءً على أنَّها هل هي قرآنٌ على سبيلِ القطعِ، كسائرِ القُرآنِ، أو على سبيلِ الحُكْمِ، لاختلافِ العلماءِ فيها.

---

(١) الإخلاص: ١.

(٢) المسد: ١.

وقد حَكَى النَّوويُّ[١] أنَّه لا يُكَفَّرُ النَّافي بأنَّها قرآنٌ إجماعًا.

(٤) (وَهِيَ) أي: البسملةُ، (آيَةٌ فَاصِلَةٌ بَيْنَ كُلِّ سُورَتَيْنِ).

قالَ أبو بكرٍ الرَّازيُّ الحنفيُّ: هي آيةٌ مُفرَدَةٌ، أُنْزِلَتْ للفَصلِ بينَ السُّورِ[٢]. انتهى، وهي منصوصُ الإمامِ أحمدَ، وعليه أصحابُه.

(سِوَى) يَعني ليسَتِ البسملةُ في أوَّلِ (بَرَاءَةَ) لكَوْنِها أمانًا، وهذه السُّورةُ نَزَلَتْ بالسَّيفِ، وقد كَشَفَتْ أسرارَ المنافقينَ، ولذلك تُسَمَّى الفاضحةَ، أو لأنَّها مُتَّصِلَةٌ بالأنفالِ سورةً واحدةً، أو لغيرِ ذلك على أقوالٍ.

(٥) (وَ) البسملةُ (بَعْضُهَا) أي: بعضُ آيةٍ في قولِه تَعالى: ﴿إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ وَإِنَّهُۥ بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾[٣] (مِنْ) سُورَةِ (النَّمْلِ) إجماعًا، فهي فيها قرآنٌ قطعًا.

(وَ) القِراءاتُ (السَّبْعُ: مُتَوَاتِرَةٌ) عندَ العلماءِ إذا تَواتَرَتْ عن قارئِها.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: لا يَشُكُّ أحدٌ أنَّ القِراءاتِ السَّبعَ متواترةٌ مِن الصَّحابةِ إليهم، وإنْ لم يَكُنْ مذكورًا منها إلَّا طريقينِ أو ثلاثةً، لكنْ لو سُئِلَ كلُّ واحدٍ مِن القُرَّاءِ السَّبعةِ لبَيَّنَ له طُرُقًا تَبلُغُ التَّواتُرَ.

وأيضًا فالَّذي نَتَحَقَّقُه وَلَا نَشُكُّ فيه: أنَّ الجمَّ الغفيرَ أخذَتِ القُرآنَ عنِ الصَّحابةِ، بحَيثُ إنَّه لا يُمكِنُ حصرُ مَن أَخَذَ منهم ولا عنهم، وكذلك

(١) «المجموع شرح المهذب» (٣/ ٣٣٣).

(٢) «أحكام القرآن» (١/ ١٤).

(٣) النَّمل: ٣٠.

مَـن بعدهـم، وما أَحسَـنَ ما قـال بعضُهـم: انحصـارُ الأسـانيدِ في طائفةٍ لا يَمنَـعُ انحصارَ القُـرآنِ[١] عن غيرِهم، فقد كانَ يَتَلَقَّاه مِـن كلِّ أهلِ بلدٍ بقراءةِ إمامِهِـم الجمُّ الغفيرُ عن مِثلِهِـم، وكذلك دائمًا، فالتَّواتُر حاصلٌ لهم، ولكنَّ الأئمَّـةَ الَّذين قَصَدوا ضبطَ الحروفِ، وحَفِظوا شـيوخَهم فيها، جاءَ السَّـنَدُ مِن جِهَتِهم[٢].

تنبيـهٌ: إطـلاقُ الجمهورِ مِـن تواترِ القراءاتِ السَّـبعِ لَيْـسَ على إطلاقِه، بـل يُسـتثنى منه ما قالَه ابنُ الحاجـبِ[٣] وغيرُه: وهو ما كانَ مِـن قَبِيلِ صفةِ الأداءِ كالمـدِّ، والإمالةِ، وتخفيفِ الهمزةِ، ونحوِه، ومرادُه بالتَّمثيلِ بالإمالةِ والمدِّ: مقاديرُ المدِّ، وكيفيَّةُ الإمالةِ، لا أصلُ المدِّ والإمالةِ، فإنَّ ذلك متواترٌ قطعًـا، فالمقاديرُ كمدِّ حمزةَ ووَرْشٍ، فإنَّه قَدْرُ سِـتِّ أَلِفَاتٍ، وقيل: خمسٌ، وقيلَ: أربعٌ، ورَجَّحُوه، ومدُّ عاصمٍ قَدْرُ ثلاثِ أَلِفَاتٍ، والكسائيِّ قدرُ أَلِفَيْنِ ونصفٌ، وقالونَ: قدرُ أَلِفَين، والسُّوسِيِّ قَدْرُ أَلِفٍ ونصفٍ، ونحوِ ذلك.

وكذلك الإمالةُ تَنقَسِمُ إلى:

- محضةٍ، وهي: أنْ يُنْحَى بالألفِ إلى الياءِ، وبالفتحةِ إلى الكسرةِ،
- وإلـى بينَ بينَ، وهي كذلك، إلَّا أنَّها تَكُونُ إلى الألفِ والفتحةِ أقربَ، وهي المختارةُ عندَ الأئمَّةِ.

أمَّـا أصلُ الإمالـةِ فمتواترٌ قطعًا، وكذلك التَّخفيفُ في الهمزِ، والتَّسـهيلُ منه: منهم مَن يُسَهِّلُ، ومنهم مَن يُبْدِلُه، ونحوُ ذلك.

---

(١) قوله: انحصار القرآن. في «التَّحبير شَرح التَّحرير»: مجيء القراءات.

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٣٦١).

(٣) «شرح العضد على مختصر ابن الحاجب» (٢/ ٢١).

فهـذه الكيفيَّةُ هي الَّتي ليسَـتْ متواترةً، ولهذا كَـرِهَ الإمامُ أحمدُ وجماعةٌ مِن السَّـلفِ قراءةَ حمزةَ؛ لِما فيها مِن طولِ المدِّ، والكسرِ، والإدغامِ، ونحوِ ذلك؛ لأنَّ الأُمَّةَ إذا أجمعَتْ على فِعلِ شيءٍ لم يُكْرَهْ فِعلُه، وهل يُظَنُّ على أنَّ الصِّفةَ الَّتي فَعَلَها النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتواتَرَتْ إلينا يَكْرَهُها أحدٌ مِن العلماءِ، أو مِن المسلمينَ؛ فعَلِمْنا بهذا أنَّ هذه الصِّفاتِ ليسَتْ مُتواتِرَةً، وهو واضحٌ.

وكذلك قراءةُ الكسائيِّ لأنَّها كقراءةِ حمزةَ في الإمالةِ والإدغامِ، كما نَقلَه السَّرْخَسِيُّ مِن أصحابِ الشَّافعيِّ في «شرح الغايةِ».

(**وَمُصْحَفُ عُثْمَـانَ**) بنِ عفَّانَ (رَضِيَ اللهُ عَنْهُ) الَّذي كَتبَه وأَرسَـلَه إلى الآفاقِ (**أَحَدُ الحُرُوفِ السَّـبْعَةِ**) والشَّـاذُّ: ما خالَفَـه على الصَّحيحِ، فالقـراءةُ الَّتي بأيـدي النَّاسِ مِن السَّـبعةِ، والعشـرةِ، وغيرِهـم: هي حرفٌ مِن قـولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أُنْزِلَ القُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ**»[1].

إذا عَلِمْتَ ذلك: (**فَتَصِحُّ الصَّلَاةُ**:

- بِـ) قِراءةِ (**مَا وَافَقَـهُ**) أي: وافَقَ مصحفَ عثمانَ ولـو احتمالًا، ووافَقَ العَربيَّةَ ولو بوجهٍ واحدٍ

- (**وَصَحَّ**) سندُه، (**وإِنْ لَمْ يَكُنْ**) ما قَرَأَ به (**مِنَ**) القِراءاتِ (**العَشَرَةِ**) نصًّا.

ومتـى اختلَّ ركنٌ مِن هـذه الأركانِ الثَّلاثةِ، أُطلِقَ علـى القِراءةِ ضعيفةٌ، أو شـاذَّةٌ، أو باطلةٌ، سواءٌ كانَتْ عنِ السَّبعةِ، أو عمَّن هو أكبرُ منهم، هذا هو الصَّحيحُ عن أئمَّةِ التَّحقيقِ مِنَ السَّلفِ والخَلَفِ.

---

(١) رواه البخاريُّ (٢٤١٩)، ومسلمٌ (٨١٨) مِن حديثِ هشامِ بنِ حكيمٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(وَ) ما وَرَدَ (غَيْرُ مُتَوَاتِرٍ) كقولِه تَعالى: ﴿وَٱلَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ۝١ وَٱلنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۝٢ وَٱلذَّكَرِ وَٱلْأُنثَىٰ[1] ۝٣﴾[2].

(وَهُـوَ) أي: وغيرَ المُتواترِ: (مَـا خَالَفَهُ) أي: خالَفَ مصحفَ عثمانَ بنِ عفَّانَ رَضِيَ اللهُ تَعالى عنه:

(١) (لَيْسَ بِقُـرْآنٍ) لأنَّ القُرآنَ لا يكُونُ إلَّا مُتواترًا، وما خالَفَ مصحفَ عثمـانَ غيرُ مُتواترٍ، فـلا يَكُونُ قُرآنًا، (فَـلَا تَصِحُّ) الصَّلاةُ (بِـهِ) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم.

(٢) (وَمَا صَـحَّ مِنْهُ) أي: مِن غيرِ المُتواتِر (حُجَّةٌ) عندَ الأكثرِ، واحتجُّوا على قطعِ يُمْنى[3] السَّارقِ بقِراءةِ ابنِ مسـعودٍ: «وَالسَّـارِقُونَ وَالسَّـارِقَاتُ فَاقْطَعُـوا أَيْمَانَهُـمْ»[4]، واحتَجُّوا أيضًـا بما نُقِلَ عن مصحفِ ابنِ مسـعودٍ: «فَصِيَـامُ ثَلَاثَـةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَـاتٍ»[5]، وقالوا: لأنَّه إمَّا قـرآنٌ أو خبرٌ، وكلاهما مُوجِبٌ للعملِ.

(٣) (وَ) ما صَحَّ مِن غيرِ المُتواترِ (تُكْرَهُ قِرَاءَتُهُ) نصًّا.

(وَمَـا اتَّضَحَ مَعْنَاهُ) مِن الكتـابِ، كالنُّصوصِ والظَّواهِـرِ فهو (مُحْكَمٌ)؛ لأنَّه مِن البيانِ في غايةِ الإحكامِ والإتقانِ.

واختلفَ العلماءُ رَحِمَهم اللهُ تَعالى في المُحكَمِ والمُتشابهِ في قولِه تَعالى: ﴿مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ﴾[6] على أقوالٍ كثيرةٍ.

---

(١) وهي قراءة ابن مسعود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، كما رواه عنه البخاري (٤٩٤٣)، ومسلم (٨٢٤).

(٢) الليل.

(٣) في (ع): يمين.

(٤) رواه الطبري (٨/ ٤٠٧).

(٥) رواه عبد الرزاق (١٦١٠٢، ١٦١٠٣).

(٦) آل عمران: ٧.

ولفـظُ المُحكَمِ مُفعَلٌ مِن أَحكَمْتُ الشَّـيْءَ أُحْكِمُه إحكامًا فهو مُحْكَمٌ، إذا أَتْقَنْتَـه فكانَ في غايةِ ما يَنبغي مِـن الحكمةِ، ومنه: بناءٌ مُحكَمٌ؛ أي: ثابتٌ مُتقَنٌ يَبْعُدُ انهدامُه.

(وَعَكْسُـهُ مُتَشَـابِهٌ) مُتَفَاعِلٌ مِن الشَّـبَهِ، والشِّبْهِ، والشَّـبيهِ[١]: وهو ما بَينَه وبيـنَ غيرِه أمرٌ مُشـتَرَكٌ يَشـتَبِهُ ويَلْتَبِسُ بـه، فهو غيرُ مُتَّضِحِ المَعنى فيَشـتَبِهُ بعضُ مُحتملاتِه ببعضٍ:

(١) (لِاشْتِرَاكٍ) كالعَينِ والقُرءِ [ونَحوِهما مِنَ المُشتَركاتِ][٢].

(٢) (أَو) يَشـتبهُ لـ(إِجْمَـالٍ) كإطـلاقِ اللَّفـظِ بـدونِ بيـانِ المـرادِ منه، كالمُتواطِـئِ، كقولِـه تَعالـى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُواْ بَقَرَةً﴾[٣]، وكقولِـه تَعالى: ﴿وَءَاتُواْ حَقَّهُۥ يَوْمَ حَصَادِهِۦ﴾[٤] ولم يُبيِّنْ مِقدارَ الحقِّ.

(٣) (أَو) يَشتبِهُ لـ(ظُهُورِ تَشْبِيهٍ، كَصِفَاتِ اللهِ تَعَالَى) أي: كآياتِ الصِّفاتِ وأخبارِها، فاشْـتَبَهَ المرادُ مِنه على النَّاسِ، فلذلك قال قومٌ بظاهِرِه؛ فشَبَّهُوا وجَسَّمُوا، وفرَّ قومٌ مِن التَّشبيهِ؛ فتأَوَّلُوا وحَرَّفُوا فعَطَّلُوا.

وتَوَسَّـطَ قومٌ فسَـلَّمُوا: فأَمَرُّوه كما جاءَ مع اعتقادِ التَّنزيهِ، فسَلِموا، وهم أهلُ السُّنَّةِ وأئمَّةُ السَّلفِ الصَّالحِ.

وقيـل: المُحكَـمُ: مـا عُـرِفَ المرادُ بـه: إمَّـا بالظُّهـورِ، وإمَّـا بالتَّأويلِ، والمُتشـابِهُ: ما اسْتَأْثَرَ اللهُ بعِلمِه، كقيامِ السَّـاعةِ، وخروجِ الدَّجَّالِ، والدَّابَّةِ، والحروفِ المُقَطَّعَةِ في أوائلِ السُّورِ.

---

(١) في (ع): والتَّشبيه.
(٢) ليست في «د».
(٣) البقرة: ٦٧.
(٤) الأنعام: ١٤١.

وقيل: المُحكَمُ: ما لا يَحتمِلُ مِن التَّأويلِ إلَّا وجهًا واحدًا، والمُتشابِهُ: ما احتملَ أوجهًا، وقيلَ غيرُ ذلك.

تنبيهٌ: الحِكمةُ في إنزالِ المُتشابِهِ: ابتلاءُ العقلاءِ.

(**وَلَيْسَ فِيهِ**) أي: الكتابِ:

(١) (**مَا لَا مَعْنَى لَهُ**).

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهذا مِمَّا يَقطَعُ به كلُّ عاقلٍ، ممَّن شَمَّ رائحةَ العِلْمِ، ولا يُخالِفُ في ذلك إلَّا جاهلٌ أو مُعانِدٌ؛ لأنَّ ما لا مَعنى له: هذيانٌ، ولا يَلِيقُ النُّطقُ به مِن عاقلٍ، فكيف بالباري سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى[١]. انتهى.

وقال الرَّازِيُّ في «المحصول»: لا يَجُوزُ أن يَتكَلَّمَ اللهُ ورسولُه بشيءٍ ولا يَعني به شيئًا[٢].

(٢) (**وَلَا**) أي: وليسَ في القرآنِ شيءٌ (**مَعْنِيٌّ بِهِ غَيْرُ ظَاهِرِهِ**)؛ لأنَّه يَرجِعُ في ذلك إلى مَدلولِ اللُّغةِ فيما اقْتَضَاه نظامُ الكلامِ، ولأنَّ اللَّفظَ بالنِّسبةِ إلى غيرِ الظَّاهرِ كالمُهمَلِ.

وقولُه: (**إِلَّا بِدَلِيلٍ**): احترازٌ[٣] مِن وُرُودِ العامِّ وتأخُّرِ المُخَصِّصِ له، وهذا قولُ أئمَّةِ المذاهبِ وأتباعِهم وغيرِهم.

(**وَفِيهِ**) أي: القُرآنِ (**مَا لَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ**[٤] **إِلَّا اللهُ تَعَالَى**) وتأويلُه بما يُوجِبُ

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٣٩٩).

(٢) «المحصول في عِلمِ الأصولِ» (١/ ٥٣٩).

(٣) في (ع): احترازًا.

(٤) زاد في (ع): وفي نسخة معناه. وهو كذلك في «مختصر التحرير» (ص٩١).

تناقضًا، أو تشبيهًا زيغٌ، وليسَ يَندفِعُ أنْ يَكُونَ فيه ما يَتَشَابَهُ؛ لنُؤمِنَ بمُتشابِهِه ونَقِـفَ عنـدَه، فيَكُونُ التَّكْلِيفُ بـه هو الإيمانَ به جملةً، وتَـرْكَ البحثِ عن تفصيلِـه، كما كَتَـمَ الرُّوحَ، والسَّـاعةَ، والآجـالَ، وغيرَ ذلك مِـن الغُيُوبِ، وكَلَّفَنا التَّصديقَ به دونَ أنْ يُطْلِعَنا على عِلْمِه، قالَه ابنُ عَقِيلٍ[١].

وهذا مذهبُ سـلفِ هـذه الأُمَّةِ، واختـارَه في «المحصـول»[٢] بناءً على تكليفِ ما لا يُطاقُ.

(وَيَمْتَنِـعُ دَوَامُ إِجْمَـالِ مَا فِيهِ تَكْلِيفٌ) قال البِرْمَـاوِيُّ: وحَكَى ابنُ برهانٍ وجهيـنِ في أنَّ كلامَ اللهِ هل يَشـتمِلُ على ما لا يُفهَـمُ مَعناه؟ ثمَّ قال: والحقُّ التَّفصيلُ بينَ الخطابِ الَّذِي يَتَعَلَّقُ به تكليفٌ، فلا يَجُوزُ أنْ يَكُونَ غيرَ مفهومِ المعنى، أو لا يَتَعَلَّقُ به، فيَجُوزُ[٣].

(وَيُوقَـفُ[٤]) في الأصحِّ (عَلَى) قولِه تَعالـى: (﴿إِلَّا اللَّهُ﴾) و(لَا) يُوقَفُ على (﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾[٥]) وهو المُختارُ، واستُدلَّ له بسياقِ الآيةِ مِن ذمِّ مُبتغي التَّأويلِ، وقولِه: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾[٥]، ولأنَّ واوَ ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ للابتداءِ، و﴿يَقُولُونَ﴾[٥] خبرُه؛ لأنَّهـا لو كانَتْ عاطفةً عادَ ضميرُ ﴿يَقُولُونَ﴾ إلـى المجموعِ، ويَسـتحيلُ علـى اللهِ تَعالى، وكانَ موضـعُ ﴿يَقُولُونَ﴾ نَصْبًا حالًا، ففيه اختصاصُ المعطوفِ بالحالِ.

---

(١) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ١٧٢).

(٢) «المحصول» (١/ ٣٩٤).

(٣) «الفوائد السَّنيَّة في شرحِ الألفيَّة» (١/ ٤٠٧).

(٤) في «مختصر التحرير» (ص٩١): (والوقف).

(٥) آل عمران: ٧.

وقولُ مَن قال: مَعناه: والرَّاسخون في العلمِ يَعلَمُونه قائلينَ: آمَنَّا به، وزَعْمُ: أنَّ موضعَ ﴿يَقُولُونَ﴾ نصبٌ على الحالِ، فعامَّةُ أهلِ اللُّغةِ يُنكِرُونه ويَسْتَبْعِدُونه؛ لأنَّ العربَ لا تُضمِرُ الفعلَ والمفعولَ معًا، وتَذكُرُ حالًا إلَّا مع ظهورِ الفعلِ، فإذا لم يَظهَرْ فعلٌ: فلا يَكُونُ حالًا.

(**وَيَحْرُمُ تَفْسِيرُهُ**) أي: القُرآنِ:

- (**بِرَأْيٍ**)؛ لقولِه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**مَنْ قَالَ فِي القُرْآنِ بِرَأْيِهِ، وَبِمَا لا يَعْلَمُ، فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ**» رَوَاه أبو داودَ[١]، والتِّرمذيُّ[٢]، والنَّسائيُّ[٣] عنِ ابنِ عبَّاسٍ.

- (وَ) يَحرُمُ أيضًا تفسيرُ القُرآنِ بـ (**اجْتِهَادٍ بِلَا أَصْلٍ**) أي: بلا مُستنَدٍ؛ للآثارِ الواردةِ في ذلك، واحتجَّ القاضي[٤] بقولِه تَعالى: ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾[٥]، وبقولِه تَعالى: ﴿لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾[٦]، فأضافَ التَّبيينَ إليه.

و(**لَا**) يَحرُمُ تفسيرُه (**بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ**) عندَ الإمامِ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه؛ لأنَّ القُرآنَ عربيٌّ، والمنقولُ عنِ ابنِ عبَّاسٍ: الاحتجاجُ في التَّفسيرِ بمُقتضى اللُّغةِ كثيرٌ[٧].

---

(١) «سننُ أبي داودَ» (٣٦٥٢).

(٢) «جامعُ التِّرمذيِّ» (٢٩٥١).

(٣) «سُننُ النَّسائيِّ الكبرى» (٨٠٣١).

(٤) «العُدة في أصول الفقه» (٣/ ٧١٠).

(٥) الأعراف: ٣٣.

(٦) النَّحل: ٤٤.

(٧) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٧١)، و«شرح الكوكب المنير» (٢/ ١٥٨).

فائـدةٌ: قـالَ الإمـامُ أحمـدُ: ثلاثـةُ كُتُـبٍ لَيْسَ فيهـا أصـولٌ: المغازي، والملاحمُ، والتَّفسيرُ. يَعني لَيْسَ غالبُها الصِّحَّةَ[1]، واللهُ أعلمُ.



(١) ينظر: «أصول الفقه» (١/ ٣٢١)، و«التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤١٨).

(بَابٌ)

(السُّـنَّةُ لُغَةً: الطَّرِيقَـةُ) والعادةُ، قال اللهُ تعالـى: ﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾[1] أي: طُرُقٌ.

(وَ) تُطلَقُ السُّـنَّةُ (شَـرْعًا) على مـا يُقابِلُ الفَرضَ ونحـوِه مِن الأحكام، وربَّمـا لا يُرادُ بهـا إلَّا ما يُقابِلُ الفَـرضَ، كفُروضِ الوُضوءِ وسُـنَنِه، وتُطلَقُ على ما يُقابِلُ البدعةَ، فيُقالُ: أهلُ السُّنَّةِ، وأهلُ البدعةِ.

وتُطلَـقُ على ما يُقابِلُ القُرآنَ (اصْطِلَاحًا) كما هنا، ومنه أحاديثُ وَرَدَتْ كثيـرةٌ: منها ما في «صحيح مسـلمٍ»[2]: «يَؤُمُّ القَوْمَ أَقْرَؤُهُـمْ لِكِتَابِ اللهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي القِرَاءَةِ سَوَاءً، فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَّةِ» الحديثَ.

إذا عَلِمْـتَ ذلـك: فالسُّـنَّةُ في اصطلاحِ علمـاءِ الأُصولِ مَحصـورةٌ عندَ أكثرِهم في ثلاثةِ أشياءَ:

أحدُهـا: (قَـوْلُ النَّبِـيِّ) محمَّدٍ[3] (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْـرُ الوَحْـيِ) كالقُرآنِ، والأحاديـثِ الإلهيَّـةِ، فإنَّـه لا يُقالُ فيه إنَّه مِن السُّـنَّةِ، (وَلَـوْ) كانَ قولُه أمرًا (بِكِتَابَةٍ) كما أَمَرَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عليًّا بالكِتابةِ يومَ الحُدَيْبِيَةِ، وأَمَرَ بالكِتابةِ إلى الملوكِ، وقال عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اكْتُبُوا لِأَبِي شَاةٍ»[4] يَعني الخُطبةَ الَّتي خطَبَها، وغيرِ ذلك.

(وَ) **الثَّـاني**: (فِعْلُـهُ) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (وَلَـوْ) كانَ الفِعـلُ (بِإِشَـارَةٍ) علـى

---

(١) آل عمران: ١٣٧.

(٢) «صحيح مسلم» (٦٧٣) عن أبي مسعودٍ الأنصاريِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) ليست في (ع).

(٤) رواه البخاريُّ (٢٤٣٤)، ومسلم (١٣٥٥) من حديثِ أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

الصَّحيحِ، كإشارتِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بَكْرٍ أَنْ يَتَقَدَّمَ فِي الصَّلَاةِ. مُتَّفقٌ عليه[1].

وأشارَ النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيدِه نحوَ اليَمَنِ، وقال: «**الإِيمَانُ هَا هُنَا**»[2] الحديثَ.

تنبيهٌ: القولُ وإنْ كانَ فعلًا لأنَّه عملٌ بجارحةِ اللِّسانِ، لكنَّ الغالبَ استعمالُه في مقابلةِ الفعلِ كما هنا.

تنبيهٌ آخرُ: مِن الفِعلِ أيضًا: عَمَلُ القلبِ، والتَّركُ؛ فإنَّه كَفُّ النَّفْسِ، ولا تكليفَ إلَّا بفِعلٍ كما تَقَدَّمَ:

- فإذا نُقِلَ عنِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه أرادَ ذلك: فهو مِنَ السُّنَّةِ الفعليَّةِ، كما في حديثِ أنسٍ: أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى رَهْطٍ وَأُنَاسٍ مِنَ العَجَمِ، فقيل: إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ، فَاتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ. مُتَّفَقٌ عليه[3].

- وإذا نُقِلَ عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه تَرَكَ كذا: كانَ أيضًا مِن السُّنَّةِ الفعليَّةِ، كما وَرَدَ أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لمَّا قُدِّمَ إليه الضَّبُّ فأَمْسَكَ عنه وتَرَكَ أَكْلَه؛ أَمْسَكَ الصَّحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وتَرَكُوه، حَتَّى بيَّن لهم أنَّه حلالٌ، ولكنْ يَعافُه[4].

(وَ) **الثَّالثُ**: (**إِقْرَارُهُ**) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الشَّيءِ: يُقالُ، أو يُفعَلُ بحضرتِه، أو زَمَنِه؛ فهو مِن السُّنَّةِ قَطعًا، إذا كانَ عالمًا به، وكانَ مِن غيرِ كافرٍ، كما يأتي آخِرَ الفصْلِ الآتي.

---

(١) رواه البخاريُّ (٦٨١)، ومسلم (٤١٩) من حديثِ أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه البخاريُّ (٤٣٨٧) من حديثِ أبي مسعودٍ الأنصاريِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه البخاريُّ (٦٥)، ومسلمٌ (٢٠٩٢).

(٤) رواه البخاريُّ (٥٣٩١)، ومسلمٌ (١٩٤٥) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) (وَزِيدَ) على الثَّلاثةِ: (الهَمُّ) بفعلٍ، ومثَّله الشَّافعيَّةُ بما إذا همَّ النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بفعلٍ وعاقَه عنه عائِقٌ، وكانَ ذلك الفعلُ مَطلوبًا شرعًا؛ لأنَّه لا يَهُمُّ إلَّا بحقٍّ محبوبٍ مطلوبٍ شرعًا؛ لأنَّه مبعوثٌ لبيانِ الشَّرعيَّاتِ، وذلك كما في حديثِ عبدِ اللهِ بنِ زيدِ بنِ عاصمٍ: استسقى[1] رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعليه خَميصَةٌ سوداءُ، فأرادَ رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنْ يأْخُذَ بأسفلِها فيَجعلَه أعلاها، فلمَّا ثَقُلَتْ قَلَبَها على عاتِقِه[2].

فالمرادُ: لولا ثِقَلُ الخَميصةِ، فاستَحَبَّ الشَّافعيُّ رَحِمَهُ اللهُ تعالى لأجلِ هذا الحديثِ للخطيبِ في الاستسقاءِ مع تحويلِ الرِّداءِ: تَنْكِيسَه بجَعْلِ أعلاه أَسْفَلَه.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: مذهبُ أحمدَ وأصحابِه لا يَزيدُ على التَّحويلِ[3].

(وَهِيَ) أي: أنواعُ السُّنَّةِ كُلِّها (حُجَّةٌ) على ثُبُوتِ الأحكامِ الشَّرعيَّةِ (لِـ)ثبوتِ (العِصْمَةِ) لأنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معصومٌ، والعِصمةُ ثابتةٌ له ولسائرِ الأنبياءِ صلواتُ اللهِ تعالى وسلامُه عليهم أجمعينَ: (الَّتي هِيَ: سَلْبُ القُدْرَةِ) مِن المعصومِ (عَلَى المَعْصِيَةِ) فلا يُمْكِنُه فِعْلُها؛ لأنَّ اللهَ تعالى سَلَبَه القُدرةَ عليها كما سَلَبَه معرفةَ الكتابةِ والشِّعرِ وغَيرِهما.

قالَ في «القاموسُ»: العِصْمَةُ، بالكسرِ: المَنْعُ، واعْتَصَمَ باللهِ: امْتَنَعَ بلُطْفِهِ من المَعْصِيَةِ[4].

---

(١) في (ع): استقى.
(٢) رواه أبو داود (١١٦٤)، والنسائي (١٥٠٧)، وابن خُزيمة (١٤١٥)، وابن حبان (٢٨٦٧).
(٣) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٣٤).
(٤) «القاموسُ المحيطُ» (ص١١٣٨).

قالَ ابنُ البَاقِلَّانِـيِّ: لا تُطلَقُ العصمةُ في غيرِ الأنبياءِ والملائكةِ إلَّا بقرينةِ إرادةِ معناها اللُّغويِّ، وهو السَّلامةُ مِنَ الشَّيءِ[1].

فامتنـاعُ المعصيَةِ مِنـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ البعثـةِ عَقلًا مبنيٌّ علـى التَّقبيحِ العقلـيِّ، فمَـن أَثْبَتَـه كالرَّوافـضِ مَنَعَهـا للتَّنفيرِ، فتُنـافي الحكمـةَ، وقاله[2] المُعتَزلةُ في الكبائرِ، ومَن نَفَى التَّقبيحَ العَقليَّ لم يَمْنَعْها.

قالَ في «شـرحِ الأصـلِ»: إِنَّمَا قَدَّمْنا هذه المسـألةَ لأجلِ مـا بَعدَها؛ لأنَّ الاستدلالَ بأقوالِهم وأفعالِهم مُتَوَقِّفٌ[3] على عِصمَتِهم[4].

(وَ) قـد ذَهَبَ أكثـرُ العلماءِ إلى أنَّه (لَا يَمْتَنِعُ عَقْلًا) مِن الأنبياءِ (مَعْصِيَةٌ) أي: صدورُ معصيةٍ مِنهم صغيرةٍ، أو كبيرةٍ (قَبْلَ البَعْثَةِ،

و) كلُّ نبيٍّ مُرسَلٍ فهو (مَعْصُومٌ بَعْدَهَا) أي: بعدَ البعثةِ:

(١) (مِـنْ تَعَمُّـدِ مَا) أي: كذبِ قولٍ أو فعلٍ (يُخِـلُّ بِصِدْقِهِ فِيمَا) أي: في حُكْـمٍ ومـا يَتَعَلَّقُ به، (دَلَّتِ المُعْجِـزَةُ عَلَى صِدْقِهِ) فيه (مِنْ رِسَـالَةٍ وَتَبْلِيغٍ) إجماعًـا، فالإجمـاعُ مُنعقِـدٌ على عِصمـةِ المُرسَـلِينَ مِن تَعمُّـدِ الكذبِ في الأحـكامِ، وما يَتَعَلَّقُ بها؛ لأنَّ المُعجزةَ قد دَلَّتْ على صِدقِهم فيها، فلو جازَ كذبُهم فيها لبَطَلَتْ دَلالةُ المُعجزةِ.

(وَلَا يَقَـعُ) منهم ما يُخِلُّ بصِدْقِهم لا (غَلَطًا، وَ) لا (سَـهْوًا) عندَ الأكثرِ؛ لِما مَرَّ مِن دَلالةِ المُعجزةِ على الصِّدقِ.

---

(١) ينظر: «الفوائد السنية في شرح الألفية» (١/ ٣٨٤)، و«التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٣٨).

(٢) في (د): وقالت.

(٣) في (ع)، (د): متفق. والمثبت من «التحبير شرح التحرير».

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٣٩).

وتَأَوَّلَ مَن مَنَعَ الوقوعَ الأحاديثَ الواردةَ في سَهْوِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأنَّه قَصَدَ بذلك التَّشريعَ، كما في حديثِ: «أُنَسَّى»[١] بالبناءِ للمفعولِ.

ومِنهم مَن يُعَبِّرُ في هذا بأنَّه تَعَمَّدَ ذلك ليقعَ النِّسيانُ فيه بالفعلِ، وهو خطأٌ؛ لتصريحِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالنِّسيانِ في قوله: «**إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي**»[٢]، ولأنَّ الأفعالَ العَمْدِيَّةَ تُبْطِلُ الصَّلاةَ، والبيانُ كافٍ بالقولِ؛ فلا ضرورةَ إلى الفعلِ.

وذَكَرَ القاضي عِياضٌ[٣] وغيرُه الخلافَ في الأفعالِ، وأنَّه لا يَجُوزُ في الأقوالِ البلاغيَّةِ إجماعًا، ومَعناه لابنِ عَقِيلٍ في «الإرشاد»، فإنَّه قال: الأنبياءُ لم يُعصَمُوا مِن الأفعالِ، بل في نفسِ الأداءِ، فلا يَجُوزُ عليهم الكذبُ في الأقوالِ فيما يُؤَدُّونَه عنِ اللهِ، ولا فيما شَرَعَه مِن الأحكامِ، عمدًا ولا سهوًا ولا نسيانًا[٤]. انتهى.

ثمَّ إذا قُلْنا: يَقَعُ ذلك مِنهم غلطًا ونسيانًا، فإذا وَقَعَ لم يُقَرَّ عليه إجماعًا، بل يُعْلَمُ به، قال الأكثرُ: على الفورِ.

(٢) (وَ) أمَّا (**مَا لَا يُخِلُّ**) بصِدقِه فيما دَلَّتِ المُعجزةُ على صِدقِه فيه:

- (**فَـ**) هو معصومٌ (**مِنْ**) وُقوعِ (**كَبِيرَةٍ**) عمدًا، إجماعًا،
- (**وَ**) كذا هو معصومٌ مِن فِعلِ (**مَا يُوجِبُ خِسَّةً، أَوْ إِسْقَاطَ مُرُوءَةٍ عَمْدًا**).

قالَ جماعةٌ: إجماعًا.

---

(١) رواه البخاريُّ (٤٠١)، ومسلمٌ (٥٧٢) من حديثِ ابنِ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه البخاريُّ (٤٠١)، ومسلمٌ (٥٧٢) من حديثِ ابنِ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) «الشِّفا بتعريف حقوق المصطفى» (١/ ١٥٠).

(٤) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٤٥).

وقد قَطَعَ بعضُ أصحابِنا بأنَّ ما يُسقِطُ العَدالةَ لا يَجُوزُ عليه.

(وَفِي وَجْهٍ) لابنِ أبي موسى:

- (وَ) معصومٌ أيضًا مِن وُقُوعِ ذلك (سَهْوًا)، وعند القاضي والأكثرِ: يَجُوزُ ذلك.

- (وَ) معصومٌ (مِنْ) وُقوعِ (صَغِيرَةٍ) عَمْدًا على قولٍ.

وأمَّا سَهوًا: فذَهَبَ الأكثرُ إلى الجوازِ، ومَنَعَ الأستاذُ أبو إسحاقَ الإسفراييني وجماعةٌ مِن أصحابِنا وغيرِهم مِن الذَّنبِ (مُطْلَقًا) يَعني سواءٌ كانَ صغيرًا أو كبيرًا، عمدًا، أو[1] سهوًا، ما يُخِلُّ بصِدقِه أو لا.

قالَ القاضي حسينٌ: هو الصَّحيحُ مِن مذهبِ أصحابِنا[2].

فالعصمةُ ثابتةٌ له ولسائرِ الأنبياءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِن كلِّ ذنبٍ صغيرًا كانَ أو كبيرًا، عمدًا كانَ أو سهوًا في الأحكامِ وغيرِها، مُبَرَّؤُونَ مِن جميعِ ذلك لقيامِ الحُجَّةِ على ذلك، ولأنَّا أُمِرْنا باتِّباعِهم في أفعالِهم وآثارِهم وسِيَرِهم على الإطلاقِ مِن غيرِ التزامِ قرينةٍ، وسواءٌ في ذلك قَبْلَ النُّبُوَّةِ وبعدَها، تَعاضَدَتِ الأخبارُ بتَنْزِيهِهم عن هذه النَّقيصةِ مُنذ وُلِدوا، ونَشْأَتُهم على كمالِ أوصافِهم في تَوحيدِهم وإيمانِهم عقلًا وشرعًا على الخلافِ في ذلك، ولا سِيَّمَا فيما بعدَ البَعثةِ فيما يُنافي المعجزةَ[3].



(١) في (ع): و.

(٢) ينظر: «روضة الطالبين» للنووي (١٠/ ٢٤).

(٣) ينظر: «الفوائد السنية في شرح الألفية» (١/ ٣٨٢)، و«التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٥٣).

(فَصْلٌ)

(١) (مَا اخْتَصَّ) أي: ما كانَ (مِنْ أَفْعَالِهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مُخْتَصًّا (بِهِ) من: واجبٍ، ومحظورٍ، ومباحٍ، وكراهةٍ[1] مخصوصٌ[2] به (وَاضِحٌ) لأنَّ له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خصائصَ كثيرةً أُفْرِدَتْ بالتَّصنيفِ[3].

(٢) (وَمَا كَانَ) مِن أفعالِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (جِبِلِّيًّا) واضحًا، (كَنَوْمٍ) وأكلٍ، وذهابٍ، ونحوِها، فمباحٌ؛ لأنَّه لَيْسَ مقصودًا به التَّشريعُ، ولا تَعَبَّدَنا به، ولذلك نُسِبَ إلى الجِبِلَّةِ: وهي الخِلْقَةُ، لكنْ لو تَأَسَّى به مُتأسٍّ فلا بأسَ، كما فَعَلَ ابنُ عمرَ رَضِيَ اللهُ تعالى عنهما: فإنَّه كانَ إذا حَجَّ يَجُرُّ بخطامِ ناقتِه حَتَّى إنَّه بَرَّكَها حَيْثُ بَرَكَتْ نَاقتُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَرُّكًا بآثارِه، وإنْ تَرَكَه لا رغبةً عنه، ولا استكبارًا: فلا بأسَ.

(٣) (أَوْ) أي: وما كانَ مِن أفعالِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَحْتَمِلُهُ) أي: يَحتملُ الجِبلِّيَّ وغيرَه، من حَيْثُ إنَّه واظَبَ عليه: (كَجِلْسَةِ الِاسْتِرَاحَةِ) وركوبِه في الحجِّ، ودُخولِه في مكَّةَ مِن كَدَاءٍ، (وَلُبْسِهِ) النَّعلَ (السِّبْتِيَّ) والخاتَمَ، (فَمُبَاحٌ) عندَ الأكثرِ، وقيل: مندوبٌ، وهو أظهرُ وأصحُّ، وهو ظاهرُ فِعلِ الإمامِ أحمدَ، فإنَّه تَسَرَّى واختفى في الغارِ ثلاثةَ أيَّامٍ، ثمَّ انتقلَ إلى موضعٍ آخرَ اقتداءً بفِعلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقال: ما بَلَغَني حديثٌ إلَّا عَمِلْتُ به، حَتَّى أَعطى الحَجَّامَ دينارًا.

---

(١) في (ع)، (د). والمثبت من نسخة على حاشية (ع).

(٢) في (ع): فخصوصه.

(٣) على رأسها: كتاب «الشمائل» للترمذي، و«الشفا» للقاضي عياض، و«الخصائص» للسيوطي.

ومَنْشَأُ الخلافِ في ذلك: تَعارُضُ الأصلِ والظَّاهرِ، فإنَّ الأصلَ عدمُ التَّشريعِ، والظَّاهرُ في أفعالِه التَّشريعُ؛ لأنَّه مبعوثٌ لبيانِ الشَّرعيَّاتِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: أكثرُ ما حَكَيْناه منَ الأمثلةِ مندوبٌ، نَصَّ عليه إمامُنا وأصحابُه: كذهابِه من طريقٍ، ورجوعِه في أُخرى في العيدِ[١]، حَتَّى نَصَّ عليه الإمامُ أحمدُ في الجمعةِ أيضًا، ودخولِه مَكَّةَ من كَدَاءٍ، وتَطْيِيبِه عندَ الإحرامِ، وغسلِه بذي طُوًى، واضطجاعٍ بعدَ سُنَّةِ الفجرِ، واختلفَتِ الرِّوايةُ عن الإمامِ أحمدَ في جَلسةِ الاستراحةِ هل هي مُستحَبَّةٌ أو لا؟

والمذهبُ أنَّها ليسَتْ مُستحَبَّةً، قالَ[٢]: أكثرُ الأحاديثِ على هذا[٣].

(٤) (وَبَيَانُهُ) أي: وما كانَ بيانًا:

- (بِقَوْلِـ)ـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («كَـ: صَلُّوا[٤] كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[٥]) و«خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ»[٦] فواجبٌ عليه.

- (أَو) كانَ بيانًا بـ (فِعْلِـ)ـه (عِنْدَ حَاجَةٍ) مِثْلُ أنْ يَقَعَ الفعلُ بعدَ إجمالٍ، (كَقَطْعِ) يَدِ السَّارِقِ (مِنْ كُوعِـ)ـه دونَ المِرفقِ والعَضدِ بعدَما نَزَلَ قولُه تعالى: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا﴾[٧].

---

(١) روى البخاري (٩٨٦) عن جابرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قال: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ».

(٢) أي: الإمامُ أحمدُ، كما في «التحبير شرح التحرير».

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٤٦٠).

(٤) في (د): صلوا.

(٥) رواه البخاريُّ (٦٣١) من حديثِ مالكِ بنِ الحُويرثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٦) رواه مسلمٌ (١٢٩٧) من حديثِ جابرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٧) المائدة: ٣٨.

(وَ) كإدخالِ (غَسْـلِ مِرْفَقٍ) في وضوءٍ، بعدما نَزَلَتْ: ﴿فَٱغۡسِلُواْ وُجُوهَكُمۡ وَأَيۡدِيَكُمۡ إِلَى ٱلۡمَرَافِقِ﴾[1].

: (فَوَاجِبٌ عَلَيْهِ) صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الإعلامُ به؛ لوجوبِ التَّبليغِ عليه.

(٥) (وَ) أَمَّـا (غَيْـرُ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِهِ) صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعنـي لا مُختصًّا به، ولا جِبلِّيًّا، ولا مُتَرَدِّدًا، ولا بيانًا فهو قسمانِ؛ لأنَّه (إِنْ عُلِمَتْ صِفَتُهُ مِنْ وُجُوبٍ، أَوْ نَدْبٍ، أَوْ إِبَاحَةٍ) فأُمَّتُه مِثْلُه.

والثَّاني: ما لم نَعلَمْ صفةَ فِعلِه، وهو نوعانِ:

(١) ما يُقصَدُ به القُربةُ.

والثَّاني: ما لم يُقصَدْ به القُربةُ، كما يَأتي توضيحُه.

وتُعرَفُ صفةُ فِعلِه صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هل هو واجبٌ، أو مندوبٌ، أو مباحٌ:

- إمَّا (بِنَصِّهِ) على ذلك، بأنْ يَقولَ: هذا واجبٌ، أو مُسـتحبٌّ، أو مباحٌ، أو مَعنى ذلك بذِكْرِ خاصَّةٍ مِن خَوَاصِّه، أو نحوِ ذلك.

- (أَوْ) أي: وإمَّا بـ (تَسْوِيَتِهِ) الفعلَ الَّذِي لم تُعلَمْ صِفةُ حُكمِه (بِمَعْلُومِهَا) أي: بفِعلٍ معلومٍ صفةُ حُكمِه، بأنْ يَقولَ: هذا مِثْلُه، أو مساوٍ له، ونحوُه.

- (أَوْ) أي: وإمَّا (بِقَرِينَةٍ تُبَيِّنُ) تلك القَرينةَ (أَحَدَهَا[2]) أي: صِفَةَ أحدِ[3] الثَّلاثةِ،

- أمَّا الوجوبُ: فكالأذانِ للصَّلاةِ، فقد تَقَرَّرَ في الشَّرعِ أنَّ الأذانَ والإقامةَ

---

(١) المائدة: ٦.

(٢) في (ع): إحداها.

(٣) في (ع): إحدى.

مِن أماراتِ الوجوبِ، ولهذا لا يُطلَبانِ في صلاةِ عيدٍ وكسوفٍ واستسقاءٍ، فيَدُلَّانِ على وجوبِ الصَّلاةِ؛ لأنَّها شعارٌ مُختَصٌّ بالفرائضِ.

- وأمَّا النَّدبُ: فكقصدِ القُربةِ مُجَرَّدًا عن دليلِ وجوبٍ وقرينتِه، والدَّليلُ على ذلك كثيرٌ. وزادَ البيضاويُّ: أنْ يُعلَمَ كونُه قضاءً لفعلٍ مندوبٍ؛ لأنَّ القضاءَ يَحكي الأداءَ[1].

- وأمَّا الإباحةُ: فكالفعلِ الَّذي ظَهَرَ بالقَرينةِ أنَّه لم يَقصِدْ به القُربةَ.

- (أَوْ) أي: وإمَّا أن تُعرَفَ صفةُ فِعلِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِوُقُوعِهِ) أي: الفعلِ، (بَيَانًا لِمُجْمَلٍ) كالصَّلاةِ بيانًا بعدَ قولِه: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ﴾[2]، وكالقطعِ مِن الكُوعِ بيانًا لآيةِ السَّرقةِ، ونحوِ ذلك.

(أَوْ) بوقوعِ الفِعلِ (امْتِثَالًا لِنَصٍّ يَدُلُّ عَلَى حُكْمٍ) يَعني امْتثالًا لأمْرٍ عُلِمَ أنَّه أمرُ إيجابٍ، أو ندبٍ، فيَكُونُ هذا الفعلُ تابعًا لأصلِه في حُكمِه، فكلُّ فعلٍ مِن ذلك عُلِمَتْ صفةُ حُكمِه في حَقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

(فَـ)قالَ أصحابُنا وأكثرُ العلماءِ: (أُمَّتُهُ مِثْلُهُ) في ذلك؛ لأنَّ الأصلَ مشاركةُ أُمَّتِه له حَتَّى يَدُلَّ دليلٌ على غيرِ ذلك، نعمْ، في الواردِ بيانًا لفعلِ أمْرٍ آخَرَ، وهو: أنَّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِبُ عليه بيانُ الشَّرعِ للأُمَّةِ بقولِه أو فِعلِه، فإذا أتى بالفعلِ بيانًا أتى بواجبٍ، وإنْ كانَ الفعلُ بيانًا لأمْرِ ندبٍ أو إباحةٍ بالنِّسبةِ للأُمَّةِ فللفعلِ حينئذٍ جهتانِ: جهةُ التَّشريعِ وصفتُه الوجوبُ، وجهةُ ما يَتَعَلَّقُ بفعلِ الأُمَّةِ تابعٌ لأصلِه مِن ندبٍ، أو إباحةٍ.

---

(١) ينظر: «الغيث الهامع شرح جمع الجوامع» للولي العراقي (ص٣٩١).

(٢) البقرة: ٤٣.

(وَإِلَّا) أي: والقسمُ الثَّاني مِن فِعلِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ما لم يَكُنْ مُختصًّا به، ولا جِبليًّا، ولا مُتَرَدِّدًا، ولا بيانًا، ولم تُعلَمْ صفةُ حُكمِ فِعلِه، وهو نوعانِ:

(١) (فَإِنْ تَقَرَّبَ) أي: قَصَدَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِهِ) أي: بالفعلِ القُربةَ؛ (فَـ) هو (وَاجِبٌ عَلَيْنَا وَعَلَيْهِ) عندَ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه؛ لقولِه تعالى: ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾[١]، وقولِه: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾[٢]، والفعلُ أمرٌ، وقولِه تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾[٣]، وقولِه تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾[٤] أي: تَأَسَّوْا به، وقولِه تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾[٥]، ومَحَبَّتُه واجبةٌ، فيَجِبُ لازمُها، وهو اتِّباعُه، ولَمَّا خَلَعَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعلَه في الصَّلاةِ خَلَعُوا نِعالَهم[٦]، ولَمَّا أَمَرَهم بالتَّحلُّلِ في صُلْحِ الحُدَيْبيةِ تَمَسَّكوا[٧].

(٢) (وَإِلَّا) أي: والنَّوعُ الثَّاني مِمَّا لم تُعلَمْ صِفتُه إن لم يَقصِدْ به القُربةَ (فَـ) هو (مُبَاحٌ) اختارَه الأكثرُ.

(وَلَمْ يَفْعَلِ) النَّبيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) الفعلَ (المَكْرُوهَ لِيُبَيِّنَ بِهِ الجَوَازَ، بَلْ) إذا فَعَلَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعلًا، فـ(فِعْلُهُ يَنْفِي) به (الكَرَاهَةَ) لأنَّه يَحصُلُ فيه التَّأسِّي، والمُرادُ (حَيْثُ لَا مُعَارِضَ لَهُ) أي: لذلك الفعلِ، وإلَّا فقد يَفعَلُ غالبًا شيئًا ثمَّ يَفعَلُ خلافَه؛ لبيانِ الجوازِ، وهو كثيرٌ، كقولِهم في تركِ الوضوءِ مع الجنابةِ لنومٍ، أو أكلٍ، أو معاودةِ وطءٍ: «تَرَكَه لبيانِ الجوازِ، وفَعلَه غالبًا للفضيلةِ».

(١) الأنعام: ١٥٣. (٢) النُّور: ٦٣. (٣) الحشر: ٧.

(٤) الأحزاب: ٢١. (٥) آل عمران: ٣١.

(٦) رواه أبو داود (٦٥٠)، وابن خزيمة (٧٨٦) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٧) رواه البخاري (٢٧٣١) من حديث المِسْوَرِ بن مَخْرَمَةَ، ومروان رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(**وَتَشْبِيكُهُ**) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بينَ أصابعِه في حديثِ ذي اليدينِ في المسجدِ[١] (**بَعْدَ سَهْوِهِ لا يَنْفِيهَا**) أي: الكراهةَ، (**لِأَنَّهُ نَادِرٌ**) ثمَّ التَّأسِّي والوجوبُ بالسَّمعِ لا بالعقلِ.

وقالَ البِرْمَاوِيُّ، وغيرُه: لا يَقَعُ المكروهُ مِن الأنبياءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ؛ لأنَّ التَّأسِّيَ[٢] مطلوبٌ، فيَلْزَمُ أنْ يُتَأَسَّى بهم فيه، فيَكُونَ جائزًا، وأيضًا فإنَّهم أكملُ الخلْقِ، ولهم أعلى الدَّرجاتِ، فلا يُلائِمُ ما يَقَعُ منهم ما نَهَى اللهُ عنه ولو نَهْيَ تَنزيهٍ، فإنَّ الشَّيْءَ الحَقيرَ مِن الكبيرِ أمرٌ عظيمٌ، ويُقَرَّرُ ذلك بأمرٍ آخَرَ، وهو: أنَّه لا يُتَصَوَّرُ أن يَقَعَ منهم مع كونِه مَكروهًا[٣].

قالَ ابنُ الرِّفْعَةِ: الشَّيْءُ قد يَكُونُ مَكروهًا ويَفعَلُه النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لبيانِ الجوازِ، ويَكُونُ أفضلَ في حَقِّه[٤].

تنبيهٌ: تَلَخَّصَ مِمَّا تَقَدَّمَ أنَّ أفعالَه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ محصورةٌ في: الواجبِ، والمندوبِ، والمُباحِ، وأمَّا المُحَرَّمُ فلا يفعلُه البتَّةَ، واختُلِفَ في المكروهِ، والصَّحيحُ أنَّه لا يفعَلُه، أو يَفعَلُه لبيانِ الجوازِ، أو يَفعَلُه نادرًا كما تَقَدَّمَ ذلك كلُّه.

(**وَإِذَا سَكَتَ**) النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (**عَنْ إِنْكَارِ**[٥]) فعلٍ، أو قولٍ يُفعَلُ، أو يُقالُ (**بِحَضْرَتِهِ، أَوْ**) في (**زَمَنِهِ مِنْ غَيْرِ كَافِرٍ**) وكانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (**عَالِمًا بِهِ**)

---

(١) رواه البخاري (٤٨٢)، ومسلم (٥٧٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) في «الفوائد السَّنِيَّة»: التَّأسِّي بهم.

(٣) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (١/ ٣٨٥).

(٤) ينظر: «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (١/ ٣٨٥).

(٥) زاد في «مختصر التحرير» (ص٩٥): أمر.

أي: بذلك الفعل، (دَلَّ) سُكوتُه (عَلَى جَوَازِهِ) حَتَّى لغيرِ الفاعلِ، أو القائلِ في الأصحِّ؛ لأنَّ الأصلَ استواءُ المُكلَّفِينَ في الأحكامِ، وأمَّا إذا صَدَرَ مِن الكافرِ فِعلٌ يَعتقدُه كذَهابِه إلى كنيسةٍ ونَحوِها، فلا أَثَرَ له اتِّفاقًا ولم تَتَقَيَّدِ المسألةُ بكونِه قادرًا عليه؛ لأنَّ مِن خصائصِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّ وجوبَ إنكارِه المُنكَرَ لا يَسقُطُ عنه بالخوفِ على نَفسِه، وإن كانَ ذلك إنَّمَا هو لعَدمِ تَحقُّقِ خوفِه بعدَ إخبارِ اللهِ عنه بعِصمَتِه مِن النَّاسِ.

(وَإِنْ) كانَ ذلك الفعلُ، أو القولُ الواقعُ بحَضْرَتِه، أو زَمَنِه، مِن غيرِ كافرٍ، قد (سَبَقَ تَحْرِيمُهُ؛ فَـ) سُكُوتُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن إنكارِه (نَسْخٌ) لذلك التَّحريمِ السَّابقِ؛ لِئلَّا يَكُونَ سُكُوتُه مُحَرَّمًا، ولأنَّ فيه تأخيرَ البيانِ عن وقتِ الحاجةِ، لا سِيَّمَا إنِ اسْتَبْشَرَ به.

(فَائِدَةٌ)

(التَّأَسِّي: فِعْلُكَ كَمَا فَعَلَ) النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (لِأَجْلِ أَنَّهُ فَعَلَ) والتَّأسِّي في التَّرْكِ: تَرْكُك له كما تَرَكَ؛ لأجلِ أنَّه تَرَكَ، هذا في الفِعْلِ وتَركِه.

(وَ) أمَّا التَّأسِّي (فِي القَوْلِ) فهو (امْتِثَالُهُ) أي: امتثالُ القولِ (عَلَى الوَجْهِ الَّذِي اقْتَضَاهُ) قولُ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَإِلَّا) بأنْ لم يَكُنْ كذلك في الكلِّ؛ (فَـ) هو (مُوَافَقَةٌ لَا مُتَابَعَةٌ) إذِ المُوافقةُ: المُشارَكَةُ[1] في الأمرِ وإن لم يَكُنْ لأجلِه، فالمُوافقةُ أعمُّ مِن التَّأسِّي، فكلُّ تأسٍّ موافقةٌ، وليس كلُّ موافقةٍ تَأَسِّيًا، فقد يُوافِقُ ولا يَتَأَسَّى، فلا بدَّ مِن اجتماعِهما لحصولِ المقصودِ، وهو المتابعةُ.

---

(١) في (د): المتابعة.

(فَصْلٌ)

الصَّـادرُ منه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إمَّا قولٌ، أو فعـلٌ، أو هما، فإذا انْفَرَدَ أحدُهما فلا كلامَ.

وربَّما تعارَضَ دليلانِ مِن ذلك: إمَّا قولانِ، أو فعلانِ، أو قولٌ وفعلٌ.

أمَّا القولانِ فسيَأتي إنْ شـاءَ اللهُ تعالـى حُكْمُ تَعارُضِهمـا في بابِ ترتيبِ الأَدِلَّةِ آخِرَ الكتابِ.

وأمَّا تعارُضُ الفعلينِ، أو الفعلِ والقولِ، فمَذكورانِ هنا.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فـ(لَا تَعَارُضَ: فِي فِعْلَيْهِ[1] صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إنْ تَمَاثَلا: كفعلِ صلاةٍ، ثمَّ فِعْلِها مَرَّةً أُخرى في وقتٍ آخَرَ.

- (وَ) كذا (لَوِ اخْتَلَفَا) وأَمْكَنَ اجتماعُهما: كفعلِ صومٍ وفعلِ صلاةٍ.

- (أَوْ لَـمْ يُمْكِـنِ اجْتِمَاعُهُمَا لَكِـنْ لَا يَتَنَاقَضُ حُكْمَاهُمَـا) فلا تعارُضَ بينَهما؛ لإمكانِ الجمعِ، وحيثُ أَمْكَنَ الجمعُ امْتَنَعَ التَّعارُضُ.

- (وَكَـذَا إِنْ تَنَاقَـضَ) حُكماهما: (كَصَوْمِـ)ـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في (وَقْتٍ) بعَينِـه، و(فِطْرِ)ـه في (مِثْلِـهِ) فـلا تعـارضَ أيضًا، لإمـكانِ كَوْنِـه واجبًا، أو مندوبًـا، أو مباحًـا في ذلـك الوقتِ، وفي الوقـتِ الآخَرِ بخلافِه مِـن غيرِ أنْ يَكُـونَ أحدُهما رافعًـا، أو مُبطلًا لحُكـمِ الآخَرِ؛ إذْ لا عُمـومَ للفعلِ، (لَكِنْ إِنْ دَلَّ دَلِيـلٌ عَلَى وُجُوبِ تَكَرُّرِ) صومِه (الأَوَّلِ لَهُ) أي: عليه، (أَوْ) دَلَّ دليلٌ (لِأُمَّتِهِ) على وجوبِ التَّأَسِّي به في مِثلِ ذلك الوقتِ، (فَتَلَبَّسَ بِضِدِّهِ) كالأكلِ مع قدرتِه على الصَّومِ، دَلَّ أكلُه على نسـخِ تَكرارِ الصَّومِ في حَقِّه، لا نسـخِ

---

(١) في (د): فعله.

حُكْمِ الصَّومِ السَّابقِ؛ لعدمِ اقتضائِه للتَّكرارِ، ورَفْعُ حُكْمٍ وُجِدَ مُحالٌ، أو (أَقَرَّ آكِلًا) مِنَ الأُمَّةِ (فِي مِثْلِهِ) أي: مِثْلِ ذلك الوقتِ (فَـ) إقرارُه (نَسْخٌ) لدليلِ تعميمِ الصَّومِ على الأُمَّةِ في حقِّ ذلك الشَّخصِ، أو تخصيصِه.

وقد يُطلَقُ النَّسخُ والتَّخصيصُ على الفعلِ بمَعنى زوالِ التَّعبُّدِ مجازًا.

وإذا صَدَرَ منه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قولٌ وفعلٌ [كلٌّ منهما][1] يَقتضي خلافَ ما يَقتضيه الآخَرُ، ففيه اثنانِ وسبعونَ مسألةً.

ووجهُ الحصرِ في ذلك: أنَّه لا يَخلو إمَّا: ألَّا يَدُلَّ دليلٌ على التَّكرارِ والتَّأسِّي، أو يَدُلَّ على كلٍّ منهما، أو يَدُلَّ على التَّكرارِ دونَ التَّأسِّي، أو بالعكسِ: بأن يَدُلَّ على التَّأسِّي دونَ التَّكرارِ.

وكلُّ واحدٍ مِن هذه الأقسامِ الأربعةِ لا يَخلُو: إمَّا أن يَكُونَ القولُ خاصًّا به، أو بنا، أو عامًّا له ولنا.

وعلى كلِّ تقديرٍ مِن هذه الأنواعِ الثَّلاثةِ، لا يَخلُو: إمَّا أن يَكُونَ القولُ مُقَدَّمًا على الفعلِ، أو مُتَأَخِّرًا عنه، أو مجهولَ التَّاريخِ، فهذه تسعةُ أنواعٍ مِن ضربِ ثلاثةٍ في ثلاثةٍ.

وعلى كلِّ تقديرٍ منها لا يَخلُو: إمَّا أن يَظهَرَ أثرُه في حَقِّه، أو في حقِّنا، صارَتْ ثمانيةَ عَشَرَ، مضروبةً في الأربعةِ الأقسامِ.

القسمُ الأوَّلُ: الَّذي لا يَدُلُّ على التَّكرارِ والتَّأسِّي المُشارِ إليه بقولِه: (وَلَا) تعارُضَ (فِي فِعْلِهِ وَقَوْلِهِ) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حَيْثُ لَا دَلِيلَ عَلَى تَكَرُّرٍ[2]) في حقِّه، (وَلَا) على (تَأَسٍّ) به.

---

(١) ليس في «د».

(٢) في (ع): تكرار.

- (وَالقَوْلُ) أي: والحالُ أنَّ القولَ (خَاصٌّ بِهِ، وَتَأَخَّرَ) عنِ الفعلِ، كفِعلِه شيئًا في وقتٍ، ثُمَّ يَقُولُ بعدَ ذلك: لا يَجُوزُ لي مِثْلُ هذا الفعلِ في مِثْلِ هذا الوقتِ، فلا تعارُضَ بينَهما أصلًا في حَقِّه، ولا في حقِّ أُمَّتِه، لإمكانِ الجمعِ لعَدمِ تَكرارِ الفعلِ، ولم يَكُنْ رافعًا لحُكْمٍ في الماضي ولا المستقبلِ.

أمَّا في حقِّه: فلأنَّ القولَ لم يَتناوَلِ الزَّمانَ الَّذي وَقَعَ فيه الفعلُ، والفعلُ أيضًا لم يَتناوَلِ الزَّمانَ الَّذي تَعلَّقَ به القولُ، فلا يَكُونُ أَحدُهما رافعًا لحُكمِ الآخرِ، وأمَّا في حقِّ الأُمَّةِ فظاهرٌ؛ لأنَّه لَيْسَ لواحدٍ مِن الفعلِ والقولِ تَعلُّقٌ بالأُمَّةِ.

(لَكِنْ إِنْ تَقَدَّمَ) القولُ على الفعلِ كقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَجِبُ عليَّ كذا، ويَتَلَبَّسُ بضِدِّه فيه، (فَالفِعْلُ) الَّذي تَلَبَّسَ به (نَاسِخٌ) لحُكْمِ قولِه السَّابقِ؛ لجوازِ النَّسخِ قَبْلَ التَّمكُّنِ مِن الفعلِ على الصَّحيحِ.

(وَإِنْ جُهِلَ) هل تَقَدَّمَ القولُ على الفعلِ، أو عَكْسُه فلا تعارُضَ في حَقِّنا؛ لأنَّ القولَ لم يَعُمَّنا، وفي حَقِّه: (وَجَبَ العَمَلُ بِالقَوْلِ) لأنَّ الفعلَ يَحتاجُ إلى القولِ في بيانِ وجهِ وُقوعِه، قدَّمَه في «شرحِ الأصلِ»[1].

- (وَلَا) تعارُضَ أيضًا في قولِه وفعلِه (إِنِ اخْتَصَّ القَوْلُ بِنَا) لعدمِ اجتماعِ القولِ والفعلِ في مَحَلٍّ واحدٍ؛ لأنَّ الفعلَ خاصٌّ به؛ إذْ لا دليلَ على وُجوبِ التَّأَسِّي به، والقولُ خاصٌّ بنا فلم يتَّحِدْ مَحَلُّهما.

وقولُه: (مُطْلَقًا) سواءٌ تَقَدَّمَ الفعلُ، أو تَأَخَّرَ، أو جُهِلَ السَّابقُ.

- (أَوْ) أي: ولا تعارُضَ أيضًا إنْ (عَمَّ) القولُ لنا وله، (وَتَقَدَّمَ الفِعْلُ) على

(١) «التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٥٠٥).

القولِ، فلا تَعارُضَ في حَقِّه؛ لِمَا سَبَقَ، ولا في حَقِّنا؛ لأنَّ فِعلَه لم يَتَعَلَّقْ بنا.

(وَلَا) تعارُضَ في (حَقِّنَا إِنْ تَقَدَّمَ القَوْلُ) على الفعلِ؛ لأنَّهما لم يَتوارَدَا علينا، (وَهُوَ) أي: وحُكْمُ ذلك (كَـ) قولٍ (خَاصٍّ بِهِ) كما سَبَقَ في المسألةِ الثَّانيةِ، فيَكُونُ الفعلُ ناسخًا في حَقِّه؛ لجوازِ النَّسخِ قَبْلَ التَّمكُّنِ مِن الفعلِ كما هو الصَّحيحُ، (لَكِنْ إِنْ كَانَ العَامُّ) أي: العُمومُ، (ظَاهِرًا فِيهِ) أي: بأنْ يَكُونَ العُمومُ يَتَناوَلُ القولَ ظاهرًا، (فَالفِعْلُ) المُتأخِّرُ (تَخْصِيصٌ) للقولِ في حقِّه وفي حقِّ الأُمَّةِ، إنْ كانَ الدَّليلُ على وُجوبِ التَّأسِّي مَخصوصًا بذلك الفعلِ فنَسخٌ، وإلَّا فتخصيصٌ.

والقسمُ الثَّاني مِن الأربعةِ: وهو الَّذي يَدُلُّ على التَّكرارِ والتَّأسِّي عَكسُ الأوَّلِ المُشارِ إليه بقولِه: (وَلَا) تعارُضَ (فِينَا) أي: في حقِّ الأُمَّةِ (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ تَقَدَّمَ القولُ أو الفعلُ، (مَعَ دَلِيلٍ عَلَيْهِمَا) أي: على التَّكرارِ والتَّأسِّي، (وَالقَوْلُ) أي: والحالُ أنَّ القولَ (خَاصٌّ بِهِ)؛ لأنَّ القولَ لم يَتناوَلِ الأُمَّةَ.

(وَ) أمَّا (فِيهِ) أي: في حقِّه صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فـ(المُتَأَخِّرُ) مِن القولِ أو[1] الفعلِ (نَاسِخٌ) للمُتَقَدِّمِ مع علمِ التَّاريخِ، (وَمَعَ جَهْلٍ) به (يُعمَلُ بِالقَوْلِ) وُجوبًا؛ لأنَّه أقوى دَلالةً مِن الفعلِ؛ لأنَّ القولَ دَلالتُه على الوجوبِ، وغيرِه بلا واسطةٍ، ويُقبَلُ التَّأكيدُ بالقولِ؛ لأنَّ القولَ وُضِعَ لذلك[2]، بخلافِ الفِعلِ فإنَّه لم يُوضَعْ لذلك.

(وَلَا) تعارُضَ (فِي حَقِّهِ) صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مَعَهُ) أي: مع الدَّليلِ (عَلَيْهِمَا) أي: على التَّكرارِ والتَّأسِّي.

---

(١) في (ع): و.

(٢) من هنا بياض في (د) بمقدار ورقتين.

(وَالقَوْلُ) أي: والحالُ أنَّ القولَ (مُخْتَصٌّ بِنَا) مطلقًا؛ لعدمِ تناوُلِ القولِ له.

(وَ) أمَّا (فِينَا) أي: في حقِّنا، إنْ عُلِمَ (المُتَأَخِّرُ) مِن القولِ والفعلِ، فهو (نَاسِخٌ) للمُتَقدِّمِ منهما، سواءٌ كانَ القولُ مُتَقَدِّمًا والفعلُ مُتأخِّرًا، أو بالعكسِ، إلَّا أنْ يَتَقَدَّمَ القولُ على الفعلِ بعدَ التَّمكُّنِ مِن مُقتضى القولِ، والقولُ لم يَقتضِ التَّكرارَ، فإنَّه حينئذٍ لا مُعارَضَةَ في حقِّنا أيضًا.

(وَمَعَ جَهْلٍ) بالتَّاريخِ (يُعْمَلُ بِالقَوْلِ) وجوبًا؛ لأنَّ الفعلَ مخصوصٌ بالمحسوسِ؛ لأنَّه لا يُنْبِئُ عنِ المعقولِ، والقولُ يَدُلُّ على المعقولِ والمحسوسِ، فيَكُونُ أعمَّ فائدةً؛ فهو أَوْلَى، وإنْ عَمَّ القولُ: فالمُتأخِّرُ ناسخٌ في حقِّه وحقِّنا؛ لوجوبِ تكرارِ الفعلِ في حقِّه، ولوجوبِ التَّأسِّي في حقِّنا، فإنْ جُهِلَ التَّاريخُ: عُمِلَ بالقولِ، على المُختارِ؛ لأنَّ القولَ لم يَختلِفْ في كونِه دالًّا، والفعلُ اختُلِفَ فيه، والمتَّفَقُ عليه أَوْلَى مِن المُختَلَفِ فيه.

والقِسْمُ الثَّالثُ: وهو الَّذِي يَدُلُّ على التَّكرارِ دونَ التَّأسِّي به المُشارُ إليه بقولِه: (وَلَا) تعارُضَ (فِينَا) أي: في حقِّ الأُمَّةِ (مَعَ) دَلالةِ (دَلِيلٍ عَلَى تَكَرُّرٍ) فقط في حقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أي: (لَا) مع دَلالةِ دليلٍ على (تَأَسٍّ) في حَقِّ الأُمَّةِ (إِنِ اخْتَصَّ القَوْلُ بِهِ) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (أَوْ عَمَّهُ) وعَمَّ الأُمَّةَ، فلا مُعارِضَ في الأُمَّةِ، سواءٌ تَقَدَّمَ الفعلُ، أو القولُ، لعدمِ تناوُلِ الفعلِ لهم.

(وَ) أمَّا (فِيهِ) أي: في حقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فـ (المُتَأَخِّرُ نَاسِخٌ) للمُتقدِّمِ إنْ عُلِمَ التَّأخيرُ، (فَإِنْ جُهِلَ: عُمِلَ بِالقَوْلِ)؛ لأنَّ العملَ بالفعلِ يُبْطِلُ القولَ بالكُلِّيَّةِ، أمَّا في حقِّه عَلَيْهِ السَّلَامُ: فلعدمِ تناوُلِ القولِ له، وأمَّا في حقِّ الأُمَّةِ: فلوجوبِ العملِ بالفعلِ حينئذٍ، والعملُ بالقولِ لا يُبطِلُ الفعلَ بالكُلِّيَّةِ؛ لأنَّه يَنفي العملَ بالفعلِ بالنِّسبةِ إلى الرَّسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلو عَمِلْنا بالقولِ

أَمْكَـن الجمـعُ بينَهما مِن وجهٍ، ولـو عَمِلْنا بالفعلِ لم يُمكِـنْ، والجمعُ بينَ الدَّليلين مِن وجهٍ أَوْلى.

(وَإِنِ اخْتَصَّ) القـولُ (بِنَا: فَلَا) مُعارضةَ (مُطْلَقًا) أي: لا في حَقِّه، ولا في حقِّ الأُمَّةِ، سـواءٌ تَقَدَّمَ القولُ، أو الفعـلُ؛ لعدمِ تَوارُدِهما على مَحَلٍّ واحدٍ، كما تَقَدَّمَ نظيرُه.

والقِسمُ الرَّابعُ: وهو الَّذِي يَدُلُّ على التَّأَسِّي به دونَ تكرارِ الفعلِ في حقِّه، عكسُ الثَّالثِ المشارِ إليه بقولِه: (وَلَا) تعارُضَ (مَعَهُ) أي: مع الدَّليلِ (عَلَى تَأَسٍّ) به (فَقَطْ) أي: دونَ التَّكرُّرِ في حقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَالقَـوْلُ) أي: والحالُ أنَّ القولَ (خَاصٌّ بِهِ، وَتَأَخَّرَ) عنِ الفعلِ (مُطْلَقًا) أمَّـا في حقِّـه: فلعدمِ تكَرُّرِ وجوبِ الفعـلِ، وأمَّا في حقِّ الأُمَّـةِ: فلعدمِ توارُدِ القولِ والفعلِ على مَحَلٍّ واحدٍ.

(وَإِنْ تَقَدَّمَ) القولُ على الفعلِ (فَالفِعْلُ نَاسِخٌ) للقولِ (فِي حَقِّهِ) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(فَإِنْ جُهِلَ: عُمِلَ بِالقَولِ)؛ لِما سَبَقَ.

و(إِنْ اخْتَـصَّ) القولُ (بِنَا: فَفِيهِ) أي: في حقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا) تعارُضَ، تَقَدَّمَ القولُ أو تَأَخَّرَ؛ لعدمِ توارُدِهما على مَحَلٍّ واحدٍ، (وَ) أمَّا (فِينَا) أي: في حقِّ الأُمَّةِ فـ(المُتَأَخِّرُ ناسِخٌ) للمُتَقَدِّمِ، سواءٌ كانَ قولًا، أو فعلًا، فإنْ جُهِلَ: عُمِلَ بالقولِ.

(وَإِنْ عَـمَّ) القـولُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعَمَّ الأُمَّةَ، (فَـإِنْ) تَقَدَّمَ الفعلُ على القـولِ، و (تَأَخَّرَ) القولُ عنه (فَفِيـهِ) أي: في حَقِّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَا) مُعارَضَةَ؛ لعدمِ وجوبِ تكرُّرِ الفعلِ، (وَ) أمَّا (فِينَا) أي: في حقِّ الأُمَّةِ، فـ(القَوْلُ) المُتأخِّرُ

(نَاسِـخٌ) للفعلِ قبلَ وُقوعِ التَّأسِّـي به، وبعدَه ناسـخٌ للتَّكرارِ في حقِّهم، إنْ دلَّ دليلٌ على وجوبِ التَّكرارِ في حقِّه.

(وَإِنْ تَقَـدَّمَ) القولُ علـى الفعلِ (فَالفِعْلُ) المُتأخِّرُ (نَاسِـخٌ) للقولِ في حقِّه قبـلَ التَّمكُّنِ مِن الإتيانِ بمُقتضى القولِ، إلَّا أنْ يَتنـاوَلَ العُمومُ له ظاهرًا، فإنَّه يَكُـونُ الفعـلُ تخصيصًا للقـولِ، وفي حقِّ الأُمَّـةِ إنْ كانَ الدَّليـلُ على وجوبِ التَّأسِّي مَخصوصًا بذلك الفعلِ: فنسخٌ، وإلَّا فتخصيصٌ.

(وَ) إنْ كانَ ذلـك (بَعْـدَ تَمَكُّنٍ مِنَ العَمَلِ) بمُقتضـى القولِ فـ(لَا تَعَارُضَ) في حقِّـه ولا في حقِّ الأُمَّـةِ، (إِلَّا أَنْ يَقْتَضِيَ القَوْلُ التَّكْـرَارَ) في حقِّه، فإنْ جُهِلَ (فَالفِعْلُ) المُتأخِّرُ (نَاسِخٌ لَهُ) أي: للقولِ، وهي مِن تَتِمَّةِ الَّتي قَبْلَها.

(فَإِنْ جُهِلَ) التَّاريخُ في هذه المسائلِ (عُمِلَ بِالقَوْلِ فِيهِنَّ) لِما سَبَقَ.

(فَائِدَةٌ)

لهذه الفائدةِ تَعَلُّقٌ بما قَبْلَها مِن الأفعالِ.

(فِعْلُ صَحَابِيٍّ) أي: إذا فَعَلَ الصَّحابِيُّ فعلًا، فهو (مَذْهَبٌ لَهُ) في الأصحِّ.

وقـالَ القاضي: فعلُ الصَّحابـيِّ إذا خَرَجَ مَخْرَجَ القُربـةِ يَقتضي الوُجوبَ، كفِعلِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ[1].

وقـد قال قومٌ: لـو تُصُوِّرَ اتِّفاقُ أهلِ الإجماعِ على عمـلٍ لا قولَ منهم فيه، كانَ كفِعلِ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لثبوتِ العصمةِ.



(١) ينظر: «أصول الفقه» (١/ ٣٦٤)، و«التحبير شرح التحرير» (٣/ ١٥١٥).

(بَابٌ)

(الإِجْمَاعُ لُغَةً: العَزْمُ وَالِاتِّفَاقُ) قال اللهُ تعالى: ﴿فَأَجْمِعُوٓاْ أَمْرَكُمْ﴾(١) أي: اعزِمُوه.

ويَصِحُّ إطلاقُه على الواحِدِ، يُقالُ: أَجمَعَ فلانٌ على كذا؛ أي: عَزَمَ عليه، ويُقالُ: أَجمَعَ القومُ على كذا؛ أي: اتَّفَقُوا عليه، فكلُّ أمْرٍ من الأمورِ اتَّفَقَتْ عليه طائفةٌ فهو إجماعٌ لُغَةً.

(وَ) الإجماعُ (اصْطِلاحًا: اتِّفَاقُ مُجْتَهِدِي) هذه (الأُمَّةِ).

فقولُه: «اتِّفاقُ» احتِرازٌ مِن الاختلافِ، فلا يَكُونُ إجماعًا مع الاختلافِ، والمرادُ بالاتِّفاقِ: اتِّحادُ الاعتقادِ، فيَعُمُّ الأقوالَ، والأفعالَ، والسُّكوتَ، والتَّقريرَ.

وقولُه: «مُجتهدي الأُمَّةِ» احتِرازٌ مِن غيرِ أُمَّةِ محمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنَّ إطلاقَ لفظِ الأمَّةِ يَنصرفُ إليها دونَ سائرِ الأُممِ.

وقولُه: (فِي عَصْرٍ) يَشمَلُ أيَّ عصرٍ كانَ، احتِرازٌ عن قولِ مَن قال: إنَّ الإجماعَ مخصوصٌ بالصَّحابةِ.

وقولُه: (عَلَى أَمْرٍ) يَعُمُّ جميعَ الأمورِ مِن: الفعلِ، والأمرِ الدُّنيويِّ، واللُّغويِّ، وغيرِهما، وإنَّما أُبْرِزَ قولُه: (وَلَوْ فِعْلًا) مع دُخولِه في قولِه: «على أمرٍ»؛ للإيضاحِ والبيانِ والتَّأكيدِ، والاجتهادُ إِنَّمَا يَكُونُ (بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)؛ لقولِه تعالى: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾(٢)، والمشروطُ عُدِمَ عندَ عدمِ شَرطِه، فاتِّفاقُهم كافٍ.

---

(١) يونس: ٧١. (٢) النِّساء: ٥٩.

وقد اختلفَ العلماءُ فيما إذا اتَّفقوا على فِعلٍ فَعَلوه، أو فَعَلَ البعضُ وسَكَتَ البعضُ مع عِلمِهم: هل يَكونُ إجماعًا أم لا؟ والأرجحُ أنَّه يَنعقِدُ به الإجماعُ؛ لعصمةِ الأُمَّةِ، فيَكُونُ كالقولِ المُجمَعِ عليه، وكفعلِ الرَّسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قال بعضُ أصحابِنا: هذا قولُ الجمهورِ، حَتَّى أحالوا الخطأَ مِنهم إذا لم يَشترِطوا انقراضَ العصرِ.

ويَتَفَرَّعُ على هذه المسألةِ: إذا فَعَلُوا فِعلًا قُربَةً، ولكنْ لا يُعلَمُ هل فَعَلُوه واجبًا، أو مندوبًا، فمُقتضى القياسِ: أنَّه كفعلِ الرَّسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنَّا أُمِرْنا باتِّباعِهم كما أُمِرْنا باتِّباعِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَهُوَ) أي: الإجماعُ (حُجَّةٌ قَاطِعَةٌ) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم، ودَلالَةُ كَوْنِ الإجماعِ حُجَّةً قاطعةً (بِالشَّرْعِ) فقطْ عندَ أكثرِ العلماءِ، وذلك للأدِلَّةِ الواردةِ مِن الكتابِ والسُّنَّةِ في ذلك:

منها: قولُه تعالى: ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾[1]، وخلافُ الإجماعِ تَفرُّقٌ، والنَّهيُ عنِ التَّفرُّقِ لَيْسَ في الاعتصامِ؛ للتَّأكيدِ ومخالفةِ الظَّاهرِ، وتخصيصُه بها قبلَ الإجماعِ لا يَمنَعُ الاحتجاجَ به، ولا يَختَصُّ الخطابُ بالموجودينَ زَمَنَه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنَّ التَّكْلِيفَ لكلِّ مَن وُجِدَ مُكَلَّفًا كما سَبَقَ.

ومنها: قولُه تعالى: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾[2]، فلو اجتمعوا على باطلٍ، كانوا قد اجتمعوا على مُنكَرٍ لم يَنْهَوا عنه، ومعروفٍ لم يَأْمُروا به، وهو خلافُ ما وَصَفَهم اللهُ تعالى به، ولأنَّه جَعَلَهم أُمَّةً وسطًا؛ أي: عُدولًا ورَضِيَ بشهادتِهم مطلقًا.

---

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) آل عمران: ١١٠.

ومنها: قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«عَلَيْكُمْ بِالجَمَاعَةِ فَإِنَّ اللهَ تعالى لَمْ يَجْمَعْ أُمَّتِي إِلاَّ عَلَى هُدًى»** رَوَاه أحمدُ عنْ أبي ذرٍّ[١].

وعن أبي مالكٍ الأَشْعَرِيِّ مرفوعًا: **«إِنَّ اللهَ تعالى أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثِ خِلَالٍ: أَلَّا يَدْعُوَ عَلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا، وَأَلَّا يَظْهَرَ أَهْلُ البَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الحَقِّ، وَأَلَّا تَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ»** رَوَاه أبو داود[٢].

وروى التِّرمذيُّ عن ابنِ عُمَرَ مرفوعًا: **«لَا تَجْتَمِعُ هَذِهِ الأُمَّةُ عَلَى ضَلَالَةٍ أَبَدًا»**[٣].

وعن أبي هُرَيْرَةَ مرفوعًا: **«مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ، وَفَارَقَ الجَمَاعَةَ فَمَاتَ، مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً»** مُتَّفقٌ عليه[٤].

وأَجمَعُوا على القَطعِ بتَخطئةِ المُخالِفِ، والعادةُ تُحِيلُ إجماعَ عددٍ كثيرٍ مِن المُحقِّقينَ على قطعٍ في شرعيٍّ مِن غيرِ قاطعٍ، فوَجَبَ تقديرُ نصٍّ فيه.

وأجمعوا أيضًا على تَقديمِه على الدَّليلِ القاطعِ، فكانَ قاطعًا، وإلَّا تَعارَضَ الإجماعانِ لتقديمِ القاطعِ على غيرِه إجماعًا.

وهذانِ الإجماعانِ لا يَلْزَمُ أنَّ عَدَدَهما عددُ التَّواتُرِ، وإنْ لَزِمَ فيهما فلا يَلْزَمُ في كلِّ إجماعٍ.

---

(١) «مسند أحمد» (٢١٦٨٨)، وضعَّفَه ابنُ المُلقِّنِ في «تذكرةُ المحتاجِ إلى أحاديثِ المنهاجِ» (١/ ٥٢).

(٢) «سُنن أبي داود» (٤٢٥٣).

(٣) «جامعُ التِّرمذيِّ» (٢١٦٧) وقال: حديثٌ غريبٌ.

(٤) إنَّما رواه مسلمٌ (١٨٤٨) من حديثِ أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، واتَّفَقَا عليه مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، رواه البخاريُّ (٧٠٥٤)، ومسلمٌ (١٨٤٩).

(وَيَثْبُتُ) الإجماعُ (بِخَبَرِ الوَاحِدِ) عندَ أكثرِ العلماءِ؛ لأنَّ نَقْلَ الواحدِ للخبَرِ الظَّنِّيِّ مُوجِبٌ للعملِ بِه قطعًا، فنقلُ الواحدِ للدَّليلِ القَطعيِّ الَّذي هو الإجماعُ أَوْلَى بوجوبِ العملِ؛ لأنَّ احتمالَ الضَّررِ في مخالفةِ المقطوعِ أكثرُ مِن احتمالِه في مخالفةِ المَظنونِ، واحتمالُ الغلطِ لا يَقدَحُ في وجوبِ العملِ قطعًا، كخبَرِ الواحدِ.

(وَلا يُعْتَبَرُ فِيهِ) أي: في انعقادِ الإجماعِ عندَ العلماءِ (وِفَاقُ:

(١) العَامَّةِ) للمُجتهدينَ على الصَّحيحِ، سواءٌ كانَتْ مَسائلُه مشهورةً أو خَفِيَّةً، وإنَّما يُعتبرُ قولُ المُجتهدينَ فقطْ؛ لقولِه تعالى: ﴿فَسْـَٔلُوٓاْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾[1]، فرَدَّ العَوَامَّ إلى قولِ المُجتهدينَ.

(٢) (وَلَا) يُعتبَرُ أيضًا في انعقادِ الإجماعِ وِفاقُ (مَنْ عَرَفَ الحَدِيثَ) فقطْ، (أَوِ اللُّغَةَ، أَوْ) عِلْمَ (الكَلَامِ، وَنَحْوَهِ) كالعَربيَّةِ، والمعاني، والبيانِ، والتَّصريفِ؛ لأنَّه مِن جُملَةِ المُقلِّدينَ، فلا يُعتبرُ مُخالَفَتُهم.

(أَوْ) أي: ولا يُعتبرُ وِفاقُ مَن عَرَفَ (الفِقْهَ) فقطْ في مسألةٍ في أُصولِه (أَوْ) عَرَفَ (أُصُولَهُ) أي: أصولَ الفقهِ في مسألةٍ في الفقهِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ مِن شرطِ الإجماعِ اتِّفاقَ المُجتهدينَ، فمَن لم يَكُنْ مِن المُجتهدينَ فهو مِن المُقلِّدينَ؛ لأنَّه لا واسطةَ بينَهما، فعلى هذا لا يُعتَدُّ بقولِه ولا بخلافِه.

(٣) (أَوْ) أي: وكذا مَن (فاتَه بَعْضُ شُرُوطِهِ) أي: شروطِ الاجتهادِ يَعني لا اعتبارَ بقولِه في الإجماعِ؛ لأنَّه لَيْسَ مِن المُجتهدينَ.

---

(١) النَّحل: ٤٣.

قالَ المجدُ[١]: مَن أَحكَمَ أَكْثَرَ أدواتِ الاجتهادِ، ولم يَبْقَ له إلَّا خَصْلةٌ، أو خَصْلتانِ، اتَّفَقَ الفقهاءُ والمُتكلِّمونَ على أنَّه لا يُعتَدُّ بخلافِه، خلافًا للباقِلَّانِيِّ.

(٤) (وَلَا) يُعتبَرُ أيضًا في الإجماعِ: قولُ (كَافِرٍ) مُطلقًا، سواءٌ كانَ مُتَأَوِّلًا: وهو المُخطِئُ في الأصولِ، أو غيرَه: كالمُرتدِّ؛ لخروجِ الكلِّ عنِ المِلَّةِ، فلا يَتَنَاوَلُهم مُسَمَّى الأُمَّةِ المشهودِ لهم بالعِصمةِ.

أمَّا الكافرُ الأصليُّ والمُرتدُّ: فلا نِزاعَ بينَ الأُمَّةِ أنَّ قولَهم لا يُعتبَرُ في الإجماعِ، ولوِ انتهى إلى رُتبَةِ الاجتهادِ؛ لِما عُلِمَ مِن اختصاصِ الأُمَّةِ بأُمَّةِ محمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ومَحَلُّ الخلافِ في المُبتدِعِ إذا كَفَّرْناه (بِبِدْعَتِـ) ـه، وتحريرُ القولِ في ذلك: أنَّ عندَ مَن كَفَّرَه ببدعةٍ لا يُعتَدُّ بقولِه في الإجماعِ (عِنْدَ مُكَفِّرِهِ) بارتكابِ تلك البدعةِ، ومَن لا يُكَفِّرُه فهو عندَه مِن المُبتدعةِ الَّذين يُحكَمُ بفِسقِهم، وهمُ القِسْمُ الآتي بعدَ هذه المسألةِ.

قالَ المُوَفَّقُ[٢] في «الرَّوضةِ»: لا يُعتَدُّ بقولِ كافرٍ، سواءٌ كانَ بتأويلٍ أو بغيرِ تأويلٍ[٣].

وقالَه الطُّوفِيُّ في «مُختَصَرِه» وزادَ: وقيلَ: المُتَأَوِّلُ كالكافرِ عندَ المُكَفِّرِ دونَ غيرِه[٤].

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٣٣١).

(٢) هنا نهايةُ السَّقطِ في (د).

(٣) «روضة النَّاظرِ» (١/ ٣٩٥).

(٤) «شرح مختصر الرَّوضة» (٣/ ٣٧).

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: ولا فائدةَ في هذا القولِ، ولا ثمرةَ؛ إذْ مَحَلُّ الخلافِ[1] في المَحكومِ بكُفْرِه[2].

(٥) (وَلَا) يُعتبَرُ فيه أيضًا: قولُ مجتهدٍ (فَاسِقٍ مُطْلَقًا) أي: سواءٌ كانَ فِسقُه مِن جهةِ الاعتقادِ: كالرَّفضِ والاعتزالِ، أو مِن جهةِ الأفعالِ: كشُربِ الخمرِ، والزِّنا، والرِّبا، ونَحوِها، وهذا هو الصَّحيحُ.

قالَ الأستاذُ أبو منصورٍ: قال أهلُ السُّنَّةِ: لا يُعتبَرُ في الإجماعِ وفاقُ القَدَرِيَّةِ والخَوارجِ والرَّافضةِ[3]. انتهى.

وذلك لأنَّه لا يُقبَلُ قولُه، ولا يُقَلَّدُ في فتوى، كالكافرِ والصَّبِيِّ، لكنْ قال ابنُ السَّمْعَانِيِّ: هذا في الفاسقِ بلا تأويلٍ، أمَّا الفاسقُ بتأويلٍ فمُعتبَرٌ في الإجماعِ كالعدلِ.

(وَلَا يَنْعَقِدُ) الإجماعُ عندَ الإمامِ أحمدَ والأكثرِ (مَعَ مُخَالِفَةِ) مجتهدٍ (وَاحِدٍ)؛ لأنَّه لا يُسَمَّى إجماعًا مع المُخالفةِ؛ لأنَّ الدَّليلَ لم ينهضْ إلَّا في كلِّ الأمَّةِ[4] لأنَّ المُؤمنَ لفظٌ عامٌّ، والأُمَّةُ موضوعةٌ للكُلِّ.

قالوا: يُطلَقُ الكلُّ على الأكثرِ.

قُلْنا: معارَضٌ بما دَلَّ على قلَّةِ أهلِ الحقِّ، مِن نحوِ: ﴿كَم مِّن فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً﴾[5]، ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾[6]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾[7]

---

(١) في «التحبير شرح التَّحريرِ»: المسألة.
(٢) «التحبير شرح التَّحرير» (٤/ ١٥٥٩).
(٣) ينظر: «الفوائد السَّنية في شرح الألفية» (١/ ٤١٩)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٥٥٩).
(٤) في (ع): الأُمَّة.
(٥) البقرة: ٢٤٩.
(٦) ص: ٢٤.
(٧) سبأ: ١٣.

وعكسُه كثرةُ أهلِ الباطلِ، نَحوُ: ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾[١]، ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾[٢]، ﴿لَا يَشْكُرُونَ﴾[٣]، ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾[٤]، وإذًا: مِن الجائزِ إصابةُ الأقلِّ وخطأُ الأكثرِ، كما كَشَفَ الوحيُ عن إصابةِ عمرَ في[٥] أَسرى بدرٍ[٦].

فائدةٌ: فُهِم مِمَّا تَقدَّمَ ومِمَّا يَأتي: أَنَّ الإجماعَ لا يَختَصُّ بالصَّحابةِ، وهذا عندَ جماهيرِ العلماءِ؛ للأدلَّةِ الواردةِ في قَبولِ الإجماعِ مِن غيرِ تفريقٍ بينَ عصرٍ وعصرٍ، فشَمِلَتْهم الأدِلَّةُ، ولأنَّ معقولَ السَّمعيِّ إثباتُ الحُجَّةِ الإجماعيَّةِ مُدَّةَ التَّكْلِيفِ وليسَ مُختصًّا بعصرِ الصَّحابةِ.

(وَتُعْتَبَرُ) لارتفاعِ الإجماعِ: (مُخَالَفَةُ مَنْ) أي: مجتهدٍ (صَارَ أَهْلًا) للاجتهادِ، (قَبْلَ انْقِرَاضِ العَصْرِ) يَعني: إذا اجتمعَ أهلُ العصرِ على حُكْمٍ، فنَشَأَ مجتهدٌ قبلَ انقراضِهم، فخالَفَهُمْ: ارتفعَ الإجماعُ على الأصحِّ، (وَلَوْ) كانَ المُخالِفُ لهم (تَابِعِيًّا مَعَ) إجماعِ (الصَّحَابَةِ) لِما يَأتي مِن أنَّ انقراضَ العصرِ مُعتبَرٌ لانعقادِ الإجماعِ، فلا إجماعَ للصَّحابةِ مع مخالفةِ تابعيٍّ مجتهدٍ عندَ أحمدَ والأكثرِ؛ لأنَّه مجتهدٌ مِن الأُمَّةِ، فلا يَنهَضُ الدَّليلُ بدونِه، ولأنَّ الصَّحابةَ سَوَّغُوا اجتهادَهم وفتواهم مَعَهم في الوقائعِ الحادثةِ في زمانِهم، وإذا اعتُبِرَ قولُهم في الاجتهادِ فلْيُعتبَرْ في الإجماعِ؛ إذ لا يَجُوزُ مع تسويغِ الاجتهادِ تركُ الاعتدادِ بقولِهم وِفاقًا، واختصاصُ الصَّحابةِ

(١) العنكبوت: ٦٣، الحجرات: ٤.

(٢) البقرة: ١٣، وآيات كثيرة.

(٣) البقرة: ٢٤٣، وآيات أخرى.

(٤) البقرة: ٦، وآيات كثيرة.

(٥) زاد في (د)، (ع): إصابةِ.

(٦) رواه مسلم (١٧٦٣).

بالأوصافِ الشَّـريفةِ لا يَمنعُ مِن الاعتدادِ بذلك، وإلَّا لَزِمَ ألَّا تُقبَلَ الأنصارُ مـع خلافِ المهاجريـنَ، والمهاجرون مع العَشَـرةِ، ولا قولُهم مع الخلفاءِ الأربعةِ وهَلُمَّ جَرًّا؛ لظهورِ التَّفاوُتِ والتَّفاضُلِ، ولم يَقُلْ به أحدٌ.

إذا عَلِمْـتَ ذلـك: فلا فرقَ بينَ أن يَكُـونَ المُخالِفُ للمُجتهـدِ تابعيًّا مع الصَّحابةِ، (أَوْ) يَكُونَ (تَابِعُهُ) أي: تابعُ التَّابعيِّ (مَعَ التَّابِعِينَ) كما سبقَ.

تنبيـهٌ: إذا انعقدَ الإجمـاعُ، ثمَّ حَدَثَ مجتهدٌ[(١)]، فـإنْ وافَقَهم: فلا كلامَ، وإنْ سَـكَتَ: لـم يَقدَحْ في الإجماعِ؛ لأنَّ سُـكوتَه لا يَدُلُّ علـى المُخالفةِ، فـ (لَا) تُعتبَرُ (مُوَافَقَتُهُ) لِما أجمعوا عليه، بل يُعتبَرُ عدمُ خلافِه على الأصحِّ.

(وَلَيْسَ إِجْمَاعُ الأُمَمِ الخَالِيَةِ) حُجَّةً عندَ المَجدِ والأكثرِ.

وقالَ بعضُهم: إنْ كانَ سَنَدُهم قطعيًّا: فحُجَّةٌ، أو ظَنِّيًّا: فالوقفُ.

(وَلَا) إجماعُ (أَهْلِ المَدِينَةِ حُجَّةً) عندَ جماهيرِ العلماءِ؛ لأنَّ العصمةَ مِن الخطأِ إنَّما تُنسَبُ للأُمَّةِ كلِّها، وهم بعضُ الأُمَّةِ لا كلُّها، ولا مَدخَلَ للمكانِ في الإجماعِ؛ إذْ لا أثرَ لفضيلتِه[(٢)] في عصمةِ أهلِه بدليلِ مَكَّةَ المُشرَّفةِ.

(وَلَا) أي: وليسَ (قَوْلُ الخُلَفَاءِ الأَرْبَعَةِ) وهم: أبو بكرٍ، وعمرُ، وعثمانُ، وعلـيٌّ، رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ بإجماعٍ، ولا حُجَّةَ مع مخالفةِ مجتهدٍ، وهو الصَّحيحُ عندَ الأئمَّـةِ؛ لأنَّهم ليسـوا كلَّ الأمَّةِ الَّذيـن جُعِلَتِ الحُجَّـةُ في قَولِهم، ولأنَّ ابنَ عبَّاسٍ خالَفَ جميعَ الصَّحابةِ في خمسِ مسـائلَ في الفرائضِ انْفَرَدَ بها، وابنَ مسـعودٍ في أربـعٍ، وغيرَهمـا في غيرِ ذلك، ولـم يَحتَجَّ عليهم أحـدٌ بإجماعِ

---

(١) من التابعين. كما في «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٥٧٨).

(٢) في (ع): لفضيلة.

الخلفاءِ الأربعةِ، وأمَّا حديثُ: «**عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي، تَمَسَّكُوا بِهَا، وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ**»[1] فسياقُه فيما يَكُونُ حُجَّةً مِن حُجَجِ الشَّرعِ، وإنَّما الجوابُ: أنَّ المُرادَ ألَّا يَبتدِعَ الإنسانُ بما لم يَكُنْ في السُّنَّةِ ولا فيما عليه الصَّحابةُ في زَمَنِ الخلفاءِ الأربعةِ؛ لقُربِ عهدِهم بتَلَقِّي الشَّرعِ.

فَرْعٌ: لا يَلْزَمُ الأَخْذُ بِقَوْلِ أَفْضَلِهِمْ (**وَلا**) يَعني: وليسَ قَوْلُ (**أَهْلِ الْبَيْتِ**) بإجماعٍ ولا حُجَّةٍ عندَ الأربعةِ وغيرِهم؛ للأدلَّةِ السَّابقةِ العامَّةِ في ذلك وغيرِه.

(**وَ**) أهلُ البيتِ (**هُمْ: عَلِيٌّ، وَ**) زوجتُه (**فَاطِمَةُ**) بنتُ رسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (**وَنَجْلَاهَا**[2]) -بنونٍ وجيمٍ- وهما: حسنٌ وحُسَيْنٌ، في الأصحِّ؛ لقولِه تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ﴾[3] لروايةِ شَهْرِ بنِ حَوْشَبٍ، عن أُمِّ سَلَمَةَ: أنَّ هذه الآيةَ لمَّا نزلتْ جَلَّلَ عليهمْ بِكِسَاءٍ وقَالَ: «**اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا**»، فقالت أُمُّ سَلَمَةَ: وَأَنَا مَعَكُمْ. فقَالَ: «**إِنَّكِ إِلَى خَيْرٍ**». رَوَاه أحمدُ والتِّرمذيُّ وصحَّحَه[4].

---

(١) رواه أبو داودَ (٤٦٠٧)، والتِّرمذيُّ (٢٦٧٦)، وابنُ ماجه (٤٢) مِن حديثِ العِرْبَاضِ بنِ سارية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

قالَ التِّرمذيُّ: حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.

(٢) في (ع): ونجلاهما.

(٣) الأحزاب: ٣٣.

(٤) رواه أحمدُ (٢٧٢٤٠)، والتِّرمذيُّ (٣٨٧١) وقال: حسنٌ صحيحٌ.

وقيلَ: أهلُ البيتِ: أزواجُه، وقيلَ: أهلُه وأزواجُه.

وعلـى الصَّحيحِ: ليسَ قولُهم (بِإِجْمَـاعٍ، وَلَا حُجَّةٍ، مَعَ مُخَالَفَةِ مُجْتَهِدٍ) واحدٍ؛ لِما تَقَدَّمَ.

(وَمَـا عَقَدَهُ أَحَدُ) الخلفاءِ (الأَرْبَعَةِ) رَضِيَ اللهُ تعالى عنهم أجمعينَ (مِنْ صُلْحٍ) كعقدِ عمرَ صُلحَ بني تَغْلِبَ[1]، (وَ) عقدِ (خَرَاجِ) السَّوادِ[2]، (وَ) مِن (جِزْيَةٍ) وما جَرى مَجْرى ذلك: (لَا يَجُوزُ نَقْضُهُ) عندَ أكثرِ أصحابِنا.

وقيـلَ: يَجُوزُ نَقضُه إذا رأى الإمامُ ذلك، فيَكُـونُ حُكْمُه[3] حُكْمَ رأيِه في جميعِ المَسـائلِ؛ لأنَّ المصالحَ تَختلِفُ باختلافِ الأزمنةِ، قال في «شرحِه»: وهذا الصَّحيحُ عندَ أصحابِنا المُتأخِّرينَ[4]، واللهُ أعلمُ.



(١) رواه البيهقي (٩/ ٣٦٥).

(٢) يعني: أرض السواد بالعراق.

(٣) ليست في (د).

(٤) «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٢٤٥).

(فَصْلٌ)

(يُعْتَبَرُ) لصِحَّةِ انعقادِ الإجماعِ عندَ الإمامِ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه: (انْقِرَاضُ العَصْرِ)، وظاهرُه: لا فرقَ بينَ إجماعِ الصَّحابةِ وغيرِهم على الصَّحيحِ، ولا بينَ الإجماعِ السُّكوتِيِّ وغيرِه، خلافًا للآمِدِيِّ وغيرِه، ولا بينَ القياسِ وغيرِه، خلافًا لإمامِ الحرمينِ، وسواءٌ كانَ فيه مهلةٌ، أو لا مُهلَةَ فيه، مِمَّا لا يُمكِنُ استدراكُه: مِن قتلِ نفسٍ، أو استباحةِ فَرجٍ، خلافًا لبعضِ أصحابِ الشَّافعيِّ، وسواءٌ بَقِيَ منهم عددُ التَّواتُرِ ورَجَعوا، أو أقلُّ، خلافًا للبَاقِلَّانِيِّ وغيرِه، والَّذي عليه الأكثرُ: لا يُشترَطُ الانقراضُ.

واستُدِلَّ لأحمدَ ومَن تابَعَه بقولِه تعالى: ﴿لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾[1]، ومَنْعُهم مِنَ الرُّجوعِ مُفضٍ[2] كونَهم شهداءَ على أنفُسِهم.

(وَهُوَ) أي: الانقراضُ: (مَوْتُ مَنِ اعْتُبِرَ فِيهِ) أي: في الإجماعِ، مِن المُجتهدينَ لا غيرِهم على الصَّحيحِ.

(فَيَسُوغُ لَهُمْ) أي: لمُجتهدي العصرِ كلِّهم، (وَلِبَعْضِهِمْ الرُّجُوعُ) عن إجماعِهم (لِدَلِيلٍ) يَقتضيه، (وَلَوْ) كانَ رُجوعُهم (عَقِبَهُ) أي: عَقِبَ إجماعِهم على الحُكمِ؛ لأنَّ الإجماعَ لم يَستقرَّ؛ لأنَّه إنَّما يَستقرُّ بعدَ موتِ مَنِ اعتُبِرَ فيه.

تنبيهٌ: المُشترِطونَ للانقراضِ لا يَمنعُون كَونَ الإجماعِ حُجَّةً قبلَ الانقراضِ، بل يَقولون: يُحتَجُّ به، لكن لو رَجَعَ راجعٌ: قَدَحَ، أو حَدَثَ مُخالِفٌ: قَدَحَ.

---

(١) البقرة: ١٤٣.

(٢) في (د): بعض.

ونظيرُه أنَّ ما يَقولُه الرَّسولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو يَفعَلُه: حُجَّةٌ في حياتِه، وإنِ احتُمِلَ أن يَتبَدَّلَ بنسخٍ؛ عملًا بالأصلِ في الموضعَينِ، فإذا رَجعَ تبَيَّنَ أنَّهم كانوا على خطأٍ لا يُقرُّون عليه، بخلافِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فإنَّ قولَه وفعلَه حقٌّ في الحالَينِ.

و(لَا) يُعتبَرُ (عَدَدُ تَوَاتُرٍ[1]) في الإجماعِ عندَ أصحابِنا والأكثرِ، كدليلِ السَّمعِ؛ لأنَّ المقصودَ اتِّفاقُ مُجتهدي الأمَّةِ وقد حَصَلَ، (فَـ)على هذا (لَوْ لَمْ يَكُنْ) أي: لم يُوجَدْ في ذلك العصرِ (إِلَّا) مجتهدٌ (وَاحِدٌ) ولم يَصِرْ مُخالِفٌ أهلا[2] حَتَّى ماتَ ذلك الواحدُ، أو قلَّ عددُ الاجتهادِ، فلم يَبْقَ إلَّا الواحدُ والاثنانِ لفتنةٍ أو غيرِها اسْتَوْعَبَتْهم والعياذُ باللهِ، كما قلَّ القرَّاءُ في قتالِ أهلِ الرِّدَّةِ بكثرةِ مَن قُتِلَ مِن المسلمينَ: (فَإِجْمَاعٌ) يَعني كانَ مَن بَقِيَ مِن المسلمينَ مُستَقِلًّا بالإجماعِ ولم يَنْخَرِمِ الإجماعُ لعدمِ الكثرةِ.

تنبيهٌ: قال ابنُ عَقِيلٍ: إذا كانَ هذا العددُ القليلُ يَصلُحُ لإثباتِ أصلِ الإجماعِ المقطوعِ به، فأَوْلَى أن يَصلُحَ لفكِّ الإجماعِ واختلالِه بمخالفتِه[3].

(وَقَوْلُ مُجْتَهِدٍ) واحدٍ: إجماعٌ ظَنِّيٌّ، وحيثُ قُلْنا: إنَّه إجماعٌ أو حُجَّةٌ، يُشترَطُ له شروطٌ:

أحدُها: أنْ يَكُونَ قولُه: (فِي) مسألةٍ (اجْتِهَادِيَّةٍ تَكْلِيفِيَّةٍ) فخَرَجَ ما ليسَ مِن مسائلِ التَّكْلِيفِ، كقولِ القائلِ مَثَلًا: عمَّار[4] أفضلُ مِن حُذيفةَ، وبالعكسِ.

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص١٠٢): التواتر.

(٢) ليست في «د».

(٣) «الواضح في أصول الفقه» (٥/ ١٣٧).

(٤) في (د)، (عباد). والمثبت من نسخة بحاشية (ع).

والثَّاني: أنْ يَكُونَ في مَحَلِّ الاجتهادِ لا في غيرِه.

والثَّالثُ: أنْ يَطَّلِعوا عليه، وهو المُرادُ بقولِه: (إِنِ انْتَشَرَ) فخَرَجَ ما لم يَطَّلِعْ عليه السَّاكتون، فإنَّه لا يَكُونُ حُجَّةً قطعًا، وهل المُرادُ القطعُ باطِّلاعِهم، أو غلبةُ الظَّنِّ؟

قُلْتُ: ظاهرُ قواعدِ المذهبِ أنَّه يَكفي غلبةُ الظَّنِّ بذلك لانتشارِه وشهرتِه؛ لأنَّ ذلك الإجماعَ ظَنِّيٌّ.

(وَ) **الرَّابعُ**: إنْ (مَضَتْ مُدَّةٌ يُنْظَرُ فِيهَا) ذلك القولُ عادةً في تلك الحالةِ، فخَرَجَ ما إذا لم يَمْضِ مُدَّةُ النَّظرِ، لاحتمالِ أنْ يَكُونَ السَّاكتُ في مهلةِ النَّظرِ.

(وَ) **الخامسُ**: إنْ (تَجَرَّدَ) قولُ المُجتهدِ (عَنْ قَرِينَةِ رِضًا وَسَخَطٍ) وإنْ لم يُصَرِّحوا به، فخَرَجَ ما كانَ هناك أمارةُ سخطٍ، فإنَّه ليسَ بحُجَّةٍ بلا خلافٍ، كما أنَّه إذا كانَ معه أمارةُ رِضًا يَكُونُ إجماعًا بلا خلافٍ، كما[1] قال بعضُهم.

(وَ) **السَّادسُ**: إنْ (لَمْ يُنْكَرْ) ذلك مع طولِ الزَّمانِ.

والسَّابعُ: أنْ يَكُونَ (قَبْلَ اسْتِقْرَارِ المَذَاهِبِ) فأمَّا بعدَ استقرارِها فلا أَثَرَ للسُّكوتِ قطعًا، كإفتاءِ مُقَلِّدٍ سَكَتَ عنه المُخالفونَ للعِلْمِ بمَذهَبِهم ومذهبِه، كحنبليٍّ يُفتي بنقضِ الوضوءِ بمسِّ الذَّكرِ، فلا يَدُلُّ سُكُوتُ مَن يُخالِفُه كالحَنفيَّةِ على موافقتِه، وحيثُ تَوَفَّرَتْ هذه الشُّروطُ للمُجتهدِ، فقولُه: (إِجْمَاعٌ ظَنِّيٌّ)؛ لأنَّ الظَّاهرَ المُوافقةُ، لبُعدِ سُكُوتِهم عادةً.

و(لَا) يَكُونُ (الأَخْذُ بِأَقَلِّ مَا قِيلَ) إجماعًا (كَدِيَةِ الكِتَابِيِّ) كاليهوديِّ (الثُّلُثُ) مِثْلُ قولِ الشَّافعيِّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ: إنَّ دِيَةَ اليهوديِّ ثُلُثُ دِيَةِ المسلمِ، فإنَّه لا

---

(١) ليست في (د).

يَصِحُّ أنْ يَتَمَسَّكَ في إثباتِه بالإجماعِ، ويَقولَ: إنَّ الأمَّةَ لا تَخرُجُ عنِ القائلِ بالكلِّ وبالنِّصفِ وبالثُّلُثِ، والكلُّ قائلون بالثُّلُثِ، وهذا ليسَ بصحيحٍ؛ لأنَّ قولَه يَشتملُ على وجوبِ الثُّلُثِ ونَفيِ الزَّائدِ. والإجماعُ لم يَدُلَّ على نفيِ الزَّائدِ، بل على وجوبِ الثُّلُثِ فقطْ، وهو بعضُ المُدَّعَى، فالثُّلُثُ وإنْ كانَ مُجمَعًا عليه لكنَّ نَفيَ الزِّيادةِ لم يَكُنْ مُجمَعًا عليه، فالمجموعُ لا يَكُونُ مُجمَعًا عليه، والقائلُ بالثُّلُثِ مطلوبُه مُرَكَّبٌ مِن أمرينِ: الثُّلُثُ، ونفيُ الزِّيادةِ، فلا يَكُونُ مَذهبُه مُتَّفَقًا عليه، فإنْ أَبْدَى نفيَ الزِّيادةِ بوجودِ المانعِ مِن الزِّيادةِ، أو بنفيِ شَرطِ الزِّيادةِ، أو أَبْدَى نَفْيَ الزِّيادةِ بالاستصحابِ: لم يَكُنْ حينئذٍ نفيُ الزِّيادةِ ثابتًا بالإجماعِ، وتَمَسُّكُ الشَّافعيِّ وأتباعِه بذلك إنَّمَا هو للبَراءةِ الأصليَّةِ، ولذلك كانَ فَرضُ المسألةِ فيما إذا كانَ فيه الأصلُ براءةَ الذِّمَّةِ، فإنَّ الأصلَ في مسألةِ الدِّيةِ مثلًا براءةُ ذِمَّةِ القاتلِ مِن الزَّائدِ على الأقلِّ.

(**وَلَا يُضَادُّ إِجْمَاعٌ**) إجماعًا (**آخَرَ**) عندَ الجمهورِ، يَعني إذا انعقدَ الإجماعُ في مسألةٍ على حكمٍ لا يَجوزُ أنْ يَنعَقِدَ بعدَه إجماعٌ يُضادُّه؛ لاستلزامِه تعارضَ دَليلينِ قَطعيَّينِ.

(**وَلَا**) إجماعَ عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم (**عَنْ غَيْرِ دَلِيلٍ**)؛ لأنَّ الإجماعَ لا يَكُونُ إلَّا مِن المُجتهدينَ، والمُجتهدُ لا يَقولُ في الدِّينِ بغيرِ دليلٍ، فإنَّ القولَ بغيرِ دليلٍ خطأٌ، وأيضًا فكانَ يَقتضي إثباتَ شرعٍ مُستأْنَفٍ بعدَ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو باطلٌ، ولأنَّه مُحالٌ عادةً، وكالواحدِ مِن الأُمَّةِ، والدَّليلُ:

إمَّا كتابٌ: كإجماعِهم على حدِّ الزِّنا، والسَّرقةِ، وغيرِهما مِمَّا لا يَنحَصِرُ.

أو سُنَّةٌ: كإجماعِهم على توريثِ كلٍّ مِن الجدَّاتِ السُّدُسَ ونحوِه، ويَأتي القياسُ بعدَ ذلك،

وفائدتُه: سقوطُ البحثِ عنَّا عن دليلِه.

(وَيَجُوزُ) أنْ يَكُونَ الإجماعُ (عَنِ اجْتِهَادٍ وَقِيَاسٍ) عندَ جماهيرِ العُلَمَاءِ، (وَوَقَعَ) الإجماعُ عنِ اجتهادٍ وقياسٍ، كإجماعِ الصَّحابةِ رَضِيَ اللهُ تعالى عنهم أجمعينَ على خلافةِ أبي بكرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللهُ تعالى عنه، وعلى قتالِ مانعي الزَّكاةِ، وتحريمِ شَحمِ الخِنزيرِ، والأصلُ عدمُ النَّصِّ، ثمَّ لو كانَ لظَهَرَ واحتُجَّ به.

(وتَحْرُمُ مُخَالَفَتُهُ) أي: مُخالفةُ الإجماعِ الواقعِ عن اجتهادٍ وقياسٍ عندَ الأربعةِ وغيرِهم.

(وَفِي قَوْلٍ) لابنِ حامدٍ[١] وجمعٍ: (يَكْفُرُ مُنْكِرُ حُكْمٍ) إجماعٍ (قَطْعِيٍّ).

قالَ في «شرحِ الأصلِ»[٢]: والحقُّ أنَّ مُنكِرَ المُجمَعِ عليه الضَّروريِّ والمشهورِ المنصوصِ عليه: كافرٌ قطعًا، وكذا المشهورُ فقط، لا الخفيُّ في الأصحِّ فيهما، فهنا أربعةُ أقسامٍ:

الأوَّلُ: المُجمَعُ عليه الضَّروريُّ، ولا شكَّ في تكفيرِ مُنكِرِ ذلك، وقد قالَ[٣] الإمامُ أحمدُ والأصحابُ بكفرِ جاحدِ الصَّلاةِ، وكذا لو أَنْكَرَ رُكنًا مِن أركانِ الإسلامِ، لكنْ ليسَ كغيرِه مِن حَيْثُ كَوْنُ ما جَحَدَه مُجمَعًا عليه فقط، بل مع كونِه مِمَّا اشتَرَكَ النَّاسُ في معرفتِه، فإنَّه يَصِيرُ بذلك كأنَّه جاحِدٌ لصِدقِ الرَّسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

---

(١) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٢٦٢).

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٦٨٠ - ١٦٨١).

(٣) في «التحبير شرح التحرير»: قطع.

ومَعنـى كونِه مَعلومًا بالضَّرورةِ: أنْ[(١)] يَسـتوِيَ خاصَّةُ أهلِ الدِّينِ وعامَّتُه في معرفتِـه، حَتَّـى يَصِيرَ كالمعلومِ بالعِلـمِ الضَّروريِّ في عدمِ تَطَرُّقِ الشَّـكِّ إليه، لا أنَّه يَسـتقِلُّ إدراكُ العقلِ به فيَكُونُ عِلمًا ضروريًّا، كأعدادِ الصَّلواتِ ورَكعاتِهـا، والزَّكاةِ، والصِّيامِ، والحَجِّ، وزمانِهـا، وتحريمِ الزِّنى، والخمرِ، والسَّرقةِ، ونَحوِها.

وإنْ لـم يَكُـنْ مَعلومًـا مِـن الدِّيـنِ بالضَّـرورةِ، ولكنَّـه منصـوصٌ عليه مشـهورٌ عندَ الخاصَّةِ والعامَّةِ، فيُشارِكُ القِسْـمَ الَّذِي قَبْلَه في كَوْنِه مَنصوصًا ومشـهورًا، ويُخالِفُه مِن حَيْثُ إنَّه لم يَنْتَهِ إلى كونِه ضروريًّا في الدِّينِ؛ فيَكْفُرُ به جاحِدُه أيضًا.

وإنْ لـم يَكُنْ مَنصوصًا عليـه، لكنَّه بَلَغَ مع كَوْنِه مُجمَعًا عليه في الشُّـهرةِ مَبْلَـغَ المنصوصِ بحَيثُ يَعرِفُه الخاصَّةُ والعامَّـةُ، فهذا أيضًا يَكفُرُ مُنكِرُه في أصحِّ قولَيِ العلماءِ؛ لأنَّه يَتَضَمَّنُ تكذيبُهم تكذيبَ الصَّادقِ.

وقيلَ: لا يَكفُرُ لعدمِ التَّصريحِ بالتَّكذيبِ.

وإنْ لم يَكُنْ مَنصوصًا عليه، ولا بَلَغَ في الشُّـهرةِ مَبلَغَ المنصوصِ، بل هو خَفِيٌّ لا يَعرِفُه إلَّا الخَواصُّ، كإنكارِ استحقاقِ بنتِ الابنِ السُّدُسَ مع البنتِ، وإفسادِ الحجِّ بالوطءِ قبلَ الوقوفِ بعَرفةَ: فهذا لا يَكفُرُ جاحِدُه، ولا مُنكِرُه؛ لعُذرِ الخفاءِ، خلافًا لبعضِ الفقهاءِ في قولِه: «إنَّه يَكفُرُ»؛ لتكذيبِه الأُمَّةَ.

وَرُدَّ: بأنَّـه لم يُكَذِّبْهـم صريحًا، إذا فُرِضَ أنَّه لم يَكُنْ مَشـهورًا، فهو مِمَّا يَخفى عليه مِثْلُه، فهذا تحقيقُ هذه المسألةِ وتحريرُها.

---

(١) في (ع): أي.

(وَإِذَا اخْتَلَفُوا) أي: مجتهدو العصرِ في مسألةٍ (عَلَى قَوْلَيْنِ: حَرُمَ إِحْدَاثُ) قـولٍ (ثَالِثٍ) عنـدَ الجمهورِ، كما لـو أَجمَعُوا على قولٍ واحـدٍ، فإنَّه يَحرُمُ إحداثُ قولٍ ثانٍ.

وقالَ جمـعٌ: إنْ رَفَعَ القولُ الثَّالثُ المُجمَعَ عليـه: حَرُمَ إحداثُه، وإن لـم يَرفَـعِ المُجمَعَ عليه: جـازَ، فالَّذي يَرفَعُ المُجمَعَ عليه إذا رَدَّ بِكرًا بعَيبٍ بعدَ وَطْئِهـا مَجَّانًا، فهذا القولُ يَحرُمُ إحداثُه، فإنَّهـم اختلفوا في البِكرِ إذا وَطِئَها المُشتَري ثمَّ وَجَدَ بها عَيبًا، قيلَ: تُرَدُّ مع الأَرْشِ. وقيلَ: لا تُرَدُّ بوجهٍ، فالقولُ بأَنَّها تُرَدُّ مجَّانًا رافعٌ لإجماعِ القولينِ على مَنعِ الرَّدِّ قهرًا مَجَّانًا.

والصَّحيحُ مِن مَذهبِنا: أنَّ المُشـتَريَ مُخَيَّرٌ بينَ الإمسـاكِ وأخذِ الأرشِ، وبيـنَ الـرَّدِّ وإعطـاءِ الأرشِ، إن لـم يَكُنْ دَلَّـسَ البائعُ، فـإنْ دَلَّسَ لـم يَلْزَمِ المُشتَرِيَ أرشٌ.

وكـذا إخوةٌ مع جدٍّ، قِيـلَ: بالمُقاسـمةِ، وقيلَ: يُسـقِطُهم، فالقولُ بأَنَّهم يُسقِطُونه رافعٌ المُجمَعَ عليه.

ومثالُ ما لا يَرفَعُ مُجمَعًا: الفسـخُ في النِّكاحِ بالعيوبِ الخمسةِ: الجنونُ، والجُـذامُ، والبَرَصُ، والجَـبُّ، والعُنَّةُ ونحوُها إن كانَ في الـزَّوجِ، والرَّتقُ، والفتقُ، ونحوُهما إنْ كانَ في الزَّوجةِ، فقيلَ: لكلٍّ مِنهما أن يَفسَخَ بها، وقيلَ: لا، فما نُقِلَ عن أبي حَنيفةَ أنَّه يُفْسَخُ ببعضٍ دونَ بعضٍ.

وعن الحسـنِ البصريِّ قولٌ ثالثٌ: أنَّ المرأةَ تَفسَخُ دونَ الرَّجلِ، لتَمَكُّنِه مِـن الخـلاصِ بالطَّلاقِ، لكنَّ هذا القولَ لم يَرفَـعْ مُجمَعًا عليه، بل وافَقَ في كلِّ مسألةٍ قولًا، وإنْ خالَفَه في أُخرى، واختارَه كثيرٌ مِن العلماءِ وصَحَّحُوه.

و(لَا) يَحرُمُ على مَن بَعدَ مُجتهدي العصرِ: إحداثُ (تَفْصِيلٍ إِذَا اخْتَلَفُوا فِي مَسْأَلَتَيْنِ عَلَى قَوْلَيْنِ) حالَ كَوْنِ أحدِهما (إِثْبَاتًا، و) الآخَرِ (نَفْيًا) وحُكِيَ عن الأكثرِ.

وقالَ أبـو الخَطَّـابِ[1]: إنْ صَرَّحوا بالتَّسـويةِ: لم يَجُزْ؛ لاشـتِراكِهما في المُقتضِـي للحُكْمِ ظاهرًا، وإن لم يُصَرِّحوا فإنِ اختلفَ طريقُ الحكمِ فيهما كالنِّيَّـةِ في الوضوءِ، والصَّـومِ في الاعتكافِ: جازَ، وإلَّا: لَـزِمَ مَن وافَقَ إمامًا في مسـألةٍ موافقتُه في جميعِ مَذهبِه، وإجماعُ الأُمَّةِ خلافُه، وإنِ اتَّفَقَ الطَّريقُ كزوجٍ وأَبَوَينِ، وامرأةٍ وأَبَوَينِ، وكإيجابِ نِيَّةٍ في وضوءٍ وتَيَمُّمٍ، وعكسُه: لم يَجُزْ، وهو ظاهرُ كلامِ أحمدَ.

وقالَ ابنُ العِرَاقِيِّ الشَّـافِعِيِّ: إذا لم يَفْصِلْ أهلُ العصرِ بينَ مَسـألتَينِ، بل أجابـوا فيهما بجـوابٍ واحدٍ، فليسَ لمَـن بَعدَهم التَّفصيـلُ بينَهما، وجَعْلُ حُكْمِهما مُختلِفًا إنْ لَزِمَ منه خَرْقُ الإجماعِ، وذلك في صُورتَينِ:

الأُولى: أنْ يُصَرِّحُوا بعدمِ الفرقِ بينَهما.

الثَّانيـةُ: أنْ يَتَّحِـدَ الجامعُ بينَهمـا، كتوريثِ العمَّةِ والخالـةِ، فإنَّ العلماءَ بيـنَ مُورِّثٍ لهمـا ومانعٍ، والجامـعُ بينَهما عندَ الطَّائفتيـنِ كونُهما مِن ذوي الأرحامِ؛ فلا يَجوزُ مَنْعُ واحدةٍ وتوريثُ أُخرى، فإنَّ التَّفصيلَ بينَهما خارقٌ لإجماعِهم في الأُولى: نصًّـا، وفي الثَّانيةِ: تَضَمُّنًا، ويَجُوزُ التَّفصيلُ فيما عدا هاتينِ الصُّورتينِ[2].

---

(١) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ٣١٤).

(٢) «الغيث الهامع شرح جمع الجوامع» (ص ٥٠٨ - ٥٠٩).

(وَلا) يَحـرُمُ إحداثُ (دَلِيـلٍ، أَوْ عِلَّةٍ آخَرَيْنِ) فيَجـوزُ إحداثُ دليلٍ آخَرَ عنـدَ أصحابِنا والأكثـرِ، زادَ القاضي: مِن غيرِ أنْ يَقصِدَ بيـانَ الحُكمِ به بعدَ ثُبوتِـه[١]؛ لأنَّـه قولٌ عنِ اجتهادٍ غيرِ مخالِفٍ إجماعًـا؛ لأنَّهم لم يَنُصُّوا على فسادِ غيرِ ما ذَكَروه، وأيضًا وَقَعَ كثيرًا ولم يُنْكَرْ، ولأن الشَّيْءَ قد يَكُونُ عليه أدلَّةٌ كثيرةٌ.

ويَجـوزُ إحـداثُ علَّةٍ أُخرى عندَ الأكثـرِ، بِناءً على جـوازِ تعليلِ الحُكْمِ الواحدِ بعِلَّتَينِ على ما يَأتي، وهو الصَّحيحُ في بابِ القياسِ.

(أَوْ) أي: ولا يَحـرُمُ إحـداثُ (تَأْوِيـلٍ) آخَرَ (لا يُبْطِـلُ) التَّأْويلَ (الأَوَّلَ) ذَكَـرَه بعضُهم عنِ الجمهورِ، وقيلَ: لا يَجُوزُ إحداثُه، واختارَه القاضي عبدُ الوَهَّـابِ المالكيُّ، قال: لأنَّ الآيةَ مَثَـلًا إذا احتملَتْ معانـيَ، وأجمعوا على تأويلِهـا بأحدِها: صارَ كالإفتاءِ في حادثةٍ تَحتمِـلُ أحكامًا بحُكْمٍ، فلا يَجُوزُ أن يُؤَوَّلَ بغيرِه، كما لا يُفتَى بغيرِ ما أَفْتَوْا به[٢].

(وَاتِّفَاقُ) مُجتهدي (عَصْرٍ ثَانٍ عَلَى أَحَدِ قَوْلَيْ) أهلِ العَصْرِ (الأَوَّلِ، وَقَدِ اسْتَقَرَّ الخِلَافُ) في العصرِ الأَوَّلِ (لا يَرفَعُهُ) أي: لا يَرفَعُ خلافَ أهلِ العصرِ الأَوَّلِ عنـدَ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه، ولا يَكُـونُ إجماعًا؛ لأنَّ موتَ المُخالِفِ في العصرِ الأَوَّلِ لا يَكُونُ مُسْقِطًا لقولِه، فيَبْقى، ولا يَكُونُ حُجَّةً؛ لأنَّه لو كانَ حُجَّةً لتَعارَضَ الإجماعانِ.

وأيضًا: لم يَحصُلِ اتِّفاقُ الأُمَّةِ؛ لأنَّ فيه قولًا مخالفًا؛ لأنَّ القولَ لا يَمُوتُ بموتِ صاحبِه.

---

(١) «العُدة في أصول الفقه» (ص ٥٠٨ - ٥٠٩).

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٦٥١).

(وَإِلَّا) بأنْ لم يَكُنِ اسْتَقَرَّ الخلافُ في العصرِ الأوَّلِ (فَإِجْمَاعٌ) قطعًا، فإذا وَقَعَ الاتِّفاقُ بعدَ الاختلافِ وكانَ اتِّفاقُ أهلِ عصرٍ بعدَه على أحدِ القولَينِ، وكانَ قبلَ استقرارِ خِلافِ الأوَّلين؛ أي: قَبْلَ مُضِيِّ مُدَّةٍ على ذلك الخلافِ يُعلَمُ بها أنَّ كلَّ قائلٍ مُصمِّمٌ على قولِه لا يَنْثَني عنه، فهذا اتَّفقوا على جوازِه، وذلك كخلافِ الصَّحابةِ لأبي بكرٍ رَضِيَ اللهُ تعالى عنهم في قتالِ مانعي الزَّكاةِ، وإجماعِهم بعدَ ذلك على قتالِهم، وإجماعِ العصرِ الثَّاني عليه أيضًا؛ إذِ الخلافُ لم يَكُنِ استقرَّ.

(وَلَوْ مَاتَ) أربابُ أحدِ القولَينِ (أَوِ ارْتَدَّ أَرْبَابُ أَحَدِ القَوْلَيْنِ: لَمْ يَصِرْ قَوْلُ البَاقِي) منهم (إِجْمَاعًا)؛ لأنَّ حُكْمَ الميِّتِ في حُكمِ الباقي الموجودِ، وهو قولُ الأكثرِ.

تنبيهٌ: لو ماتَ أربابُ أحدِ القولينِ، ورَجَعَ مَن بَقِيَ مِنهم إلى قولِ الآخَرِينَ.

قالَ ابنُ كَجٍّ[١]: فيها وجهانِ:

أحدُهما: أنَّه إجماعٌ؛ لأنَّهم أهلُ العصرِ.

والثَّاني: المنعُ؛ لأنَّ الصِّدِّيقَ جَلَدَ في حدِّ الخمرِ أربعينَ[٢]، وقد أَجمَعَ الصَّحابةُ على ثمانينَ في زمنِ عمرَ، فلم يَجعلوا المسألةَ إجماعًا؛ لأنَّ الخلافَ كانَ قد تَقَدَّمَ، وقد ماتَ ممَّن قال بذلك بعضٌ[٣] ورَجَعَ بعضٌ إلى قولِ عمرَ.

---

(١) ينظر: «الفوائد السَّنية شرح الألفية» (١/ ٤٥٢)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٦٦٠).

(٢) رواه البخاري (٦٧٧٣)، ومسلم (١٧٠٦) من حديث أنسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) ليست في (د).

(وَاتِّفَاقُ مُجْتَهِدِي عَصْرٍ بَعْدَ اخْتِلَافِهِمْ) وقبلَ استقرارِ الخلافِ: إجماعٌ، وكـذا هو حُجَّةٌ في الأصـحِّ، ويُمَثَّلُ له بما وَقَعَ لأبي بكرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في قتالِ أهلِ الرِّدَّةِ، وفي اختلافِهم في أيِّ موضعٍ يُدفَنُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثمَّ اتِّفاقِهم سريعًا فيهما.

(وَ) كذا إنْ كانَ (قَدِ[1] اسْـتَقَرَّ) اختلافُهم، فاتِّفاقُهم بعدَ ذلك: (إِجْمَاعٌ) عندَنا، وعندَ الأكثرِ، وكلُّ مَنِ اشتَرطَ انقراضَ العصرِ قال: إجماعٌ.

(وَلَا يَصِـحُّ تَمَسُّـكٌ بِإِجْمَاعٍ فِيمَـا تَتَوَقَّفُ صِحَّتُـهُ) أي: صِحَّةُ الإجماعِ (عَلَيْهِ) اتِّفاقًا، (كَوُجُودِهِ) تَبارَكَ و(تعالى، وَصِحَّةِ الرِّسَالَةِ) ودَلالةِ المُعجزةِ، فيَتَوَقَّـفُ الإجماعُ على ذلك، فلا يَصِحُّ التَّمسُّـكُ به؛ لاسـتلزامِه عليه لُزومَ الدَّوْرِ، ولعَدمِ إمكانِ تَأَخُّرِ معرفتِها عنِ الإجماعِ.

(وَيَصِحُّ) التَّمسُّكُ بالإجماعِ (فِي غَيْرِهِ) وهو ما لا تَتَوَقَّفُ صِحَّةُ الإجماعِ عليه، مِن أمْرٍ:

(١) (دِينِيٍّ، كَنَفْيِ الشَّرِيكِ)، ووجوبِ العباداتِ، ونَحوِها، فإنَّ الإجماعَ لا يَتَوَقَّـفُ على ذلـك؛ لإمكانِ تأَخُّـرِ مَعرفَتِها عـنِ الإجماعِ، وسـواءٌ كانَ الدِّينيُّ: **عقليًّا**: كرُؤيةِ الباري، ونفيِ الشَّـريكِ، **أو شرعيًّا**: كوجوبِ الصَّلاةِ، والزَّكاةِ، والصِّيامِ، وغيرِها.

(٢) (أَو) مِـن أمْرٍ (عَقْلِيٍّ: كَحُدُوثِ[2] العَالَمِ) فيُمكِنُ إثباتُه؛ لأنَّه يُمْكِنُنا إثبـاتُ الصَّانـعِ بحدوثِ الأعـراضِ، ثمَّ نَعرِفُ صِحَّـةَ النُّبُوَّةِ، ثـمَّ يُعرَفُ به الإجماعُ، ثمَّ يُعرَفُ به حُدوثُ الأجسامِ، وهذا الصَّحيحُ الَّذِي عليه الأكثرُ.

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص١٠٤): لو.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٠٤): كحدث.

(٣) (أَوْ) مِن أمرٍ (دُنْيَوِيٍّ: كَرَأْيٍ فِي حَرْبٍ) وتدبيرِ أمرِ الجيوشِ والرَّعِيَّةِ.

قـالَ البِرْمَاوِيُّ: فيه مذهبانِ مشـهورانِ، المُرَجَّـحُ منهما: وجوبُ العملِ فيه بالإجماعِ[1].

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو أظهرُ؛ لأنَّ الدَّليلَ السَّمعيَّ دَلَّ على التَّمسُّكِ به مطلقًا مِن غيرِ تقييدٍ، فوَجَبَ المَصيرُ إليه؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ التَّقييدِ[2].

(٤) (أَو) مِـن أمـرٍ (لُغَوِيٍّ) فيُعتَـدُّ بالإجماعِ في أمرٍ لُغـوِيٍّ، ككونِ الفاءِ للتَّعقيبِ، قَطَعَ به البِرْمَاوِيُّ[3].

وقيلَ: يُعتَدُّ بالإجماعِ فيه إنْ تَعَلَّقَ بالدِّينِ، وإلَّا فلا.



(١) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (١/ ٤١٤).

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٦٨٧).

(٣) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (١/ ٤١٣).

(فَصْلٌ)

(ارْتِدَادُ الأُمَّةِ) الإسـلاميَّةِ في بعـضِ الأعصارِ (جَائِزٌ عَقْلًا) أي: في تَصَوُّرِ العقـلِ قطعًا؛ لأنَّه ليسَ بمُحالٍ، ولا يَلْزَمُ منه مُحـالٌ، و(لَا) يَجُوزُ ارتدادُها (سَمْعًا) في الأصحِّ، لأدلَّةِ الإجماعِ، وقولِه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**أُمَّتِي لا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ**»[1]، وانعقاد[2] الإجماعِ.

(وَيَجُوزُ اتِّفَاقُهَا على جَهْلِ مَا) أي: شيءٍ (لَمْ تُكَلَّفْ بِهِ) في الأصحِّ، لعدمِ الخطأِ بعدمِ التَّكْلِيفِ: كتفضيلِ عمَّارٍ على حذيفةَ، وعكسِـه، ولأنَّ ذلك لا يَقـدَحُ في أصلٍ منَ الأصـولِ، أمَّا ما كُلِّفوا به: فيَمتَنِعُ جهلُ جميعِهم، ككونِ الوترِ واجبًا أم لا، ونحوِه.

و(لَا) يَجوزُ (انْقِسَـامُهَا) أي: الأُمَّةِ (فِرْقَتَيْـنِ كُلُّ فِرْقَةٍ) منها (مُخْطِئَةٌ فِي مَسْـأَلَةٍ مُخَالِفَةٍ) للمَسـألةِ (الأُخْرَى) مِثْلُ أن يَقولَ البعـضُ بأنَّ العبدَ يَرِث، ويَقولُ الباقي بأنَّ القاتلَ يَرِثُ؛ [فلا يَجُوزُ][3] لأنَّه إجماعٌ على الخطأِ.

ومَثَّلُوا أيضًا باتِّفاقِ شَـطرِ الأُمَّةِ على أنَّ التَّرتيبَ في الوضوءِ واجبٌ، وفي الصَّلاةِ الفائتةِ غيرُ واجبٍ، والفرقةُ الأُخرى على عكسِ ذلك في الصُّورتَينِ، فذَهَـبَ الأكثرُ إلى المنـعِ؛ لأنَّ خَطأَهـم في المسـألتينِ لا يُخرِجُهم عن أنْ يَكُونـوا قـدِ اتَّفقوا على الخطأِ ولو في المسـألتينِ، وهو منفـيٌّ عنهم، أمَّا إنْ أَخطأَ كلُّ فريقٍ في مسـألةٍ أجنبيَّةٍ عنِ المسـألةِ الأخرى: جـازَ، فإنَّا نَقطَعُ أنَّ كلَّ مجتهـدٍ يَجُوزُ أنْ يُخطِئَ، وما مِن مذهبٍ مِن المذاهبِ إلَّا وقد وَقَعَ فيه ما يُنْكَرُ ولو قَلَّ، فهذا لا بدَّ للبشرِ منه.

---

(١) سبق تخريجُه.

(٢) في (د): وانعقد.

(٣) ليست في (ع).

(وَلَا) يَجُـوزُ أيضًا: (عَدَمُ عِلْمِهَا) أيِ: الأُمَّـةِ (بِدَلِيلٍ) إذا (اقْتَضَى) ذلك الدَّليـلُ (حُكْمًا) على المُكَلَّفِينَ (لَا دَلِيلَ لَهُ) أي: لذلك الحُكْمِ (غَيْرُهُ) أي: غيـرُ ذلك الدَّليلِ؛ لأنَّه إنْ عُمِلَ بذلك الحُكْمِ كانَ عملًا به عن[1] غيرِ دليلٍ، بل عن تَشَـهٍّ، والعملُ بالحُكْمِ عنِ التَّشَـهِّي لا يَجُـوزُ، وإنْ لم يُعمَلْ به كانَ تـركًا للحُكْمِ المُتَّجِـهِ على المُكَلَّفِ، أمـا إذا كانَ في الواقعةِ دليـلٌ، أو خبرٌ راجـحٌ؛ أي: بلا مُعارِضٍ قـد عُمِلَ على وَفْقِ ذلك الدَّليـلِ، أو الخبَرِ بدليلٍ آخَـرَ: جـازَ عدمُ عِلْمِ الأُمَّةِ بـه، وهذا ظاهرُ كلامِ أصحابِنـا؛ لأنَّ عَدَمَ العِلمِ ليـسَ مِـن فِعلِهم، وخطؤُهم مِن أوصـافِ عدمِ العِلمِ، فـلا يَكُونُ خطأً، فلا إجماعَ منهم، ولأنَّ اشـتِراكَ جَميعِهم في عدمِ العِلْـمِ بذلك الخبَرِ أو الدَّليلِ الرَّاجحِ لم يُوجِبْ مَحذورًا؛ إذْ ليسَ اشتِراكُ جميعِهم في عدمِ العِلْمِ إجماعًا حَتَّـى يَجِبَ مُتابَعَتُهـم فيه، بل عدمُ عِلمِهـم بذلك الدَّليـلِ، أو الخبَرِ كعَدمِ حُكْمِهم في واقعةٍ لم يَحكُموا فيها بشَـيءٍ، فجازَ لغيرِهم أنْ يَسـعى في طلبِ ذلك الدَّليلِ أو الخبَرِ ليَعلَمَ.



---

(١) في (د): من.

(فَصْلٌ)

لَمَّا فَرَغَ منَ الأبحـاثِ المخصوصةِ بكلِّ واحدٍ منَ الأَدِلَّةِ الثَّلاثةِ، وهي: الكتابُ، والسُّنَّةُ والإجماعُ، شَرَعَ في الأبحاثِ المُشتَركةِ بينَ الثَّلاثةِ.

واعلَمْ أنَّ الكلامَ في الشَّيْءِ إِنَّمَا يَكُونُ بعدَ ثُبُوتِه، ثمَّ يَتْلُوه ما يَتَوَقَّفُ عليه مِـن حَيْـثُ دَلالةُ الألفاظِ؛ لأنَّه بعـدَ الصِّحَّةِ يَتَوَجَّهُ النَّظَرُ إلـى ما دلَّ عليه[1] ذلك الثَّابتُ، ثمَّ يَتْلُوه: ما يَتَوَقَّفُ عليه مِن حَيْثُ استمرارُ الحُكمِ وبقاؤُه فلم يُنْسَـخْ، ثمَّ يَتلوه: ما يَتَوَقَّفُ عليه الدَّليـلُ الرَّابعُ وهو القياسُ مِن بيانِ أركانِه وشروطِه وأحكامِه؛ لأنَّه مُفَرَّعٌ على الثَّلاثةِ الأُوَلِ.

قالَ العَضُدُ: لا شَـكَّ أنَّ الطَّريقَ إلى الشَّـيْءِ مُقَدَّمٌ عليه طبعًا، فقُدِّمَ عليه وَضعًا[2].

وقولُه: (يَشْتَرِكُ الكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالإِجْمَاعُ فِي:

(١) سَـنَدٍ) إشارةٌ إلى أنَّ المرادَ بالثُّبُوتِ صِحَّةُ وُصولِها إلينا لا ثُبُوتُها في نَفْسِها، وكونُها حقًّا، (وَيُسَمَّى) السَّنَدُ (إِسْنَادًا).

وأصلُ السَّنَدِ في اللُّغةِ: ما يُستنَدُ[3] إليه، أو: ما ارتفعَ مِن الأرضِ.

(وَ) اصطلاحًـا (هُـوَ: إِخْبَـارٌ عَـنْ طَرِيـقِ المَتْنِ) قـولًا أو فعـلًا، تواترًا أو آحـادًا، ولو كانَ الإخبارُ بواسـطةِ مُخبِـرٍ آخَرَ فأكثرَ، عمَّن يُنسَـبُ المتنُ إليه، وأَخْذُ المعنى الاصطلاحيِّ مِن الارتفاعِ أكثرُ مُناسَـبَةً، فلذلك قال ابنُ

---

(١) في (ع): على.

(٢) «شرح العضد على مختصر ابن الحاجب» (٢/ ٣٧٦).

(٣) في (د): يسند.

طريفٍ[1]: أَسْـنَدْتُ الحديثَ رَفَعْتُه إلى المُحَدِّثِ، فيَحتملُ أنَّه اسـمُ مصدرٍ مِن أَسْنَدَ يُسْنِدُ، أُطلِقَ على المُسْنَدِ إليه، وأن يَكُونَ مَوضوعًا لِما يُسنَدُ إليه.

والمُسـنِدُ بكسْرِ النُّونِ: مَن يَروي الحديثَ بإسنادِه، سواءٌ كانَ عندَه عِلْمٌ به، أو ليسَ له إلَّا مُجَرَّدُ روايتِه.

(٢) (وَ) يَشـتَرِكُ الكتـابُ والسُّـنَّةُ والإجمـاعُ في (مَتْـنٍ، وَ) المتنُ: (هُوَ المُخْبَـرُ بِـهِ) ومادَّةُ المتنِ في الأصـلِ راجعةٌ إلى مَعنى الصَّلابـةِ، ويُقالُ لِما صَلُبَ مِن الأرضِ: متنٌ، والجمعُ مِتَانٌ، ويُسَـمَّى أسـفلُ الظَّهْر مِن الإنسانِ والبهيمـةِ مَتنًا، والجمعُ: مُتُونٌ، فالمَتنُ ما تَضَمَّنَـه الثَّلاثةُ المذكورةُ مِن أمرٍ ونهيٍ، وعامٍّ وخاصٍّ، ونحوِها.

(وَالخَبَرُ) يُحَدُّ عندَ أصحابِنا والأكثرِ، ولهم فيه حدودٌ كثيرةٌ، قلَّ أنْ يَسلَمَ منها حدٌّ مِن خدشٍ.

قالَ في «شَـرحِه»: وأَسْـلَمُها قَولُهم: (مَا) يَعني أنَّه في اللُّغةِ كلامٌ (يَدْخُلُهُ صِدْقٌ وَكَـذِبٌ)[2]. ونُقِضَ بمِثلِ: مُحَمَّدٌ، ومُسَـيْلِمَةُ صادقـانِ، وبقولِ مَن يَكذِبُ دائمًا: «كُلُّ أخباري كَذِبٌ»، فخبَرُ هذا لا يَدخُلُه صدقٌ، وإلَّا كُذِّبَتْ أخبـارُه وهو منها، ولا كَـذِبَ، وإلَّا كُذِّبَتْ أخبارُه مع هذا، وصَدَقَ في قولِه: «كُلُّ أَخباري كَـذِبٌ» فيَتنَاقَضُ، ويَلْزَمُ الدَّوْرُ؛ لتَوَقُّفِ مَعرفتِهما على معرفةِ الخبَرِ؛ لأنَّ الصِّدقَ: الخبرُ المطابِقُ، والكذبَ: ضِدُّه. وبأنَّهما مُتقابِلانِ، فلا يَجتمعانِ في خبَرٍ واحدٍ، فيَلْزَمُ امتناعُ الخبَرِ، أو وُجودُه مع عدمِ صِدقِ الحدِّ، وبخبَرِ الباري.

---

(١) ينظر: «الفوائد السنية» للبرماوي(٢/ ٦)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٦٩٤).

(٢) «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٢٨٩).

وأُجيبَ عنِ الأوَّلِ: أنَّه في مَعنى خبرينِ لإفادتِه حُكمًا لشخصينِ، ولا يُوصَفان بهما، بل يُوصَفُ بهما الخبَرُ الواحدُ مِن حَيْثُ هو خبَرٌ.

ورُدَّ: لا يَمنَعُ ذلك مِن وصفِه بهما، بدليلِ الكذبِ في قولِ القائلِ: «كُلُّ موجودٍ حادثٌ»، وإنْ أفادَ حُكمًا لأشخاصٍ.

وأُجِيبَ: بأنَّه كذبٌ؛ لأنَّه أضافَ الكذبَ إليهما معًا، وهو لأحدِهما.

وسَلَّمَه بعضُهم، ولكنْ لم يَدخُلْه الصِّدقُ.

وأُجِيبَ: بأنَّ مَعنى الحدِّ بأنَّ اللُّغةَ لا تَمنَعُ القولَ للمُتكلِّمِ به صَدَقْتَ أو كَذَبْتَ.

ورُدَّ: برجوعِه إلى التَّصديقِ والتَّكذيبِ، وهو غيرُ الصِّدقِ والكذبِ في الخبَرِ، وقولُه: «كلُّ أخباري كَذِبٌ» إنْ طابَقَ: فصِدقٌ، وإلَّا: فكَذِبٌ، ولا يَخلو عنهما.

وقالَ بعضُ أصحابِنا: يَتَناوَلُ قولُه ما سِوى هذا الخبَرِ؛ إذِ الخبَرُ لا يَكُونُ بعضَ المُخبَرِ.

قالَ: ونَصَّ أحمدُ على مِثْلِه، ولا جوابَ عنِ الدَّوْرِ، وقد قيلَ: لا تَتوَقَّفُ معرفةُ الصِّدقِ والكذبِ على الخبَرِ لعِلمِهما ضرورةً.

وأُجيبَ عن الأخيرِ وما قَبْلَه: بأنَّ المحدودَ جنسُ الخبَرِ، وهو قابلٌ لهما، كالسَّوادِ والبياضِ في جِنسِ اللَّونِ.

ورُدَّ: لا بدَّ مِن وجودِ الحدِّ في كلِّ خبَرٍ، وإلَّا لَزِمَ وجودُ الخبَرِ دونَ حَدِّه.

وأُجيبَ: بأنَّ الواوَ وإنْ كانَتْ للجمعِ لكنَّ المُرادَ التَّرديدُ بينَ القِسمَينِ تَجوُّزًا، لكنْ يُصانُ الحدُّ عن مِثلِه.

(وَ) الخبَرُ (يُطْلَقُ:

(١) مَجَازًا) مِن جهةِ اللُّغةِ (عَلَى دَلَالَةٍ مَعْنَوِيَّةٍ، وَإِشَارَةٍ حَالِيَّةٍ) كقولِهم: عيناك تُخبِرُني بكذا، والغُرابُ يُخبِرُ بكذا،

(٢) (وَ) يُطلَقُ (حَقِيقَةً على الصِّيغَةِ) وهي: قولٌ مخصوصٌ لتَبادُرِ الفهمِ عندَ الإطلاقِ إلى ذلك.

(وَ) الصِّيغةُ (تَدُلُّ بِمُجَرَّدِهَا) أي: بلا قرينةٍ (عَلَيْهِ) أي: على كونِه خبرًا عندَ القاضي أبي يَعلى[1] وغيرِه، واختارَه كثيرٌ مِن أصحابِنا، وقالوا: لأنَّ الخبرَ هو اللَّفظُ والمعنى، لا اللَّفظُ فقط، فتقديرُه لهذا المُرَكَّبِ جزءٌ يَدُلُّ بنفسِه على المُرَكَّبِ.

وإذا قِيلَ: الخبرُ: الصِّيغةُ فقطْ؛ بَقِيَ الدَّليلُ هو المدلولُ عليه، وعندَ ابنِ عَقِيلٍ: الصِّيغةُ: هي الخبرُ، فلا يُقالُ له صيغةٌ، ولا هي دالَّةٌ عليه.

(وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهِ) أي: الخبرِ (إِرَادَةُ) الإخبارِ، فهو ما يُفيدُ بذاتِه احترازًا عمَّا يُفيدُ باللَّازمِ أو بالقرينةِ، نحوُ: أنا أَطلُبُ مِنك أنْ تُخبِرَني بكذا، أو أن تَسقِيَني ماءً، أو تَتْرُكَ الأذى ونحوَه، فإنَّه وإنْ كانَ دالًّا على الطَّلبِ لكنْ لا بذاتِه، بل هذه إخباراتٌ لازِمُها الطَّلَبُ، ولا يُسَمَّى الأوَّلُ اسْتِفْهامًا، ولا الثَّاني أمرًا، ولا الثَّالثُ نهيًا، وكذا قولُه: أنا عطشانُ، كأنَّه قال: اسْقِني، فإنَّ هذا طلبٌ بالقَرينةِ لا بذاتِه، وربَّما عُبِّرَ عن هذا القيدِ بكونِه بالوضعِ، وربَّما عُبِّرَ عنه بما يُفيدُه إفادةً أوَّليَّةً، والكلُّ صحيحٌ.

إذا عَرَفْت ذلك (فَإِتْيَانُهُ) أي: مجيءُ الخبَرِ:

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٦٩٦).

(١) (دُعَاءً) نحوُ: غَفَرَ اللهُ له ورَحِمَه،

(٢) (وَتَهْدِيدًا) نحوُ قولِ السَّيِّدِ لعبدِه: قد عَلِمْتُ أنَّك لا تَنْتَهي عن سوءِ فِعلِك بدونِ المعاقبةِ.

(٣) (وَأَمْرًا) نَحوُ قولِه تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ﴾[1].

: (مَجَازٌ)؛ لأنَّ ذلك لا يَدخُلُه صِدقٌ ولا كَذِبٌ.

فائدتانِ:

إحداهما: الخبرُ مُشتمِلٌ على مَحكُومٍ عليه، ومحكومٍ به، ويُعَبِّرُ عنه البيانيُّونَ: بمُسنَدٍ إليه، ومُسنَدٍ، ويَعُدُّونه إلى مطلقِ الكلامِ، والمناطقة يُسَمُّونَ الخبَرَ: قضيَّةً؛ لِما فيها منَ القضاءِ بشيءٍ على شيءٍ، ويُسَمُّون المقضيَّ عليه: موضوعًا، والمقضيَّ به مَحمولًا؛ لأنَّك تَضَعُ الشَّيْءَ وتَحمِلُ عليه حُكمًا.

ويُقَسِّمون القضيَّةَ إلى:

(١) طبيعيَّةٍ: وهي ما حُكِمَ فيها بأحدِ أمرينِ مِن حَيْثُ هو على الآخَرِ من حَيْثُ هو، لا بالنَّظرِ إلى أفرادِه، نحوُ: الرَّجُلُ خيرٌ مِن المرأةِ،

(٢) وغيرِ الطَّبيعيَّةِ: وهي الَّتي قُصِدَ الحُكْمُ فيها على مُشَخَّصٍ في الخارجِ لا على الحقيقةِ من حَيْثُ هي، ثمَّ يُنْظَرُ:

فإنْ حُكِمَ فيها على جزءٍ مُعَيَّنٍ: سُمِّيَتْ «شخصيَّةً»، نحوُ[2]: زيدٌ قائمٌ، أو لا على مُعَيَّنٍ،

---

(١) البقرة: ٢٢٨.

(٢) ليس في (د).

فإنْ ذُكِرَ فيها سورُ الكلِّ أو البعضِ في نفيٍ أو إثباتٍ، سُمِّيَتْ «مَحصورةً»، نحوُ: كلُّ إنسانٍ كاتبٌ بالقوَّةِ، وبعضُ الإنسانِ كاتبٌ بالفعلِ، ونحوُ: لا شيءَ، أو لا واحدَ مِن الإنسانِ بجمادٍ، وليسَ بعضُ الإنسانِ بكاتبٍ بالفعلِ، أو بعضُ الإنسانِ ليسَ كذلك.

وإن لم يَكُنْ للقضيَّةِ سورٌ، والمرادُ الحُكْمُ فيها على الأفرادِ لا على الحقيقةِ مِن حَيْثُ هي، سُمِّيَتْ «مُهملةً»، نحوُ: الإنسانُ في خُسْرٍ، والحكمُ فيها على بعضٍ ضروريٌّ فهو المُتَحَقِّقُ، ولا يَصدُقُ عليها كُلِّيَّةً، لكنْ إذا كانَ فيها «ال» كما في: «الإنسانُ كاتبٌ» يُطلِقُ عليها ابنُ الحاجبِ[1] وغيرُه كثيرًا أنَّها «كُلِّيَّةٌ»، نظرًا إلى إفادةِ «ال» العمومَ، فهي مثلُ «كلٍّ» وإن لم يَكُنْ ذلك من اصطلاحِ المناطقةِ.

الفائدةُ الثَّانيةُ: سَأَلَ بعضُهم: إنَّ سُنَّةَ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيها الأمرُ والنَّهيُ والاستفهامُ وأنواعُ التَّنبيهِ، وغيرُ ذلك، فلِمَ[2] كلُّها تُسمَّى أخبارًا، فيُقالُ: أخبارُ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟

وأجابَ البَاقِلَّانِيُّ[3] بجوابينِ:

أحدُهما: أنَّ الكلَّ أخبَرَ به النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن حُكْمِ اللهِ تعالى.

الثَّاني: أنَّها إنَّما[4] سُمِّيَتْ أخبارًا لنقلِ المُتَوَسِّطِينَ، فهم يُخبِرون[5] به

---

(١) «منتهى السول» (ص١٠).

(٢) في (د)، (ع): فلزم. ولعله سبق قلم. ينظر: «الفوائد السَّنية» للبِرماوي (٢/ ٤٣٩).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧٢٣).

(٤) ليست في (ع).

(٥) في (د): مخبرون.

عمَّـن أَخبرَهم، إلـى أنْ يَنتهيَ إلى مَن أَمَرَه النَّبـيُّ صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ أو نَهاه، فإنَّ ذلـك يَقـولُ: أُمِرْنا ونُهِينـا، والَّذي بعدَه يَقـولُ: أَخبرَنا فلانٌ عـن فلانٍ بأنَّه صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ أَمَرَ ونَهَى[1].

تنبيـهٌ: قد عُلِـمَ أنَّ للكلامِ أنواعًا فلا بدَّ مِن بيانِهـا، والفرقِ بينَها ليَحصُلَ الاسـتدلالُ بها على المـرادِ، وللنَّاسِ في تقسـيمِه طُرُقٌ: فمنهم مَن يُقسِّـمُه إلى: خبَرٍ، وإنشاءٍ، وهو الَّذي مَشَى عليه المُصَنِّفُ؛ لأنَّه إن احتملَ الصِّدقَ والكذبَ فهو الخبَرُ.

(وَغَيْرُهُ) وهو ما لا يَحتملُ الصِّدقَ والكذبَ: (إِنْشَاءٌ، وَتَنْبِيهٌ، وَمِنْهُ:

(١) أَمْرٌ،

(٢) وَنَهْيٌ،

(٣) وَاسْـتِفْهَامٌ) وذلك الإنشـاءُ: إمَّا طلبٌ أو غيرُه، وهو المشهورُ باسمِ الإنشـاءِ. والطَّلبُ: إمَّا أمرٌ، أو نهيٌ، أو اسـتفهامٌ، نحوُ: قُمْ ولا تَقعُدْ، وهل عنـدَكَ أحدٌ؟ وقد ذُكِرَ مِن الإنشـاءِ مع ذلـك: التَّمنِّي، والتَّرجِّي، والقَسَـمَ، والنِّداءَ، فظاهرُه أنَّ الإنشاءَ: هو التَّنبيهُ.

وقالَ بعضُهم: الكلامُ الَّذِي لا يَحتمِلُ الصِّدقَ والكذبَ يُسَـمَّى: إنشاءً، فإنْ دَلَّ بالوضعِ على طلبِ الفعلِ يُسَـمَّى: أمـرًا، وإنْ دَلَّ على طلبِ الكفِّ يُسَـمَّى: نهيًـا، وإنْ دلَّ على طلـبِ الإفهامِ يُسَـمَّى: اسـتفهامًا، وإنْ لم يَدُلَّ بالوضعِ على طلبٍ يُسَمَّى: تنبيهًا.

(٤) (وَ) يَندَرِجُ فيه (تَمَنٍّ،

---

(١) في (د): أو.

(٥) وَتَـرَجٍّ) والفرقُ بينَ التَّمنِّي والتَّرجِّي: أنَّ التَّرجِّيَ لا يُستعمَلُ إلَّا في المُمكِنِ، بخلافِ التَّمَنِّي، فإنَّه يُستعمَلُ في المُمكنِ والمُستحيلِ، تَقولُ: لَيْتَ الشَّبابَ يَعُودُ يومًا.

واسْتُغْنِي بذكرِ التَّرجِّي عنِ الإشفاقِ، وهو ما يَكُونُ في المكروهِ، وربَّما تُوُسِّعَ بإطلاقِ التَّرجِّي على الأعمِّ، وقد اجْتَمَعَا في قولِه تعالى: ﴿وَعَسَىٰٓ أَن تَكۡرَهُواْ شَيۡـٔٗا وَهُوَ خَيۡرٞ لَّكُمۡۖ وَعَسَىٰٓ أَن تُحِبُّواْ شَيۡـٔٗا وَهُوَ شَرّٞ لَّكُمۡ﴾[١]،

(٦) [(وَ) يَندَرِجُ في الإنشاءِ أيضًا: (قَسَمٌ)، نحوُ: ﴿وَتَٱللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصۡنَٰمَكُم﴾[٢]،

(٧) (وَنِدَاءٌ) نحو: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعۡبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾[٣]][٤].

(وَ) مِن الإنشاءِ (صِيغَةُ عَقْدٍ وَفَسْخ) ونحوِها: وهو الَّذي يَقترِنُ مَعناه بوجودِ لفظِه، نحوُ: بِعْتُ، واشتَرَيْتُ، وأَعتقتُ، وطَلَّقْتُ، وفَسَخْتُ، ونحوِها مِمَّا يُشابِهُ ذلك، مِمَّا يُستَحْدَثُ به الأحكامُ، فهي أخبارٌ في الأصلِ بلا شكٍّ، ولكنْ لَمَّا اسْتُعمِلَتْ في الشَّرعِ في مَعنى الإنشاءِ اختُلِفَ فيها هل هي باقيةٌ على أصلِها من الإخبارِ أو نُقِلَتْ؟ فأصحابُنا والأكثرُ على الثَّاني؛ لأنَّه لو كانَ خبرًا لكانَ إمَّا: عن ماضٍ، أو حالٍ، أو مستقبلٍ، والأوَّلانِ باطلانِ؛ لِئَلَّا يَلْزَمَ ألَّا يَقبَلَ الطَّلاقُ ونحوُه التَّعليقَ؛ لأنَّه يَقتضي تَوَقُّفَ شيءٍ لم يُوجَدْ على ما لم يُوجَدْ، والماضي والحالُ قد وُجِدَا، لكنَّ قَبولَه التَّعليقَ إجماعٌ، والمُستقبلُ يَلْزَمُ منه ألَّا يَقَعَ به شيءٌ؛ لأنَّه بمَنزلةِ: سأُطَلِّقُ، والغرضُ خلافُه إلى غيرِ ذلك مِن أدِلَّتِه.

---

(١) البقرة: ٢١٦.
(٢) الأنبياء: ٥٧.
(٣) البقرة: ٢١.
(٤) ليس في (د).

وأيضًا: لا خارجَ لها، ولا تَقبَلُ صدقًا، ولا كذبًا، ولو كانَتْ خبرًا لَمَا قَبِلَتْ تعليقًا لكونِهِ ماضيًا، ولأنَّ العِلْمَ الضَّروريَّ قاطعٌ بالفرقِ بينَ: طَلَّقتُ إذا قَصَدَ به الوقوعَ، وطَلَّقتُ إذا قَصَدَ به الإخبارَ.

تنبيهٌ: قالَ الشَّيخُ: هذه الصِّيَغُ إنشاءٌ مِن حَيْثُ إنَّها أَثْبَتَتِ الحُكْمَ، وبها تَمَّ، وهي إخبارٌ لدَلالتها على المَعنى الَّذِي في النَّفسِ[1].

(وَلَوْ قَالَ لِرَجْعِيَّةٍ: طَلَّقْتُكِ؛ طَلَقَتْ) في الأصحِّ؛ أي: على القولِ الَّذِي عليه الأكثرُ؛ لأنَّه إنشاءٌ للطَّلاقِ، فعلى هذا لا يُقبَلُ قولُه أنَّه أرادَ الإخبارَ.

(وَفِي وَجْهٍ) لنا: أنَّها تَطْلُقُ أيضًا (وَإِنِ[2] ادَّعَى) طلاقًا (مَاضِيًا).

قُلْتُ: قالَ في «شرحِ الأصلِ»: الظَّاهرُ أنَّه إنشاءٌ، وهو المُتعارفُ بينَ النَّاسِ، وهذا المَشهورُ في المذهبِ[3].

لكنَّ ظاهرَ صنيعِ المُصنِّفِ يُخالِفُه؛ لِمَا تَقَدَّمَ في خطبتِه أنَّه قال: «متى قُلْتُ: في وجهٍ؛ فالمُقَدَّمُ غيره»، فظاهرُه أنَّ المُعتمَدَ أنَّه لو قال لها: طَلَّقتُك، وادَّعى طلاقًا ماضيًا فلا تَطلُقُ، فإنَّ قولَه: «طَلَّقْتُكِ»، يَحتمِلُ أنَّه إخبارٌ عنِ الطَّلاقِ الماضي[4] الَّذِي كانَ أَوْقَعَه، فلم يَقَعْ عليها غيرُه، فلْيُتَأَمَّلْ.

(وَ) قولُ الشَّاهدِ (أَشْهَدُ) قيلَ: إخبارٌ، وقيلَ: إنشاءٌ، والمُختارُ أنَّه (إِنْشَاءٌ تَضَمَّنَ إِخْبَارًا) عمَّا في نَفْسِه، وإنَّما اختيرَ هذا القولُ؛ لاضطرابِ النَّاسِ في

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧١٥).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٠٨): ولو.

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧١٥ - ١٧١٦).

(٤) ليست في (د).

ذلك، فقائلٌ بأنَّها إخبارٌ كما في كُتُبِ اللُّغةِ، وقائلٌ بأنَّها إنشاءٌ؛ لأنَّه لا يَدخُلُه تكذيبٌ شرعًا، فالقائلُ بالثَّالثِ: رَأَى كُلًّا مِن القولينِ له وجهٌ، فجَمَعَ بينَهما بأنْ قال: هو إنشاءٌ تَضَمَّنَ إخبارًا.

تنبيهانِ: ذَكَرَ القَرَافِيُّ فروقًا بين الخبَرِ والإنشاءِ:

أحدُها: قبولُ الخبَرِ[1] الصِّدقَ والكذبَ، بخلافِ الإنشاءِ.

الثَّاني: الخبَرُ تابعٌ لمُخبِرِه في أيِّ زمانٍ كانَ، ماضيًا كانَ، أو حالًا، أو مستقبلًا، والإنشاءُ مَتبوعٌ لمُتَعَلِّقِه، فيَتَرَتَّبُ عليه بعدَه.

الثَّالثُ: أنَّ الإنشاءَ سببٌ لوجودِ مُتَعَلِّقِه، فيَعقبُ آخِرَ حرفٍ منه على الخلافِ في ذلك، إلَّا أنْ يَمنَعَ مانعٌ، وليسَ الخبَرُ سببًا، ولا مُعَلَّقًا عليه، بل مُظْهِرٌ فقط[2]. انتهى.

إذا عَلِمْتَ ذلك: فهذه الفروقُ راجعةٌ إلى أنَّ الخبَرَ له خارجٌ يَصدُقُ أو يَكْذِبُ.

التَّنبيهُ الثَّاني: مِمَّا يَنبني على الفرقِ بينَهما أنَّ الظِّهارَ هل هو خبَرٌ أو إنشاءٌ؟

قالَ القَرَافِيُّ: قد يُتَوَهَّمُ أنَّه إنشاءٌ، وليسَ كذلك؛ لأنَّ اللهَ تعالى أشارَ إلى تكذيبِ المُظاهِرِ ثلاثَ مَرَّاتٍ بقولِه تعالى: ﴿مَّا هُنَّ أُمَّهَٰتِهِمْۖ إِنْ أُمَّهَٰتُهُمْ إِلَّا ٱلَّٰٓـِٔي وَلَدْنَهُمْۚ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنكَرًا مِّنَ ٱلْقَوْلِ وَزُورًا﴾[3] قال: ولأنَّه حرامٌ ولا سببَ لتحريمِه إلَّا كونُه كذبًا.

---

(١) ليست في (د).

(٢) «نفائس الأصول في شرح المحصول» (٢/ ٨٤٥).

(٣) المجادلة: ٢.

وأجابَ عمَّن قال: سببُ التَّحريمِ أنَّه قائمٌ مَقامَ الطَّلاقِ الثَّلاثِ، وذلك حرامٌ على رأيٍ، وأطالَ في ذلك.

لكنْ قال البِرْمَاوِيُّ: الظَّاهرُ أنَّه إنشاءٌ، خلافًا له، أعني: القَرَافِيَّ؛ لأنَّ مقصودَ النَّاطقِ به تحقيقُ معناه الخبَرِيِّ بإنشاءِ التَّحريمِ، فالتَّكذيبُ وَرَدَ على معناه الخبَرِيِّ، لا ما قَصَدَه مِن إنشاءِ التَّحريمِ، وهذا مِثْلُ قولِه: «أنتِ عليَّ حرامٌ»، فإنَّ قَصْدَه إنشاءَ التَّحريمِ، فلذلك وَجَبَتِ الكفَّارةُ حَيْثُ لم يَقصِدْ به طلاقًا، ولا ظهارًا، إلَّا من حَيْثُ الإخبارُ.

فالإنشاءُ ضربانِ:

(١) ضربٌ أَذِنَ الشَّارعُ فيه، كما أَرادَه المُنشِئُ، كالطَّلاقِ.

(٢) وضربٌ لم يَأْذَنْ فيه الشَّرعُ، ولكنْ رَتَّبَ عليه حُكمًا، وهو الظِّهارُ، رَتَّبَ فيه تحريمَ المرأةِ إذا عادَ حَتَّى يُكَفِّرَ.

وقولُه: «إنَّها حرامٌ» لا بقصدِ طلاقٍ أو ظهارٍ رَتَّبَ فيه التَّحريمَ حَتَّى يُكفِّرَ[1].

(وَيَتَعَلَّقُ بِمَعْدُومٍ مُسْتَقْبَلٍ) اثْنَتَا عَشْرَةَ حقيقةً: (أَمْرٌ، وَنَهْيٌ، وَدُعَاءٌ، وَتَرَجٍّ، وَتَمَنٍّ) ووجهُ اختصاصِها بالمُستقبلِ: أنَّ هذه الخمسةَ طَلَبٌ، وطلَبُ الماضي مُتَعَذِّرٌ، والحالُ موجودٌ، وطلبُ تحصيلِ الحاصلِ مُحالٌ، فتَعَيَّنَ المُستقبلُ.

(وَشَرْطٌ، وَجَزَاءٌ) لأنَّهما رَبْطُ أمرٍ، وتوقيفُ دخولِه في الوجودِ على وجودِ أمْرٍ آخَرَ، والتَّوقُّفُ في الوجودِ إنَّمَا يَكُونُ في المستقبلِ.

---

(١) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٢/ ٤٤٠).

(وَوَعْدٌ، وَوَعِيدٌ) لأَنَّه حَثٌّ على مستقبلٍ، أو زجرٌ عن مستقبلٍ بما تَتَوَقَّعُه النَّفْسُ مِن خيرٍ في الوعدِ وشرٍّ في الوعيدِ، والتَّوقُّعُ لا يَكُونُ إلَّا في المستقبلِ.

(وَإِبَاحَةٌ) لأَنَّها تخييرٌ بينَ الفعلِ والتَّركِ، والتَّخييرُ إِنَّمَا يَكُونُ في معدومٍ مستقبلٍ.

(وَعَرْضٌ وَتَحْضِيضٌ) لأَنَّهما مُختَصَّانِ بالمُستقبل، فإنَّ قولَ القائلِ: «ألَا تَنْزِلُ عندَنا فنُكْرِمَكَ»، لمُستقبلٍ معدومٍ، وكذا قولُه: «هلَّا تَنزِلُ عندَنا فنُكْرِمَك»، لكنَّ هذا أشدُّ مِنَ العرضِ وأبلغُ.



(فَصْلٌ)

(الخَبَرُ) محصورٌ في قِسـمَينِ لا يَخرُجُ عنهما مِن غيرِ واسطةٍ بينَهما على الصَّحيـحِ: صـدقٌ، وكذبٌ، وعليـه الأكثـرُ؛ لأنَّ الحُكمَ الَّذِي هـو مدلولُ الخبَرِ: إمَّا مطابقٌ للخارجِ الواقعِ، أو غيرُ مطابقٍ،

(١) فـ (إِنْ طَابَـقَ) ما في الخارجِ: (فَـ) هو (صِدْقٌ) سـواءٌ كانَ مع اعتقادِ مطابقةٍ أو لا.

(٢) (وَإِلَّا) بأنْ لم يَكُنْ مُطابِقًا: (فَـ) هو (كَذِبٌ).

قال الكُورَانِيُّ: الإنشاءُ: كلامٌ يَحصُلُ مَدلولُه من اللَّفظِ في الخارجِ، مثلُ: اضْرِبْ، ولا تَضْرِبْ؛ إذْ مَدلولُهما إنَّمَا يَحصُلُ مِن لفظِهما، والخبَرُ بخلافِه؛ أي: ما له مَدلولٌ ربَّما طَابَقَتْه النِّسبةُ الذِّهنيَّةُ، وربَّما لا تُطابِقُه، فإذا تَصوَّرتَ قيامَ زيدٍ، وحَكَمْتَ على زيدٍ بأنَّه قائمٌ، فإنْ كانَ قائمًا فقد طابَقَ حُكمُك لِما في الخارجِ، وهو قيامُ زيدٍ فكلامُك صِدقٌ، وإن لم يُطابِقْ فكَذِبٌ، فتَحَرَّرَ أنَّ صِدقَ الخبَرِ: مُطابقةُ حُكمِ المُتكَلِّمِ للواقعِ، وكذبُه: عَدَمُها[١].

(وَ) الصِّـدقُ والكَـذِبُ (يَكُونَانِ فِـي) زَمَنٍ (مُسْـتَقْبَلٍ كَـ)ـما يكونانِ في (مَاضٍ).

قالَ الإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ اللهُ تعالى فيمَن قال: «لا آكُلُ»، فأَكَلَ: هذا كذبٌ، لا يَنبغي أنْ يُفعَلَ[٢].

---

(١) «الدُّرر اللَّوامع في شرح جمع الجوامع» (٣/ ٢٦).

(٢) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٣١٤)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧٤٥).

ولقولِه تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ﴾(١)، وقولِه تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ﴾(٢) إلى آخِرِ الآيةِ، فقالَ تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾(٣) فأَكْذَبَهم اللهُ تعالى.

وفي الأحاديثِ ما يَدُلُّ على ذلك(٤).

ورَدَّ أبو جعفرٍ النَّحَّاسُ على مَن أَنْكَرَ ذلك بقولِه تعالى: ﴿يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا﴾(٥).

(وَمَوْرِدُهُمَا) أي: الصِّدقِ والكذبِ (النِّسْبَةُ الَّتِي تَضَمَّنَهَا) الخبَرُ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: هذه قاعدةٌ مُهِمَّةٌ(٦) أَهْمَلَها الأُصوليُّونَ، وأُخِذَتْ مِن البَيانِيِّينَ كالسَّكَّاكِيِّ وغيرِه، وتقريرُها: أنَّ مَوْرِدَ الصِّدقِ والكذبِ: النِّسبةُ الَّتي تَضَمَّنَها الخبَرُ، لا واحدَ مِن طَرَفَيْها، وهو المسنَدُ والمسنَدُ(٧) إليه، فإذا قِيلَ: زيدُ بنُ عمرٍو قائمٌ، فقيلَ: صَدَقْتَ أو كَذَبْتَ، فالصِّدقُ والكذبُ

---

(١) النَّحل: ٣٨.

(٢) الحشر: ١١.

(٣) المنافقون: ١.

(٤) منها: ما رواه البخاري (٤٢٨٠) وفيه قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَذَبَ سَعْدٌ، وَلَكِنْ هَذَا يَوْمٌ يُعَظِّمُ اللهُ فِيهِ الكَعْبَةَ».

وما رواه مسلم (٢٤٩٥) عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ عَبْدًا لِحَاطِبٍ جَاءَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو حَاطِبًا فقال: يَا رَسُولَ اللهِ لَيَدْخُلَنَّ حَاطِبٌ النَّارَ، فقال رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَذَبْتَ لا يَدْخُلُهَا، فَإِنَّهُ شَهِدَ بَدْرًا وَالْحُدَيْبِيَةَ»

(٥) الأنعام: ٢٧.

(٦) في (ع)، (د): مهملة. والمثبت من «التحبير شرح التحرير».

(٧) في (د): والمستند.

راجعانِ إلى القيامِ، لا إلى البُنُوَّةِ الواقعةِ في المسنَدِ إليه، ولهذا قال مالكٌ وبعضُ الشَّافعيَّةِ: إذا شَهِدَ شاهدانِ أنَّ فلانَ بنَ فلانٍ وَكَّلَ فلانًا فهي شهادةٌ بالوكالةِ فقط، ولا تُنسَبُ إليهما الشَّهادةُ بالنَّسَبِ البتَّةَ.

قُلْتُ: وقواعدُ مَذهبِنا تَقتضي ذلك[1]. انتهى.

قالَ الكُورَانِيُّ: لكنْ جَعَلَ الفقهاءُ هنا المقصودَ تَبَعًا كالمقصودِ أصالةً؛ لأنَّ تلك النِّسبةَ الإضافيَّةَ في قُوَّةِ الخبَريَّةِ[2].

(وَمِنْهُ) أي: ومِن الخبَرِ ما هُوَ:

(مَعْلُومٌ صِدْقُهُ، و) ما هو معلومٌ (كَذِبُهُ، وَ) ما هو (مُحْتَمِلٌ) للصِّدقِ والكذبِ، وقد تَقَدَّمَ أنَّه مُحتمِلٌ لهما؛ أي: مِن حَيْثُ ذاتُه، لكنْ قد يَعرِضُ له ما يَقتضي القطعَ بصِدقِه أو كذبِه.

(فَالأَوَّلُ) وهو الَّذِي يَقتضي القطعَ بصِدقِه أنواعٌ:

أحدُها: ما هو (ضَرُورِيٌّ بِنَفْسِهِ) أي: بنَفْسِ الخبَرِ، بتكَرُّرِ الخبَرِ مِن غيرِ نظرٍ (كَمُتَوَاتِرٍ): وهو الَّذِي بَلَغَتْ رُواتُه حدَّ التَّواتُرِ سواءٌ كان لفظيًّا، أو معنويًّا، على ما يَأتي تفسيرُهما.

(وَ) **الثَّانِي**: مَا هُوَ ضَرُورِيٌّ (بِغَيْرِهِ) أي: بغيرِ نَفْسِ الخبَرِ، (كَمُوَافِقٍ لِضَرُورِيٍّ) ويَعني به: ما يَكُونُ مُتَعَلَّقُه مَعلومًا لكلِّ أحدٍ مِن غيرِ كسبٍ وتكَرَّرَ، نحوُ: الواحدُ نِصفُ الاثنينِ.

(وَ) **الثَّالثُ**: ما يَكُونُ غيرَ ضروريٍّ وهو (نَظَرِيٌّ كَخَبَرِ اللهِ تعالى، وَ) خبَرِ

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧٤٢ - ١٧٤٣).

(٢) «الدُّرر اللَّوامع في شرح جمع الجوامع» (٣/ ٣١).

(رَسُولِهِ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (وَ) خبرِ كلِّ الأُمَّةِ؛ أي: (الإِجْمَاعِ) لأَنَّه حُجَّةٌ، فكلُّ واحدٍ مِن هذه الثَّلاثةِ عِلْمٌ بالنَّظرِ والاستدلالِ.

والرَّابِعُ: ما يَكُونُ غيرَ ضروريٍ وغيرَ نظريٍ، وهو: خبرٌ مُوافِقٌ للنَّظَرِيِّ، (وَ) هو خبَرُ (مَنْ وَافَقَ أَحَدَهَا) أي: أحدَ الثَّلاثةِ وهي خبرُ اللهِ، وخبرُ رسولِه، وخبَرُ الإجماعِ، كقولِنا: العالمُ حَادِثٌ، (أَوْ ثَبَتَ بِهِ) أي: بخبَرِ أحدِ هذه الثَّلاثةِ (صِدْقُهُ) يَعني إذا صَدَّقَه اللهُ أو[1] رسولُه أو[2] الإجماعُ وثَبَتَ ذلك.

(وَ) القِسْمُ (الثَّانِي) مِن الخبرِ الَّذي يَقتضي القطعَ بكَذِبِه: هو (مَا خَالَفَ مَا عُلِمَ صِدْقُهُ) وهو أنواعٌ أيضًا:

أحدُها: ما عُلِمَ خلافُه بالضَّرورةِ، كقولِ القائلِ: النَّارُ باردةٌ.

الثَّاني: ما عُلِمَ خلافُه بالاستدلالِ، كقولِ الفيلسوفِ: العالَمُ قديمٌ.

الثَّالثُ: أن يُوهِمَ أمرًا باطلًا مِن غيرِ أن يَقبَلَ التَّأويلَ لمُعارضتِه للدَّليلِ العقليِّ، كما لو اختلقَ بعضُ الزَّنادقةِ حَديثًا كذبًا على اللهِ، أو على رسولِه، يَتَحَقَّقُ أنَّه كذبٌ.

الرَّابعُ: أن يَدَّعِيَ شخصٌ الرِّسالةَ بغيرِ مُعجِزَةٍ.

(وَ) القِسْمُ (الثَّالثُ) مِن الخبرِ: الَّذي لا يُعلَمُ صدقُه ولا كَذِبُه ثلاثةُ أنواعٍ:

أحدُها: (مَا ظُنَّ صِدْقُهُ، كَـ) خبرِ (عَدْلٍ) لرُجْحانِ صِدقِه على كذبِه، وخبرُ العدلِ يَتفاوَتُ في الظَّنِّ.

---

(١) في (د): و.

(٢) في (د): و.

(وَ) **الثَّـانِي**: ما ظُـنَّ (كَذِبُه، كَـ) خبَرِ (كَذَّابٍ) لرُجْحَـانِ كَذِبِه على صِدقِه، وهو مُتفاوِتٌ أيضًا.

(وَ) **الثَّالِثُ**: (مَا شُـكَّ فِيهِ) فيَسـتوي فيه الأمرانِ لعـدمِ المُرَجِّحِ، (كَـ) خبرِ (مَجْهُولِ) الحالِ، (وَلَيْسَ كُلُّ خَبَرٍ لَمْ يُعْلَمْ صِدْقُهُ كَذِبًا).

وقـالَ قـومٌ: كلُّ خبَرٍ لم يُعلَـمْ صِدقُه: كذبٌ، وقولُهم ذلك باطلٌ، واسـتدلُّوا لقولِهـم بأنَّه لو كانَ صدقًا لنُصِبَ عليه دليلٌ، كخبَرِ مُدَّعِي الرِّسـالةِ، فإنَّه إذا كانَ صدقًا دلَّ عليه بالمُعجزةِ، وهذا الاستدلالُ فاسدٌ لجَرَيانِ مِثْلِه في نقيضِ ما أَخْبَرَ بـه إذا أَخْبَرَ به آخَرُ، فيَلْزَمُ اجتماعُ النَّقيضينِ، ويُعلَمُ بالضَّرورةِ وقوعُ الخبَرِ بهما؛ أي: بالإخبارِ بشيءٍ وبنقيضِه؛ أي: ليسَ هذا مُحالًا أن يَقَعَ، بل هو معلومُ الوقوعِ.

وأيضًـا فإنَّه يَلزَمُ العلمُ بكذبِ كلِّ شـاهدٍ؛ إذْ لا يُعلَمُ صدقُه بدليلٍ، والعِلمُ بكَذِبِ كلِّ مسـلمٍ في دَعوى إسـلامِه؛ إذْ لا دليلَ على ما في باطنِه، وذلك باطلٌ بالإجماعِ والضَّرورةِ.

وأمَّا القياسُ على خبَرِ مُدَّعي الرِّسالةِ فلا يَصِحُّ؛ لأنَّه لا يُكَذَّبُ لعدمِ العِلمِ بصِدقِه بل للعِلمِ بكذبِه؛ لأنَّه بخلافِ العادةِ، فإنَّ العادةَ فيما يُخالِفُها أن يُصدَّقَ بالمُعجزةِ.

(وَمَدْلُولُهُ) أي: الخبَرِ: (الحُكْمُ بِـ) ثُبوتِ (النِّسْـبَةِ، لَا ثُبُوتُهَا) أي: لا نَفْسُ الثُّبوتِ، فإذا قُلْتَ: زيدٌ قائمٌ، فمَدلولُه: الحُكْمُ بقيامِه، لا نفسُ ثُبُوتِ قيامِه؛ إذْ لو كانَ الثَّاني لَزِمَ منه ألَّا يَكُونَ شيءٌ مِن الخبَرِ كَذِبًا، بل يَكُونُ كُلُّه صدقًا، قالَه الرَّازيُّ[1] وجمعٌ.

---

(١) «المحصول» (٢/ ٣١٧).

(وَمِنْـهُ) أي: الخبـرِ: (تَوَاتُرٌ) وآحَادٌ، وهذا التَّقسـيمُ للسَّـنَدِ وهو الأكثرُ، وربَّمـا أُطلِـقَ على المتـنِ ذلك، فيُقالُ: حديـثٌ متواترٌ وآحـادٌ، على مَعنى تواترِ أو آحادِ سَنَدِه.

(وَهُـوَ) أي: التَّواتُـرُ (لُغَةً: تَتَابُعُ) شـيئينِ فأكثرَ، (بِمُهْلَةٍ) أي: شـيءٍ بعدَ شـيءٍ، ومنه قولُه تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا﴾[1] أصلُهـا: وِترًا، أُبْدِلَتِ التَّاءُ مِن الواوِ، وهو تَفاعُلٌ مِن الوترِ، وهو العَوْدُ.

قال في: «البدر المنيـر»: التَّواترُ: التَّتابُعُ، يُقالُ: تَوَاتَرَتِ الخَيْلُ إذا جاءَتْ تَتْبَـعُ بَعْضُهَا بَعْضًا، ومنه: جاؤُوا تَتْرَى؛ أي: مُتَتَابِعِينَ وِترًا بعدَ وترٍ، والوِتْرُ: الفَرْدُ[2].

(وَ) التَّواتُـرُ (اصْطِلَاحًـا: خَبَرُ عَـدَدٍ) فالخبَرُ: كالجنسِ يَشـمَلُ المُتواترَ وغيرَه، وبإضافتِه إلى عددٍ يَخرُجُ عنه خبَرُ الواحِدِ.

وقولُـه: (يَمْتَنِعُ مَعَهُ) أي: مع ذلك العددِ (لِـ) أجلِ (كَثْرَتِهِ: تَوَاطُؤٌ) فاعلُ «يَمْتَنِـعُ» (عَلَـى كَذِبٍ) مُتَعَلِّقٌ بـ: «تَوَاطُؤٌ»، يَخرُجُ بهذا القيـدِ خبَرُ عددٍ لم يَتَّصِفْ بالوصفِ المذكورِ.

وقولُه: (عَنْ مَحْسُوسٍ) أي: معلومٍ بأحدِ الحواسِّ الخمسِ، كمشاهدةٍ، أو سـماعٍ مُتَعَلِّقٍ بـ: «خَبَـرُ» فخَرَجَ ما كانَ عن معلـومٍ بدليلٍ عقليٍّ: كإخبارِ أهلِ السُّنَّةِ دَهْرِيًّا بحدوثِ العالَمِ، فإنَّه لا يُوجِبُ له عِلْمًا لتَجْوِيزِه غَلَطَهم في الاعتقادِ، بل هو مُعتَقِدٌ ذلك، وأيضًا فعِلْمُ المُخبِرينَ به نظريٌّ.

---

(١) المؤمنون: ٤٤.

(٢) ينظر: «المصباح المنير» (٢/ ٦٤٧).

(أَوْ) خَبَـرُ عَـدَدٍ (عَـنْ عَدَدٍ كَذَلِـكَ) أي: يَمتَنِعُ معَه لكثرتِـه تَواطُؤٌ على كذبٍ (إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى مَحْسُوسٍ).

والمُتواتِـرُ (مُفِيدٌ لِلْعِلْمِ) فخرجَ خبَرُ عددٍ لا يُفِيدُ العِلمَ، بَلِ الظَّنَّ، وإنَّما قِيلَ: (بِنَفْسِـهِ) ليَخـرُجَ الخبَـرُ الَّذِي صِـدْقُ المُخبِرينَ فيه بسـببِ القرائنِ الزَّائدةِ على ما لا يَنْفَكُّ عنِ المُتواترِ عادةً وغيرِها، وما لا يَنْفَكُّ عنِ المُتواترِ الشَّرائطُ المُعتبَرَةُ في المُتواترِ:

- منها: بلوغُهم عَدَدًا يَمتنِعُ معَه التَّواطُؤُ على الكذبِ لكَثْرَتِهم،
- وأنْ يَكُونوا مُسْـتَنِدِينَ في أخبارِهم إلى الحسِّ، لا إلى دليلٍ عقليٍّ كما تَقَدَّمَ،
- وأنْ يَكُونُوا مُسْتَوِينَ في طَرَفَيِ الخَبَرِ ووَسَطِه إنْ وُجِدَ.

والقرائنُ الزَّائدةُ المُفيدةُ للعِلْمِ:

- قـد تكُـونُ عاديَّةً، كالقرائنِ الَّتي تكُونُ على مَـن يُخبِرُ بموتِ وَلَدِه مِن شقِّ الجيوبِ، والتَّفَجُّعِ.
- وقد تَكُونُ عقليَّةً: كخبَرِ جماعةٍ تَقتضي البديهةُ والاستدلالُ صِدقَه.
- وقد تَكُونُ حِسِّيَّةً: كالقرائنِ الَّتي تكُونُ على مَن يُخبِرُ عن عَطَشِه.

(وَ) العِلْـمُ (الحَاصِلُ) بخبَرِ التَّواتُرِ (ضَرُورِيٌّ) عندَ أصحابِنا والأكثرِ؛ إذ لو كانَ نَظَرِيًّا لافْتَقَرَ إلى تَوَسُّـطِ المُقَدِّمَتَينِ، ولمَا حَصَلَ لِمن ليسَ مِن أهلِ النَّظرِ، كالنِّسـاءِ، والصِّبيانِ، ولأنَّ الضَّـروريَّ ما اضْطُرَّ العقلُ إلى التَّصديقِ به، وهذا كذلك، ولسَاغَ الخلافُ فيه عقلًا كسائرِ النَّظريَّاتِ.

(فَائِدَةٌ)

خبَـرُ التَّواتُـرِ لا يُولِّـدُ العِلْمَ، بلِ العِلْـمُ (يَقَعُ عِنْدَهُ بِفِعْـلِ اللهِ تعالى) عندَ الفقهـاءِ وغيرِهم؛ لأنَّ ما ثَبَتَ منَ الأصولِ أنَّه لا مُوجِدَ إلَّا اللهُ، وهو بمَنزِلَةِ إجراءِ العادةِ بخلْقِ الولَدِ مِن المَنِيِّ، وهو قادرٌ على خلْقِه بدونِ ذلك.

(وَهُوَ) أي: المُتواترُ قِسمانِ:

(١) (لَفْظِيٌّ) وهو اشـتِراكُهم في لفظٍ بعَينِه، ويَكُونُ في الكتابِ، والسُّـنَّةِ، والإجماعِ.

فأَمَّا الكتابُ: فقد تَقَدَّمَ أنَّ القِراءاتِ السَّـبعَ متواترةٌ، وكذلك العشرُ على الأصحِّ.

وأمَّا الإجماعُ: فالمُتواترُ فيه كثيرٌ.

وأمَّا السُّنَّةُ: فالمُتواترُ فيها قليلٌ جدًّا، حَتَّى إنَّ بَعضَهم نَفاه إذا كانَ لفظيًّا، (كَحَدِيثِ: «مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ) **مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»**[1].

قال الأكثـرُ: إنَّه متواترٌ، فإنَّه قد نَقَلَه مِن الصَّحابةِ الجَمُّ الغفيرُ، رُوِيَ عن ثلاثيـنَ صحابيًّا بأسـانيدَ صِحَاحٍ وحِسَـانٍ، وعن خمسـينَ صحابيًّا غيرِهم بأسـانيدَ ضِعـافٍ، وعن نحوِ عشـرينَ آخرينَ بأسـانيدَ سـاقطةٍ، وقد اعتنى جماعةٌ بجَمعِ طُرُقِه[2].

(٢) (وَ) قسـمٌ (مَعْنَوِيٌّ: وَهُوَ تَغَايُرُ الأَلْفَاظِ مَعَ الِاشْتِرَاكِ فِي مَعْنًى كُلِّيٍّ) ولو كانَ المَعنى المُشتَرَكُ فيه بطريقِ اللُّزُومِ (كَحَدِيثِ الحَوْضِ) أي: حوضِ

(١) رواه البخاريُّ (١١٠)، ومسلمٌ (٣) مِن حديثِ أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) منهم الطبراني في جزء مطبوع، وابن القيسراني.

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْرَدَه البيهقيُّ في كتابِ «البعث والنُّشـور»[١]، روايتُه عن أزيـدَ مِن ثلاثينَ صحابيًّا، وأَفْرَدَه المَقْدِسـيُّ[٢] بالجمـعِ، فإنَّه متواترٌ مَعنًى؛ لفُقـدانِ شـرطِ التَّواتُرِ في بعـضِ طبقاتِه، وكالعِلْمِ بشـجاعةِ عليٍّ (وَسَـخَاءِ حَاتِـم) مع اختـلافِ المُخبِريـنَ في الوقائعِ الدَّالَّةِ على ذلك، لاشـتِراكِها في المدلولِ، وإنْ كانَتْ جِهةُ دَلالتِها: تارةً بالتَّضمُّنِ، وتارةً بالالتزامِ، وكثيرٌ مِن الوقائعِ علـى هذا الوجهِ، كقضايا[٣] عليٍّ رَضِيَ اللهُ تعالى عنه في حُروبِه مِن أنَّـه هَـزَمَ في خيبرَ كذا، وفَعَلَ في أُحُدٍ كذا، إلى غيرِ ذلـك، فإنَّه يَدُلُّ بالالتزامِ على شـجاعتِه، وقد تَوَاتَرَ ذلك منه، وإنْ كانَ شـيءٌ مِـن تلك الجُزئيَّاتِ لم يَبْلُـغْ درجـةَ القطعِ، وكوقائعِ حاتِـمٍ فيما يُحكى مِن عطاياه مِـن فَرَسٍ وإبلٍ وعيـنٍ وثوبٍ ونحوِها، فإنَّها تَتَضَمَّنُ جُودَه، فيُعلَمُ، وإنْ لم يُعلَمْ شـيءٌ مِن تلك القضايا بعَينِه.

(وَلَا يَنْحَصِـرُ) عـددُ التَّواتُـرِ عنـدَ أصحابِنـا والمُحقِّقينَ (فِي عَـدَدٍ، وَ) الضَّابطُ حُصُولُ العِلْمِ في الخبَرِ، فـ (يُعْلَمُ) حُصُولُ العددِ (إِذَا حَصَلَ العِلْمُ) بالخبَـرِ، (وَلَا دَوْرَ) إذْ حُصُـولُ العِلْـمِ معلـولُ الإخبارِ، ودليلُه -كالشِّبَعِ، والرِّيِّ- معلولُ المُشْبَعِ والمَرْوِيِّ ودليلُهما، وإنْ لم يُعلَمْ ابتداءً ذلك القدرُ الكافي مِنهما، وما ذُكِرَ مِن التَّقديراتِ تَحَكُّمٌ لا دليلَ عليه.

نعـمْ، لو أَمْكَنَ الوقوفُ على حقيقةِ اللَّحظةِ الَّتـي يَحصُلُ بها[٤] لنا العِلْمُ بالمُخبَـرِ عنه فيها، أَمْكَنَ معرفـةُ أقلِّ عددٍ يَحصُلُ العِلْـمُ بخبَرِه، لكنَّ ذلك

---

(١) «البعث والنُّشور» (ص٤٦٩، بَابُ ما جاء في حَوْضِ النبيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ).

(٢) ذكره الذهبي في ترجمته في «سير أعلام النبلاء» (٢٣/ ١٢٨) وسماه: «ذكر الحوض».

(٣) في (د): كقضاء.

(٤) ليست في (د).

مُتَعَذِّرٌ؛ إذِ الظَّنُّ يَتَزَايَدُ بتزايُدِ المُخبِرِينَ تَزايُدًا خَفِيًّا تدريجًا، كتزايُدِ النَّباتِ، وعقلِ الصَّبِيِّ، ونموِّ بدنِه، وضوءِ الصُّبْحِ، وحَرَكَةِ الفَيْءِ، فلا يُدرَكُ.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: وضابطُه: ما حَصَلَ العِلْمُ عندَه للقَطعِ به مِن غيرِ عِلمٍ بعددٍ خاصٍّ، والعادةُ تَقطَعُ بأنَّه لا سبيلَ إلى وِجدانِه لحصولِه بتزايُدِ الظُّنُونِ على تَدريجٍ خَفِيٍّ، كحصولِ[1] كمالِ العقلِ به ولا دليلَ للحصرِ[2].

(وَ) العددُ الَّذِي يَحصُلُ العِلمُ بصِدقِ الخبَرِ عندَه (يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ القَرَائِنِ) أي: قرائنِ التَّعريفِ، مثلُ: الهيئاتِ المُقارِنةِ للخبَرِ المُوجِبَةِ لتعريفِ مُتَعَلَّقِه، ولاختلافِ أحوالِ المُخبِرِينَ في اطِّلاعِهم على قرائنِ التَّعريفِ، ولاختلافِ إدراكِ المُسْتَمِعِينَ لتفاوُتِ الأذهانِ والقرائحِ، ولاختلافِ الوقائعِ على عِظَمِها وحقارَتِها.

(وَيَتَفَاوَتُ المَعْلُومُ) على الأصحِّ عندَ أحمدَ والمُحقِّقِينَ، فإنَّا نَجِدُ بالضَّرورةِ الفرقَ بينَ كونِ الواحدِ نِصفَ الاثنينِ، وبينَ ما عَلِمْناه مِن جهةِ التَّواتُرِ مع كونِ اليقينِ حاصلًا فيهما، وكيف يُنفَى التَّفاوُتُ مع قولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَيسَ المُخْبَرُ كَالمُعَايِنِ»[3].

(وَيَمْتَنِعُ:

اسْتِدْلَالٌ بِهِ) أي: بالتَّواتُرِ (عَلَى مَنْ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ بِهِ عِلْمٌ) أي: لو حَصَلَ التَّواتُرُ عندَ جماعةٍ، ولم يَحصُلْ عندَ آخرينَ، امْتَنَعَ الاستدلالُ به عندَ مَن

---

(١) في (د): بحصول.

(٢) «أصول الفقه» (٢/ ٤٨٢ - ٤٨٣).

(٣) رواه أحمدُ (١٨٦٧)، وابنُ حبَّانَ (٦٢١٣)، والحاكمُ (٢/ ٣٥١) وصحَّحه، مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «ليس الْخَبَرُ كَالْمُعَايَنَةِ».

حَصَـلَ له على مَن لم يَحصُـلْ له العِلْمُ به؛ لأنَّه يَقُولُ: مـا تَدَّعِيه مِنَ التَّواتُرِ غيرُ مُسَلَّمٍ، فلا أَسمَعُه؛ لأنَّه ليسَ بمُتواترٍ عندي.

(وَ) يَمتنِعُ (كِتْمَانُ أَهْلِهِ) أي: أهلِ التَّواتُرِ (مَا) أي: شيئًا (يُحْتَاجُ إِلَى نَقْلِهِ) خلافًـا للرَّافضةِ، حَيْثُ قالـوا: لا يَمتنِعُ ذلك؛ لاعتقادِهم كتمانَ النَّصِّ على إمامةِ عليٍّ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، واسْـتَدَلُّوا بأنَّ النَّصارى وهم أكثـرُ أُمَّةٍ تَرَكوا نقلَ كلامِ المسيحِ عَلَيْهِٱلسَّلَامُ في المهدِ، مع أنَّه مِن أعجبِ حادثٍ حَدَثَ في الأرضِ.

قُلْنا: لأنَّه كانَ قبلَ نُبُوَّتِه، واتِّباعِهم له، وظهورِ أمْرِه، ولم يُعْنَ بذلك أحدٌ، والدَّواعـي إِنَّمَا تَتَوَفَّـرُ على نقلِ كلامِ النُّبُوَّةِ، وقد نُقِلَ أنَّ حاضري كلامِه لم يَكُونـوا كثيرينَ، فاختلَّ شـرطُ التَّواتُرِ في الطَّـرفِ الأوَّلِ، (كَـ)امتناعِ (كَذِبٍ عَلَـى عَدَدِهِمْ عَادَةً) يَعني أنَّ الكذبَ ممنوعٌ على عددِ التَّواتُرِ في العادةِ على الأصـحِّ، وإنْ كانَ لا يُحيلُـه العقـلُ، لا لذاتِـه، ولا يَلْزَمُ مِن فـرضِ وقوعِه محالٌ، وهذا مأخذُ المسـألةِ المُتقدِّمةِ في جوازِ مـا يُحتاجُ إلى نَقلِه؛ لأنَّه إذا جازَ الكذبُ، فالكتمانُ أَوْلَى.

(**وَلَا يُشْتَرَطُ**:

(١) **إِسْـلَامُهُمْ**) أي: إسـلامُ أهـلِ التَّواتُـرِ، واشْـتَرَطَ بعـضُ العلمـاءِ: الإسـلامَ، والعدالـةَ أيضًا، وإلَّا فقدَ أَخْبَرَ النَّصارى مع كَثْرَتِهم بقتلِ عيسـى عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ، ولم يَصِحَّ ذلك لكفرِهم، وأَخْبَرَ الإماميَّةُ بالنَّصِّ على إمامةِ عليٍّ كَرَّمَ اللهُ وَجهَه ولم تُقبَلْ أخبارُهم.

وجوابُه فيهما: أنَّ عددَ التَّواتُرِ فيما ذُكِرَ ليسَ في كلِّ طبقةٍ، فقد قَتَلَ بُخْتُ نَصَّرُ النَّصارى ولم يَبْقَ منهم إلَّا دونَ عددِ التَّواتُرِ.

إذا عَرَفْتَ ذلك، فلا يُشتَرَطُ الإسلامُ ولا العدالةُ، (وَلَوْ طَالَ الزَّمَنُ) بينَ وُقُوعِ المُخبَرِ به وبينَ الخبَرِ.

(٢) (وَلَا) يُشتَرَطُ أيضًا (أَلَّا يَحْوِيَهُمْ) أي: أهلَ التَّواتُرِ (بَلَدٌ، وَلَا) أَلَّا (يُحْصِيَهُمْ عَدَدٌ)؛ لأنَّ أهلَ الجامعِ لو أَخبَرُوا عن سقوطِ المُؤَذِّنِ عنِ المَنارةِ، أو الخطيبِ عنِ المِنْبَرِ، لكانَ إخبارُهم مُفيدًا للعِلْمِ فضلًا عن أهلِ بلدٍ.

(٣) (وَلَا) يُشتَرَطُ أيضًا في عددِ التَّواتُرِ (اخْتِلَافُ: نَسَبٍ، وَدِينٍ، وَوَطَنٍ) وشَرَطَ قومٌ الاختلافَ في ذلك؛ لتَنْدَفِعَ التُّهمةُ وهو باطلٌ؛ لأنَّ التُّهمةَ لو حَصَلَتْ لم يَحصُلِ العِلمُ سواءٌ كانوا على دينٍ واحدٍ، ومِن نَسَبٍ واحدٍ، في وطنٍ واحدٍ، أو لم يَكُونوا كذلك، وإنِ ارتَفَعَتْ حَصَلَ العلمُ كيف كانوا.

(٤) (وَلَا) يُشتَرَطُ أيضًا في أهلِ التَّواتُرِ (إِخْبَارُهُمْ طَوْعًا) فإنَّ الصِّدقَ لا يَمتنِعُ حصولُ العِلمِ به، وإلَّا فاتَ الشَّرطُ.

(٥) (وَلَا) يُشتَرَطُ أيضًا (أَلَّا يَعْتَقِدَ) المُخبِرُ (خِلَافَهُ) أي: خلافَ ما أَخبَرَ به، بل يَحصُلُ العِلمُ سواءٌ كانَ السَّامعُ يَعتقِدُ نقيضَ المُخبَرِ به، أم لا، فلا يَتَوَقَّفُ العلمُ على ذلك.

(وَمَنْ حَصَلَ بِخَبَرِهِ عِلْمٌ بِوَاقِعَةٍ لِشَخْصٍ: حَصَلَ) العِلْمُ (بِمِثْلِهِ) أي: بمِثْلِ ذلك الخبَرِ (بِغَيْرِهَا) أي: بغيرِ تلك الواقعةِ (لِـ) شخصٍ (آخَرَ).

قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: كلُّ عددٍ أفادَ العِلمَ لشخصٍ في واقعةٍ مفيدٌ للعِلمِ لغيرِه في غيرِها، وإطلاقُه باطلٌ؛ إذ قد يَمْتَازُ الشَّخصُ بفَرْطِ ذكائِه في تلك الواقعةِ دونَ غيرِها، لكنْ هو صحيحٌ (مَعَ تَسَاوٍ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ) وهو بعيدٌ عادةً[1].

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٧٩٥).

(فَصْلٌ)

لَمَّا فَرَغَ مِن أحكامِ الخبرِ المُتواترِ شَرَعَ يُبَيِّنُ أحكامَ الآحادِ، فقال:

(وَمِنَ الخَبَرِ: آحَادٌ) فالآحادُ: جمْعُ أحدٍ، كبَطَلٍ وأبطالٍ، وهمزةُ أَحَدٍ مُبْدَلَةٌ مِن الواحدِ، وأصلُ آحادٍ أَأْحَادٍ بهمْزتَينِ أُبْدِلَتِ الثَّانيةُ أَلِفًا كآدمَ.

(وَهُوَ) أي: خبرُ الآحادِ: (مَا عَدَا التَّوَاتُرَ) فالأخبارُ قِسمانِ: تواترٌ، وآحادٌ، لا غيرُ، فلا واسطةَ بينَهما، فالآحادُ قسيمُ التَّواتُرِ، فخبَرُ الواحدِ ما لم يَنْتَهِ إلى رُتبةِ التَّواتُرِ: إمَّا بأنْ يَروِيَه مَن هو دونَ العددِ الَّذي لا بدَّ مِنه في التَّواتُرِ على الخلافِ فيه، أو يَروِيَه عددُ التَّواتُرِ، ولكنْ لم يَنْتَهوا إلى إفادةِ العِلْمِ باستحالةِ تَواطُئِهم على الكذبِ، أو لم يَكُنْ ذلك في كلِّ الطَّبقاتِ، أو كانَ ولكنْ لم يُخبِروا عن محسوسٍ على القولِ باشتِراطِه في المُتواترِ، أو غيرِ ذلك مِمَّا يُعتبَرُ في المُتواترِ.

فالآحادُ: هو الَّذي لا يُفِيدُ العِلْمَ واليقينَ، يَعني أنَّه لا يُفيدُ العلمَ الضَّروريَّ، فلا يَقْصُرُونَ اسمَ الآحادِ على ما يَرويه الواحدُ كما هو حقيقةٌ فيه، بل يُريدُون به ما لا يُفيدُ العِلْمَ ولو كانَ مِن عددٍ كثيرٍ، ولو أفادَ خبَرُ الواحدِ العِلمَ بانضمامِ قرائنَ، أو بالمُعجزةِ، فليسَ منه اصطلاحًا، فاصطلاحُهم مُخالِفٌ للُّغةِ طردًا وعكسًا.

(فَدَخَلَ) في الآحادِ مِن الأحاديثِ: خبَرٌ (مُسْتَفِيضٌ مَشْهُورٌ).

قالَ البِرْمَاوِيُّ: أرجحُ الأقوالِ وأقواها أنَّ المشهورَ قِسْمٌ مِن الآحادِ، ويُسَمَّى أيضًا: المُستفيضَ[1].

---

(١) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٢/ ٣٦).

(وَهُوَ) أي: المُستفيضُ: الأصحُّ أنَّه (مَا زَادَ نَقَلَتُهُ عَلَى ثَلَاثَةٍ) عدولٍ، فلا بدَّ أنْ يَكُونوا أربعةً فصاعدًا، ما لم يَتَوَاتَرْ.

(وَيُفِيدُ) الحديثُ المُستفيضُ المشهورُ (عِلْمًا نَظَرِيًّا)، وقالَ ابنُ فُورَكَ: «المُسْتَفِيضُ يُفِيدُ القَطْعَ»[1] فجَعَلَه مِن أقسامِ المتواترِ.

(وَغَيْرُهُ) أي: غيرُ المُستفيضِ مِن الأحاديثِ كخبَرِ الواحدِ العَدلِ (يُفِيدُ الظَّنَّ فَقَطْ) هذا هو الصَّحيحُ عندَ الإمامِ أحمدَ، والأكثرِ؛ لاحتمالِ السَّهْوِ والغلطِ ونَحوِهما، نَصَّ عليه الإمامُ أحمدُ في روايةِ الأثرمِ، وأنَّه يُعمَلُ به، ولا يُشْهَدُ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قالَه. وأَطلَقَ ابنُ عبدِ البرِّ[2] وجماعةٌ أنَّه قولُ جمهورِ أهلِ الفقهِ والأثرِ والنَّصِّ؛ لأنَّه لو أَفادَ العِلْمَ لتَنَاقَضَ معلومانِ عندَ إخبارِ عَدلَينِ بمُتناقِضَينِ، فلا يَتَعَارَضُ خَبَرانِ، ولَثَبَتَتْ نُبُوَّةُ[3] مُدَّعِي النُّبُوَّةِ بقولِه بلا مُعجزةٍ، ولكانَ كالمُتواترِ فيُعارَضُ به المُتواترُ، ويَمتنِعُ التَّشكيكُ بما يُعارِضُه، وكَذِبُهُ وسَهْوُه وغَلَطُه، ولا يَتزايَدُ بخبَرِ ثانٍ وثالثٍ، ويُخطِئُ مَن خالَفَه باجتهادٍ، وذلك خلافُ الإجماعِ، فظاهِرُه أنَّه لا يُفيدُ العِلْمَ (وَلَوْ مَعَ قَرِينَةٍ) تَدُلُّ على صِدقِه.

وقيلَ: يُفيدُ العِلمَ بالقرائنِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهذا أظهرُ وأصحُّ، لكنْ قال المَاوَرْدِيُّ[4]: القرائنُ

---

(١) ينظر: «تشنيف المسامع» للزَّركشي (٢/ ٩٥٨)، و«الغيث الهامع» لابن العراقي (ص٤١٦).

(٢) «التمهيد» (١/ ٧).

(٣) ليست في (د).

(٤) كذا في (د)، (ع)، و«التحبير شرح التحرير»، و«شرح الكوكب المنير» (٢/ ٣٤٩). وفي: «الفوائد السَّنية» (٢/ ٤٧) عزاه للمازري، ولعله الصواب، فالنص في كتاب المازري: «إيضاح المحصول من برهان الأصول» (ص٤٢٤).

لا يُمكِنُ أنْ تُضبَطَ بعبارةٍ. وقالَ غيرُه: يُمكِنُ أنْ تُضبَطَ بما تَسْكُنُ إليه النَّفسُ، كسُكُونِها إلى المتواترِ، أو قريبٍ منه، بحَيثُ لا يَبقى فيه احتمالٌ عندَه.

ومِن القرائنِ المُفيدةِ للقَطعِ: الإخبارُ بحَضْرَتِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولا يُنْكِرُه، أو بحَضرَةِ جَمْعٍ يَستحيلُ تَواطُؤُهم على الكذبِ ونَحْوِه[1]. انتهى.

(إِلَّا إِذَا نَقَلَهُ) أي: نَقَلَ غيرَ المستفيضِ (آحَادُ الأَئِمَّةِ المُتَّفَقِ عَلَيْهِمْ) أي: على عَدَالَتِهِمْ ودِينِهم، (مِنْ طُرُقٍ مُتَسَاوِيَةٍ، وَتُلُقِّيَ) المنقولُ (بَالقَبُولِ؛ فَـ) ـإنَّه يُفِيدُ (العِلْمَ فِي قَوْلِ) المُحَقِّقينَ مِن أصحابِنا وغيرِهم.

قالَ القاضي مِنهم: هذا المذهبُ.

وقالَ أبو الخَطَّابِ[2]: هذا ظاهرُ كلامِ أصحابِنا. ولم يَحْكِ فيه خلافًا.

قالَ ابنُ الصَّلَاحِ: ما أَسْنَدَه البخاريُّ ومسلمٌ[3] العِلْمُ اليقينيُّ النَّظريُّ واقعٌ به، خلافًا لمَن نَفَى ذلك مُحتَجًّا بأنَّه لا يُفيدُ في أصلِه إلَّا الظَّنَّ، وإنَّما تَلَقَّتْه الأُمَّةُ بالقَبولِ؛ لأنَّه يَجِبُ عليهم العملُ بالظَّنِّ، والظَّنُّ قد يُخطِئُ.

قالَ: وقد كُنْتُ أَمِيلُ إلى هذا وأَحْسَبُه قويًّا، ثمَّ ظَهَرَ لي أنَّ المذهبَ الَّذِي اختَرْناه أوَّلًا هو الصَّحيحُ؛ لأنَّ ظَنَّ مَنْ هو معصومٌ مِنَ الخطإِ لا يُخطِئُ، والأُمَّةُ في إجماعِها معصومةٌ مِن الخطإِ[4].

قالَ النَّوويُّ: وخالفَ ابنَ الصَّلاحِ المُحَقِّقُونَ وَالأَكْثَرُونَ، وقَالُوا: يُفِيدُ الظَّنَّ مَا لَمْ يَتَوَاتَرْ[5].

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨١٢ - ١٨١٣).
(٢) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ٨٣).
(٣) ليست في (ع).
(٤) «مَعرِفَةُ عُلومِ الحديثِ» (١/ ٩٧).
(٥) «التَّقريبُ والتَّيسيرُ» (ص: ٢٨).

(وَيُعْمَلُ بِآحَادِ) الأحاديثِ عندَ الإمامِ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه وغيرِهم، وحُكِيَ إجماعًا (فِي أُصُولِ) الدِّينِ.

قالَ الإمامُ أحمدُ: لا نَتَعَدَّى القرآنَ والحديثَ[١].

وقالَ القاضي: يُعمَلُ به فيها فيما تَلَقَّتْه الأُمَّةُ بالقبولِ[٢].

وقالَ أبو الخَطَّابِ[٣]، وابنُ عَقِيلٍ[٤]، وغيرُهما: لا يُعمَلُ به فيها.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وقد تَقَدَّمَ قريبًا أنَّه لا يُفيدُ العِلْمَ، وإنَّما يُفيدُ الظَّنَّ، ولأنَّ طريقَها العِلْمُ ولا يُفيدُها خبرُ الآحادِ. وبنى البِرْمَاوِيُّ[٥] المسألةَ على أنَّه يُفيدُ العِلْمَ أو لا؟ إنْ قُلْنا: يُفيدُ العِلْمَ: عُمِلَ به فيها، وإلَّا: فلا[٦].

فائدةٌ: لنا في تكفيرِ مُنْكِرِ خَبَرِ الآحادِ وجهانِ، (وَ) الأصحُّ: (لَا يُكَفَّرُ مُنْكِرُهُ) والخلافُ مَبنيٌّ على القولينِ بأنَّه يُفيدُ العِلْمَ، أو لا؟ فإنْ قُلْنا: إنَّه يُفيدُ العِلْمَ: كَفَرَ مُنْكِرُه، وإلَّا: فلا.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو الظَّاهِرُ، لكنَّ التَّكفيرَ بمُخالفةِ المُجمَعِ عليه لا بدَّ أنْ يَكُونَ مَعلومًا مِن الدِّينِ بالضَّرورةِ كما سَبَقَ آخِرَ الإجماعِ، فهذا أَوْلَى؛ إذ لا يَلْزَمُ مِن القطعِ أنْ يُكَفَّرَ مُنْكِرُه[٧].

---

(١) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٤٩٣)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨١٧).

(٢) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٣٥٢)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨١٧).

(٣) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ٣٧).

(٤) «االواضح في أصول الفقه» (١/ ٢٦٣).

(٥) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٢/ ٧).

(٦) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨١٨).

(٧) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨١٨ - ١٨١٩).

(وَمَـنْ أَخْبَرَ) عن شـيءٍ (بِحَضْرَتِهِ) أي: حضرةِ الرَّسـولِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يُنْكِرْ) ـه النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، دَلَّ على صِدقِه ظنًّا لا قطعًا، في ظاهرِ كلامِ أصحابِنا وغيرِهم، لتَطَرُّقِ الاحتمالِ؛ لاحتمالِ أنَّه ما سَمِعَه، أو ما فَهِمَه، أو أَخَّرَه لأمرٍ يَعلَمُه، أو بَيَّنَه قبلَ ذلك الوقتِ ونحوِه، وظاهرُه: سواءٌ كانَ الأمرُ دينيًّا أو دُنيويًّا.

وقيلَ: يَدُلُّ على صِدقِه قطعًا؛ لأنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يُقَرِّرُ[1] الباطلَ، وتَقَدَّمَ قريبًا كلامُ صاحبِ «الأصلِ» في الشَّرحِ.

(أَو) أَخْبَرَ عن شيءٍ بحضرةِ (جَمْعٍ عَظِيمٍ وَلَمْ يُكَذِّبُوهُ) فيما أَخْبَرَ به؛ (دَلَّ عَلَى صِدْقِهِ ظَنًّا) لا قطعًا، اختارَه الآمِدِيُّ[2] والرَّازِيُّ[3]؛ إذْ ربَّما خَفِيَ عليهم حـالُ ذلك الخبَرِ، والقـولُ بأنَّه يَبعُدُ خفاؤُه لا يُفيدُ القطعَ وهو ظاهرٌ، وقَدَّمَه ابنُ مُفْلِحٍ[4] ونَصَرَه.

(وَكَذَا) في الدَّلالةِ على صدقِ الخبَرِ ظنًّا: (مَا) أي: خبرٌ (تَلَقَّاهُ) الرَّسـولُ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالقَبُـولِ، كَإِخْبَـارِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَمِيمِ الـدَّارِيِّ) في قِصَّةِ الجَسَّاسَـةِ وهو في «صحيحِ مسـلمٍ»[5]، فإنَّـه صَدَّقَه ووافَقَ مـا كانَ يُخبِرُ به صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عنِ الدَّجَّالِ.

(وَ) مِمَّـا يَدُلُّ على صِدْقِ الخبَرِ ظنًّا: (إِخْبَارُ شَـخْصَيْنِ عَنْ قَضِيَّةٍ يَتَعَذَّرُ عَـادَةً تَوَاطُؤُهُمَا عَلَيْهَا) يَعني على الكذبِ فيها، (أَوْ عَلَى كَذِبٍ وَخَطَأٍ) قالَه ابنُ مُفْلِحٍ في «أصولِه»[6] مُقتَصِرًا عليه مِن غيرِ خلافٍ.

---

(١) في (ع): يقر.

(٢) «الإحكام» (٢/ ٦٢).

(٣) «المحصول» (٢/ ٤٠٧).

(٤) «أصول الفقه» (٢/ ٤٩٦).

(٥) «صحيح مسلم» (٢٩٤٢).

(٦) «أصول الفقه» (٢/ ٤٩٧).

(وَلَـوِ انْفَرَدَ مُخْبِـرٌ فِيمَا) أي: خبـرٍ (تَتَوَفَّرُ الدَّوَاعِي عَلَـى نَقْلِهِ) أي: نَقْلِ ذلك الخبرِ، (وَقَدْ شَارَكَهُ خَلْقٌ كَثِيرٌ، فَكَاذِبٌ قَطْعًا).

مثالُ ذلك: أنْ يَنْفَرِدَ مُخبِرٌ بأنَّ مَلِكَ المدينةِ قُتِلَ عقبَ الجُمُعةِ في وَسَـطِ الجامـعِ، أو قُتِـلَ خطيبُهـا على المِنبَـرِ، فإنَّه يُقطَـعُ بكذبِه عنـدَ الجميعِ مِن العلماءِ المُعتبرينَ، وخالَفَ في ذلك الشِّيعةُ.

لنـا: الكذبُ بمِثْلِ هذا عادةٌ، فـإنَّ العادةَ تُحِيلُ السُّكوتَ عنه، ولو جازَ كِتمانُـه لجازَ الإخبـارُ بالكذبِ، وكتمـانُ مِثْلِ مَكَّـةَ وبغـدادَ، وبمِثْلِه نَقطَعُ بكَذِبِ مُدَّعِي مُعارضةِ القُرآنِ، والنَّصِّ على إمامةِ عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [كما تَدَّعِيه الشِّيعةُ][1].

(وَيُعْمَلُ بِخَبَرِ الوَاحِدِ فِي:

فَتْوَى،

وَ) في (حُكْمٍ)؛ لأنَّه في المَعنى فَتوى، وزيادةُ التَّنفيذِ بشُروطِه المعروفةِ،

(وَ) في (شَـهَادَةٍ) إجماعًا، سـواءٌ شُـرِطَ العددُ أو لا؛ لأنَّه لـم يَخرُجْ عنِ الآحادِ،

(وَ) في (أُمُورٍ دُنْيَوِيَّةٍ[2]) على الصَّحيحِ؛ أي: في الرِّوايةِ في الأُمورِ الدُّنيويَّةِ، كالمُعامـلاتِ ونَحوِها، لكنْ قـالَ في «التَّمهيدُ»: مَذهَبُ كثيـرٍ ممَّن قال: لا يُقبَلُ خبَرُ الواحِدِ، لا يَلْزَمُ قبولُ قولِ مُفْتٍ واحِدٍ[3].

---

(١) ليس في «د».

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١١٤): دنيوية ودينية.

(٣) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ٣٨).

(وَالعَمَلُ بِهِ) أي: بخبَرِ الواحدِ (جَائِزٌ عَقْلًا) عندَ جماهيرِ العلماءِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ منه مُحالٌ، وليسَ احتمالُ الكذبِ والخطأِ بمانعٍ، وإلَّا لمُنِعَ في الشَّاهِدِ والمُفتي، ولا يَلْزَمُ الوصولُ لِما سَبَقَ في إفادتِهِ العِلْمَ، ولا نُقِلَ القُرآنُ لقضاءِ العـادةِ فيـه بالتَّواتُـرِ، ولا التَّعبُّدُ في الإخبـارِ عنِ اللهِ تعالى بـلا مُعجزةٍ؛ لأنَّ العـادةَ تُحِيلُ صِدقَه بدونِها، ولا التَّناقُضُ بالتَّعارُضِ؛ لأنَّه يَندفِعُ بالتَّرجيحِ، أو التَّمييزِ، أو الوقفِ، ثمَّ قُولُوا بالتَّعبُّدِ ولا تَعارُضَ.

إذا تَقَرَّرَ ذلك، فلا يَجِبُ العملُ بخبَرِ الواحدِ عقلًا على الصَّحيحِ، بل هو (وَاجِبٌ سَمْعًا) في الأمورِ الدِّينيَّةِ عندَ أكثرِ العلماءِ.

قالَ ابنُ القاصِّ[١]: لا خلافَ بينَ أهلِ الفقهِ في قَبولِ[٢] خبَرِ الآحادِ[٣].

فأصحابُ هذا القولِ اتَّفقوا على أنَّ الدَّليلَ السَّمعيَّ دَلَّ عليه مِن الكتابِ والسُّنَّةِ وعَمَلِ الصَّحابةِ، ورجوعِهم، كما ثَبَتَ ذلك بالتَّواتُرِ.

واسْتَدَلُّوا: بأنَّه قد كَثُرَ جدًّا قبولُه والعملُ به في الصَّحابةِ والتَّابعينَ، شائعًا مِن غيرِ نكيرٍ، يَحصُلُ به إجماعُهم عليه عادةً قطعًا.

- فمنـه: قـول أبي بكـر الصديق رَضِـيَ اللهُ تعالى عنه لمَّا جاءتـهُ الجَدَّةُ تطلبُ مِيرَاثَها: مَا لَكِ فِي كِتَابِ اللهِ شَيْءٌ، وَمَا عَلِمْتُ لَكِ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا، فَارْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ، فَسَأَلَ النَّاسَ، فَقَالَ المُغِيرَةُ: حَضَرْتُ رَسُـولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا السُّدُسَ، فقَالَ: هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ؟

---

(١) هو: الشَّيْخ الإمام أحمد بن أبى أحمد الطبرى أبو العباس ابن القاص، إمام عصره وصاحب التصانيف المشهورة، وله مُصنَّفٌ فى أصول الفقه. ينظر: «طبقات الشافعية» للسبكي (٣/ ٥٩).

(٢) ليست في (د).

(٣) ينظر: «الفوائد السَّنية» للبِرماوي (٢/ ٤٢).

فَقَالَ مُحَمَّدُ بنُ مَسْلَمَةَ مِثْلَهُ، فَأَنْفَذَهُ لَهَا أَبُو بَكْرٍ. رَوَاه أحمد والأربعة[١]، وقالَ التِّرمذيُّ: حسنٌ صحيحٌ.

- واستشار عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّاسَ فِي الجَنِينِ، فقال المُغيرةُ: قَضَى فيهِ رَسولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالغُرَّةِ، عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ، فقَالَ: لَتَأْتِيَنَّ بِمَنْ يَشْهَدُ مَعَكَ، فَشَهِدَ لهُ مُحمَّدُ بنُ مَسْلَمَةَ. مُتَّفقٌ عليه[٢].

- وأخذ عُمرُ بَخَبَرِ[٣] عبدِ الرَّحمنِ بنِ عَوْفٍ فِي أَخْذِ الجِزْيَةِ مِنَ المَجُوسِ. رَوَاه البُخارِيُّ[٤].

وفيه عنِ ابنِ عمرَ: أنَّ سعدًا حدَّثهُ أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ عَلَى الخُفَّيْنِ، فَسَأَلَ ابنُ عُمرَ أباهُ عنهُ، فقَالَ: نَعَمْ، إِذَا حَدَّثَكَ سَعْدٌ عَنْ رَسولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلاَ تَسْأَلْ عَنْهُ غَيْرَهُ[٥].

وتَحَوَّلَ أهلُ قُباءَ إلى القِبلةِ بِخَبَرٍ واحدٍ. رَوَاه أحمدُ، ومسلمٌ، وأبو داودَ مِن حديثِ أبي هُرَيْرَةَ[٦]، ومعناه في الصَّحيحينِ[٧] مِن حديثِ ابنِ عمرَ.

وغيرُ ذلك مِمَّا يَطُولُ.

---

(١) رواه أحمدُ (١٨٢٦٣)، وأبو داودَ (٢٨٩٤)، والتِّرمذيُّ (٢١٠١)، والنَّسائيُّ في «الكبرى» (٦٣٠٥)، وابنُ ماجه (٢٧٢٤).

(٢) رواه البخاريُّ (٦٩٠٥)، ومسلمٌ (١٦٨٩).

(٣) في (ع): بقول.

(٤) «صحيح البخاري» (٣١٥٧) وفيه: وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنَ الْمَجُوسِ، حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسِ هَجَرَ.

(٥) «صحيح البخاري» (٢٠٢).

(٦) إنَّما رواه أحمدُ (١٤٢٥٠)، ومسلمٌ (٥٢٦)، وأبو داودَ (١٠٤٥) مِن حديثِ أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٧) «صحيح البخاري» (٤٠٣)، و«صحيح مسلم» (٥٢٦).

لا يُقالُ أخبارُ آحادٍ، فيَلْزَمُ الدَّورُ؛ لأنَّها مُتواترةٌ كما سَبَقَ في أخبارِ الإجماعِ.

ولا يُقالُ: يُحتَمَلُ أنَّ عملهم بغيرِها؛ لأنَّه محالٌ عادةً، ولم يُنْقَلْ، بل المنقولُ خلافُه، كما سَبَقَ، والسِّياقُ يَدُلُّ عليه.

ولا يُقالُ: أَنْكَرَ عمرُ خبَرَ أبي موسى في الاستئذانِ حَتَّى رَوَاه أبو سعيدٍ، مُتَّفَقٌ عليه[١]؛ وكانَ عمرُ يَفعَلُ ذلك سياسةً، ولهذا قال لأبي موسى: «لَمْ أَتَّهِمْكَ، وَخَشِيتُ أَنْ يَتَقَوَّلَ النَّاسُ، أَوْ لِلرِّيبَةِ»[٢].

تنبيهٌ: إِنَّمَا يُعمَلُ بخبَرِ الآحادِ حَيْثُ لا طريقَ إلى العِلْمِ، فأمَّا إذا كانَ للعِلْمِ طريقٌ: فاختُلِفَ في ذلك.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: وذَكَرَ بعضُ أصحابِنا عن أبي الخَطَّابِ[٣]: إنْ أَمْكَنَه سؤالُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فكاجتهادِه، واختيارُه[٤]: لا يَجُوزُ، وأنَّ بقيَّةَ أصحابِنا القاضي[٥] وابنِ عَقِيلٍ[٦]: يَجُوزُ إنْ أَمْكَنَه سؤالُه، أو الرُّجوعُ إلى التَّواتُرِ مُحْتَجِّينَ به في المسألةِ[٧].



(١) رواه البخاريُّ (٦٢٤٥)، ومسلمٌ (٢١٥٣).

(٢) هو في روايةِ مالكٍ (٢٧٦٨)، وأبي داودَ (٥١٨٣) بنحوِه.

(٣) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ١٨٨).

(٤) أي: اختيارِ أبي الخَطَّابِ.

(٥) «العُدة في أصول الفقه» (٣/ ٩٨٦).

(٦) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص٢٣٩).

(٧) «أصول الفقه» (٢/ ٥١٥).

(فَصْلٌ)

(الرِّوَايَةُ): هي (إِخْبَارٌ) لا إنشـاءٌ (عَنْ) أمْرٍ (عَامٍّ) لا خاصٍّ: مِن قولٍ، أو فعـلٍ (لَا يَخْتَصُّ) واحدٌ مِنهما (بِـ) شـخصٍ (مُعَيَّـنٍ، وَلَا تَرَافُعَ فِيهِ) أي: في هذه الأخبارِ (مُمْكِنٌ عِنْدَ الحُكَّامِ.

وعَكْسُهُ) أي: عكسُ ما ذُكِرَ: (الشَّهَادَةُ) وقد خاضَ جماعةٌ غمرَه، وأكثرُ ما يُفرِّقُون بينَ الرِّوايةِ والشَّهادةِ باختلافِهما في الأحكامِ، كاشتِراطِ العَددِ في الشَّهادةِ، والحُرِّيَّةِ على قولٍ، والذُّكوريَّةِ في صورٍ، ولا يَخْفَى أنَّ هذه أحكامٌ مُتَرَتِّبَةٌ على معرفةِ الحقيقةِ، فلو عُرِّفَتِ[1] الحقيقةُ بها لَزِمَ الدَّوْرُ.

قـالَ القَرَافِيُّ[2]: أَقَمْتُ مُدَّةً أَتَطَلَّبُ الفرقَ بينَهما حَتَّى ظَفِرْتُ في «شَـرحِ البُرهـانِ» للمَازِرِيِّ، فذَكَرَ ما حاصلُـه: أنَّ الخبَـرَ إنْ كانَ عن عامٍّ لا يَختَصُّ بمُعيَّـنٍ ولا تَرافُعَ فيه مُمكِنٌ عندَ الحُكَّامِ فهـو الرِّوايةُ، وإنْ كان خاصًّا وفيه تَرافُعٌ مُمكِنٌ فهو الشَّهادةُ.

وعُلِمَ مِن هذا الفرقِ المعنى فيما اختَصَّتْ به الشَّهادةُ مِن العددِ، والذُّكوريَّةِ، والحُرِّيَّةِ ونَحوِها، واحتُرِزَ: «بإمكانِ التَّرافُعِ» عنِ «الرِّوايةِ عن خاصٍّ مُعَيَّنٍ»، فإنَّه لا تَرافُعَ فيه مُمكِنٌ. انتهى مُلَخَّصًا، قالَه في «شرحِ الأصلِ»[3].

وفَصَّلَ بعضُهم المَعنى فيما اعتُبِرَ في الشَّهادةِ، أمَّا العددُ فإنَّها لَمَّا تَعلَّقَتْ بمَعنًـى تَطَرَّقَتْ إليها التُّهمةُ باحتمالِ العـداوةِ؛ فاحْتِيطَ بإبعادِ التُّهمةِ بالعددِ

---

(١) في «التحبير شرح التحرير»: ثبتت. وفي «الفوائد السَّنية» (٢/ ١٠٦): عرفت. كما في (د)، (ع).

(٢) «الفروق» (١/ ٥).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٦١).

بخلافِ الرِّوايةِ، وأمَّا الذُّكُورَةُ حَيْثُ اشْتُرِطَتْ، فإنَّ إلزامَ المُعَيَّنِ فيه نوعُ سَلْطَنَةٍ وقَهْرٍ، والنُّفُوسُ تَأْبَاه، ولا سِيَّما مِنَ النِّساءِ؛ لنَقْصِ عَقْلِهِنَّ ودِينِهِنَّ، بخلافِ الرِّوايةِ؛ لأنَّها عامَّةٌ تتأَسَّى فيها النُّفوسُ فيَخِفُّ الألمُ، وأيضًا فلِنَقْصِ النِّساءِ بكثرةِ غَلَطِهِنَّ، ولا يَنْكَشِفُ ذلك غالبًا في الشَّهادةِ لانْقِضائِها بانقضاءِ زَمانِها[1] بخلافِ الرِّوايةِ، فإنَّ مُتَعَلَّقَها بالعُمومِ يَقَعُ الكشفُ عنها، فيَتَبَيَّنُ ما عَساه وَقَعَ مِن البَراءةِ مِن غلطٍ ونَحوِه.

(وَمِنْ شُرُوطِ رَاوٍ:

(١) عَقْلٌ) إجماعًا؛ إذ لا وَازِعَ لغيرِ عاقلٍ يَمْنَعُه مِن الكذبِ، ولا عبادةَ أيضًا، كالطِّفلِ.

(٢) (وَ) مِنها (إِسْلَامٌ) إجماعًا؛ لتُهمةِ عداوةِ الكافرِ للرَّسولِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولشَرعِه.

(٣) (وَ) مِنها (بُلُوغٌ) عندَ الأربعةِ وغيرِهم؛ لاحتمالِ كَذِبِ مَن لم يَبْلُغْ، كالفاسقِ بل أَوْلَى؛ لأنَّه غيرُ مُكَلَّفٍ فلا يَخافُ العقابَ، ولا يُقبَلُ إقرارُه على نَفْسِه، فهنا أَوْلى.

(٤) (وَ) مِنها (ضَبْطٌ) لِئلَّا يُغَيِّرَ اللَّفظَ والمعنى، فلا يُوثَقُ به، والشَّرطُ: غَلَبَةُ ضَبْطِه، وذِكْرُه على سَهْوِه لحصولِ الظَّنِّ إذًا، وفي «الواضح»[2] لابنِ عَقِيلٍ قولُ أحمدَ وقيلَ له: متى يُتْرَكُ حديثُ الرَّجُلِ؟ قال: إذا غَلَبَ عليه الخطأُ، فإنْ جُهِلَ حالُ الرَّاوي لم تُقْبَلْ روايتُه، ذَكَرَه المُوَفَّقُ[3] وغيرُه؛ لأنَّه لا غالبَ لحالِ الرُّواةِ.

---

(١) في (ع): زمنها.

(٢) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٥٢٨).

(٣) «شرح مختصر الرَّوضة» (١/ ٣٣٤).

(٥) (وَ) مِنها (عَدَالَةٌ) إجماعًا؛ لِما سَبَقَ مِن الأدلَّةِ، وهو كافٍ (ظَاهِرًا وَبَاطِنًا) كالشَّهادةِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهذا المذهبُ، وعليه أكثرُ العلماءِ[1].

(وَمَنْ رَوَى) حَالَ كَوْنِه (بَالِغًا مُسْلِمًا عَدْلًا، وَقَدْ تَحَمَّلَ) حالَ كونِه (صَغِيرًا) عاقلًا (ضَابِطًا): قُبِلَ عندَ الإمامِ أحمدَ، وأكثرِ العلماءِ؛ **لإجماعِ** الصَّحابةِ ومَن بَعدَهم على قبولِ مِثْلِ ابنِ عبَّاسٍ، وابنِ الزُّبيرِ وأشباهِهما، **ولإسماعِ**[2] الصَّغيرِ.

(أَوْ) تَحَمَّلَ حالَ كَونِه (كَافِرًا) ضابطًا، (أَوْ فَاسِقًا) ضابطًا، وأَدَّى مُسلمًا عدلًا: (قُبِلَ) ما أَدَّاه لاجتماعِ الشُّروطِ فيه حالَ أدائِه.

والعدالةُ لغةً: التَّوسُّطُ في الأمرِ مِن غيرِ زيادةٍ ولا نقصانٍ.

(وَ) **العدالةُ اصْطِلاحًا**: (هِيَ صِفَةٌ رَاسِخَةٌ) والصِّفةُ: هي المَلَكَةُ؛ لأنَّهم فَسَّرُوها بها، فالمَلَكَةُ: هي الصِّفَةُ الرَّاسخةُ (فِي النَّفْسِ) أمَّا الكَيفيَّةُ النَّفسانيَّةُ في أوَّلِ حُدوثِها قَبْلَ أنْ تَرْسَخَ، فتُسَمَّى: حالًا، وهذه الصِّفةُ الرَّاسخةُ في النَّفْسِ (تَحْمِلُ) صاحِبَها (عَلَى:

(١) مُلَازَمَةِ التَّقْوَى) ومُلازمةِ (المُرُوءَةِ،

(٢) وَ) علـى (تَرْكِ الكَبَائِرِ)، فلا يَأتِي كبيرةً؛ للآيةِ الكريمةِ في القاذفِ، وقِسْ عليه الباقيَ مِن الكبائرِ، ويَأتي حَدُّ الكبيرةِ.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨٥٧).

(٢) في (د): ولا بسماع.

قال ابن المُلقِّن في «المقنع في علوم الحديث» (١/ ٢٨٩): ولم يزالوا قديمًا وحديثًا يحضرون الصبيان مجالس الحديث والسماع، ويعتدون برواياتهم لذلك.

(وَمِنْهَا) أي: الكبائرِ: (غِيبَةٌ، ونَمِيمَةٌ) على الأصحِّ، (وَ) تَحمِلُه على تَرْكِ (الرَّذَائِلِ) المُباحةِ؛ أي: تَرْكِ ما فيه دناءةٌ، وتَركِه مروءةً، كأَكلِه في السُّوقِ بينَ النَّاسِ الكثيرِ، ومَدِّ رِجلَيْه، وكشفِ رأسِه بينَهم، واللَّعِبِ بالحَمَامِ، وصُحبَةِ الأراذلِ، والإفراطِ في المَزحِ؛ لحديثِ ابنِ مَسعودٍ: «إِذَا لَمْ تَسْتَحِي[1] فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ» رَوَاه البخاريُّ[2] أي: اصنَعْ ما تَشاءُ، فلا يُوثَقُ به، لكنْ يُعتبَرُ تكرارُ ذلك كالصَّغائرِ.

(٣) ويُشتَرَطُ مع ذلك كَوْنُه (بِلَا بِدْعَةٍ مُغَلَّظَةٍ) كالتَّجهُّمِ.

(وَيُقْبَلُ قَاذِفٌ بِلَفْظِ الشَّهَادَةِ) أي: تُقبَلُ روايتُه؛ لأنَّ نقصَ العددِ ليسَ مِن جِهَتِه، واتَّفقَ النَّاسُ على الرِّوايةِ عن أبي بَكْرَةَ، (وَ) المذهبُ عندَهم (يُحَدُّ) القاذفُ بلَفْظِ الشَّهادةِ مع قبولِ روايتِه.

قالَ الشِّيرَازِيُّ في «اللُّمعُ»: وأبو بَكْرَةَ ومَن شَهِدَ مَعَه تُقْبَلُ روايتُهم؛ لأنَّهم أَخرَجُوا ألفاظَهم مُخرَجَ الإخبارِ، لا مُخرَجَ القذفِ، وجَلَدَهم عمرُ باجتهادِه[3].

(وَ) أمَّا (الصَّغَائِرُ) فإنَّها لم تَدخُلْ في حدِّ العَدالةِ؛ لِما فيها مِن التَّفصيلِ، فلذلك ذَكرها[4] على حِدَةٍ، (وَهُنَّ) أي: الصَّغائرُ مع كثرةِ صُورِهِنَّ (سَوَاءٌ حُكْمًا) ولم يُفرِّقْ أصحابُنا وغيرُهم فيها، بل أَطلَقُوا، فظاهرُه أنَّه لا فَرقَ، بل ذَكَرَ أبو الخَطَّابِ في «التَّمهيد»[5] التَّطفِيفَ مِنها واعتبَرَ التَّكرارَ، والأصحُّ

---

(١) (إذا لم تَسْتَحْيِ): بإسكانِ الحاءِ وكسرِ الياء مخفَّفة، وعلامة جزمه حذفُ الياء التي هي لامُ الفعل، يُقال: استحيا يَسْتَحْيِي، ويُروى: (إذا لم تَسْتَحِ) بحاءٍ ليس بعدَها ياء؛ مِن "استَحَى يستَحِي"..

(٢) «صحيح البخاري» (٣٤٨٤).

(٣) «اللُّمع في أصول الفقه» (ص ٧٧).

(٤) في (د): ذكروها.

(٥) «التمهيد في أصول الفقه» (٣/ ١٠٩).

أنَّ الذُّنوبَ تَنقَسِمُ إلى: كبائرَ، وصغائرَ؛ لقولِه تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا۟ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّـَٔاتِكُمْ﴾[١].

ولقولِه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ في تكفيرِ الصَّلواتِ الخمسِ والجُمُعَةِ ما بينهما[٢] إذا اجْتُنِبَتِ الكبائرُ[٣]؛ إذْ لو كانَ الكلُّ كبائرَ[٤] لم يَبْقَ بعدَ ذلك ما يُكفِّرُ، وفي الحديثِ: «**الكَبَائِرُ سَبْعٌ**»[٥]، وفي روايةٍ: «**تِسْعٌ**»[٦] وعدَّها، فلو كانَتِ الذُّنوبُ كلُّها كبائرَ لَمَا سَاغَ ذلك.

وقالَ الأستاذُ والبَاقِلَّانِيُّ وجمْعٌ: إنَّ جميعَ الذُّنوبِ كبائرُ، واختارَه ابنُ فُورَكَ نظرًا إلى مَن عُصي اللهُ عَزَّوَجَلَّ[٧].

قالَ القَرَافِيُّ[٨]: كأنَّهم كَرِهُوا تسميةَ مَعصيةِ اللهِ صغيرةً؛ إجلالًا له مع مُوافَقَتِهم في الجرحِ أنَّه ليسَ بمُطلَقِ المعصيةِ، بل منه ما يَقدَحُ ومنه ما لا يَقدَحُ، وإنَّما الخلافُ في التَّسميةِ فقطْ.

وما أحسنَ ما قال الكُورَانِيُّ في «شرحِ جَمْعِ الجوامعِ»: إنْ أَرادُوا إسقاطَ

(١) النِّساء: ٣١.

(٢) في (د): بينها.

(٣) رواه مسلم (٢٣٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ: «الصَّلَاةُ الْخَمْسُ، وَالْجُمْعَةُ إِلَى الْجُمْعَةِ، كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ، مَا لَمْ تُغْشَ الْكَبَائِرُ».

(٤) ليس في (د).

(٥) رواه الطَّبرانيُّ في «الأوسط» (٥٧٠٩) مِن حديثِ أبي سعيدٍ الخُدريِّ.

قالَ الهيثميُّ في «مَجمَعُ الزَّوائِدِ» (١/ ١٠٤): رواه الطَّبرانيُّ في الأوسطِ، وفيه أبو بلالٍ الأشعريُّ، وهو ضعيفٌ.

(٦) رواه أبو داودَ (٢٨٧٥)، والنَّسائيُّ (٤٠١٢)، والبيهقيُّ (١٠/ ١٨٦) مِن حديثِ عُمَيْرٍ اللَّيثيِّ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٧) ينظر: «الفوائد السَّنية» للبرماوي (٢/ ٦٧)، و«تشنيف المسامع» للزَّركشي (٢/ ١٠٠٢).

(٨) «الفروق» (١/ ١٢١).

العَدالـةِ: فقد خالفوا الإجماعَ، وإنْ أرادوا قُبْحَ المعصيةِ نظرًا[1] إلى كبْريائِه تعالى، وأنَّ مُخالَفتَه لا تُعَدُّ أمرًا صغيرًا: فنِعْمَ القولُ[2]. انتهى.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فإذا تكرَّرَتِ الصَّغائرُ تكرُّرًا يُخِلُّ الثِّقَةَ بصِدْقِه: قَدَحَتْ، ومُنِعَتِ الرِّوايةُ عن صاحِبِها على الصَّحيحِ؛ لِما روى التِّرمذيُّ مَرفوعًا: «**لا صَغِيرَةَ مع إِصْرَارٍ، ولا كَبِيرَةَ مع اسْتِغْفَارٍ**»[3].

قـالَ في: «التَّرغيب» وغيـرِه: يَقدَحُ: كثـرةُ الصَّغائرِ، وإدمـانُ واحدةٍ[4]. انتهى.

فالإدمـانُ هنـا: أنْ يَتكـرَّرَ منه تكـرارًا[5] يُخِلُّ الثِّقـةَ بصِدقِه؛ كمُلابَسَـةِ الكبيرةِ.

فـ(إنْ لَمْ تَتَكَرَّرِ) الصَّغائرُ مِن الرَّاوي (تَكَرُّرًا يُخِلُّ الثِّقَةَ بِصِدْقِهِ: لَمْ يَقْدَحْ) فِعْلُهـا في العدالـةِ، ولا في الرِّوايـةِ؛ (لِتَكْفِيرِهَا بِاجْتِنَابِ الكَبَائـِرِ وَبِمَصَائِبِ الدُّنْيَا) في الأصحِّ، وهو ظاهرُ الآيةِ، ودَلَّ على ذلك السُّنَّةُ.

قالَ الشَّـيخُ في «الرَّدِّ علـى الرَّافضيِّ»: ولو لـم يَتُبْ مِنـه فالصَّغائرُ تُكَفَّرُ باجتنـابِ الكبائـرِ عندَ جماهيرِ أهلِ السُّـنَّةِ، بل وعندَ الأكثريـنَ: أنَّ الكبائرَ

---

(١) في (د): نظروا. والمثبت من (ع)، و«الدُّرر اللَّوامع».

(٢) «الدُّرر اللَّوامع في شرح جمع الجوامع» (٣/ ٨٠).

(٣) لم أَقِفْ عليه في التِّرمذيِّ، والحديثُ رواه ابنُ أبي الدُّنيا في «التَّوبة» (١٧٣)، والقُضاعيُّ في «مسند الشِّهابِ» (٨٥٣) مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

قالَ العلَّامةُ المُحدِّثُ محمَّد عمرو عبد اللَّطيفِ رَحِمَهُ اللَّهُ في «تَبْيِيض الصَّحيفةِ» (١/ ١٤١): مُنْكَرٌ، رُوِيَ مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ وأنسٍ وأبي هُرَيْرَةَ وعائشةَ.

(٤) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٥٣٥)، و«شرح الكوكب المنير» (٢/ ٢٩٣).

(٥) في (د): تكررًا.

تُمْحَى بالحَسَنَاتِ الَّتي هي أعظمُ، وبالمصائبِ المُكَفِّرَةِ، وغيرِ ذلك[١].

(وَيُـرَدُّ كَاذِبٌ) أي: تُـرَدُّ روايتُـه بالكـذبِ، ولـو في غيـرِ حديـثِ النَّبـيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى (وَلَـوْ تَدَيَّنَ) أي: تَحَرَّزَ عنِ الكَـذِبِ (فِي الحَدِيثِ) عندَ أكثـرِ العلماءِ؛ لأنَّـه لا يُؤمَنُ عليه أنْ يَكْذِبَ فيه، ولا تقـدحُ الكَذْبَةُ الواحدةُ على الصَّحيحِ؛ للمَشَقَّةِ، وعدمِ دليلِه.

(وَتَقْدَحُ كَذْبَةٌ) واحدةٌ (فِيهِ) أي: في الحديثِ، فلا تُقبَلُ روايتُه حَتَّى (وَلَوْ تَابَ) منها نصًّا.

قالَ القاضي: لأنَّه زنديقٌ، فتُخَرَّجُ توبتُه على توبتِه، وفارقَ الشَّهادةَ؛ لأنَّه قد يَكْذِبُ فيها لرِشوةٍ، أو يَتَقَرَّبُ إلى أربابِ الدُّنيا[٢].

وقالَ ابنُ عَقِيلٍ: هذا فرقٌ بعيدٌ؛ لأنَّ الرَّغبةَ إليهم بأخبارِ الرَّجاءِ أو الوعيدِ غايتُه الفِسقُ[٣].

وظاهـرُ كلامِ جماعةٍ مِن أصحابِنا أنَّ توبتَه تُقبَلُ، وقالَ كثيرٌ مِن العلماءِ: لكنْ في غيرِ ما كَذَبَ فيه، كتوبتِه فيما أَقَرَّ بتزويرِه.

(وَالكَبِيرَةُ) ضابطُها معروفٌ عندَ الأكثرينَ، قال الإمامُ أحمدُ: الكبيرةُ: (مَا فِيهِ حَدٌّ فِي الدُّنْيَا، أَوْ وَعِيدٌ[٤] فِي الآخِرَةِ) لوعدِ اللهِ مُجْتَنِبَها بتكفيرِ الصَّغائرِ.

(وَزِيدَ) أي: وزادَ الشَّـيخُ وأتباعُه، (أَوْ) ما فيـه (لَعْنَةٌ، أَوْ غَضَبٌ، أَوْ نَفْيُ إِيمَانٍ) قال: ولا يَجُوزُ أن يَقَعَ نفيُ الإيمانِ لأمرٍ مُستَحَبٍّ، بل لكمالٍ واجبٍ.

---

(١) «منهاج السنة النبوية» (٤/ ٣١٠).

(٢) «العُدة في أصول الفقه» (٣/ ٩٢٩).

(٣) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٥٣٩)، و«شرح الكوكب المنير» (٢/ ٣٩٦).

(٤) في «مختصر التحرير» (ص١١٧): وعيد خاص.

قال: وليسَ لأحـدٍ أنْ يَحمِلَ كلامَ أحمدَ، إلَّا على مَعنًى يَتبيَّنُ مِن كلامِه ما يَدُلُّ على أنَّه مُرادُه، لا على ما يَحتمِلُه اللَّفظُ مِن كلامِ كلِّ أحدٍ[1].

وقيلَ: لا يُعرَفُ ضابطُ الكبيرةِ.

قال القاضي في «المعتمد»: مَعنى الكبيرةِ أنَّ عقابَها أكثرُ، والصَّغيرةُ أقلُّ، ولا يُعلَمانِ إلَّا بتوقيفٍ[2].

قـال الواحِدِيُّ: الصَّحيحُ أنَّ الكبائرَ ليسَ لها حَدٌّ تُعرَفُ به، وإلَّا لاقْتَحَمَ النَّـاسُ الصَّغائـرَ واسْـتبَاحُوها، ولكـنَّ اللهَ تعالـى أَخْفَى ذلك علـى العبادِ ليَجْتَهِـدوا في اجتنـابِ المَنهيِّ عنـه رجاءَ أن تُجْتَنَـبَ الكبائرُ، نظيـرَ إخفاءِ الصَّلَاةِ الوُسطى، وليلةِ القدرِ، وساعةِ الإجابةِ في الجمعةِ، ونحوِ ذلك[3].

قـالَ العَلائـيُّ في «قواعـدِه»: المَنصـوصُ عليـه في الكبائـرِ في مجمـوعِ أحاديـثَ كثيرةٍ، وأنَّه كَتبَها في مُصنَّفٍ مُفرَدٍ: الشِّـركُ باللهِ، وقتلُ النَّفسِ بغيرِ حَـقٍّ، والزِّنـا، وأفحشُـه في حَليلَةِ الجـارِ، والفِـرارُ مِن الزَّحْفِ، والسِّـحرُ، وأكلُ الرِّبـا، وأكلُ مـالِ اليتيمِ، وقذفُ المُحصَنَاتِ، والاسـتطالةُ في عِرضِ المُسـلِمِ بغيرِ حَقٍّ، وشـهادةُ الزُّورِ، واليمينُ الغَمُوسُ، والنَّميمةُ، والسَّرقةُ، وشُـربُ الخمرِ، واسـتحلالُ بيتِ اللهِ الحرامِ، ونكْثُ الصَّفقةِ، وتَركُ السُّنَّةِ، وَالتَّعَـرُّبُ[4] بعدَ الهجرةِ، واليأسُ مِـن رَوْحِ اللهِ، والأمنُ مِن مَكْرِ اللهِ، ومَنْعُ

---

(١) في (د): واحد.

(٢) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٣٩٨)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨٧٩).

(٣) «التفسير البسيط» (٦/ ٤٧٤).

(٤) قال في «لسان العرب» (١/ ٥٨٧): هو أن يعود إلى البادية ويقيم مع الأعراب، بعد أن كان مهاجرًا. وكان من رجع بعد الهجرة إلى موضعه من غير عذر، يعدونه كالمرتد.

ابنِ السَّبيلِ مِن فضلِ الماءِ، وعدمُ التَّنزُّهِ مِن البولِ، وعقوقُ الوالدَينِ، والتَّسبُّبُ إلى شَتْمِهما، والإضرارُ في الوَصِيَّةِ.

(وَيُرَدُّ: مُبْتَدِعٌ دَاعِيَةٌ) أي: تُرَدُّ روايةُ مُبتدِعٍ يَدعو النَّاسَ إلى بِدعتِه، كالقولِ بتفضيلِ عليٍّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَه على سائرِ الصَّحابةِ، وعَلَّلوا ذلك بخوفِ الكذبِ لمُوافقتِه هواه، سواءٌ كانَتْ بِدعتُه غيرَ مُكَفِّرةٍ كما مَرَّ، (أَوْ مَعَ مُكَفِّرَةٍ) كقولِ أبي الخَطَّابِ بإلهيَّةِ جعفرِ الصَّادقِ، وهو مِن مشايخِ الرَّافضةِ، ثُمَّ ادَّعى الإلهيَّةَ لنَفْسِه، عليه لعائنُ اللهِ والملائكةِ والنَّاسِ أجمعينَ، وهو وأتباعُه يَسْتَحِلُّون الكَذِبَ لنصرةِ مَذهَبِهم، فيَرَوْنَ الشَّهادةَ بالزُّورِ لمُوافِقِهم على مُخالِفِهم.

وقالَ الشَّيخُ: كلامُ أحمدَ يُفَرِّقُ بينَ أنواعِ البدعِ وبينَ الحاجةِ إلى الرِّوايةِ عنهم وعَدَمِها[1].

قالَ الإمامُ أحمدُ: احمِلُوا عنِ المُرجئةِ الحديثَ، ويُكتَبُ عنِ القَدَرِيِّ إذا لم يَكُنْ داعِيَةً، واستعظمَ الرِّوايةَ عن رجلٍ وهو سعدٌ العَوْفِيُّ، وقالَ: ذلك جهميٌّ امْتُحِنَ فأجابَ[2]، وأرادَ: بلا إكراهٍ.

وقالَ القاضي علاءُ الدِّينِ البَعْلِيُّ: إنْ كانَتْ بِدعةُ أحدِهم **مُغَلَّظَةً**، كالتَّجَهُّمِ: رُدَّتْ روايتُه، وإنْ كانَتْ **مُتوسِّطَةً**، كالقَدَرِ: رُدَّتْ إنْ كانَ[3] داعيةً، وإنْ كانَتْ **خفيفةً** كالإرجاءِ، فهل تُقبَلُ معها مُطلقًا أم تُرَدُّ غيرُ[4] الدَّاعيةِ؟

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٢٦٤).

(٢) ينظر: «تاريخ بغداد» (١٠/ ١٨٣).

(٣) في ع، د: كانت. والمثبت من «المختصر في أصول الفقه».

(٤) قوله: ترد غير. في «المختصر في أصول الفقه»: أو ترو.

روايتانِ، هذا تحقيقُ مذهبِنا[١]. انتهى.

فائدةٌ: إذا أَطْلَقَ[٢] العلماءُ لفظةَ «المُبتدعةِ» فالمُرادُ به: أهلُ الأهواءِ مِن: الجَهميَّةِ، والقَدَريَّةِ، والمُعتزلةِ، والخَوارجِ، والرَّوافضِ، ومَن نَحَا نَحوَهم، (وَلَيْسَ الفُقَهَاءُ) المُختلِفُونَ في الفروعِ (مِنْهُمْ) على الصَّحيحِ، وعليه الأكثرُ.

(فَـ) على هذا: (مَنْ شَرِبَ نَبِيذًا مُخْتَلَفًا فِيهِ: حُدَّ) عندَنا على الأشهرِ، ولا يُفَسَّقُ.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: وفيه نظرٌ؛ لأنَّ الحدَّ أَضيقُ، وردُّ الشَّهادةِ أوسعُ؛ لأنَّه يَلْزَمُ مِن الحدِّ التَّحريمُ فيُفَسَّقُ به، أو إنْ تَكَرَّرَ[٣].

فلهذا قال: (وَيُفَسَّقُ، غَيْرُ مُجْتَهِدٍ) أدَّاه اجتهادُه إلى إباحتِه، (أَوْ) غيرُ (مُقَلِّدٍ) لذلك المُجتهدِ، وأمَّا الحدُّ فمَفهومُه أنَّه يُحَدُّ ولو كانَ مجتهدًا، أو مُقلِّدًا.

(وَحَـرُمَ إِجْمَاعًا: إِقْدَامُ) مُكَلَّفٍ (عَلَى مَا) أي: شـيءٍ (لَـمْ يَعْلَمْ جَوَازَهُ) مِن قولٍ، أو فعلٍ؛ لأنَّ إقدامَه على ما لم يَعلَمْ جوازَه[٤] جرأةٌ على اللهِ تعالى وعلى رسولِه وعلى العلماءِ؛ لكونِه لم يَسْأَلْ، وفَسَّقَه البَاقِلَّانِيُّ، وقال: ضَمَّ جَهْلًا إلى فِسقٍ[٥].

وفسَّقَ ابنُ عَقِيلٍ[٦] عامِّيًّا شَرِبَ نبيذًا.

---

(١) «المختصر في أصول الفقه» لابن اللحام البعلي (ص٨٥).

(٢) في (ع): أطلقت.

(٣) «أصول الفقه» (٢/ ٥٢٤).

(٤) في (ع): هل يَجُوزُ فِعلُه.

(٥) ينظر: «الإحكام» للآمدي (٢/ ٨٣).

(٦) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٥٢٦)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٨٩٣).

(وَيُرَدُّ) ما رواه:

(١) (مُتَسَاهِلٌ فِي رِوَايَةٍ) سماعًا وإسماعًا: كالنَّومِ وقتَ السَّماعِ، وقبولِ التَّلقينِ، أو يُحَدِّثُ لا مِن أصلٍ مُصَحَّحٍ، ونحوِه في قياسِ قولِ أصحابِنا، وغيرِهم[1]: يَحرُمُ التَّساهلُ في الفُتيا، واستفتاءُ معروفٍ به. وقبولُ الحديثِ ممَّن هو على هذه الصِّفةِ أَوْلَى بالتَّحريمِ.

(٢) (وَ) يُـرَدُّ ما رَوَاه (مَجْهُولُ عَيْنٍ) عندَ الأكثرِ مِنَ المُحدِّثينَ وغيرِهم، وتَزُولُ الجهالةُ بواحدٍ في الأصحِّ، ويَأتي، وعَزَاه بعضُ الشَّافعيَّةِ إلى صاحبي الصَّحيحِ؛ لأنَّ فيهما مِن ذلك جماعةً.

قالَ ابنُ رجبٍ في «شرح التِّرمذيِّ»: والنُّصوصُ عنْ أحمدَ تَدُلُّ أنَّه إنْ عُرِفَ مِنه أنَّه لا يَروي إلَّا عنْ ثقةٍ، فروايتُه عنْ إنسانٍ تَعديلٌ له، ومَن لم يُعرَفْ منه ذلك فليسَ بتعديلٍ.

(أَوْ) مَجْهُولُ (عَدَالَةٍ) أي: تُرَدُّ روايتُه عندَ الإمامِ أحمدَ وأصحابِه والأكثرِ، وإنَّما عُمِلَ بخبرِ الواحدِ للإجماعِ، ولا إجماعَ ولا دليلَ على العملِ، ولأنَّ الفِسقَ مانعٌ كجهالةِ الصَّبيِّ، والكُفرِ.

قالوا: الفسقُ سببُ التَّثبُّتِ، فإذا انْتَفَى يَنْتفي، وعملًا بالظَّاهرِ وقبولِ الصَّحابةِ.

رُدَّ: يَنتفي بالخبْرةِ، والتَّزكيةِ، وبمنعِ الظَّاهرِ والقبولِ، ويُقبَلُ الخبَرُ بالمِلْكِ والزَّكاةِ، ولو مِن فاسقٍ وكافرٍ للنُّصوصِ وللحاجةِ.

---

(١) في (ع): أو غيرهم.

والأشهرُ لنا: في المجهولِ، وأنَّه مُتطَهِّرٌ، فيَصِحُّ الائتمامُ به، لا أنَّ الماءَ طاهرٌ أو نجسٌ في ظاهرِ مَذهبِنا.

(أَوْ) مجهولُ (ضَبْطٍ) أي: تُرَدُّ روايتُه أيضًا، وتَقَدَّمَ في شروطِ الرَّاوي، ولأنَّ أئمَّةَ الحديثِ تركوا روايةَ كثيرٍ ممَّن ضَعُفَ ضبطُه ممَّن سَمِعَ كبيرًا ضابطًا.

و(لَا) يُرَدُّ ما رَوَاه:

(١) (رَقِيقٌ) لظاهرِ الأَدِلَّةِ، فإنَّها تَشمَلُه.

(٢) (وَأُنْثَى) أي: فلا تُرَدُّ روايتُها؛ لقَبولِهم خبرَ عائشةَ، وأسماءَ، وأمِّ سَلَمَةَ، وأمِّ سُلَيْمٍ، وغيرِهن رَضِيَ اللهُ تعالى عنهنَّ أجمعينَ، سواءٌ كنَّ أحرارًا أو أرِقَّاءَ.

(٣) (وَ) لا ما رَوَاه (قَرِيبٌ) عن قريبِه،

(٤) (وَ) لا (ضَرِيرٌ)،

(٥) وَ) لا (عَدُوٌّ) عن عَدُوِّه؛ لأنَّ حُكْمَ الرِّوايةِ عامٌّ للمُخبِرِ والمُخبَرِ، [ولا يَختَصُّ بشخصٍ، فلا تُهمةَ في ذلك، بخلافِ الشَّهادةِ، وهذا واضحٌ جَلِيٌّ][1].

(٦) (وَ) لا يُرَدُّ ما رَوَاه (قَلِيلُ سَمَاعِ الحَدِيثِ) فلا يُعتبَرُ كثرةُ سماعِه، بل متى سَمِعَ ولو حديثًا واحدًا: صَحَّتْ روايتُه؛ لأنَّ الصَّحابةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ كانَتْ تَقبَلُ روايةَ الأعرابيِّ بحديثٍ واحدٍ، وعلى ذلك عَمَلُ المُحدِّثِينَ.

(٧) (وَ) لا يُرَدُّ ما رَوَاه (جَاهِلٌ بِمَعْنَاهُ) أي: بمَعنى الحديثِ الَّذي يَرويه.

---

(١) ليست في «د».

(وَ) لا ما رَوَاه جاهلٌ بـ(فِقْهٍ وَعَرَبِيَّةٍ) فلا يُعتبَرُ علمُ الرَّاوي بمعنى الحديثِ والفقهِ والعربيَّةِ على الصَّحيحِ الَّذي عليه أكثرُ العلماءِ؛ لحديثِ زيدِ بنِ ثابتٍ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**نَضَّرَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى بَلَّغَهُ غَيْرَهُ، فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ وليس بِفَقِيهٍ**» رَوَاه الشَّافعيُّ[1] وأحمدُ[2] بإسنادٍ جيِّدٍ، وحسَّنَهُ التِّرمذيُّ[3].

وقولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**نَضَّرَ اللهُ**» رَوَاه الأَصْمَعِيُّ بتشديدِ الضَّادِ المُعجَمَةِ، وأبو عُبيدٍ بتخفيفِه؛ أي: نَعَّمَ[4] اللهُ، وفي حديثِ ابنِ مسعودٍ: «**فَرُبَّ مُبَلَّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ**» صَحَّحَه التِّرمذيُّ[5].

تنبيهٌ: إِنَّمَا تُعتبَرُ روايةُ الفقيهِ إذا رَوى باللَّفظِ والمعنى المُطابِقِ، وكانَ يَعرِفُ مُقتَضياتِ الألفاظِ، والعدالةُ تَمنعُه مِن تحريفٍ لا يَجُوزُ.

(٨) (وَ) لا يُرَدُّ ما رَوَاه (عَدِيمُ نَسَبٍ وَمَجْهُولُهُ) فلا يُعتبَرُ معرفةُ نَسَبِ الرَّاوي، كالعبدِ وغيرِه ممَّن لا يُعرَفُ نَسَبُه، وإنْ كانَ في الأصلِ له نَسَبٌ كعَدمِ نَسَبِه بالكُلِّيَّةِ، كوَلَدِ الزِّنا، والمَنْفِيِّ بلِعانٍ إذا كانوا عدولًا، ولأنَّهم داخلون في عُمومِ الأدِلَّةِ، فصَحَّتْ روايتُهم كغيرِهم.



---

(١) «مُسنَدُ الشَّافعيِّ» (ص: ٢٤٠).

(٢) «مسندُ أحمدَ» (٢١٩٩١).

(٣) «جامعُ التِّرمذيِّ» (٢٦٥٦).

(٤) في (د): نعمه.

(٥) «جامعُ التِّرمذيِّ» (٢٦٥٧).

(فَصْلٌ)

(شُرِطَ) في جارحٍ (ذِكْرُ سَبَبِ:

(١) جَـرْحٍ) علـى الصَّحيحِ، فلا يُقبَلُ الجرحُ المُطلَـقُ، بل لا بدَّ مِن ذِكْرِ السَّـببِ المُطلَـقِ، فيَقـولُ مَثَلًا: هذا فاسـقٌ؛ لأنَّه يَشـرَبُ الخمـرَ، ونَحوَه؛ لاختلافِ النَّاسِ في سـببِ الجَـرحِ، واعتقادِ بَعضِهم مـا لا يَصلُحُ أنْ يَكُونَ سـببًا للجَرحِ جارحًا، كشُربِ النَّبيذِ مُتأَوِّلًا، فإنَّه يَقدَحُ في العَدالةِ عندَ مالكٍ دونَ غيـرِه، وكمَن رأى إنسـانًا يَبُـولُ قائمًا فيُبادِرُ بجَرحِـه لذلك، ولم يَنظُرْ في أنَّـه مُتَأَوِّلٌ مُخطِـئٌ، أو معذورٌ، كما رُوِيَ عـن النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه بالَ قائمًـا لعُذرٍ كانَ به[1]، فلهذا وشِـبْهِه يَنبغي بيانُ سـببِ الجَرحِ؛ ليَكُونَ على ثقةٍ واحتِرازٍ مِن الخطأِ والغُلُوِّ فيه.

قالَ الطُّوفِيُّ في «شـرحِه»: ولقد رَأَيْتُ بعـضَ العامَّةِ يَضرِبُ يدًا على يدٍ، ويُشِـيرُ إلى رجلٍ، ويَقُولُ: مـا هذا إلَّا زِنْدِيقٌ، ليتني قَـدَرْتُ عليه، فأفعلَ به وأفعلَ، فقُلْتُ: ما رأيْتَ منه؟ فقال: رَأَيْتُه وهو يَجهَرُ بالبسملةِ في الصَّلَاةِ[2]. انتهى.

---

(١) روى في ذلك الحاكم (١/ ٢٩٠)، والبيهقي (١/ ١٦٤) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «بَالَ قَائِمًا مِنْ جُرْحٍ كَانَ بِمَأْبِضِهِ».

قال البيهقي: وقد روي في العلة في بوله قائمًا حديثٌ لا يثبت مثله. اهـ فذكره.

قال ابن حجر في «فتح الباري» (١/ ٣٣٠): لو صح هذا الحديث لكان فيه غنى عن جميع ما تقدم، لكن ضعَّفه الدارقطني والبيهقي، والأظهر أنه فعل ذلك لبيان الجواز، وكان أكثر أحواله البول عن قعود، والله أعلم.

قلت: الذي صح عنه مرفوعًا في البول قائمًا ليس فيه ذكر العلة، رواه البخاري (٢٢٥)، ومسلم (٢٧٣) عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: «كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَهَى إِلَى سُبَاطَةِ قَوْمٍ، فَبَالَ قَائِمًا».

(٢) «شرح مختصر الرَّوضة» (٢/ ١٦٥).

وللنَّاسِ في هذا حكاياتٌ غريبةٌ عجيبةٌ.

(٢) (وَ) شُرِطَ أيضًا ذِكْرُ سببِ (تَضْعِيفٍ) على الصَّحيحِ، فيُقبَلُ الحديثُ إذا قال المُحَدِّثُ: هذا الحديثُ ضعيفٌ، مِن غيرِ أنْ يَعْزُوَه إلى مُستنَدٍ يُرجَعُ إليه؛ لأنَّه قد يُضَعِّفُه بشيءٍ لو ذَكَرَه لم يَكُنْ قادحًا.

(وَ) إذا لم يُقبَلِ الجرحُ المُطلَقُ ولا التَّضعيفُ المُطلَقُ فـ(لَا يَلْزَمُ تَوَقُّفٌ) عنِ[1] العملِ بذلك الحديثِ (إِلَى تَبْيِينِ) سببِ الجَرحِ، أو التَّضعيفِ، بخلافِ الشَّهادةِ؛ لأنَّ الخبرَ يَلْزَمُ العملُ به ما لم يَثْبُتِ القدحُ، والشَّهادةُ آكَدُ، فإذا انْتَفَى القدحُ: عُمِلَ به.

وقيلَ: يَلْزَمُ التَّوقُّفُ حَتَّى يُبَيِّنَ سَبَبَ الجَرحِ الَّذِي أَطْلَقَه.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: ويَتَوَجَّهُ التَّوقُّفُ؛ لأنَّه أوجبَ رِيبَةً، وإلَّا لَانْسَدَّ بابُ الجرحِ غالبًا[2].

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو الأحوطُ[3].

و(لَا) يُشتَرَطُ ذِكْرُ سببِ:

(١) (تَعْدِيلٍ) عندَ الإمامِ أحمدَ والأكثرِ، بأنْ يَقُولَ مَثَلًا: هذا عَدْلٌ؛ لأنَّه يُواظِبُ على فِعلِ العِباداتِ، وتَرْكِ المُحَرَّماتِ، بل يَكفي قَوْلُه: هو عَدْلٌ، أو مَأْمونٌ، أو رَوَوْا عنه، ونحوَ ذلك، استصحابًا لحالِ العدالةِ.

---

(١) في (د): على.

(٢) «أصول الفقه» (٢/ ٥٥١).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩١٩).

(٢) (وَ) لا يُشترَطُ أيضًا ذِكْرُ سَبَبِ (تَصْحِيحٍ) فإذا أَطْلَقَ تصحيحَ الخبَرِ بأنْ يَقُولَ: هذا الخبَرُ صحيحٌ، فهو كالتَّعديلِ المُطلَقِ، فإنَّ إطلاقَ تصحيحِه يَستلزمُ تعديلَ رُواتِه، فتَلَخَّصَ أنَّ الجَرحَ والتَّضعيفَ لا بدَّ فيهما مِن ذِكْرِ السَّببِ، وأمَّا التَّعديلُ والتَّصحيحُ فلا يُشترَطُ ذِكْرُ سَببِهما، بل يَكْفي إطلاقُهما.

(وَيَكْفِي فِيهِنَّ) أي: في مَسائِلِ الجَرحِ والتَّعديلِ والتَّضعيفِ والتَّصحيحِ واحدٌ عندَ الأكثرِ، فيَكفي جَرحُ واحدٍ وتعديلُه، كما يَكفي تصحيحُه وتضعيفُه؛ لأنَّ الشَّرطَ لا يَزيدُ على مَشروطِه، فتَعديلُ الرَّاوي تَبَعٌ للرِّوايةِ وفَرعٌ لها؛ لأنَّه إِنَّما يُراد لأجلِها، والرِّوايةُ لا يُعتبَرُ فيها العددُ، بل يَكفي فيها راوٍ واحدٌ وتعديلُه، فكذا ما هو تَبَعٌ وفرعٌ لها، فلو قُلْنا: «تكفي روايةُ الواحدِ، ولا يَكفي في تعديلِه إلَّا اثنانِ» لزادَ الفرعُ على أصلِه، وزيادةُ الفُروعِ على أُصُولِها غيرُ معهودةٍ عقلًا ولا شرعًا.

(وَ) يَكفي في (تَعْرِيفِ) مَجهولٍ: (وَاحِدٌ) عدلٌ في الأصحِّ، وتَقَدَّمَ، ويُشترَطُ في ذلك الواحدِ أنْ يَكُونَ (ليسَ مِنْ عَادَتِهِ تَسَاهُلٌ) في التَّعديلِ، (أَوْ مُبَالَغَةٌ) في الجَرحِ، فلا أثَرَ لمَن عادتُه التَّساهُلُ في التَّعديلِ، أو المُبالغةُ: فيَجرَحُ بلا سببٍ شرعيٍّ، أو يُعطِيه فوقَ حقِّه، وهذا غيرُ جائزٍ.

(وَمَنِ اشْتَبَهَ اسْمُهُ) مِنَ الثِّقاتِ (بـ) اسمِ (مَجْرُوحٍ: وُقِفَ خَبَرُهُ) الَّذِي وَقَعَ فيه الاشتباهُ حَتَّى يُتَحَقَّقَ أَمْرُه، وذلك لاحتمالِ أنْ يَكُونَ الرَّاوي ذلك المجروحُ؛ فلا تُقبَلُ روايتُه، بل يُتَوَقَّفُ حَتَّى يُعلَمَ هل هو المجروحُ أو غيرُه، وكثيرٌ ما يَفعلُ المُدلِّسونَ مِثْلَ هذا؛ يَذكُرون الرَّاويَ الضَّعيفَ باسمٍ يُشارِكُه فيه راوٍ عدلٌ؛ ليُظَنَّ أنَّه ذلك العدلُ تَرويجًا لروايتِهم.

(وَلَا شَيْءَ لِجَرْحٍ: بِاسْتِقْرَاءٍ) يَعني بأنْ يَقُولَ تتبَّعْنا كذا، فوَجَدْناه كذا مِرارًا كثيرةً لم يَنْخَرِمْ، فلو قيلَ: مَن وَجَدْناه يَفعَلُ كذا فهو مجروحٌ، واسْتَقْرَيْنا ذلك في أشخاصٍ كثيرةٍ، فوَجَدْناه كذلك، فهذا ليسَ بجَرحٍ، وليسَ مِن طُرُقِ الجَرحِ حَتَّى يُحكَمَ به.

(وَلَـهُ) أي: للجَارِحِ (جَرْحُ) الرَّاوي (بِاسْتِفَاضَةٍ) على الصَّحيحِ، فإذا شَاعَ عن مُحَدِّثٍ أنَّ فيه صِفةً تُوجِبُ رَدَّ الحديثِ، وجَرَحَه[1] بها: جازَ الجَرحُ بها، كما تَجُوزُ الشَّهادةُ بالاستفاضةِ في مسائلَ مخصوصةٍ معلومةٍ ذَكرَها الفقهاءُ في كُتُبِهم، فكذلك هذا.

و(لَا) تَجُوزُ (تَزْكِيَةُ) مَن شاعَتْ عَدالَتُه بمُجَرَّدِ الاستفاضةِ، قَدَّمَه ابنُ مُفْلِحٍ[2] وغيرُه.

(وقيلَ: بَلَى).

قالَ بعضُ أصحابِنا: تَجوزُ التَّزكيةُ بالاستفاضةِ. واحتجَّ لذلك كثيرٌ مِن العلماءِ: (إِذَا شَاعَتْ عَدَالَتُهُ)، وأمانَتُه، (كَأَحَدِ الأَئِمَّةِ) فإنَّه يُزَكَّى بالاستفاضةِ بلا نِزاعٍ (وَجَعَلَـهُ) أي: جَعَلَ هذا القولَ الثَّاني[3] القاضي علاءُ الدِّينِ المَرْدَاوِيُّ (المَذْهَبَ فِي أَصْلِهِ) أي: أصلِ هذا الكتابِ وهو «التَّحريرُ»، قال فيه: قُلْتُ: وهذا المذهبُ وهو مَعنى قولِ الإمامِ أحمدَ وجماعةٍ مِن العلماءِ[4]. انتهى.

---

(١) في (د): ورجحه.

(٢) «أصول الفقه» (٢/ ٥٥١).

(٣) ليست في «د».

(٤) «تحرير المنقول وتهذيب علم الأصول» (ص١٧٢).

كما لو سُئِلَ عنِ الإمامِ مالكٍ، والأوزاعيِّ، والثَّوريِّ، ونَحوِهم.

وقد سُئِلَ ابنُ مَعِينٍ عن أبي عُبَيْدٍ، فقال: مِثلي يُسأَلُ عن أبي عُبَيْدٍ! أبو عُبَيْدٍ يُسأَلُ عنِ النَّاسِ.

وسُئِلَ أحمدُ عن إسحاقَ بنِ رَاهَوَيْه، فقال: مِثْلُ إسحاقَ يُسْأَلُ عنه!

(وَيُقَدَّمُ جَرْحٌ) على تعديلٍ على الصَّحيحِ عندَ الأكثرِ، سواءٌ كَثُرَ الجارحُ، أو قلَّ، أو ساوى؛ لأنَّ معَه زيادةَ عِلمٍ لم يَطَّلِعْ عليها المُعدِّلُ، فهو موافقٌ له على أنَّ ظاهرَه كذلك، وهو مُخبِرٌ بما خَفِيَ عنِ المُعَدِّلِ، فلذلك قُدِّمَ.

تنبيهٌ: يَحصُلُ التَّعديلُ بأربعةِ أشياءَ: الحُكمُ، والقولُ، والعملُ، والرِّوايةُ.

(وَأَقْوَى) أي: أَعلَى مراتبِ (تَعْدِيلٍ) مِن هذه الأربعةِ:

(١) (حُكْمُ مُشْتَرِطِ العَدَالَةِ بِهَا) أي: بالعَدالةِ؛ أي: حاكمٌ يَشترِطُ العدالةَ: وهو تَعديلٌ مُتَّفَقٌ عليه، وإلَّا كانَ الحاكمُ فاسقًا لقبولِه شهادةَ مَن ليسَ عدلًا عندَه، وهو أقوى مِن القوليِّ بالسَّببِ[1] الآتي ذِكْرُه؛ لأنَّ ذلك قولٌ مُجَرَّدٌ، والحُكمُ بِروايَتِه فعلٌ تَضَمَّنَ القَولَ، أوِ اسْتَلْزَمَه؛ إذْ تعديلُه القوليُّ تقديرًا مِن لوازمِ الحُكمِ بروايتِه، وإلَّا كانَ هذا الحاكمُ حاكمًا بالباطلِ، وهذا اختيارُ المُوَفَّقِ[2] وغيرِه.

(٢) (فَقَوْلٌ) وهذا الثَّاني مِن الأربعةِ الَّتي يَحصُلُ بها التَّعديلُ، واختارَ الآمِدِيُّ وغيرُه التَّسويةَ بينَهما.

(١) في (د): على السَّبب.

(٢) «روضة الناظر» (١/ ٣٣٤).

والقولُ في الرَّاوي له صِفتانِ:

أحدُهما: (وَ) هي (أَعْلَاهُ) أي: أعلى مراتبِ التَّعديلِ بالقولِ قولُ المُعَدِّلِ: هو (عَدْلٌ رَضِيٌّ، مَعَ ذِكْرِ سَبَبِهِ) أي: يُبَيِّنُ سببَ التَّعديلِ مع هذا القولِ، بأنْ يُثنِيَ عليه بذِكْرِ محاسنِ عَمَلِه مِمَّا يُعلَمُ مِنه مِمَّا يَنبغي شرعًا مِن أداءِ الواجباتِ واجتنابِ المُحرَّماتِ، واستعمالِ وظائفِ المُروءةِ، وهو أعلى مراتبِ التَّعديلِ للاتِّفاقِ عليه[1].

(٢) (فَـ) يَلِي هذه المرتبةَ قولُه: هو عدلٌ رَضِيٌّ، (بِدُونِهِ) أي: بدونِ بيانِ سببِ التَّعديلِ، وهذه الصِّفةُ الثَّانيةُ، فهي أَدنَى مِن الَّتي قَبْلَها.

وقد ذَكَرَ أربابُ فنِّ الجَرحِ والتَّعديلِ أنَّ مراتبَ التَّعديلِ أربعةٌ:

الأُولى: العُليا مِنها تكرارُ اللَّفظِ، بأنْ يقولَ: ثِقَةٌ ثِقَةٌ، أو ثقةٌ عدلٌ، أو ثقةٌ مُتقِنٌ، ونحوَ ذلك.

الثَّانيةُ: ذِكرُ[2] ذلك مِن غيرِ تكرارٍ، كقولِه: ثقةٌ، أو عدلٌ، أو مُتقنٌ، أو ثَبْتٌ، أو حُجَّةٌ، أو حافظٌ، أو ضابطٌ.

الثَّالثةُ: قَولُهم: لا بأسَ به، أو صدوقٌ، أو مأمونٌ، أو خِيَارٌ.

الرَّابعةُ: قولُهم: مَحَلُّه الصِّدقُ، أو رَوَوْا عنه، أو صالحُ الحديثِ، أو مُقارِبُ الحديثِ، أو حَسَنُ الحديثِ، أو صُوَيْلِحٌ، أو صَدوقٌ إنْ شاءَ اللهُ، أو أرجو أنَّه ليسَ به بأسٌ، ونحوُ ذلك.

---

(١) ليست في (ع).

(٢) في (د): فعل.

(٣) (فَعَمَلُ) الرَّاوي (بِرِوَايَتِهِ) أي: بروايةِ المُعَدَّلِ (إِنِ) اعتُدَّ بتعديلِه، و(عُلِمَ) بالبناءِ للمجهولِ (أَنَّهُ لا مُسْتَنَدَ لَهُ) أي: للعاملِ بروايتِه [في عَمَلِه] [١] (غَيْرُهَا) أي: غيرُ هذه الرِّوايةِ، وهذا الثَّالثُ مِمَّا يَحصُلُ به التَّعديلُ، فإنْ لم يُعلَمْ ذلك منه لم يَكُنْ تعديلًا؛ لاحتمالِ [٢] أن يَكُونَ عَمِلَ بدليلٍ آخَرَ وافَقَ رِوايَتَه، قالَه المُوَفَّقُ وأبو المَعالي [٣] إلَّا فيما العملُ به احتياطًا لِفِسْقِه لو عَمِلَ بفاسقٍ، وهذا عندَ الأكثرِ.

(وَلَيْسَ تَرْكُ عَمَلٍ بِهَا) أي: بروايةِ راوٍ، (وَ) لا تَرْكُ عملٍ (بِشَهَادَةِ) شاهِدٍ (جَرْحًا) لذلك الرَّاوي والشَّاهِدِ، لاحتمالِ سببٍ سِوى تركِ العملِ، فلا يُحكَمُ على الرَّاوي والشَّاهِدِ إذا تُرِكَ العملُ بهما بجَرحِهما عندَ الجمهورِ؛ لأنَّ تركَ العملِ قد يَكُونُ لمعنًى فيهما مِن تُهمةِ قرابةٍ، أو عداوةٍ، أو غيرِ ذلك، وقد يَكُونُ لغيرِ ذلك، فإذا احتمل واحتملَ فلا نَحكُمُ عليه بالجرحِ بذلك مع الاحتمالِ؛ لأنَّ الأصلَ عَدَمُه، وليسَ تَرْكُ الحُكْمِ بها مُنحَصِرًا في الفسقِ، ولأنَّ عَمَلَه قد يَكُونُ مُتَوَقِّفًا على أمْرٍ آخَرَ زائدٍ على العدالةِ، فيَكُونُ التَّركُ لعدمِ ذلك، لا لانتفاءِ العدالةِ.

(٤) (ثُمَّ) الرَّابعُ مِمَّا يَحصُلُ به التَّعديلُ: (رِوَايَةُ عَدْلٍ عَادَتُهُ) أي: إنْ [٤] عُرِفَ مِن مَذهَبِه، أو عادتِه، أو صريحِ قَوْلِه، أنَّه لا يَرى [٥] الرِّوايةَ، و(لَا يَرْوِي إِلَّا عَنْ عَدْلٍ): كانَ تعديلًا عندَ الإمامِ أحمدَ والمُوَفَّقِ [٦] والشَّيخِ وغيرِهم، وإنْ لم يُعرَفْ منه ذلك: فليسَ بتعديلٍ؛ إذ قد يَروي الشَّخصُ عمَّن لو سُئِلَ عنه لسَكَتَ.

---

(١) ليس في (د).
(٢) في (ع): للاحتمال.
(٣) «البرهان في أصول الفقه» (١/ ٦٢٤).
(٤) في «ع»: إن من.
(٥) في (د): يروي.
(٦) «روضة الناظر» (١/ ٣٤٤).

قالَ أحمدُ في روايةِ أبي زُرْعَةَ: مالكُ بنُ أنسٍ إذا رَوَى عن رجلٍ لا يُعرَفُ فهو حُجَّةٌ.

(وَلا يُقْبَلُ تَعْدِيلُ) مُعَدِّلٍ لراوٍ (مُبْهَمٍ، كَـ) قوله: (حَدَّثَنِي ثِقَةٌ، أَوْ) رَجُلٌ (عَدْلٌ) أو الثِّقةُ، أو العَدلُ (أَوْ مَنْ لَا أَتَّهِمُـ)ـه؛ لاحتمالِ كَوْنِه مَجروحًا عندَ غيرِه، وقَبِلَه المجدُ وغيرُه، وإنْ رُدَّ المُرسَلُ والمجهولُ، قال: لأنَّ ذلك تعديلٌ صريحٌ عندَنا. انتهى.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وقيلَ: وهو الظَّاهرُ الَّذي قَطَعَ به إمامُ الحَرَمَينِ[1]، ونَقَلَه ابنُ الصَّلاحِ[2] عنِ اختيارِ بعضِ المُحقِّقينَ أنَّه إذا كانَ القائلُ لذلك مِن أئمَّةِ الشَّأنِ العارفينَ بما يَشترِطُه هو وخصومُه في العدلِ، وقد ذَكَرَه في مَقامِ الاحتجاجِ، [فيُقبَلُ؛ لأنَّ مِثلَ هؤلاءِ لا يُطلِقُ في مَقامِ الاحتجاجِ][3] إلا في موضعٍ يَأمَنُ أنْ يُخالَفَ فيمَن أَطْلَقَ أنَّه ثقةٌ[4].

فائدةٌ: إذا قال الشَّافعيُّ رَحِمَهُ اللهُ تعالى: «حَدَّثَني الثِّقةُ، فتارةً يُريدُ به أحمدَ، وتارةً يُريدُ به يَحيى بنَ حسَّانَ، وتارةً يُريدُ به سعيدَ بنَ سالمٍ القَدَّاحَ، وتارةً يُريدُ به إبراهيمَ بنَ إسماعيلَ، واشتُهِرَ عنه ذلك فيه، وتارةً يُريدُ به مالكًا، وقيلَ: مُسلمَ بنَ خالدٍ الزَّنْجِيَّ، إلَّا أنَّه كانَ يَرى القَدَرَ، واحترَزَ عنِ التَّصريحِ باسمِه لهذا المَعنى.

---

(١) «البرهان في أصول الفقه» (١/ ٦٣٨).

(٢) «علوم الحديث» (ص٢٤٤).

(٣) ليس في (د)، (ع). ومُثبَتٌ من «التحبير شرح التحرير».

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٥٧).

(وَالجَـرْحُ) أي: حَدُّه: (أَنْ يُنْسَـبَ) بالبناءِ للمفعولِ (إِلَـى قَائِلٍ مَا) أي: شـيءٌ (يُرَدُّ لِأَجْلِهِ) أي: لأجلِ ذلك الشَّيْءِ (قَوْلُهُ) أي: قولُ ذلك القائلِ مِن خَبَرٍ، أو شهادةٍ مِن فِعلِ معصيةٍ، أو ارتكابِ ذنبٍ، أو ما يُخِلُّ بالعدالةِ.

(وَالتَّعْدِيـلُ) بخـلافِ الجَـرحِ، فهو (ضِدُّهُ) وهو أن يُنْسَـبَ إلـى القائلِ مـا يُقبَـلُ لأجلِه قولُه مِـن: فعلِ الخيـرِ، والعِفَّـةِ، والمُـروءةِ، والدِّينِ بفعلِ الواجباتِ، وتَرْكِ المُحَرَّماتِ، ونحوِه.



فَصْلٌ

التَّدليسُ له مَعنيانِ: مَعنًى في اللُّغةِ، ومعنًى في الاصطلاحِ.

فمَعنـاه في اللُّغةِ: كِتمانُ العَيبِ في مَبيعٍ أو غيرِه، ويُقالُ: دَالَسَـه: خَادَعَه، كأنَّه مِن الدَّلَسِ، وهو الظُّلْمَةُ؛ لأنَّه إذا غَطَّى عليه الأمْرَ أَظْلَمَه عليه.

وأمَّا في الاصطلاحِ فهو قِسمانِ: قِسْمٌ مُضِرٌّ يَمنَعُ القبولَ، وقِسْمٌ غيرُ مُضِرٍّ.

(وَ) **الأوَّلُ**: هـو (تَدْلِيسُ المَتْنِ) ويُسَـمَّى المُدْرِجَ، اسـمُ فاعلٍ، فالرَّاوي للحديثِ إذا أَدْخَلَ فيه شـيئًا مِن كلامِه أوَّلًا أو آخِرًا على وجهٍ يُوهِمُ أنَّه مِن جُملَةِ الحديثِ الَّذِي رَوَاه، وفَعَلَه (عَمْدًا: مُحَرَّمٌ، وَجَرْحٌ) لِمُتَعَمِّدِه؛ لِما فيه مِـن الغـشِّ، أمَّا لو اتَّفَقَ ذلك مِن غيرِ قصدٍ مِن صحابـيٍّ أو غيرِه، فلا يَكُونُ ذلك مُحَرَّمًا، ومِن ذلك كثيرٌ أَفْرَدَه الخطيبُ البغداديُّ بالتَّصنيفِ(١).

ومِن أمثلتِه حديثُ ابنِ مَسـعودٍ في التَّشَـهُّدِ، قال في آخِرِه: وإذا قُلْتُ هذا، فـإنْ شِـئْتَ أن تَقُومَ فقُمْ، وإنْ شِـئْتَ أنْ تَقْعُدَ فاقْعُدْ. وهـو مِن كلامِه لا مِن الحديثِ المرفوعِ(٢).

وهذا مِن المُدْرَجِ أخيرًا.

ومثـالُ المُدرَجِ وَسَـطًا: مـا رَوَاه الدَّارَقُطْنِيُّ(٣): عن بُسْـرَةَ بنـتِ صَفْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قالَتْ: سَـمِعْتُ رَسـولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «**مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ، أَوْ أُنْثَيَيْهِ، أَوْ رُفْغَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ**»(٤).

---

(١) وهو كتاب: «الفصل للوصل المدرج في النقل». مطبوع.

(٢) ينظر: «الفصل للوصل المدرج في النقل» (١/ ٢٤).

(٣) «سنن الدارقطني» (٥٣٦).

(٤) ينظر: «الفصل للوصل المدرج في النقل» (١/ ٣٤٤).

قالَ: فذِكْرُ الأُنْثَيَيْنِ والرُّفْعِ مُدْرَجٌ، إِنَّمَا هو مِن قولِ عُرْوَةَ الرَّاوي عن بُسْرَةَ.

ومِثـالُ المُدرَجِ الأوَّلِ: ما رَوَاه الخَطيبُ[1] بسـندِه، عن أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَسْبِغُوا الوُضُوءَ، وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ**» فإنَّ «أَسْبِغُوا الوُضُوءَ» من كلامِ أبي هُرَيْرَةَ، ومَرجِعُ ذلك إلى المُحَدِّثينَ.

ويُعـرَفُ ذلك: بأنْ يَرِدَ مِن طريقٍ أُخرى التَّصريحُ بأنَّ ذلك مِن كلامِ الرَّاوي، وهو طريقٌ ظَنِّيٌّ قد يَقْوَى، وقد يَضعُفُ، وعلى كلِّ حالٍ حَيْثُ فَعَلَ ذلك المُحَدِّثُ عَمْدًا، بأنْ قَصَدَ إدراجَ كلامٍ في حديثِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن غيرِ تَبْيِينٍ، بل دَلَّسَ ذلك: كانَ فِعلُه حرامًا، وهو مجروحٌ عندَ العلماءِ غيرُ مقبولِ الحديثِ.

(وَ) **القِسْمُ الثَّاني**: (غَيْرُهُ) أي: غيرُ تدليسِ المتنِ المُضِرِّ، وله صورٌ:

إحداها: أنْ يُسَـمِّيَ شـيخَه في روايتِه باسمٍ له غيرِ مشهورٍ؛ مِن: كُنيةٍ، أو لقبٍ، أو اسـمٍ، أو نحـوِه، كقولِ أبي بكـرِ بنِ مجاهِدٍ المُقْـرِئ: حَدَّثَنَا عبـدُ اللهِ بنُ أبي أَوْفَى، يُريدُ به عبدَ اللهِ بنَ أبي داودَ السِّجِسْتَانِيَّ، ويُسَمَّى هذا **تدليسَ الشُّيوخِ**.

وأمَّا تدليسُ الإسـنادِ: وهو أنْ يَـروِيَ عمَّن لَقِيَه، أو عاصَرَه، ما لـم يَسْـمَعْه منـه، مُوهِمًا سـماعَه منه، قائلًا: قال فـلانٌ، أو: عن فلانٍ، ونحـوَه، وربَّما لـم يُسقِطْ شيخَه وأَسْقَطَ غيرَه.

ومَثَّلَـه بعضُهـم بمـا في التِّرمـذيِّ: عـن ابنِ شـهابٍ، عـن أبي سَـلَمَةَ، عن عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مرفوعًا: «**لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ**»[2]، ثمَّ قال:

---

(١) «الفصل للوصل المدرج في النقل» (ص١٥٨).

(٢) رواه أبو داود (٣٢٩٠)، والتِّرمذيُّ (١٥٢٥) وضَعَّفَه، والنَّسائيُّ (٣٨٣٤)، وابن ماجه (٢١٢٥) مِن حديثِ أمِّ المُؤمنينَ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قالَ النَّوويُّ في «روضة الطَّالبين» (٣/ ٣٠٠): ضعيفٌ باتِّفاقِ المُحَدِّثينَ.

هذا حديثٌ لا يَصِحُّ؛ لأنَّ الزُّهريَّ لم يَسـمَعْه مِن أبي سَلَمَةَ، ثمَّ ذَكَرَ أنَّ بينَهما سليمانَ بنَ أَرقَمَ، عن يحيى بنِ كثيرٍ، وأنَّ هذا وجهُ الحديثِ.

الصُّورةُ الثَّانيةُ: أنْ يُسَـمِّيَ شيخَه باسمِ شيخٍ آخَرَ لا يُمكِنُ أنْ يَكُونَ رَوَاه عنـه، كما يَقُـولُ تلامذةُ[1] الحافظِ أبي عبدِ اللهِ الذَّهبـيِّ: «حدثنا أبو عبدِ اللهِ الحافظُ» تَشـبيهًا بقولِ البيهقيِّ فيما يَرويه عن شـيخِه أبـي عبدِ اللهِ الحاكمِ: «حدثنا أبو عبدِ اللهِ الحافظُ»، وهذا لا يَقدَحُ؛ لظهورِ المقصودِ.

الثَّالثةُ: أن يَأتِيَ في التَّحديثِ بلفظٍ يُوهِمُ أمرًا لا قَدحَ[2] في إيهامِه، كقولِه: «حَدَّثَنَـا وراءَ النهر»، مُوهِمًا نهرَ جَيْحُونَ، وهو نهرُ عيسـى ببغدادَ، والحِيرةِ ونحوِها بمِصرَ، فلا قَدحَ في ذلك؛ لأنَّه مِن بابِ الإغرابِ، وإنْ كانَ فيه إيهامُ الرِّحلةِ، إلَّا أنَّه صِدقٌ في نَفْسِه.

إذا عُلِـمَ ذلـك فالمُرادُ بذلـك الأوَّلِ، وأكثـرُ العلماءِ علـى أنَّ ذلك كلَّه (**مَكْرُوهٌ**).

وقولُه: (**مُطْلَقًا**[3]) ظاهرُه: سواءٌ تَعَمَّدَ التَّدليسَ، أو لا.

وقالَ في «الأصلِ وشرحِه»: ومَن فَعَلَه مُتَأَوِّلًا قُبِلَ عندَ الأكثرِ، ولم يُفَسَّقْ؛ لأنَّه صَدَرَ مِن الأعيانِ المُقتَدَى بهم، وقلَّ مَن سَـلِمَ منه، قِيلَ للإمامِ أحمدَ: شُعبَةُ يَقولُ: التَّدليسُ كَذِبٌ، قال: لا، قد دَلَّسَ قومٌ، ونَحنُ نَروي عنهم[4].

---

(١) في (د): تلاميذ.

(٢) في (ع): يقدح.

(٣) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٢٢): ومن فعله متأولاً قُبل.

(٤) «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٤٥١).

(وَمَـنْ عُرِفَ بِـهِ) أي: بالتَّدليسِ (عَـنِ الضُّعَفَاءِ) مُوهِمًا أنَّ سـماعَه عنْ غيرِهم، (لَمْ تُقْبَلْ رِوَايَتُهُ) عندَ المُحدِّثينَ وغيرِهم، (حَتَّى يُبَيِّنَ السَّمَاعَ) بأنْ يُفْصِحَ بتَعيينِ الَّذِي سَمِعَ منه، وسَأَلَ مُهَنَّا أحمدَ عن هُشَيْمٍ، قال: ثقةٌ، إذا لم يُدَلِّسْ. قُلْتُ: التَّدليسُ عيبٌ؟ قال: نعمْ.

(وَ) قـال المجدُ ابنُ تَيميَّةَ: (مَنْ كَثُرَ مِنْهُ) التَّدليـسُ: (لَمْ تُقْبَلْ عَنْعَنَتُهُ)[١] وما في البُخاريِّ ومسلمٍ مِن ذلك محمولٌ على السَّماعِ مِن طريقٍ أُخرى.

قـالَ ابنُ مُفْلِـحٍ: كذا قيلَ، وقد قِيلَ لأحمدَ في روايـةِ أبي داودَ[٢]: الرَّجلُ يُعرَفُ بالتَّدليسِ يُحتَجُّ بما لم يَقُلْ فيه: حَدَّثَني، أو سَـمِعْتُ؟ قال: لا أدري، قُلْتُ: الأَعمشُ متى تُصَابُ[٣] له[٤]؟ قال: يَضِيقُ هذا إن لم[٥] يُحتَجَّ به[٦].

(وَ) الإسنادُ (المُعَنْعَنُ بِلَا تَدْلِيسٍ بِأَيِّ لَفْظٍ كَانَ) فيَشمَلُ: «عنْ»، و«أنَّ»، و«قالَ»، و«أَقرَّ»، ونَحوَه: (مُتَّصِلٌ) عندَ الجمهورِ، عملًا بالظَّاهرِ، والأصلُ عدمُ التَّدليسِ، وحَكَاه ابنُ عبدِ البَرِّ[٧] وغيرُه إجماعًا، وشَرَطَ ثلاثةَ شروطٍ: العدالةُ، واللِّقاءُ، وعَدَمُ التَّدليسِ.

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٢٧٨).

(٢) «سُؤَالات أبي داود لأحمد» (١٣٨).

(٣) كذا في (د)، (ع)، و«أصول الفقه» لابنِ مفلحٍ. وفي «سُؤَالات أبي داود لأحمد»: تصاد.

(٤) في «أصول الفقه»: له الألفاظ.

(٥) ليست في (د)، (ع). ومثبتةٌ من «أصول الفقه». وَالَّذِي في «سُؤالاتُ أبي داودَ لأحمدَ» (١٣٨): قَالَ: يضيق هذا، أي: أَنَّك تَحتَجُ به.

(٦) «أصول الفقه» (٢/ ٥٧٣).

(٧) «التمهيد» (١/ ٢٨).

قَالَ الإمامُ أحمدُ: ما رواه الأعمشُ عن إبراهيمَ عن عَلْقَمَةَ عن عبدِ اللهِ عنِ[1] النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو رَوَاه الزُّهْرِيُّ عن سالمٍ عن أبيه، وداودَ عنِ الشَّعبيِّ، عن عَلْقَمَةَ عن عبدِ اللهِ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كلُّ ذلك ثابتٌ.

(وَيَكْفِي) في الإسنادِ: (إِمْكَانُ لُقِيٍّ فِي قَوْلٍ) كثيرٍ مِنَ المُتأخِّرينَ، وذَكَرَ مُسلمٌ[2] أنَّه الَّذي عليه أهلُ العِلمِ بالأخبارِ قديمًا وحديثًا.

(وَظَاهِرُهُ) أي: ظاهرُ هذا القولِ أنَّ الثِّقةَ (لَوْ رَوَى عَمَّنْ) أي: عن شخصٍ (لَمْ يُعْرَفْ بِصُحْبَتِهِ، وَ) لا بـ(رِوَايَتِهِ عَنْهُ) أنَّه (يُقْبَلُ) ما رَوَاه عنه (مُطْلَقًا) يَعني ولو أَجمَعَ أصحابُ الشَّيخِ على أنَّه ليسَ منهم؛ لأنَّه ثقةٌ، ويَدُلُّ على هذا القولِ كلامُ الإمامِ أحمدَ في اعتذارِه لجابرِ الجُعفِيِّ في قِصَّةِ هشامِ بنِ عروةَ مع زوجتِه[3].

والقولُ الثَّاني: وهو ظاهرُ كلامِ الإمامِ أيضًا في مواضعَ، وعليه جمهورُ المُتقدِّمينَ: أنَّه يُشترَطُ العِلْمُ باللُّقِيِّ.

قَالَ في «شرحِ الأصلِ»[4]: وهو أظهرُ، بل كلامُ الإمامِ أحمدَ، وأبي زُرْعَةَ، وأبي حاتمٍ، وغيرِهم مِن أعيانِ الحُفَّاظِ، يَدُلُّ على اشتراط ثبوتِ السَّماعِ، قال أحمدُ في يَحيى بنِ كثيرٍ: قد رأى أنسًا، فلا أدري أَسَمِعَ منه أو لا؟ وكذلك كثيرٌ مِن[5] الصَّحابةِ رَأَوُا النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ولم يَصِحَّ لهم سماعٌ منه، فرِوايَاتُهم عنه مُرسَلَةٌ، كطارقِ بنِ شهابٍ وغيرِه، وكذلك مَن

---

(١) في (د): أن.

(٢) «صحيح مسلم» (المقدمة ١/ ٢٩).

(٣) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص٣٠٥).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٨٢ - ١٩٨٣).

(٥) في «التحبير شرح التحرير»: من صبيان.

عُلِمَ منه أنَّه مع اللُّقِيِّ لم يَسمَعْ ممَّن لَقِيَه إلَّا شيئًا يسيرًا، فروايتُه عنه زيادةَ على ذلك مُرسَلةٌ، كسَماعِ الحَسنِ مِن عثمانَ، وهو على المِنبَرِ يأْمُرُ[1] بقتلِ الكلابِ وذبْحِ الحمامِ[2]، ورواياتُه عنه غيرَ ذلك مُرسلةٌ.

قالَ أحمدُ: أبانُ بنُ عثمانَ لم يَسمَعْ مِن أبيه، مِن أين سَمِعَ منه؟!

ومُرادُه: مِن[3] أين صَحَّتِ الرِّوايةُ بسَماعه منه، وإلَّا فإمكانُ ذلك واحتمالُه غيرُ مُستَبْعَدٍ.

فدَلَّ كلامُ الإمامِ أحمدَ وغيرِه على أنَّ الاتِّصالَ لا يَثْبُتُ إلَّا بثبوتِ التَّصريحِ بالسَّماعِ، وهذا أضيقُ مِن قولِ ابنِ المَدينيِّ، والبخاريِّ، فإنَّ المَحكِيَّ عنهما أنَّه يُعتبَرُ أحدُ أمرينِ: إمَّا السَّماعُ، وإمَّا اللُّقِيُّ. وأحمدُ ومَن مَعَه[4] عندَهم لا بدَّ مِن ثُبُوتِ السَّماعِ، ويَدُلُّ على أنَّ هذا مُرادُهم أنَّ أحمدَ قال: ابنُ سيرينَ لم يَجِئْ عنه سماعٌ مِن ابنِ عبَّاسٍ.

وقالَ أبو حاتمٍ[5]: الزُّهريُّ أدرَكَ أبانَ بنَ عثمانَ ومَن هو أكبرُ منه، ولكنْ لا يَثْبُتُ له السَّماعُ، كما أنَّ حَبيبَ بنَ أبي[6] ثابتٍ لا يَثْبُتُ له السَّماعُ مِن عُروةَ، وقد سَمِعَ ممَّن هو أكبَرُ منه، غيرَ أنَّ أهلَ هذا الحديثِ قدِ اتَّفَقُوا على ذلك، واتِّفاقُهم على شيءٍ يَكُونُ حُجَّةً. انتهى مِن «شرحِ الأصل»[7] مُلَخَّصًا.

---

(١) ليست في (د)، و(ع)، «التحبير شرح التحرير». والمثبتُ مِن التَّخريجِ.

(٢) رواه أحمد (٥٢١)، وعبد الرزاق (١٩٧٣٣).

(٣) ليست في (د).

(٤) في «التَّحبير شَرح التَّحرير»: تبعه.

(٥) «المراسيل» (ص١٩٢).

(٦) ليست في (د)، (ع). ومثبتة من «المراسيل» (ص١٩٢).

(٧) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٨٢ - ١٩٨٣).

(وَلَا يُشْتَرَطُ فِي قَبُولِ خَبَرِ) الثِّقَةِ: (أَلَّا يُنْكَرَ) فلو رَوَى الثِّقةُ حديثًا، وأَنْكَرَه غيرُه: لم يُرَدَّ عندَنا، وأَوْمَأَ إليه الإمامُ أحمدُ.

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: جوابُ من قال: «رَدَّه السَّلَفُ» أنَّ الثِّقَةَ لا يُرَدُّ حديثُه بإنكارِ غيرِه؛ لأنَّ معَه زيادةً[1].



(١) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٥٧٧)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٨٩).

(فَصْلٌ)

في ذِكْرِ بَيانِ الصَّحَابِيِّ، وما الطَّرِيقُ في مَعْرِفَةِ كونِهِ صَحَابِيًّا

وقد اختُلِفَ في تفسيرِه على أقوالٍ مُنتشرةٍ، المُختارُ منها ما ذَهَبَ إليه الإمامُ أحمدُ وأصحابُه وغيرُهم، وهو قولُه:

(الصَّحَابِيُّ: مَنْ لَقِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مِن صغيرٍ، أو كبيرٍ، ذكرٍ أو أُنثى.

فدَخَلَ: مَن جِيءَ به إلى النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو غيرُ مُميِّزٍ، فحَنَّكَه النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كعبدِ اللهِ بنِ الحارثِ بنِ نَوْفَلٍ[1]، أو تَفَلَ في فيه كمحمودِ بنِ الرَّبيعِ، بل مَجَّه بالماءِ، كما في البُخاريِّ[2] وهو ابنُ خمسِ سِنينَ، أو أربعٍ، أو مَسَحَ وجهَه[3] كعَبدِ اللهِ بنِ ثَعْلَبَةَ بنِ صُعَيرٍ، بالصَّادِ وفتحِ العينِ المُهمَلَتينِ،[4] ونحوِ ذلك، فهؤلاءِ صحابةٌ[5].

وقولُه: (أَوْ رَآهُ يَقَظَةً) احتِرازٌ ممَّن رَآهُ مَنامًا، فإنَّه لا يُسَمَّى صحابيًّا إجماعًا.

وقولُه: (حَيًّا) احتِرازٌ ممَّن رآه بعدَ مَوْتِه، كأبي ذُؤَيْبٍ الشَّاعرِ خالدِ بنِ خُوَيْلِدٍ الهُذَلِيِّ؛ لأنَّه لَمَّا أَسْلَمَ وأُخبِرَ بمرضِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سافَرَ لِيَراه، فوَجَدَه مَيِّتًا مُسَجًّى، فحَضَرَ الصَّلاةَ عليه والدَّفنَ، فلم يُعَدَّ صحابيًّا.

---

(١) ينظر: «الإصابة في تمييز الصحابة» لابن حجر (٨/ ١٣).

(٢) «صحيح البخاري» (٧٧).

(٣) «صحيح البخاري» (٤٣٠٠).

(٤) ليست في «د».

(٥) في (د): أصحابه.

وقالَ البُلْقِينِيُّ: الظَّاهرُ أنَّه يُعَدُّ صحابيًّا، ولكنَّ مُرادَهم كلِّهم؛ أي: مَن عَدَّه صحابيًّا، الصُّحبةُ الحُكْمِيَّةُ لا حقيقةُ الصُّحبةِ. ذَكَرَه في «شرحِ الأصلِ»[1].

وقولُه: (**مُسْلِمًا**) ليَخرُجَ: مَن رآه وهو كافرٌ، ثمَّ أَسْلَمَ بعدَ موتِه، ويَخرُجَ أيضًا: مَن رآه واجتمعَ به قبلَ النُّبُوَّةِ ولم يَرَه بعدَ ذلك، كما في زيدِ بنِ عمرِو بنِ نُفَيْلٍ، فإنَّه ماتَ قبلَ المَبعثِ، وقالَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّهُ يُبْعَثُ أُمَّةً وَحْدَهُ**» كما[2] رَوَاه النَّسائيُّ[3].

وقولُه: (**وَلَوِ ارْتَدَّ، ثُمَّ أَسْلَمَ، وَلَمْ يَرَهُ**) أي: بعدَ إسلامِه، (**وَمَاتَ مُسْلِمًا**) له مفهومٌ، ومنطوقٌ:

فمَفهومُه: أنَّه إذا ارتدَّ في زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أو بعدَ مَوْتِه، وقُتِلَ على الرِّدَّةِ، كابنِ خَطَلٍ وغيرِه؛ فإنَّه لا يُعَدُّ مِن الصَّحابةِ قطعًا.

ومَنطوقُه: لوِ ارتَدَّ، ثمَّ رَجَعَ إلى الإسلامِ، كالأشعثِ بنِ قيسٍ، فقد تَبَيَّنَ أنَّه لم يَزَلْ مُؤمِنًا، فإنْ كانَ قد رآه مُؤمنًا، ثمَّ ارتدَّ، ثمَّ رآه ثانيًا مُؤمنًا: فأَوْلَى وأوضَحُ أنْ يَكُونَ صحابيًّا، فإنَّ الصُّحبةَ قد صَحَّتْ بالاجتماعِ الثَّاني قطعًا.

وخَرَجَ: مَنِ اجتمعَ به قبلَ النُّبُوَّةِ، ثمَّ أَسلَمَ بعدَ المَبْعَثِ ولم يَلْقَه، فإنَّ الظَّاهرَ أنَّه لا يَكُونُ صحابيًّا بذلك الاجتماعِ؛ لأنَّه لا يَكُونُ حينئذٍ مؤمنًا، كما رَوَاه أبو داودَ عن[4] عبدِ اللهِ بنِ أبي الحَمْسَاءِ[5] قال: بايَعْتُ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٩٧ - ١٩٩٧).

(٢) ليست في «ع».

(٣) «سنن النَّسائي» (٨١٣١).

(٤) في (د)، (ع): عن ابن. والمثبت من «سنن أبي داود».

(٥) في (د): أوفى.

قبلَ أنْ يُبْعَثَ، فوَعَدْتُه أنْ آتِيَه في مكانِه، فقال: يا فتى! لقد شَقَقْتَ عليَّ، أنا في انتظارِك منذُ ثلاثٍ[1]. ثمَّ لم يُنقَلْ أنَّه اجتمعَ به بعدَ المبعثِ.

تنبيهٌ: قولُه: «مَنْ لَقِيَهُ» يَعُمُّ البصيرَ، والأعمى، فهو أحسنُ مِن قولِ مَن رَآه.

(قَالَ) القاضي علاءُ الدِّينِ المَرْدَاوِيُّ (**فِي الأَصْلِ**) الَّذِي هو «التَّحريرُ»: (**وَلَوْ جِنِّيًّا فِي الأَظْهَرِ**)[2] لاختلافِ العلماءِ في الجنِّ الَّذين قَدِمُوا على النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن نَصِيبِينَ، وهم ثمانيةٌ مِن اليهودِ، أو سبعةٌ، ولهذا قال تعالى: ﴿أُنزِلَ مِنۢ بَعۡدِ مُوسَىٰ﴾[3]، وذَكَرَ في أسمائِهم شاصَ، وماصَ، وناشي، ومنشي، والأحقبَ، وزوبعةَ، وسُرَّقَ، وعمرَو بنَ جابرٍ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: والأَوْلى أنَّهم مِن الصَّحابةِ، وأنَّهم لَقُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وآمَنوا به، وأَسْلَموا، وذَهَبوا إلى قومِهم مُنْذِرين[4].

تنبيهٌ: قال بعضُ العلماءِ: خَرَجَ مِن الصَّحابةِ: مَن رآهم النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حينَ كُشِفَ له عنهم ليلةَ الإسراءِ، أو غيرِها، ومَن رَآه في غيرِ عالَمِ الشَّهادةِ كالمنامِ، **وكذا** مَنِ اجتمعَ به من الأنبياءِ، والملائكةِ في السَّمواتِ؛ لأنَّ مَقامَهم أجلُّ مِن رتبةِ الصُّحبةِ، **وكذا** مَنِ اجتمعَ به في الأرضِ: كعيسى، والخَضِرِ

---

(١) «سنن أبي داود» (٤٩٩٦) ولفظه: بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْعٍ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَقِيَتْ لَهُ بَقِيَّةٌ فَوَعَدْتُهُ أَنْ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ، فَنَسِيتُ، ثُمَّ ذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ، فَجِئْتُ فَإِذَا هُوَ فِي مَكَانِهِ، فقال: «يَا فَتَى، لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ، أَنَا هَاهُنَا مُنْذُ ثَلَاثٍ أَنْتَظِرُكَ».
وضعَّفه ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢/ ٢٣٩).

(٢) «تحرير المنقول» (ص ١٧٧).

(٣) الأحقاف: ٣٠.

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ٢٠٠٣).

عليهما مِن اللهِ الصَّلَاةُ والسَّـلامُ، إن صَحَّ، فإنَّ المُرادَ اللِّقاءُ المعروفُ على الوجهِ المُعتادِ، لا خوارقُ العاداتِ، واللهُ أعلمُ.

(وَالصَّحَابَـةُ) جميعُهـم (عُـدُولٌ) بتعديـلِ اللهِ تعالى لهم عنـدَ أصحابِنا والمُعْظَـمِ، ولا يُعتَـدُّ بخلافِ مَن خالَفَهم. قـال اللهُ تعالى: ﴿وَٱلسَّـٰبِقُونَ ٱلْأَوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَـٰجِرِينَ وَٱلْأَنصَارِ وَٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَـٰنٍ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ﴾[1]، وقـالَ تعالـى: ﴿مُّحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِ ۚ وَٱلَّذِينَ مَعَهُۥٓ أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ﴾[2] الآيـةَ. وقد تَوَاتَرَ امْتِثالُهم للأوامرِ والنَّواهي.

وقالَ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**خَيْرُ القُرُونِ قَرْنِي**». مُتَّفَقٌ عليه[3].

وقـالَ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّ اللهَ اخْتَارَنِي، وَاخْتَارَ لِـي أَصْحَابًا وَأَنْصَارًا**»[4]، «**لا تُؤْذُونِي فِي أَصْحَابِي**»[5].

فأيُّ تعديلٍ أصحُّ مِن تعديلِ عَلَّامِ الغيوبِ وتعديلِ رسولِه صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وإذا كانَ التَّعديـلُ يَثْبُتُ بقـولِ اثنينِ مِن النَّاسِ، قُلْتُ: بل يَثْبُتُ بواحدٍ في الرِّوايـةِ كما تَقَدَّمَ، فكيـفَ لا تَثْبُتُ العَدالةُ بهذا الثَّنـاءِ العظيمِ مِن اللهِ تعالى ورسولِه صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

---

(١) التَّوبة: ١٠٠.

(٢) الفتح: ٢٩.

(٣) رواه البخاريُّ (٢٦٥٢)، ومسلمٌ (٢٥٣٣) مِن حديثِ ابنِ مسعودٍ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٤) رواه الحاكمُ (٣/ ٧٣٢) مِن حديثِ عُوَيْمِ بنِ سَاعِدَةَ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٥) رواه التِّرمذيُّ (٣٨٦٢)، وابنُ حبَّانَ (٧٢٥٦) مِن حديثِ عبدِ اللهِ بنِ مغفَّلٍ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ «**اللهَ اللهَ فِي أَصْحَابِي**» وقَالَ: غريبٌ.

(وَالمُـرَادُ) أي: مـرادُ العلمـاءِ بتعديـلِ الصَّحابةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: (مَـنْ) جُهِلَ حالُه منهم فـ (لَمْ يُعْـرَفْ بِقَدْحٍ) وليسَ المُرادُ بكونِهم عدولًا: العِصمةَ لهم واستحالةَ المعصيةِ عليهم، وإنَّما المُرادُ: ألَّا يُتكَلَّفَ البحثُ عن عدالتِهم، ولا طَلَبُ التَّزكيةِ فيهم، وأمَّا ما وَقَعَ بينَهم رَضِيَ اللهُ تعالى عنهم، فمَحمولٌ على الاجتهادِ، ولا قَدْحَ على مجتهدٍ عندَ المُصَوِّبةِ وغيرِهم، وهذا مُتَأَوِّلٌ.

ومِـن الفوائدِ مـا قالَه الحافظُ المِـزِّيُّ: أنَّه لم يُوجَدْ قطُّ روايـةٌ عمَّن لُمِزَ بالنِّفاقِ مِن الصَّحابةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ[1].

ومِـن فوائدِ القولِ بعدالتِهـم مطلقًا: إذا قِيلَ: عن رجـلٍ مِن الصَّحابةِ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: كذا؛ كانَ ذلك كتَصريحِه باسـمِه؛ لاستواءِ الكلِّ في العدالةِ.

(وَتَابِعِـيٌّ مَعَ صَحَابِـيٍّ كَهُوَ) أي: كالصَّحابيِّ (مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قياسًـا علـى الصَّحابـةِ، واشْـتَرَطَ جماعةٌ في التَّابعـيِّ الصُّحبةَ، فـلا يُكتَفَى بمُجرَّدِ الرِّوايـةِ ولا اللُّقِـيِّ، بخـلافِ الصَّحابـةِ، فإنَّ لهـم مَزِيَّةً على سـائرِ النَّاسِ، وشرفًا برُؤيتِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَلَا يُعْتَبَـرُ: عِلْمٌ بِثُبُوتِ الصُّحْبَةِ) عنـدَ الأربعةِ وغيرِهم، وطريقُ معرفةِ الصَّحابةِ: تارةً تَكُونُ ظاهرةً، وتارةً تَكُونُ خَفِيَّةً.

فالظَّاهـرةُ معلومةٌ: فمِنهـا التَّواتُرُ، ومنها الاسـتفاضةُ بكونِه صحابيًّا، أو بكونِه مِن المُهاجرينَ، أو مِن الأنصارِ، وقولُ الصَّحابيِّ ثابتِ الصُّحبةِ: هذا

(١) ينظر: «الفوائد السَّنية» (٢/ ٨٧)، و«التحبير شرح التحرير» (٤/ ١٩٩٥).

صحابـيٌّ، أو ذِكْرُ مـا يَلْزَمُ مِنه أنْ يَكُونَ صحابيًّا، نحـوُ: كُنْتُ أنا وفلانٌ عندَ النَّبيِّ صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ، أو: دَخَلْنا عليه، ونحوِه، لكنْ بشـرطِ أنْ يُعرَفَ إسـلامُه في تلك الحالِ، واستمرارُه عليه.

وأمَّـا الخَفيَّةُ (فَـ) كما (لَوْ قَالَ مُعاصِـرٌ) للنَّبيِّ صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ أنَّه صحابيٌّ، فلو قال وهو (عَدْلٌ: «أَنَا صَحَابِيٌّ»؛ قُبِلَ) عندَ أصحابِنا والجمهورِ.

و(لَا) يُقبَـلُ في الأصـحِّ، لو قال (تَابِعِـيٌّ عَدْلٌ: فُـلَانٌ صَحَابِيٌّ) في ظاهرِ كلامِهم؛ لأنَّهم خَصُّوا ذلك بالصَّحابيِّ.

(وَ) لـو قـال: (أَنَا تَابِعِـيٌّ) أَدرَكْتُ الصَّحابـةَ، (قَالَ فِـي «الأَصْلِ») أي: «التَّحريـرِ»: (فَالظَّاهِـرُ) أنَّـه (كَصَحَابِـيٍّ[1]) في قولِه: أنا صحابـيٌّ؛ لأنَّه ثقةٌ مقبولُ القولِ، فقُبِلَ كالصَّحابيِّ.



---

(١) «تحرير المنقول» (ص ١٧٧).

(فَصْلٌ)

فِي مُسْتَنَدِ الصَّحَابِيِّ المُخْتَلَفِ

اعلَمْ أنَّ مُستَنَدَ الصَّحابيِّ عنِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نوعانِ:

أحدُهما: لا خلافَ فيه؛ إذْ هو صريحٌ في ذلك لا يَحتمِلُ شيئًا، وهو قولُه:

(أَعْلَى مُسْتَنَدِ صَحَابِيٍّ) قولُه: سَمِعْتُ رسولَ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ، أو يَفعَلُ كذا، أو: (حَدَّثَنِي) رسولُ اللهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بكذا، وأَخبرَني بكذا، (وَ) كذا (رَأَيْتُهُ) يَقولُ، أو (يَفْعَلُ) كذا، (وَنَحْوُهُمَا) كـ: شَافَهْتُه، أو: حَضَرْتُه يَقولُ، أو يَفعَلُ كذا، وهذا أرفعُ الدَّرجاتِ؛ لكونِه يَدُلُّ على عدمِ الواسطةِ بينَهما قطعًا.

النَّوعُ الثَّاني: ما هو مُختَلَفٌ فيه لكونِه غيرَ صريحٍ، بل مُحتملَ الواسطةِ (وَ) الصَّحيحُ أنَّه (يُحْمَلُ) على الاتِّصالِ قولُ الصَّحابيِّ: (قَالَ) رسولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كذا، (وَفَعَلَ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كذا (وَنَحْوُهُمَا) كـ: أَقَرَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على كذا، وأنَّه لا واسطةَ بينَهما، (وَ) كذا قولُ الصَّحابيِّ: أقولُ ذلك (عَنْهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (وَأَنَّهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال أو فَعَلَ كذا، فيُحمَلُ ذلك كلُّه (عَلَى الِاتِّصَالِ) ويَكُونُ ذلك حُكمًا شَرعيًّا يَجِبُ العملُ به؛ لأنَّه الظَّاهرُ مِن حالِ الصَّحابيِّ القائلِ ذلك.

(وَ) قولُ الصَّحابيِّ: (أَمَرَ) الرَّسولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بكذا، (وَنَهَى) عن كذا، (وَأَمَرَنَا) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بكذا، (وَنَهَانَا) عن كذا، فحُكْمُه حُكْمُ: قال النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لكنْ في الدَّلالةِ دونَ ذلك؛ لاحتمالِ الواسطةِ واعتقادِ ما ليسَ بأمرٍ ولا نهيٍ أمرًا أو نهيًا، لكنَّ الظَّاهرَ أنَّه لم يُصَرِّحْ بنقلِ الأمرِ إلَّا بعدَ جَزمِه بوجودِ حقيقتِه. ومعرفةُ الأمرِ مستفادةٌ مِن اللُّغةِ وهم أهلُها، فلا يَخفَى

عليهم. ثمَّ إنَّهم لم يَكُنْ بينَهم في صيغةِ الأمرِ ونحوِها خلافٌ، وخلافُنا فيه لا يَستلْزِمُه، فعلى هذا يَكُونُ حُجَّةً، ورَجَعَتْ إليه الصَّحابةُ وهو الصَّحيحُ.

وقولُ الصَّحابيِّ: أُبيحَ لنا كذا، (وأُمِرْنَا) بكذا، (وَنُهِينَا) عن كذا، (وَرُخِّصَ لَنا) في كذا، (وَحُرِّمَ) بالبناءِ للمفعولِ فيهنَّ (عَلَيْنَا) كذا: حُجَّةٌ عندَ الأكثرِ، ونُقِلَ عن أهلِ الحديثِ؛ إذْ مرادُ الصَّحابيِّ الاحتجاجُ به، فيُحمَلُ على صُدورِه ممَّن يُحتَجُّ بقولِه، وهو الرَّسولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هو الَّذِي أباحَ لهم، وأَمَرَهم ونَهَاهم، ورَخَّصَ لهم، وحَرَّمَ عليهم تبليغًا عنِ اللهِ تعالى، وإنْ كانَ يُحتَمَلُ أنَّه مِن بعضِ الخلفاءِ، لكنَّه بعيدٌ، فإنَّ المُشَرِّعَ لذلك هو صاحبُ الشَّرعِ.

(وَ) مِثْلُه قولُه: (مِنَ السُّنَّةِ) كذا على الصَّحيحِ.

وقد يَكُونُ قولُه[1]: مِن السُّنَّةِ مُسْتَحَبًّا، كقولِ عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مِن السُّنَّةِ وَضْعُ الكفِّ على الكفِّ في الصَّلَاةِ تحتَ السُّرَّةِ[2].

وقد يَكُونُ واجبًا كقولِ أنسٍ: مِنَ السُّنَّةِ إذا تَزَوَّجَ البِكْرُ على الثَّيِّبِ أقامَ عندَها سَبْعًا[3]. فليسَ في الصِّيغةِ تَعيينُ حُكْمٍ مِن[4] وجوبٍ أو غيرِه.

(وَ) قَوْلُ الصَّحابيِّ: (كُنَّا نَفْعَلُ) كذا، أو نَقُولُ، أو نَرَى كذا على عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كلُّ ذلك حُجَّةٌ؛ لأنَّه في مَعرضِ[5] الحُجِّيَّةِ، فالظَّاهرُ بُلُوغُه وتقريرُه.

---

(١) في (ع): قولاً.

(٢) رواه أبو داود (٧٥٦). وضعَّفه النووي في «خلاصة الأحكام» (١٠٩٧).

(٣) رواه البخاري (٥٢١٣)، ومسلم (١٤٦١).

(٤) ليست في (ع).

(٥) في ع، د: معظم. والمثبت موافق لما في أصول الفقه ٢/ ٢٣٢.

فَائِدَتَانِ:

الأُولى: قـولُ الصَّحابيِّ: «كُنَّا نَفعَـلُ» لم يَذْكُرِ الأُصوليُّـونَ وغيرُهم أنَّه حُجَّةٌ لتقريرِ اللهِ تعالى، وذَكَرَه الشَّيخُ مُحتجًّا بقولِ جابرِ بنِ عبدِ اللهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا: كُنَّـا نَعزِلُ والقرآنُ يَنزِلُ، ولو كانَ شـيءٌ يُنهى عنه، لَنَهانـا عنه القرآنُ، مُتَّفَقٌ عليه[1]. وهو ظاهرُ الأدِلَّةِ.

الثَّانيـةُ: لو قـال الصَّحابيُّ: «نَزَلَتْ هـذه الآيةُ في كذا»، هـل هو مِن بابِ الرِّوايـةِ، أو الاجتهادِ؟ وطريقةُ البخـاريِّ في «صحيحِه» تَقتضي أنَّه مِن بابِ المرفوعِ، ولم يَذكُرْ أحمدُ في «المسندُ» مِثْلَ هذا.

(وَ) قولُ الصَّحابـيِّ: (**كَانُوا يَفْعَلُونَ كَذَا عَلَى عَهْدِهِ** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، **وَنَحْوُ ذَلِكَ**) كقولِه: كانَ الأمرُ على ذلك في زَمَنِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (**حُجَّةٌ**) عندَ الأكثرِ، لقولِ عائشةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: كانُوا لا يَقطَعُون في الشَّيْءِ التَّافهِ[2].

(**وَقَوْلُ غَيْرِ صَحَابِيٍّ**[3]) مِـن تابعيٍّ وغيرِه إذا رَوَى حديثًا (**عَنْهُ**) أي: عنِ الصَّحابـيِّ (**يَرْفَعُهُ**) إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كمرفوعٍ صريحًا، كقولِ سـعيدِ بنِ جُبيرٍ، عن ابنِ عبَّاسٍ: الشِّـفاءُ في ثلاثٍ: شـربةُ عَسَـلٍ، وشَرْطَةُ مِحْجَمٍ، وَكَيَّةٌ بنارٍ. ثمَّ قال: رُفِعَ الحديثُ. رَوَاه البخاريُّ[4].

(**أَوْ**) قـال غيـرُ الصَّحابـيِّ حديثًـا عـنِ الصَّحابـيِّ (**يَنْمِيـهِ**) إلـى النَّبـيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كروايةِ مالكٍ، عن أبي حازمٍ، عن سَـهلِ بنِ سعدٍ: كانَ النَّاسُ يُؤمَرُونَ أنْ يَضَعَ الرَّجُلُ يَدَه اليُمنَى على ذِراعِه اليُسرَى في الصَّلَاةِ[5].

---

(١) رواه البخاري (٥٢٠٨)، ومسلم (١٤٤٠). (٢) رواه ابن أبي شيبة (٢٨٦٩٧).

(٣) في (د): الصحابي. (٤) «صحيح البخاري» (٥٦٨٠).

(٥) «الموطأ» (٤٣٧).

قال أبو حازمٍ: لا أَعلَمُ إلَّا أنَّه يَنْمِي ذلك. قال مالكٌ: يَرْفَعُ ذلك. هذا لفظُ روايةِ عبدِ اللهِ بنِ يوسفَ، ورَوَاه البخاريُّ[(١)] مِن طريقِ القَعْنَبِيِّ عن مالكٍ، فقال: يَنْمِي ذلك إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فصَرَّحَ برَفْعِه.

(أَو) قال غيرُ الصَّحابيِّ حديثًا عن الصَّحابيِّ (يَبْلُغُ بِهِ) النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كحديثِ أبي الزِّنادِ، عنِ الأَعْرَجِ، عن أبي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ به قال: «**النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ**»[(٢)]، وغيرُه كثيرٌ.

(أَوْ) قال (رِوَايَةً) عنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما في الصَّحيحينِ عن أبي هُرَيْرَةَ روايةً: «**تُقَاتِلُونَ قَوْمًا**»[(٣)] الحديثَ، كلُّ ذلك حُكْمُه: (كَمَرْفُوعٍ صَرِيحًا) عندَ أهلِ العِلمِ.

(وَ) قَوْلُ (تَابِعِيٍّ: أُمِرْنَا) بكذا، (وَنُهِينَا) عن كذا، كقولِ صحابيٍّ ذلك عندَ أصحابِنا، (وَ) كذا قولُه: (مِنَ السُّنَّةِ) كذا، وأَوْمَأَ إليه أحمدُ.

قالَ الطُّوفِيُّ[(٤)]: وقولُ التَّابعيِّ والصَّحابيِّ في حياةِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبعدَ مماتِه سواءٌ[(٥)]، إلَّا أنَّ الحُجَّةَ في قولِ الصَّحابيِّ أظهرُ[(٦)].

---

(١) «صحيح البخاري» (٧٤٠).

(٢) رواه البخاريُّ (٣٤٩٥)، ومسلمٌ (١٨١٨).

(٣) رواه البخاريُّ (٣٥٩١)، ومسلمٌ (٢٩١٢).

(٤) «شرح مختصر الروضة» (٢/ ١٩٦).

(٥) قَالَ الطُّوفِيُّ في «شرح مُختصَرِ الرَّوضةِ»: أي: قولُ الرَّاوي: مِن السُّنَّةِ، سواءٌ كانَ تابعيًّا أو صحابيًّا، في حياةِ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبعدَ مَوْتِه، سواء في أنَّه حُجَّةٌ؛ لأنَّ كُلًّا منهما أضافَ السُّنَّةَ إلى مَن تَقُومُ الحُجَّةُ بإضافتِها إليه، وهو الرَّسولُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(٦) قَالَ الطُّوفِيُّ في «شرح مختصر الرَّوضة»: لعدمِ الواسطةِ، وكونِه شاهَدَ ما لم يُشاهِدْ، وكونِه عَدلاً بالنَّصِّ، بخلافِ التَّابعيِّ في ذلك كُلِّه.

(وَ) قـولُ تابعيٍّ: (كَانُوا يَفْعَلُونَ) كـذا (كَـ)قولِ (صَحَابِيٍّ) ذلك (حُجَّةٌ) أي: في الاحتجـاجِ بـه، لا في الاتِّصالِ، فهو كالمُرسَـلِ. وقالَ الشَّـيخُ: ليسَ بحُجَّةٍ؛ لأنَّه قد يَعني مَن أَدرَكَه، كقولِ إبراهيمَ النَّخَعِيِّ: كانوا يَفعلون، يُريدُ به أصحابَ عبدِ اللهِ بنِ مسعودٍ.

فَائِدَةٌ: مُسْـتَنَدُ غيرِ الصَّحابيِّ في الرِّوايةِ له مَرَاتِبُ، وإنْ كانَ بعضُها يَكُونُ في الصَّحابـيِّ مِثْلُه كعَكْسِـه، وهـو أنَّ ألفاظَ الصَّحابيِّ قد يَكُـونُ منها ما هو في غيـرِ الصَّحابيِّ، لكـنَّ الضَّرورةَ داعيةٌ إلى بيانِ[1] مُسـتنَدِ غيـرِ الصَّحابيِّ والاصطلاحِ في ذلك، ولو كانَ الحُكْمُ فيها سواءً، فلهذا قال:

(وَأَعْلَى مُسْـتَنَدِ غَيْرِ صَحَابِيٍّ: قِرَاءَةُ الشَّـيْخِ) والرَّاوي عنه يَسمَعُ، سواءٌ كانَ إملاءً أو تحديثًا مِن حِفظِه، أو مِن كتابِه.

(فَـإِنْ قَصَـدَ) الشَّـيخُ بقراءتِه على الـرَّاوي (إِسْـمَاعَهُ وَحْـدَهُ، أَوْ) قَصَدَ إسماعَه (وَ) إسماعَ (غَيْرِهِ، قَالَ) الرَّاوي: (أَسْمَعَنَا، وَحَدَّثَنَا، وَأَخْبَرَنَا) وقالَ فلانٌ، وسَمِعْتُ فلانًا يَقُولُ.

(وَقَـلَّ) عندَهـم قـولُ الـرَّاوي في مِثْلِ هـذا: (أَنْبَأَنَـا، وَنَبَّأَنَا) فـلانٌ؛ لأنَّ استعمالَهما اشتهرَ في الإجازةِ.

(وَهِيَ) أي: هذه العبارةُ (رُتْبَةٌ) أي: في الرُّتبةِ (كَمَا ذُكِرتْ) يَعني أَرْفَعُها: سَـمِعْتُ، فحَدَّثَنا، وحَدَّثَني؛ إذْ في ذلك احترازٌ مِـن الإجازةِ، فأَخْبَرَنا، وهو كثيرٌ في الاستعمالِ، فأَنْبَأَنَا، ونَبَّأَنَا، وهو قليلٌ في الاستعمالِ.

(وَلَـهُ) أي: للرَّاوي إذا سَـمِعَ مع غيرِه (إِفْرَادُ الضَّمِيرِ) فيَقُولُ: سَـمِعْتُ،

---

(١) ليس في (د).

حَتَّى (وَ) لو سَمِعَ (مَعَهُ غَيْرُهُ) على الصَّحيحِ، (وَ) كذا يَجُوزُ للرَّاوي (جَمْعُهُ) أي: الضَّميرِ إذا سَمِعَ وَحدَه، فيَقُولُ: حَدَّثَنَا ولو كانَ (مُنْفَرِدًا) بالتَّحديثِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: ولم أرَ فيه خِلافًا[١].

(وَإِلَّا) أي: وإن لم يَقصِدِ الشَّيخُ الإسماعَ (قَالَ) الرَّاوي عنه: (سَمِعْتُ)ـه (وَحَدَّثَ، وَأَخْبَرَ، وَأَنْبَأَ، وَنَبَّأَ).

(ثُمَّ) المرتبةُ الثَّانيةُ: (قِرَاءَتُهُ) أي: قراءةُ الرَّاوي على الشَّيخِ وهو يَسمَعُ هذا الصَّحيحَ عندَ أكثرِ العُلَمَاءِ؛ لأنَّ تجويزَ الخطإِ والنِّسيانِ في هذه الصُّورةِ أقربُ مِن تَجويزِه في صورةِ قراءةِ الشَّيخِ والرَّاوي عنه يَسْمَعُ.

(أَوْ) أي: والمرتبةُ الثَّالثةُ: قراءةُ (غَيْرِهِ) أي: غيرِ الرَّاوي، وهو أنْ يَقْرَأَ أحدٌ (عَلَى الشَّيْخِ) وغيرُ القارئِ يَسمَعُ، ويُسَمَّى هذا عَرْضًا، كالَّذي قَبْلَه وإنْ كانَ أنزلَ، وفي الرِّوايةِ به خلافٌ، والَّذي عليه أكثرُ أهلِ العِلمِ أنَّه صحيحٌ، وعليه العملُ.

(وَيَقُولُ) الرَّاوي (فِيهِمَا) أي: في قراءتِه على الشَّيخِ، وفي سماعِه منه بقراءةِ غيرِه: (حَدَّثَنَا، وَأَخْبَرَنَا) فلانٌ (قِرَاءَةً عَلَيْهِ) بلا نزاعٍ؛ لأنَّه الأصلُ.

(وَيَجُوزُ الإِطْلَاقُ[٢]) فيَقُولُ: حَدَّثَنا، وأَخْبَرَنا، مِن غيرِ ذكرِ قراءةٍ عليه، عندَ الإمامِ أحمدَ وأبي حنيفةَ ومالكٍ وغيرِهم؛ لأنَّه مَعناه.

(وَسُكُوتُ الشَّيْخِ عِنْدَ قِرَاءَةِ) الرَّاوي (عَلَيْهِ بِلَا مُوجِبٍ) يَعني إنْ عُدِمَ إنكارُه ولا حاملَ له على ذلك مِن إكراهٍ، أو نومٍ، أو غفلةٍ، أو نحوِ ذلك

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٠٣٦).

(٢) زاد في «مختصر التَّحريرِ» (ص١٢٥): لا سمعت.

(كَإِقْرَارِهِ) على الصَّحيحِ؛ لأنَّ العُرفَ قاضٍ بأنَّ السُّكوتَ تقريرٌ في مِثْلِ هذا، وإلَّا لكانَ سُكُوتُه لو كانَ غيرَ صحيحٍ قادحًا.

(وَيَحْرُمُ) على الرَّاوي: (إِبْدَالُ قَوْلِ الشَّيْخِ: حَدَّثَنَا بِـ) قولِ: (أَخْبَرَنَا) لاحتمالِ أنْ يَكُونَ الشَّيخُ لا يَرى التَّسويةَ، فيَكُونُ كَذِبًا عليه، (وَ) كذا (عَكْسُهُ) وهو: إبدالُ قولِ الشَّيخِ: أخبرَنا بحَدَّثَنا؛ لِما تَقَدَّمَ، وعنه: لا يَحرُمُ، وبناه الخلَّالُ على الرِّوايةِ بالمَعنى.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وبناؤه ظاهرٌ[1].

(وَ) يَحرُمُ على الرَّاوي (رِوَايَةُ مَا) أي: حديثٍ (شَكَّ فِي سَمَاعِهِ) مع الشَّكِّ؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ السَّماعِ، ولأنَّ ذلك شهادةٌ على شيخِه.

(وَ) يَحرُمُ [على الرَّاوي][2] أيضًا روايةُ حديثٍ (مُشْتَبِهٍ بِـ) حديثِ (غَيْرِهِ) فلا يَروي شيئًا مِمَّا اشْتَبَه به؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منها[3] يَحتمِلُ أنْ يَكُونَ غيرَ المسموعِ.

(وَ) تَحرُمُ أيضًا روايةُ حَدِيثٍ (مُسْتَفْهِمٍ مِنْ غَيْرِ الشَّيْخِ) فلا يَروي إلَّا ما سَمِعَه منه، فلا يَستفهِمُه ممَّن سَمِعَه معَه ثمَّ يَرويه، وهو ظاهرُ ما سَبَقَ، وقالَه جماعةٌ.

قال خلفُ بنُ تَميمٍ: سَمِعْتُ مِن الثَّوريِّ عشرةَ آلافِ حديثٍ أو نحوَها، فكُنْتُ أَستفهِمُ مِن جليسي، فقُلْتُ لزائدةَ، فقال: لا تُحَدِّثْ بها إلَّا ما تَحفَظُ بقَلْبِكَ، وتَسْمَعُ أُذُنُك، قال: فألْقَيْتُها[4].

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٠٤٠).

(٢) ليس في (ع).

(٣) في (ع): منهما.

(٤) رواه الخطيب في «الكفاية في علم الرواية» (ص٧٠).

و(لَا) يَحْرُمُ على الرَّاوي روايةُ:

- (مَا) أي: حديثٍ (ظَنَّهُ مَسْمُوعَهُ) مِن غيرِ اشتباهٍ،

- (أَو) ظَنَّه أَنَّه واحدٌ (مِنْ مُشْتَبِهٍ بِعَيْنِهِ) فيُعمَلُ به عندَ الأكثرِ عَمَلًا بالظَّنِّ.

قال صالحٌ: قُلْتُ لأبي: الشَّيخُ يُدغِمُ الحرفَ يُعرَفُ أَنَّه كذا وكذا، ولا يُفهَمُ عنه، تَرى أنْ يُروى ذلك عنه؟ قال الإمامُ أحمدُ: أرجو أَلَّا يَضِيقَ هذا[1].

(وَ) ظاهرُ ما سَبَقَ أيضًا، أَنَّه (لَا يُؤَثِّرُ) في صِحَّةِ الرِّوايةِ عنِ الشَّيخِ: (مَنْعُ الشَّيْخِ) للرَّاوي (مِنْ رِوَايَتِهِ عَنْهُ) أي: عنِ الشَّيخِ (بِلَا قَادِحٍ) كأنْ يُسنِدَ الشَّيخُ ذلك إلى خطأٍ أو شَكٍّ.

(ثُمَّ) **المرتبةُ الرَّابعةُ**: الإجازةُ، فتَجُوزُ الرِّوايةُ بها عندَ الأكثرِ؛ لأَنَّه إذا جازَ أنْ يَروِيَ عنه مَروِيَّاتِه فقد أَخْبَرَه بها جُملةً، فهو كما لو أَخبَرَه تفصيلًا، وإخبارُه بها غيرُ مُتَوَقِّفٍ على التَّصريحِ نُطقًا، كما في القِراءةِ على الشَّيخِ، قالَه ابنُ الصَّلاحِ[2].

فيَجِبُ العملُ بها كالحديثِ المُرسَلِ، وأعلى الرِّوايةِ بها المُناولةُ، ويُسَمَّى هذا عَرْضَ المُناولةِ، كما أنَّ سَمَاعَ الشَّيخِ يُسَمَّى عَرْضَ القِراءةِ، وهي نوعانِ:

أحدهما[3]: (مُنَاوَلَةُ) الشَّيخِ كتابًا للرَّاوي (مَعَ إِجَازَتِـ)ـه (أَوْ إِذْنِـ)ـه له في روايتِه عنه، وصفتُه: أنْ يُجِيزَه بشيءٍ نَاوَلَه إيَّاه بأنْ يَدفَعَ الشَّيخُ إلى الطَّالبِ

---

(١) رواه الخطيب في «الكفاية في علم الرواية» (ص٦٨).

(٢) «معرفة أنواع علوم الحديث» (ص٢٦٧).

(٣) ليست في (د).

أصلَ مرويِّه، أو فرعًا مُقابَلًا به، ويَقولَ: هذا سَمَاعِي، أو مَرْوِيِّي بطريقِ كذا، فَـارْوِهِ عنِّـي، أو: أَجَزْتُه لـك أنْ تَرْوِيَه عنِّي، ثمَّ يُمَلِّكَه إيَّـاه بطريقٍ، أو يُعِيرَه لـه يَنْقُلُـه ويُقابِلُه بـه. وفي مَعناه أنْ يَجِـيءَ الطَّالبُ بذلك إلى الشَّـيخِ ابتداءً ويَعْرِضَه عليه فيَتَأَمَّلَه الشَّيخُ العارفُ اليَقِظُ، ويَقولَ: نعمْ، هذا مَسْمُوعي، أو روايتـي بطريقِ كذا، فَارْوِهِ عنِّي، أو: أَجَزْتُه لك، أو يُعْطِيَه شـيئًا مِن تَصانيفِه فيَقُـولَ: ارْوِهِ عنِّي، والرِّوايةُ بذلك جائزةٌ على الصَّحيحِ، وليسَ كالسَّـماعِ، بل مُنْحَطٌّ عنه.

إذا عَرَفْت ذلك: فالرِّوايةُ بهذا النَّوعِ أعلى مِن الإجازةِ المُجرَّدةِ في الأصحِّ عندَ المُحدِّثينَ، وإنْ كانَ الأُصوليُّون خالَفُوهم في ذلك.

(وَ) **النَّـوعُ الثَّاني**: مُجَـرَّدُ المُناولةِ، فـ (لَا تَجُوزُ) الرِّوايـةُ (بِمُجَرَّدِهَا) مِن غيرِ إجازةٍ ولا إذنٍ عندَ الأكثرِ.

وأصلُ المُناولةِ لُغَةً: الإعطاءُ باليدِ، ثمَّ اسْتُعمِلَتْ عندَ المُحَدِّثينَ وغيرِهم في إعطاءِ كتابٍ أو ورقةٍ مكتوبةٍ، ونحوِ ذلك، ويَقُولُ المُناولُ: هذا سَـمَاعِي مِـن قِبَلِ فُلانٍ، أو مَرْوِيِّي عنه بطريقِ كذا، وسـواءٌ قال مع ذلك: «خُذْه»، أو نَاوَلَه ساكتًا، فإذا لـم يَنْضَمَّ إليها إذنٌ ولا إجازةٌ يُسَمَّى المُناولةَ المُجَرَّدَةَ.

(وَ) لا يُشْـتَرَطُ في المُناولةِ فِعْلُها، بل (يَكْفِي اللَّفْظُ) بِلا مُنَاوَلَةٍ، فلو كانَ الكتابُ بيدِ الُمجَازِ له، أو على الأرضِ ونَحوِه، جازَ؛ لأنَّه لا تأثيرَ للفِعْلِ.

(وَمِثْلُهَا) أي: ومِثْلُ المُناولةِ: المُكَاتَبَةُ، بأنْ يَكْتُبَ الشَّـيخُ إلى غيرِه شيئًا مِن حَديثِه بخَطِّه، أو يَأْمُرَ غيرَه فيَكْتُبَ عنه بإذنِه، سواءٌ كَتَبَه أو كَتَبَ عنه إلى غائبٍ عنه، أو حاضِرٍ عندَه، وهي نوعانِ:

أحدُهما: (مُكَاتَبَةٌ مَعَ إِجَازَةٍ، أَوْ إِذْنٍ) فتَجُوزُ الرِّوايةُ بذلك في[1] الأصحِّ، إذا عَلِـمَ خَطَّـه أو ظَنَّه بإخبارِ عدلٍ، أو خَطِّـه، أو غيرِ ذلك؛ لأنَّ الكتابةَ أحدُ اللِّسانَينِ.

النَّوعُ الثَّاني: المُكاتبةُ بدونِ الإجازةِ، ويَأتي قريبًا.

(ثُمَّ) يَلي المُناولةَ والمُكاتبةَ: الإجازةُ بدونِهما، وهي أقسامٌ:

أحدُهـا: (إِجَازَةُ خَـاصٍّ لِخَاصٍّ) كقولِه: «أَجَزْتُ هـذا الكتابَ لفلانٍ»، وهي أصَحُّها، حَتَّى ذَهَبَ بَعضُهم إلى أنَّه لا خلافَ فيها.

(فَـ) الثَّاني: إجازةُ (عَامٍّ لِخَاصٍّ) كقولِه: «أَجَزْتُ لفلانٍ جميعَ مَرْوِيَّاتي»، فيَجُوزُ ذلك عندَ الجمهورِ، وهو أَدْنى رُتْبَةً مِن الَّذِي قَبْلَه.

(فَـ) الثَّالـثُ: (عَكْسُـهُ) وهـو: إجـازةُ خـاصٍّ لعـامٍّ، كقولِـه: «أَجَزْتُ للمُسلمينَ»، أو لمَن أَدْرَكَ حياتي كتابِي الفُلانِيَّ.

(فَـ) الرَّابعُ: إجازةُ (عَامٍّ لِعَامٍّ) وهو عكسُ الأوَّلِ، كقولِه: «أَجَزْتُ جميعَ مَرْوِيَّـاتي لكلِّ أحدٍ»، وهذا الأخيرُ دونَ الَّذِي قَبْلَه، وجَوَّزَه الخطيبُ وغيرُه، وفعَلَه ابنُ مَنْدَه وغيرُه، فقال: أَجَزْتُ لمَن قال: لا إلهَ إلَّا اللهُ.

(ثُمَّ) يَلي مـا تَقَدَّمَ في المرتبةِ (مُكَاتَبَتُـ)ـه أي: مُكاتبةُ الشَّـيخِ، بأنْ يَكْتُبَ إلى غيرِه: سَـمِعْتُ مِن فلانٍ كذا (بِدُونِهَا) أي: بدونِ الإجازةِ، بل كَتَبَ إليه يُخبِرُه بذلك فقط، وهو النَّوعُ الثَّاني مِن نَوعَيِ المُكاتبةِ، وتَجُوزُ الرِّوايةُ بها في ظاهرِ كلامِ الإمامِ أحمدَ والخلَّالِ، فإنَّ أبَا مُسْهِرٍ وأبا تَوْبَةَ كَتَبَا إليه بأحاديثَ وحَدَّثَ بها، وهو الأشهرُ للمُحَدِّثينَ، (وَ) على هذا (يَكْفِي مَعْرِفَةُ خَطِّهِ) بأنْ

---

(١) في (ع): على.

يَعلَـمَ أو يَظُنَّ المكتوبُ إليه خَطَّ الكاتبِ، سـواءٌ كَتَبَه الشَّـيخُ أو كَتَبَ عنه، كما تَقَدَّمَ، وهذا هو الصَّحيحُ.

(وَتَجُوزُ إِجَازَةٌ:

بِمُجَـازٍ بِهِ) في الأصحِّ، كـ: أَجَزْتُ لـك مُجازَاتي، أو: أَجَزْتُ لك ما أُجِيزَ لي روايتُه، وكانَ نصرٌ المَقْدِسيُّ يَروي بالإجازةِ عنِ الإجازةِ.

(وَ) تَجُوزُ إجازةٌ (لِطِفْلٍ) ليَرْوِيَ ما أُجِيزَ به بعدَ بلوغِه.

(وَ) تَجُـوزُ أيضًا لـ(مَجْنُـونٍ) في أصحِّ قولِي العلماءِ، فيَروي بها إذا عَقَلَ؛ لأنَّها إباحةٌ للرِّوايةِ.

(وَ) تَجُـوزُ أيضًا لـ(غَائِبٍ) وتَقَدَّمَ أنَّه يَكفي معرفةُ خطِّه بعِلْمٍ، أو ظَنٍّ، أو إخبارِ ثقةٍ.

(وَ) تَجُـوزُ إجـازةٌ لـ(كَافِرٍ) وقـد صَحَّحُوا تَحَمُّلَه إذا أَدَّاه بعدَ الإسـلامِ، فالقيـاسُ جوازُ الإجازةِ له، ثمَّ إذا أَسْـلَمَ يَرويه بالإجـازةِ، وقد وَقَعَتْ هذه المسـألةُ في زَمَنِ الحافظِ أبي الحَجَّاجِ المِزِّيِّ بدمشـقَ، وكانَ طبيبًا يُسَـمَّى مُحَمَّدَ بنَ عبدِ السَّـيِّدِ يَسمَعُ الحديثَ وهو يَهودِيٌّ، على أبي عبدِ اللهِ محمَّدِ بـنِ عبدِ اللهِ الصُّوريِّ، وكَتَبَ اسـمَه في طبقاتِ السَّـماعِ مـع النَّاسِ، وأجازَ عبدُ المؤمِنِ لمَن سَمِعَه، وهو مِن جُملَتِهم، وكانَ السَّماعُ والإجازةُ بحضرةِ المِـزِّيِّ الحافظِ، وبعضُ السَّـماعِ بقراءتِه ولم يُنْكِرْه، ثـمَّ هَدَى اللهُ اليهوديَّ للإسلامِ، وحَدَّثَ بما أُجِيزَ له وتَحَمَّلَ الطُّلَّابُ عنه.

و(لَا) تَصِحُّ إجازةٌ لـ:

- (مِعْدُومٍ مُطْلَقًا) أي: لا أصلًا ولا تَبَعًا لموجودٍ، فالأُولى نَحوُ: أَجَزْتُ

لمَـن يُولَدُ لفلانٍ، فـلا تَصِحُّ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ الإجـازةَ في حُكْمِ الإخبارِ جُملةً بالمجازِ، فكما لا يَصِحُّ الإخبارُ للمعدومِ، لا تَصِحُّ إجازتُه.

والثَّانيـةُ: كـ: أَجَـزْتُ لفلانٍ ولمَـن يُولَدُ لـه، في ظاهـرِ كلامِ جماعةٍ مِن أصحابِنـا، وقالَـه غيرُهم؛ لأنَّها مُحادَثَـةٌ، أو إذنٌ في الرِّوايةِ بخلافِ الوَقْفِ، وأَجَازَهَا أبو بكرٍ ابنُ أبي داودَ مِن أصحابِنا، وجماعةٌ.

وأمَّـا الإجازةُ للمعدومِ على العُمومِ، كـ: أَجَزْتُ لمن يولدُ[1] بعدَ ذلك، فقال البِرْمَاوِيُّ: لا تَصِحُّ، وكأنَّها إجازةٌ مِن معدومٍ لمعدومٍ[2].

- (وَ) لا تَصِحُّ أيضًا إجازةٌ لـ(**مَجْهُولٍ**) على الصَّحيحِ، كـ: أَجَزْتُ لبعضِ النَّاسِ أو لرَجُلٍ منهم.

- (وَ) لا تَصِـحُّ أيضًـا (**بِمَجْهُولٍ**) مِن مَروِيَّاتِه، كـ: أَجَزْتُ لك أن تَرْوِيَ عنِّي شـيئًا، أو بعـضَ مَرويَّاتِي، أو بعـضَ الكتابِ الفُلانِيِّ علـى الصَّحيحِ؛ لِما فيـه مِن الجهالةِ والتَّعليقِ، وليـسَ مِن هذه[3] الإجازةُ لمُسَـمَّيْنَ مُعَيَّنِينَ بأنْسابِهم، والمُجيزُ جاهلٌ بأعيانِهم، فلا يَقْدَحُ، كما لا يَقْدَحُ عدمُ معرفتِه[4] بمَن هو حاضرٌ يَسمَعُ بشَخصِه، وكذا لو أجازَ للمسلمينَ في الاستجازةِ ولم يَعرِفْهم بأعيانِهم، ولا بأسمائِهم ولا تَصَفَّحَهم واحدًا واحدًا.

- (وَ) لا تَصِحُّ أيضًا بـ(**مَا لَمْ يَتَحَمَّلْهُ**) المُجيزُ، بأنْ يُجِيزَ قَبْلَ أن يَتَحَمَّلَ ما أَجـازَ به (**لِيَرْوِيَهُ**) أي: ليَرْوِيَ المُجازُ له (**عَنْهُ**) أي: عنِ المُجيزِ (**إِذَا تَحَمَّلَهُ**) المُجيزُ في الأصحِّ؛ لِما فيه مِن التَّعليقِ.

---

(١) في (د): يوجد.
(٢) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٢/ ٢٢٩).
(٣) في (د): هذا.
(٤) في (ع): معرفة.

نُكْتَةٌ: قال عبدُ الملكِ الطُّبُنِيُّ: كُنْتُ عندَ القاضي أبي الوليدِ يُونُسَ بقرطبةَ، فسَألَه إنسانٌ الإجازةَ بما رَوَاه وما لم يَروِه بعدُ فلم يُجِبْه وغَضِبَ، فقُلْتُ: يا هذا! يُعطيكَ[1] ما لم يَأْخُذْ؟ فقال أبو الوليدِ: هذا جوابي[2].

(وَيَقُولُ) مُجازٌ له حَيْثُ صَحَّتِ الإجازةُ: (أَجَازَ لِي) أو: أجازَ لنا فلانٌ باتِّفاقٍ على جوازِ ذلك، قالَه في «شرحِه»[3]؛ لأنَّه إخبارٌ بالحالِ على وَجهِه.

(وَيَجُوزُ) أنْ يَقُولَ مُجازٌ له: (حَدَّثَنِي، وَأَخْبَرَنِي) وحَدَّثَنا، وأَخْبَرَنَا (إِجَازَةً) عندَ الأكثرِ، و(لَا) يَجُوزُ في حَدَّثَني وأَخبرَني (إِطْلَاقُهُمَا) ولا إطلاقُ حَدَّثَنَا وأَخبرَنا، بل يَقُولُ: كَتَبَ إليَّ، أو أَخبَرَني إجازةً، أو كتابةً (فِيهِنَّ) أي: في جميعِ صورِ الرِّوايةِ بالإجازةِ المُتَقَدِّمِ ذِكْرُها، وهو المختارُ الَّذي عليه الأكثرُ؛ لِما في ذلك من الإيهامِ بالتَّحديثِ على الحقيقةِ المتبادِرِ الفهمُ إليها.

(وَلَا تَجُوزُ رِوَايَةٌ:

- بِوَصِيَّةٍ بِكُتُبِهِ) في الأصحِّ، مِثْلُ أن يُوصِيَ قَبْلَ مَوْتِه، أو عندَ سَفَرِه بشيءٍ مِن مرويَّاتِه لشخصٍ.

- (وَ) لا تَجُوزُ روايةٌ (بِوِجَادَةٍ، وَهِيَ) أي: الوِجَادَةُ بكسْرِ الواوِ: مصدرٌ مُؤَكِّدٌ لـ وَجَدَ.

قالَ المُعافَى بنُ زَكريَّا النَّهْرَوانِيُّ: إنَّ المُوَلَّدِينَ وَلَّدُوه وليسَ عربيًّا جَعَلُوه مُبايِنًا لمصادرِ «وَجَدَ» المختلفةِ المعنى، وكما مَيَّزَتِ العربُ بينَ

---

(١) في (ع): أيعطيك.

(٢) ينظر: «الفوائد السَّنية» (٢/ ٢٣٢)، و«التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٠٥٧).

(٣) «شرح الكوكب المنير» (٢/ ٥٢٢).

مَعَانِيهـا، فَرَّقَ هؤلاءِ بينَ ما قَصَدُوه مِن هذا النَّوعِ وبينَ تلك، فمادَّةُ «وَجَدَ» مُتَّحِـدَةُ الماضي والمضـارِعِ، مُختلفةُ المصادرِ بحَسَـبِ اختلافِ المعاني، فيُقـالُ في الغَضَـبِ: مَوْجِدَةٌ، وفي المطلوبِ: وُجُـودًا، وفي الضَّالَّةِ: وِجدانًا، وفي الحُـبِّ: وَجْـدًا بالفتـحِ، وفي المالِ: وُجدانًـا بالضَّـمِّ، وفي الغِنَى: جِدَةٌ بكسْـرِ الجيمِ وتخفيفِ الدَّالِ المفتوحةِ على الأشهرِ في جميعِ ذلك، وقالوا أيضًـا في المكتوبِ: وِجادةٌ، وهي مُوَلَّدَةٌ، وزِيدَ في الغضبِ أيضًا: جِدَةٌ، وفي الغِنى: إجدانًا[1].

والوِجـادةُ اصطلاحًـا: (وِجْدُانُهُ) أي: الرَّاوي (شَـيْئًا) حديثًـا أو نحوَه، مكتوبًا (بِخَطِّ الشَّـيْخِ) الَّذِي يَعرِفُه ويَثِقُ بأنَّه خَطُّه، حيًّا كانَ الشَّـيخُ أو مَيِّتًا، (وَ) أمَّـا الرِّوايـةُ بـه فـ(يَقُولُ: وَجَدْتُ بِخَـطِّ فُلَانٍ) كذا، وإذا لـم يَثِقْ بذلك يَقُولُ: ذَكَرَ أنَّه خَطُّ فلانٍ، ولا يَقُولُ حَدَّثَنَا وأَخْبَرَنا على الصَّحيحِ.

- (وَلَا) تَجُوزُ الرِّوَايَةُ (بِمُجَرَّدِ قَوْلِ الشَّـيْخِ: سَـمِعْتُ كَذَا، و) لا بمُجَرَّدِ قَوْلِه: (هذا سَمَاعِي، أَوْ) هذا (رِوَايَتِي، أَوْ) قولِه: (هَذَا خَطِّي) وهو الصَّحيحُ، وأمَّا أن يَقُولَ: «عن فلانٍ»، فتَدليسٌ قبيحٌ إذا كانَ يُوهِمُ سَمَاعَه منه، قالَه ابنُ الصَّلاحِ[2].

(وَيَعْمَـلُ) وُجوبًا (بِمَـا) أي: بحديثٍ (ظَنَّ) الـرَّاوي (صِحَّتَهُ مِنْ ذَلِكَ) المُتَقَـدِّمِ الَّـذِي لا تَجُوزُ له روايتُه، فـلا يَتَوَقَّفُ وجوبُ العمـلِ على جوازِ روايتِه عندَ أصحابِنا وغيرِهم، لعملِ الصَّحابةِ على كُتُبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وقيلَ: لا يَعمَلُ به.

---

(١) ينظر: «معرفة أنواع علوم الحديث» (ص٢٨٨).

(٢) «معرفة أنواع علوم الحديث» (ص٢٨٩).

ومَحَلُّ الخلافِ إذا لم يَكُنْ له بما وَجَدَه روايةٌ، أمَّا إذا كانَ له روايةٌ بما وَجَدَه؛ فالاعتمادُ على الرِّوايةِ لا على الوِجادةِ.

(وَمَنْ رَأَى سَمَاعَهُ) بخَطِّه (وَلَمْ يَذْكُرْهُ) أي: السَّماعَ (فَلَهُ رِوَايَتُهُ وَعَمَلٌ بِهِ) أي: بالَّذي رآه إذا عَرَفَ الخَطَّ، على الصَّحيحِ، فيَعمَلُ به (إِذَا ظَنَّهُ خَطَّهُ) ويَكفي الظَّنُّ لِما سَبَقَ. ولهذا قِيلَ لأحمدَ: فإنْ أعارَه مَن لم يَثِقْ به، قال: كلُّ ذلك أرجو[1]، فإنَّ الزِّيادةَ في الحديثِ لا تَكادُ تَخْفَى؛ لأنَّ الأخبارَ مَبْنِيَّةٌ على حُسْنِ الظَّنِّ وغَلَبَتِه.



(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٠٧٩).

(فَصْلٌ)

يَجُـوزُ عندَ الأكثـرِ (لِعَارِفٍ) بما يُحِيلُ المَعنى (نَقْـلُ الحَدِيثِ بِالمَعْنَى) وظاهرُه سواءٌ نَسِيَ اللَّفظَ أم لا، وسواءٌ نَقَلَه الصَّحابيُّ أو غيرُه، وسواءٌ كانَ ذلـك في الأحاديثِ الطِّوالِ أو القِصارِ، وسـواءٌ كانَ مُوجَبُها عِلْمًا أو عَمَلًا، وسـواءٌ كانَ بلفـظٍ مـرادفٍ أو غيرِ مرادفٍ، وسـواءٌ كانَ أظهرَ منـه مَعنًى أو أخفـى، وقـد رَوَى ابنُ مَنـده في «معرفة الصَّحابـةِ» مِن حديثِ عبـدِ اللهِ بنِ سـليمانَ بنِ أُكَيْمَةَ اللَّيْثِيِّ قال: قلت: يَا رَسُـولَ اللهِ إِنِّي أَسْمَعُ مِنْكَ الحَدِيثَ لَا أَسْـتَطِيعُ أَنْ أَرْوِيَهُ كَمَا سَمِعْتُهُ مِنْكَ، يَزِيدُ حَرْفًا أَوْ يَنْقُصُ حَرْفًا، قال: «**إِذَا لَمْ تُحِلُّوا حَرَامًا، ولا تُحَرِّمُوا حَلَالًا، وَأَصَبْتُمُ المَعْنَى، فَلَا بَأْسَ**». فذُكِرَ ذلك للحَسَنِ فقال: لولا هذا ما حَدَّثْنا[(١)].

ولأحمدَ بإسـنادٍ حسـنٍ عـن وَاثِلَـةَ: إذا حَدَّثْنَاكم بالحديـثِ على مَعناه فحَسْبُكم[(٢)].

ولم يَزَلِ الحُفَّاظُ يُحَدِّثون بالمعنى، وكذلك الصَّحابةُ.

وكانَ أنسٌ إذا حَدَّثَ عنه عَلَيْهِ السَّلَامُ قال: أو كما قالَ[(٣)]. إسنادُه صحيحٌ.

وكذلك نُقِلَتْ وقائعُ مُتَّحِدةٌ بألفاظٍ مختلفةٍ، ولأنَّه يَجُوزُ تفسيرُه بعجميَّةٍ إجماعًـا، فبِعربيَّةٍ أَوْلى، ولحصولِ المقصودِ وهـو المعنى، ولهذا لا تَجِبُ

---

(١) «معرفةُ الصَّحابةِ» (٤٢١١). قَالَ السَّخاويُّ في «فتحُ المغيثِ» (٢/ ٢٤٧): وهو حديثٌ مُضطرِبٌ لا يَصِحُّ.

(٢) «العلل ومعرفة الرجال» (١/ ١٥٧).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٤).

تـلاوةُ اللَّفظِ ولا ترتيبُه بخلافِ القُرآنِ، والأذانِ ونَحوِه، لكنْ إذا قُلْنا تَجُوزُ روايته بالمعنى، فلها شروطٌ:

أَحدُها: كَوْنُ الرَّاوي عارفًا بدَلالاتِ الألفاظِ واختلافِ مَوَاقِعِها.

والثَّاني: ألَّا يَكُونَ مُتعَبَّدًا بلَفظِه، كالقُرآنِ قطعًا، وكالتَّشهُّدِ، فلا يَجُوزُ نقلُ ألفاظِه بالمعنى اتِّفاقًا.

والثَّالثُ: ألَّا يَكُونَ مِن جوامعِ الكَلِمِ، كقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**الخَرَاجُ بِالضَّمَانِ**»[1]، و«**البَيِّنَةُ عَلَى المُدَّعِي**»[2]، و«**لا ضَرَرَ ولا ضِرَارَ**»[3] ونحوِه مِمَّا لا يَنْحَصِرُ.

(فَـ)ـعلى هذا (ليسَ) الحديثُ (بِـكَلَامِ اللهِ تعالى، وَهُوَ) أي: الحديثُ (وَحْيٌ) وإن لم يَجُزْ نَقْلُه بالمعنى فهو كلامُه، هذا (إِنْ رُوِيَ مُطْلَقًا) أي: مِن غيرِ تَبْيِينِ أنَّ اللهَ تعالى أَمَرَ، أو نَهَى، أو كانَ خبَرًا عنِ اللهِ تعالى.

(وَإِنْ بَيَّنَ) النَّبِيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) في الحديثِ (أَنَّ اللهَ تعالى أَمَرَ) به

(١) رواه أبو داود (٣٥٠٨)، والترمذي (١٢٨٥)، والنسائي (٤٤٩٠)، وابن ماجه (٢٢٤٣) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.
وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٢) رواه الترمذي (١٣٤١) من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وضعّفه.
وروى البخاري (٤٥٥٢)، ومسلم (١٧١١) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ، وَلَكِنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ.

(٣) رواه ابن ماجه (٢٣٤٠، ٢٣٤١) من حديث عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ وابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُم.
وحسَّنه النووي في «الأذكار» (ص٣٥١)، وقال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» (٢٨٩٧): وقال ابن الصلاح: حسن. قال أبو داود: وهو أحد الأحاديث التي يدور عليها الفقه، وصححه إمامنا في حرملة.

(أَوْ نَهى) عنه، (أَوْ كَانَ خَبَرًا عَنِ اللهِ تعالى أَنَّهُ) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (قَالَهُ، فَـ)ـحُكْمُه (كَالقُرْآنِ) لا يَجُوزُ تَغييرُ لَفظِه.

(وَجَائِزٌ) عندَ الإمامِ أحمدَ وغيرِه (إِبْدَالُ لَفْظِ الرَّسُولِ بِـ)ـلفظِ (النَّبِيِّ وَعَكْسُهُ) وهو إبدالُ لفظِ النَّبِيِّ بلفظِ الرَّسولِ.

قالَ صالحٌ: قُلْتُ لأبي: يَكُونُ في الحديثِ: قال رسولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيَجْعَلُ الإنسانُ: قال النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قال أحمدُ: أرجو أَلَّا يَكُونَ به بأسٌ.

وأمَّا حديثُ البَراءِ بنِ عازبٍ لَمَّا عَلَّمَه النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عندَ النَّومِ: «آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ»، قال: وَرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، قال: «لا، وَنَبِيِّكَ». مُتَّفَقٌ عليه[1].

فالجوابُ عنه: قالَ الشَّيخُ: مِن ثلاثةِ أوجهٍ:

أحدُها: أنَّ الرَّسولَ كما يَكُونُ مِن الأنبياءِ يَكُونُ مِن الملائكةِ.

الثَّاني: أنَّ تَضَمُّنَ قولِه: «ورسولِك» للنُّبُوَّةِ بطريقِ الالتزامِ، فأرادَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أنْ يُصَرِّحَ بذِكرِ النُّبُوَّةِ.

الثَّالثُ: الجمعُ بينَ لَفْظَي[2] النُّبُوَّةِ والرِّسالةِ.

تنبيهٌ: (لا) يَجُوزُ (تَغْيِيرُ) لفظِ شيءٍ مِن (الكُتُبِ المُصَنَّفَةِ) ويُثْبَتُ فيها بدله شيءٌ آخَرُ بمَعناه، فإنَّ الرِّوايةَ بالمعنى رَخَّصَ فيها مَنْ رَخَّصَ؛ لِما كانَ عليهم في ضَبطِ الألفاظِ والجمودِ عليها مِن الحرجِ والنَّصَبِ، وذلك غيرُ

---

(١) رواه البخاري (٢٤٧)، ومسلم (٢٧١٠).

(٢) في (ع): لفظ.

موجودٍ فيما اشْتَمَلَتْ عليه بطونُ الأوراقِ والكتبِ، ولأنَّه إنْ مَلَكَ تغييرَ اللَّفظِ فليسَ يَمْلِكُ تغييرَ تصنيفِ غيرِه، وتَعَقَّبَه ابنُ دقيقِ العيدِ بأنَّه ضعيفٌ، وأقلُّ ما فيه: أنَّه يَقتضي تجويزَ هذا فيما يُنْقَلُ مِن المُصنَّفاتِ في أجزائِنا وتَخارِيجِنا، وأنَّه ليسَ فيه تغييرُ المُصَنَّفِ.

وقال: ليسَ هذا جاريًا على الاصطلاحِ، فإنَّ الاصطلاحَ على ألَّا تُغيَّرَ الألفاظُ بعدَ الانتهاءِ إلى الكتبِ المُصَنَّفَةِ، سواءٌ رُوِّيناها فيها، أو نَقَلْناها منها[1].

(وَلَوْ كَذَّبَ) أصلٌ فرعًا فيما رواه عنه: لم يُعمَلْ به، (أَوْ غَلَّطَ أَصْلٌ فَرْعًا) في حديثٍ: (لَمْ يُعْمَلْ بِهِ) عندَ الأكثرِ؛ لكذبِ أَحدِهما، (وَ) مع ذلك (هُمَا) أي: الأصلُ وفرعُه الرَّاوي عنه (عَلَى عَدَالَتِهِمَا) فلا تَبْطُلُ بالشَّكِّ، فلو شَهِدَا عندَ حاكمٍ في واقعةٍ: قُبِلَا؛ لأنَّ قولَه لا يَقدَحُ في عدالتِه؛ لأنَّه عدلٌ، وتكذيبُه قد يَكُونُ لظَنٍّ منه أو غيرِه.

(وَإِنْ) كانَ الأصلُ (أَنْكَرَهُ) أي: أَنْكَرَ الفرعَ بأنْ قال: ما أَعرِفُ هذا الحديثَ (وَلَمْ يُكَذِّبْهُ) في روايتِه عنه (عُمِلَ بِهِ) أي: بذلك الحديثِ الَّذِي أَنْكَرَه الأصلُ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ الفرعَ عَدلٌ جازمٌ غيرُ مُكَذَّبٍ، كمَوْتِ الأصلِ، أو جنونِه.

ورَوَى سعيدٌ، عنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ، عن ربيعةَ، عن سُهَيْلِ بنِ أبي صالحٍ، عن أبيه، عن أبي هُرَيْرَةَ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى باليمينِ والشَّاهِدِ. ونَسِيَه سُهَيْلٌ، وقَالَ: حَدَّثَني ربيعةُ عَنِّي، ورَوَاه الشَّافعيُّ عنِ الدَّرَاوَرْدِيِّ فذَكَر ذلك لسُهَيْلٍ، فقال: أَخْبَرَني ربيعةُ وهو عندي ثقةٌ، أنِّي حَدَّثْتُه إيَّاه ولا

---

(١) «الاقتراح في بيان الاصطلاح» (ص٢٩).

أَحْفَظُه، وكانَ سُهَيْلٌ يُحَدِّثُه بعدُ عن ربيعةَ عنه عن أبيه، رَوَاه أبو داودَ[1]، وإسنادُه جيِّدٌ، ولم يُنْكِرْ ذلك.

(**وَتُقْبَلُ زِيَادَةُ ثِقَةٍ ضَابِطٍ**) في الحديثِ (**لَفْظًا أَوْ مَعْنًى، إِنْ:**

(١) تَعَدَّدَ المَجْلِسُ،

(٢) أَوِ اتَّحَدَ وَتُصُوِّرَتْ غَفْلَةُ مَنْ فِيهِ عَادَةً،

(٣) أَوْ جُهِلَ الحَالُ).

اعلمْ أنَّه ذُكِرَ فيما إذا زادَ في الحديثِ ثقةٌ ضابطٌ ثلاثُ مسائلَ، سواءٌ كانَتِ الزِّيادةُ في لفظِ الحديثِ أو في مَعناه:

إحداها: إذا[2] تَعَدَّدَ المجلسُ: فتُقْبَلُ، قال ابنُ مُفْلِحٍ: إجماعًا[3].

الثَّانيةُ: إذا اتَّحَدَ المجلسُ، وفيه جماعةٌ تُتَصَوَّرُ غَفْلَتُهم عادةً: فتُقبَلُ على الصَّحيحِ.

الثَّالثةُ: إذا جُهِلَ المجلسُ، يَعني هل فيه مَن تُتَصَوَّرُ غفلتُه، أو لا، وهلِ الزِّيادةُ في مجلسٍ أو مجالسَ، وعلى كلِّ حالٍ فالصَّحيحُ القبولُ، هذا إن لم تُخالِفِ الزِّيادةُ المَزيدَ، وكانَتْ مِن راوٍ آخَرَ، وسَكَتَ عنها بقيَّةُ الثِّقاتِ.

مِثالُ ذلك: حديثُ أبي هُرَيْرَةَ عن النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في قولِه: «**قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، فَإِذَا قال العَبْدُ: الحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالَمِينَ، يَقُولُ اللهُ تعالى: حَمِدَنِي عَبْدِي**». حديثٌ صحيحٌ[4].

---

(١) «سنن أبي داود» (٣٦١٠).

(٢) في (ع): إن.

(٣) «أصول الفقه» (٢/ ٦١١).

(٤) رواه مسلم (٣٩٥) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ثُمَّ رَوَى عبدُ اللهِ بنُ زيادِ بنِ سَمْعَانَ، عنِ العلاءِ بنِ عبدِ الرَّحمنِ، عنْ أبيه، عن أبي هُرَيْرَةَ الخبَرَ، وذَكَرَ فيه: «**فَإِذَا قال العَبْدُ: بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، قال اللهُ تعالى: ذَكَرَنِي عَبْدِي**»(١). تَفَرَّدَ بالزِّيادةِ عبدُ اللهِ بنُ زيادٍ، وفيه مَقالٌ.

وحديثُ ابنِ عُمَرَ في صَدَقَةِ الفِطْرِ: أَمَرَنا رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنْ نُخرِجَ صَدَقَةَ الفطرِ صاعًا مِن شعيرٍ، أو صاعًا من تَمرٍ(٢).

انْفَرَدَ سعيدُ بنُ عبدِ الرَّحمنِ الجُمَحِيُّ، عن عبدِ اللهِ بنِ عمرَ، عن نافعٍ، عنِ ابنِ عمرَ بزيادةِ: «أَوْ صَاع مِنْ قَمْحٍ».

وحديثُ ابنِ عمرَ أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**مَنْ شَرِبَ مِنْ إِنَاءِ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ، فَإِنَّمَا يُجَرْجِرُ فِي جَوْفِهِ نَارَ جَهَنَّمَ**».

زادَ فيه يَحيى بنُ محمَّدٍ الجاري(٣)، عن زكريَّا بنِ إبراهيمَ بنِ عبدِ اللهِ بنِ مُطيعٍ، عن أبيه، عن جدِّه(٤)، عنِ ابنِ عمرَ: «أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ»(٥).

تنبيهٌ: فُهِمَ مِن المَتنِ أنَّ زيادةَ الثِّقةَ لا تُقبَلُ إذا اتَّحَدَ المجلسُ، وكانَ فيه جماعةٌ لا تُتَصَوَّرُ غفلَتُهم عادةً، وعليه الأكثرُ.

---

(١) رواه الدارقطني (١١٨٩) وقال: ابْنُ سَمْعَانَ، متروك الحديث، وروى هذا الحديث جماعة من الثقات، عن العلاء بن عبد الرحمن، فلم يذكر أحد منهم في حديثه: {بسم الله الرحمن الرحيم}، واتفاقهم على خلاف ما رواه ابن سَمْعَانَ أولى بالصواب.

(٢) رواه البخاري (١٥٠٣)، ومسلم (٩٨٤).

(٣) في (ع)، (د): الحارثي. والمثبت من «سنن الدارقطني». وهو يحيى بن محمد بن عبد الله الجاري، ترجمته في «تهذيب الكمال» (٣١/ ٥٢٢).

(٤) قوله: عن جده. ليس في «سنن الدارقطني»، و«السنن الكبير».

(٥) رواه الدارقطني (٩٦)، والبيهقي (١/ ٤٥).

(وَإِنْ خَالَفَتْ) زيادةُ الثِّقةِ (المَزِيدَ) عليه في مسألةٍ مِن الثَّلاثِ: (تَعَارَضَا) أي: الزِّيادةُ والمزيدُ، وظاهرُه: سواءٌ غَيَّرَتِ الزيادةُ إعرابَ الكلامِ، أو مَعناه، أو هُما.

مثالُه: لو رَوى راوٍ: «فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةٌ»، ورَوى آخَرُ: نصفُ شاةٍ، فيَتَعارَضانِ.

ومِثْلُ أنْ يَروِيَ أحدُهما صدقةَ الفطرِ «أَوْ صَاعًا مِنْ بُرٍّ»، والآخرُ: نِصْفَ صاعٍ مِن بُرٍّ، وكقولِ الآخَرِ: صاعًا مِن بُرٍّ بينَ الاثنينِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك (فَيُطْلَبُ المُرَجِّحُ) لأحدِهما، (وَإِنْ) كَانَ الرَّاوي للزِّيادةِ (رَوَاهَا مَرَّةً وَتَرَكَهَا) مَرَّةً (أُخْرَى: فَـ)ـالحُكْمُ فيها يَجري (كَتَعَدُّدِ رُوَاةٍ) على ما سَبَقَ حَتَّى يُفْصَلَ فيه بينَ اتِّحادِ سَماعِها مِن الَّذِي رَوَى عنه وتَعَدُّدِه. والمُرادُ: ما أَمْكَنَ جَرَيَانُه مِن الشُّروطِ، لا ما لا يُمكِنُ.

مثالُ ذلك: حديثُ سُفيانَ بنِ عُيَيْنَةَ، عن طلحةَ بنِ يَحيى بنِ طلحةَ بنِ عبيدِ اللهِ بسندِه إلى عائشةَ رَضِيَ اللهُ تعالى عنها قَالَتْ: دَخَلَ عليَّ[1] رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقُلْتُ: إنَّا خَبَّأْنا لك حيسًا. فقال: «أَمَا إِنِّي كُنْتُ أُرِيدُ الصَّوْمَ، وَلَكِنْ قَرِّبِيهِ»[2].

وأَسْنَدَه الشَّافعيُّ[3] عن سُفيانَ هكذا، ورَوَاه عن سُفيانَ شيخٌ باهليٌّ، وزادَ فيه: «وَأَصُومُ يَوْمًا مَكَانَهُ»، ثمَّ عَرَضْتُه عليه قَبْلَ مَوْتِه بسنةٍ، فذَكَرَ هذه[4] الزِّيادةَ.

---

(١) ليست في (د).
(٢) رواه مسلم (١١٥٤) بنحوه.
(٣) «السنن المأثورة» (٢٩٦).
(٤) ليست في (د).

(وَإِنْ أَسْنَدَ) الرَّاوي، (أَوْ وَصَلَ، أَوْ رَفَعَ مَا) أي: حديثًا بأنْ أَسْنَدَه تارةً و(أَرْسَلَهُ) أُخرى، (أَوْ) وَصَلَه تارةً و(قَطَعَهُ) أُخرى، (أَو) رَفَعَه تارةً و(وَقَفَهُ) أُخرى: (قُبِلَ) إسنادُه ووَصْلُه ورَفْعُه؛ لأنَّ الرَّاويَ إذا صَحَّ عندَه الخبرُ أَفْتى به تارةً، ورَوَاه عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُخرى.

(وَ) قولُه: (مُطْلَقًا) سواءٌ كانَ الرَّاوي واحدًا أو مُتَعَدِّدًا، وسواءٌ كانَ مِن شأنِه إرسالُ الأخبارِ وأَسْنَدَه، أو قَطَعَهَا ووَصَلَه، أو وَقَفَها ورَفَعَه، أو لا، وقد يَكُونُ تَرْكُ الرَّاوي لِنسيانٍ، أو لإيثارِ الاختصارِ.

(وَإِنْ كَانَ) الرَّاوي أَرْسَلَ الحديثَ وأَسْنَدَه (غَيْرُهُ) أو وَصَلَه وقَطَعَه غيرُه، أو وَقَفَه ورَفَعَه غيرُه: (فَكَزِيَادَةٍ) في الحديثِ على ما مَرَّ؛ لأنَّه زيادةٌ، فلم يُمْنَعْ مِن قَبُولِه.

مثالُ ما إذا أَسْنَدَ وأَرْسَلَه غيرُه: إسنادُ إسرائيلَ بنِ يُونُسَ، عن جَدِّه أبي إسحاقَ السَّبِيعِيِّ، عن أبي بُرْدَةَ، عن أبيه، عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ**»[1]. ورَوَاه الثَّوْرِيُّ[2] وشُعبةُ عن أبي إسحاقَ عن أبي بُرْدَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا، فقَضَى البخاريُّ لِمن وَصَلَه، وقَالَ: زيادةُ الثِّقةِ مقبولةٌ.

ومثالُ مَن رَفَعَ، ووَقَفَ غيرُه: حديثُ مالكٍ في «المُوَطَّأ» عن أبي النَّضْرِ، عن بُسْرِ بنِ سعيدٍ، عن زيدِ بنِ ثابتٍ موقوفًا عليه: «أَفْضَلُ صَلَاةِ المَرْءِ فِي

---

(١) رواه أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٠١)، وابن ماجه (١٨٨١)، وابن حبان (٤٠٧٧) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) في (د)، (ع): الترمذي. والمثبت من «جامع الترمذي» (عقب حديث ١١٠٢).

بَيْتِهِ إِلا المَكْتُوبَةَ». وخالَفَه موسى بنُ عُقْبَةَ، وعبدُ اللهِ بنُ سعيدِ بنِ أبي هندٍ وغيرُهما، فرَوَوْه عن أبي النَّضْرِ مَرفوعًا[1].

(وَحَرُمَ) على الرَّاوي: (نَقْصُ) أي: أن يَنْقُصَ مِن الحديثِ (مَا) أي: شيئًا (تَعَلَّقَ بِبَاقِيـ)ـه، فإذا تَعَلَّقَ الباقي منه بما قَبْلَه: لم يَجُزْ تَركُه؛ لبطلانِ المقصودِ منه، نحوُ الغايةِ، والاستثناءِ، والصِّفةِ، كنَهْيِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن بيعِ الثَّمَرَةِ[2] حَتَّى تَزْهُوَ[3]. فيَتْرُكُ «حَتَّى تَزْهُوَ».

وكقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ ولا الفِضَّةَ بِالفِضَّةِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ**»[4] فيَتْرُكُ: «إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ».

ونحوُ: «**فِي الغَنَمِ السَّائِمَةِ الزَّكَاةُ**»[5]. فيَتْرُكُ «السَّائِمَةِ».

وكذا ما فيه تغييرٌ معنويٌّ كما في النَّسْخِ، نحوُ: «**كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ القُبُورِ فَزُورُوهَا**»[6]. فيَتْرُكُ «فَزُورُوهَا».

وكذا تَرْكُ بيانِ المُجمَلِ فيه، أو تخصيصُ العامِّ، أو تقييدُ المُطلَقِ، ونحوُ ذلك؛ فلا يَجُوزُ تَرْكُه إجماعًا.

(وَيُسَنُّ) للرَّاوي (أَلَّا يَنْقُصَ) مِن الحديثِ (غَيْرَه) أي: غيرَ ما تَعَلَّقَ

---

(١) «الموطأ» (٣٤).

(٢) في (د): الثمر.

(٣) رواه البخاري (٢١٩٥)، ومسلم (١٥٥٥) من حديث أنسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٤) رواه البخاري (٢١٧٧)، ومسلم (١٥٨٤) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٥) رواه البخاري (١٤٥٤) ضمن حديث أنس الطويل في الزكاة ولفظه: وَفِي صَدَقَةِ الغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةٌ .. الحديث.

(٦) رواه مسلم (٩٧٧) من حديث بُريدة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

بباقيه، بأنْ يَنْقُلَه بكمالِه بلا نزاعٍ بينَ العلماءِ، فإنْ تَرَكَ بَعضَه ولم يَتَعَلَّقْ بالباقي: جازَ عندَ الأكثرِ.

(وَيَجِبُ عَمَلٌ بِحَمْلِ صَحَابِيٍّ مَا رَوَاهُ) يَعني إذا رَوى الصَّحابيُّ حديثًا مُحتملًا لمَعنيينِ، وحَمَلَه (عَلَى أَحَدِ مَحْمَلَيْهِ) كالقُرءِ، ويَحمِلُه الرَّاوي على الأطهارِ مثلًا وَجَبَ الرُّجُوعُ إلى حَمْلِه عندَ الأكثرِ عملًا بالظَّاهرِ، (تَنَافَيَا) أي: سواءٌ كانَ بينَ المحملينِ تنافٍ كما في المثالِ (أَوْ لَا) فعلى هذا لا يُعمَلُ بالاجتهادِ؛ لأنَّ الظَّاهرِ أنَّه لم يَحمِلْه عليه إلَّا بقَرينةٍ.

تنبيهٌ: هذه المسألةُ تُعرَفُ بما إذا قال راوي الحديثِ فيه شيئًا هل يَقبَلُ أو يَعمَلُ بالحديثِ؟

ولها أحوالٌ: مِنها أنْ يَكُونَ الخبَرُ عامًّا، فيَحمِلَه الرَّاوي على بعضِ أفرادِه، ويَأتي ذلك في تخصيصِ العامِّ في المتنِ، أو يَدَّعِيَ تقييدًا في مُطلقٍ فكالعامِّ يُخَصِّصُه، أو يَدَّعِيَ نَسخًا، ويَأْتِيَ في النَّسخِ في المتنِ أيضًا، أو يُخالِفَه بتَركِ نصِّ الحديثِ كروايةِ أبي هُرَيْرَةَ في الوُلُوغِ سَبْعًا، وقولِه: يُغْسَلُ ثلاثًا.

ومِنها مسألةُ الكتابِ، وهي: أنْ يَروِيَ الصَّحابيُّ خبَرًا مُحتملًا لمعنيينِ، ويَحمِلَه على أحدِهما؛ فيَجِبُ الرُّجُوعُ إلى حَمْلِه، ولذلك رُجِعَ إلى تفسيرِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَبَلَ الحبلةَ يَبيعُه إلى نِتاجِ النِّتاجِ، وقولُ عمرَ في: «هَا وَهَا» أنَّه التَّقابُضُ في مجلسِ العقدِ، فيُرجَعُ إلى تفسيرِه.

(كَمَا لَوْ أُجْمِعَ) بالبناءِ للمفعولِ (عَلَى جَوَازِهِمَا) أي: جوازِ كلٍّ مِن المَحمَلَينِ، (وَ) على (إِرَادَةِ أَحَدِهِمَا) كما في حديثِ ابنِ عمرَ في التَّفرُّقِ في خيارِ المجلسِ، هل هو التَّفرُّقُ بالأبدانِ أو بالأقوالِ؟

فقـد أَجمَعُوا أنَّ المرادَ أحدُهما، فكانَ ما صـارَ إليه الرَّاوي يَعني التَّفرُّقَ بالأبـدانِ أَوْلى، ولولا أنَّ الإجماعَ مُنعقِـدٌ على أن المُرادَ[1] أَحَدُهما؛ لصَحَّ حَمْلُه عليهما معًا، فيُجعَلُ لهما الخيارُ في الحالينِ بالخبَرِ.

(**أَوْ قَالَـهُ**) أي: وكما لو قال الصَّحابيُّ أحدَ مَعْنيَي[2] الحديثِ (**تَفْسِـيرًا**) لِلفْظِه، فتَفسيرُه أَوْلَى بلا خلافٍ.

تنبيهٌ: مَحَلُّ وجوبِ العملِ بحَملِ الصَّحابيِّ أو تفسـيرِه لأحدِ المَحمَلَينِ فيما إذا اسْـتَوَيا أو حَمَلَـه على الرَّاجحِ، أَمَّا إذا حَمَلَه الصَّحابيُّ بتفسـيرِه أو عَمَلِـه على المرجـوحِ، كما إذا حَمَلَ مـا ظاهرُه الوجوبُ علـى النَّدبِ، أو بالعكـسِ، أو ما هو حقيقةٌ عَلَى المجازِ، ونحوِ ذلك؛ فـ (**لَا**) يُقبَلُ حَمْلُه، أو تفسـيرٌ (**عَلَى غَيْرِ ظَاهِرِهِ، وَعُمِلَ بِالظَّاهِـرِ**) في الأصحِّ، حَتَّى (**وَلَوْ كَانَ قَوْلُهُ حُجَّةً**) في غيرِ هذه الصُّورةِ، ولهذا قال الشَّافعيُّ رَحِمَهُ اللهُ تعالى: كيف أَترُكُ الخبَرَ لأقوالِ أقوامٍ لو عاصَرْتُهم لحَجَجْتُهم[3]؟!

(**وَ**) إنْ كانَ الخبَـرُ نصًّـا لا يَحتمِلُ تأويلًا، وخالَفَـه الصَّحابيُّ؛ فالأصحُّ (**لَا يُـرَدُّ خَبَرُهُ بِمُخَالَفَةِ مَا**) أي: بسـببِ مُخالَفَتِه نصًّـا (**لَا يَحْتَمِلُ تَأْوِيلًا وَلَا يُنْسَـخُ**) النَّصُّ لاحتمالِ نِسيانِه، ثمَّ لو عُرِفَ ناسـخُه لذَكَرَه ورَوَاه ولو مَرَّةً؛ لِئـلَّا يَكُـونَ كاتمًا للعِلمِ، كروايةِ أبي هُرَيْرَةَ في غسـلِ الولوغِ سـبعًا، وقولِه: يُغسَلُ ثلاثًا، كما تَقَدَّمَ.

---

(١) في (د): إرادة.

(٢) في (ع): معنيين.

(٣) ينظر: «تشنيف المسامع» (٢/ ٩٨٤)، و«الفوائد السَّنية» (٢/ ٢٧٣).

(وَخَبَرُ الوَاحِدِ وَإِنْ[1] خَالَفَ عَمَلَ أَكْثَرِ الأُمَّةِ) مُقَدَّمٌ، يَعني يُعمَلُ بالخبَرِ وإنْ كانَ[2] عَمَلُ أكثرِ الأُمَّةِ بخلافِ الخبَرِ، وحُكِيَ إجماعًا؛ لأنَّ الخبَرَ أقوى في غَلَبَةِ الظَّنِّ؛ لأنَّه يَجتَهِدُ فيه في العدالةِ والدَّلالةِ، (أَوِ القِيَاسَ) أي: وخبرُ الواحدِ وإنْ خالَفَ القياسَ (مِنْ كُلِّ وَجْهٍ) فهو (مُقَدَّمٌ) على القياسِ، واسْتُدِلَّ له بقولِ عَمر: لولا هذا لقَضَيْنا فيه برأينا. ورُجوعِه إلى توريثِ المرأةِ مِن دِيَةِ زَوجِها، وعملِ جماعةٍ مِن الصَّحابةِ.

قالَ الإمامُ أحمدُ: أَكثرُهم يَنهى الرَّجُلَ عنِ الوضوءِ بفضلِ طَهورِ المرأةِ، والقُرعةِ في عتقِ جماعةٍ في مرضِ موتِه، وغيرِ ذلك، وشاعَ ولم يُنْكَرْ[3]. انتهى.

ولأنَّ الخطأَ إلى القياسِ أقربُ مِن الخطأِ إلى الخبَرِ؛ لأنَّ الخبَرَ مُستنِدٌ إلى المعصومِ، ويَصِيرُ ضَروريًّا بضمِّ أخبارٍ إليه ولا يَفتَقِرُ إلى قياسٍ ولا إجماعٍ في لبنِ المُصَرَّاةِ وهو أصلٌ بنَفْسِه، أو مُسْتَثْنًى للمصلحةِ وقطعِ النِّزاعِ لاختلاطِه.

والقياسُ يُجتَهَدُ فيه في ثُبُوتِ حُكْمِ الأصلِ، وكونِه مُعَلَّلًا، وصلاحيةِ الوصفِ للتَّعليلِ، ووجودِه في الفرعِ، ونَفْيِ المعارِضِ في الأصلِ والفرعِ.

(وَيُعْمَلُ بِـ) الحديثِ (الضَّعِيفِ فِي): ما ليسَ فيه تحليلٌ ولا تحريمٌ كـ(ـالفَضَائِلِ) عندَ الأكثرِ.

قالَ الإمامُ أحمدُ: إذا رَوَيْنا عنِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الحلالِ والحرامِ شَدَّدْنا في الأسانيدِ، وإذا رَوَيْنا عن النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في فضائلِ الأعمالِ وما لا يُضَيِّعُ حُكْمًا ولا يَرْفَعُه، تَساهَلْنا في الأسانيدِ[4].

---

(١) في (ع): ولو. (٢) ليست في (د).

(٣) ينظر: «أصول الفقه» (٢/ ٦٣٠)، و«التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢١٣٠).

(٤) رواه الخطيب في «الكفاية» (ص١٣٤).

تنبيـهٌ: قالَ الشَّـيخُ عـن قولِ أحمـدَ وقولِ العلمـاءِ في العمـلِ بالحديثِ الضَّعيـفِ في فضائلِ الأعمالِ، قال: العملُ به بمَعنـى أنَّ النَّفْسَ تَرجُو ذلك الثَّوابَ، أو تَخافُ ذلك العقابَ.

ومثالُ ذلـك: التَّرغيبُ والتَّرهيبُ بالإسـرائيليَّاتِ والمناماتِ، وكلماتِ السَّـلَفِ والعلماءِ، ووقائعِ العالمِ، ونحوِ ذلـك مِمَّا لا يَجُوزُ بمُجَرَّدِه إثباتُ حُكْمٍ شـرعيٍّ لا استحبابٍ، ولا غيرِه، لكـنْ يَجُوزُ أن يَدخُـلَ في التَّرغيبِ والتَّرهيبِ فيما عُلِمَ حُسْـنُه أو قُبْحُه بأدلَّةِ الشَّـرعِ، فإنَّ ذلك يَنفَعُ ولا يَضُرُّ، وسـواءٌ كانَ في نَفْسِ الأمرِ حقًّـا أو باطلًا.. إلى أنْ قـال: والحاصلُ أنَّ هذا البابَ يُروى ويُعمَلُ به في التَّرغيبِ والتَّرهيبِ لا في الاسـتحبابِ، ثمَّ اعتقادُ موجبِهِ وهو مقاديرُ الثَّوابِ والعقابِ يَتَوَقَّفُ على الدَّليلِ الشَّرعيِّ[1].



(١) «مجموع الفتاوى» (١٨/ ٦٦).

(فَصْلٌ)

(**المُرْسَلُ**) عندَ الأُصوليِّينَ والفُقهاءِ: (**قَوْلُ غَيْرِ صَحَابِيٍّ فِي كُلِّ عَصْرٍ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ**) وهو ظاهرُ قولِ[1] الإمامِ أحمدَ، وخَصَّه أكثرُ المُحَدِّثينَ وكثيرٌ مِنَ الأُصوليِّينَ بالتَّابعيِّ، سواءٌ كانَ مِن كبارِهم أو مِن صغارِهم.

ويَتَفَرَّعُ عليه لو قال تابعُ التَّابعيِّ: «قال رسولُ اللهِ صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ»، أو سَقَطَ بينَ الرَّاويَينِ أكثرُ مِن واحدٍ؛ سُمِّيَ **مُعْضَلا** في اصطلاحِ أكثرِ المُحَدِّثينَ، **والمنقطعُ**: سُقُوطُ راوٍ فأكثرَ ممَّن هو دونَ الصَّحابيِّ.

(**وَهُوَ**) أي: المُرسَلُ (**حُجَّةٌ**) في الأصحِّ عن أحمدَ، وعليه الجمهورُ، قال أبو الوليدِ الباجيُّ: إنكارُ كونِه حُجَّةً بدعةٌ حَدَثَتْ بعدَ المئتينِ[2]. انتهى.

وذلك لقَبُولِهم مراسيلَ الأئمَّةِ مِن غيرِ نكيرٍ، فمُرسَلُهم (**كَمُرْسَلِ الصَّحَابَةِ**[3]) رَضِيَ اللهُ تعالى عنهم، يَعني في الاحتجاجِ، لا مِن كلِّ وجهٍ، حَتَّى قالوا: إنَّ مراسيلَ صِغارِ الصَّحابةِ، كمحمَّدِ بنِ أبي بكرٍ ونحوِه، كمراسيلِ التَّابعينَ، وهذا بلا شكٍّ، فإنَّ أُمَّه أسماءُ بنتُ عُمَيْسٍ وَلَدَتْه في حَجَّةِ الوداعِ قَبْلَ أنْ يَدخُلُوا مَكَّةَ، وذلك في أواخرِ ذي الحِجَّةِ[4] سنةَ عَشْرٍ مِن الهجرةِ.

---

(١) في (د): كلام.

(٢) «إحكام الفصول في أحكام الأصول» (ص٣٥٥).

قال الشَّنشُوري: وراجعت شيخي العلامة الحُويني حفظه الله في كلامه هذا (ليلة الثامن من ربيع الأول ١٤٤١هـ) فقال لي: أبو الوليد مالكي وهم يحتجُّون بالمرسل، وأول من تكلَّم في المرسل: الشافعي على رأس المئتين، وتابعه أهل الحديث، وهم القدوة في هذا الباب.

(٣) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٣٢): ومرسل صغارهم كمرسل التابعين.

(٤) كتب بحاشية في (ع): قوله: «وآخر ذي الحجَّة» بل هو في أواخرِ ذي القعدةِ كما في البخاريِّ: «لِخَمْسٍ بَقِينَ مِنْ ذِي الْقِعْدَةِ».

والَّذي اسـتقرَّ عليه رأيُ أهلِ الحديثِ ونُقَّادُ الأثرِ: أنَّ مُرسَلَ غيرِ الصَّحابيِّ ليسَ بحُجَّةٍ، وهو روايةٌ عن الإمامِ أحمدَ، واحتَجُّوا بأنَّ فيه جهلًا بعَينِ الرَّاوي وصفتِه، وأمَّا مُرسَلُ الصَّحابةِ فحُجَّةٌ عندَ مُعظَمِ العلماءِ.

(وَيَشْمَلُ) اسمُ المُرسَلِ ما سَمَّوْه: (مُعْضَلًا[1]، وَمُنْقَطِعًا) وتَقَدَّمَ تعريفُهما.

تنبيهٌ: مَن رَوى عمَّن لم يَلْقَه ووَقَفَه عليه فمُرسَلٌ، ويُسَمَّى موقوفًا.

والمُنقطعُ: إمَّا في الحديثِ أو الإسنادِ، على ما يُوجَدُ في كلامِهم من الإطلاقينِ؛ إذ مـرَّةً يَقولون في الحديـثِ: مُنقطعٌ، ومرَّةً في الإسـنادِ: مُنقطـعٌ، فالمُنقطعُ بهذا الاعتبـارِ أخـصُّ مِن مُطلَقِ المُنقطـعِ المُقابِلِ للمُتَّصِلِ الَّذِي هو مَوْرِدُ التَّقسـيمِ، فإنْ كانَ السَّاقطُ أكثرَ مِن واحدٍ باعتبارِ طَبَقَتَينِ فصاعدًا: إنْ كانَ في موضعٍ واحدٍ يُسَمَّى مُعضَلًا، وإنْ كانَ في مَوضِعَينِ يُسَمَّى مُنقطعًا مِن موضعينِ.

إذا عَرَفْـت ذلك، فإذا رَوى عمَّن لم يَلْقَه فهو مَرسَـلٌ مِن حَيْثُ كونُه انقطَعَ بينَـه وبينَ مَن رَوى عنه، ومنقطعٌ علـى رأيِ المُحَدِّثينَ، وموقوفٌ لكونِه وَقَفَه على شـخصٍ، فهو بهذه الاعتباراتِ له ثلاثُ صفاتٍ: يُسَـمَّى مُرسلًا باعتبارٍ، ومنقطعًا على رأيِ المُحدِّثينَ، وموقوفًا باعتبارِ كونِه وَقَفَه على شخصٍ.

ولَمَّا فَرَغَ مِن السَّنَدِ شَرَعَ في المتنِ مِمَّا يَشتَرِكُ فيه الكتابُ والسُّنَّةُ والإجماعُ، فمِنه: أمـرٌ، ونهيٌ، وعامٌّ، وخاصٌّ، ومُطلَقٌ، ومُقَيَّدٌ، ومُجمَلٌ، ومُبَيَّنٌ، وظاهرٌ، ومُؤَوَّلٌ، ومَنطوقٌ، ومفهومٌ.

فبَـدَأَ بالأمرِ، ثمَّ بالنَّهيِ، لانقسـامِ الـكلامِ إليها بالـذَّاتِ، لا باعتبارِ الدَّلالةِ والمدلولِ، فقولُه:

---

(١) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٣٢): وموقوفًا.

(بَابٌ)

(الأَمْرُ:

(١) حَقِيقَـةٌ فِي القَوْلِ المَخْصُوصِ) اتِّفاقًا، الأمْرُ لا يُعنَى به مُسَـمَّاه كما هـو المُتعارَفُ في الإخبـارِ عنِ الألفاظِ إنْ تُلُفِّظَ بها، والمُرادُ مُسَـمَّياتُها، بل لفظـةُ الأمرِ وهو «أمَرَ» كما يُقالُ: زيدٌ مبتـدأٌ، وضَرَبَ فعلٌ ماضٍ[(١)]، و«في» حرفُ جرٍّ حقيقةٌ في القولِ المخصوصِ، ولهذا قال:

(وَ) هـو (نَوْعٌ مِنْ) أنواعِ (الكَلَامِ)؛ لأنَّ الكلامَ يَكُونُ مِن الأسـماءِ فقطْ، ومن الأسـماءِ والأفعالِ، ويَكُونُ مِـن الفعلِ الماضي وفاعلِـه، ومِن الفعلِ المضارعِ وفاعلِه، ومن الفعلِ الأمرِ وفاعلِه.

فالكلامُ: الألفاظُ المُتَضَمِّنَةُ لمَعانِيها.

تنبيـهٌ: اعلمْ أنَّ لَفـظَ «الأمرِ» يُطلَقُ بـإزاءِ معانٍ لُغَةً وغَيْـرَه، منها المعنى الاصطلاحـيُّ المُتَقَـدِّمُ تعريفُـه، وهو المقصـودُ في هذا البـابِ؛ لأنَّ القولَ يَسـبِقُ إلى الفهمِ عندَ الإطلاقِ، ولو كانَ مُتواطِئًا لم يُفهَمْ منه الأخصُّ؛ لأنَّ الأعمَّ لا يَدُلُّ على الأخصِّ، وهو قولُ أهلِ اللُّغةِ.

(٢) (وَ) منهـا أنَّـه (مَجَازٌ فِي الفِعْلِ) يُقالُ: زيدٌ في أمْرٍ عظيمٍ مِن سـفرٍ أو غيرِه، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي ٱلْأَمْرِ﴾[(٢)] [أي في الفِعْلِ][(٣)]، واسْتُدِلَّ: لو كانَ حقيقةً في الفعلِ لَزِمَ الاشـتِراكُ، ولاطَّرَدَ؛ لأنَّه مِن لَوَازِمِها، ولا يُقالُ

(١) في (ع): ماضي.

(٢) آل عمران: ١٥٩.

(٣) ليس في (د).

للأكلِ: أمرٌ، ولا يُشتَقُّ له منه «أَمَرَ» ولا مانعَ، ولاتَّحَدَ جَمعاهُما، ولوُصِفَ بكونِه مُطاعًا ومُخالفًا، ولَمَا صَحَّ نفيُه.

ومنها الشَّأنُ، كقولِه تعالى: ﴿وَمَآ أَمۡرُ فِرۡعَوۡنَ بِرَشِيدٖ﴾[1] أي: ما شأنُه، والمعنى الَّذِي هو مُباشِرٌ له.

ومنها الصِّفةُ، كقولِ الشَّاعرِ:

.... لِأَمْـرٍ مَـا يُسَـوَّدُ مَـنْ يَسُـودُ[2]

أي: بصفةٍ مِن صفاتِ الكمالِ.

ومِنها الشَّيْءُ، كقولِهم: تَحَرَّكَ الجسمُ لأمْرٍ؛ أي: لشيءٍ.

ومنها: الطَّريقُ، وقالَ بعضُهم: الطَّريقُ والشَّأنُ بمَعنًى واحدٍ.

إذا عُلِمَ ذلك فإطلاقُه على المعنى الاصطلاحيِّ: حقيقةٌ بلا نِزاعٍ، وفي غيرِه: الأصحُّ عندَ العلماءِ أنَّه مجازٌ فيه، وإلَّا لَزِمَ الاشتراكُ. والمجازُ عندَهم خيرٌ مِن الاشتِراكِ؛ لأنَّا إذا حَكَمْنا بأنَّه حقيقةٌ في كلِّ واحدٍ مِن هذه المعاني كانَ مشترَكًا، والمجازُ خيرٌ منه.

(وَ) أمَّا **(حَدُّهُ)**: فهو **(اقْتِضَاءُ)** أي: طلبُ مُسْتَعْلٍ، **(أَوِ اسْتِدْعَاءُ مُسْتَعْلٍ)** أي: بجهةِ الاستِعلاءِ **(مِمَّنْ)** أي: مِن شخصٍ هو **(دُونَهُ)** أي: دونَ المُسْتعلي **(فِعْلًا بِقَوْلٍ)**.

---

(١) هود: ٩٧.

(٢) عَجُزُ بيتٍ مِن الوافرِ، وصدرُه: عَزَمْتُ عَلَى إِقَامَةِ ذِي صَبَاحٍ.

وهو لأنسِ بنِ مُدركٍ الخثعميِّ. انظر: كتاب سيبويه (١/ ٢٢٧ - هارون)، وروايته: لشيءٍ ما. وعَجُزُه صارَ مِن أمثالِ العربِ.

وقـالَ ابـنُ حَمْـدَانَ وغيرُه: قـولٌ يَطلُبُ بـه الأعلى مِن الأدنـى فِعلًا أو غيرَه[١].

قـالَ ابنُ مُفْلِـحٍ: كذا قالوا، قـال: والأَوْلى على أَصلِنا: قـولٌ مع اقتضاءٍ بجهةِ الاستعلاءِ[٢].

واعتبَـرَ بعضُ أصحابِنا الاسـتعلاءَ، وصَحَّحَه ابنُ الحاجـبِ[٣]، واعتبَـرَ أكثرُهم العُلوَّ، ونَسَـبَه ابنُ عَقِيلٍ إلى المُحققِّينَ، فأمْرُ المُسَاوِي لغيرِه يُسَمَّى التماسًا، والأدونِ سُؤالًا.

قـال المجدُ في «المُسَـوَّدَة»: الآمِرُ لا بدَّ أنْ يَكُـونَ أعلى رُتبَةً مِن المأمورِ مِن حَيْثُ هو آمِرٌ، وإلَّا كانَ سؤالًا وتَضَرُّعًا، ويُسَمَّى أمرًا: مَجازًا، هذا قولُ أصحابِنا والجمهورِ[٤].

وقالَ ابنُ قاضي الجبلِ: مِن النَّاسِ مَن يَشْـتَرِطُ العلوَّ والاستعلاءَ، كقولِ أصحابِنا وغيرِهم[٥]. انتهى.

ولم يَعتبِرْهما -ولا واحدًا منهما- أكثرُ الشَّافعيَّةِ.

فتَلَخَّصَ في المسألةِ أربعةُ أقوالٍ:

أحدُهـا: اعتبـارُ العلـوِّ والاسـتعلاءِ، **والثَّاني**: عكسُـه، **والثَّالـثُ**: اعتبارُ الاستعلاءِ فقطْ، **والرَّابعُ**: اعتبارُ العلوِّ فقطْ.

---

(١) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢١٦٦).

(٢) «أصول الفقه» (٢/ ٦٤٩).

(٣) «منتهى الوصول» (ص٨٩).

(٤) «المسودة في أصول الفقه» (ص٤١).

(٥) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢١٧٤).

(وَتُعْتَبَـرُ إِرَادَةُ النُّطْقِ بِالصِّيغَةِ) أي: صيغةِ الأمرِ بلا خلافٍ؛ حَتَّى لا يَرِدَ نحوُ: نائمٌ وساهٍ.

قـال ابن عَقِيلٍ[1] وغيـرُه: اتَّفَقْنا على أنَّ إرادةَ النُّطـقِ مُعتبَرةٌ، وإلَّا فليسَ طلبًا واقتضاءً واستدعاءً[2].

(وَ) للأمرِ صيغةٌ (تَدُلُّ بِمُجَرَّدِهَا عَلَيْهِ لُغَةً) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم، قال بعـضُ أصحابِنا: قولُهم: «للأمرِ صيغـةٌ» صحيحٌ؛ لأنَّ الأمرَ: اللَّفظُ والمعنى، فاللَّفـظُ دَلَّ علـى التَّركيبِ، وليـسَ هو عينَ المدلـولِ، ولأنَّ اللَّفـظَ دَلَّ على صيغتِه الَّتي هي الأمرُ به، كما يُقالُ: يَدُلُّ على كونِه أمرًا، ولم يُقلْ: على الأمرِ.

وقال القاضي: الأمرُ يَدُلُّ على طلبِ الفعلِ واستدعائِه[3]. فجعَلَه مدلولَ الأمرِ لا عينَ الأمرِ.

و(لَا) يُعتَبَـرُ في الأمـرِ ولا في الخبَرِ: (إِرَادَةُ الفِعْـلِ)؛ لإجماعِ أهلِ اللُّغةِ على عَدَمِ اشـتِراطِها، ولأنَّ اللهَ تعالى أَمَرَ إبراهيمَ بذبحِ ولدِه، ولم يُرِدْه منه، ولـو أَرادَه لَوَقَـعَ؛ لأنَّه فَعَّالٌ لِما يُريـدُ، ولأنَّ اللهَ تعالى أَمَرَ بردِّ الأماناتِ إلى أهلِهـا، ثـمَّ إنَّه لو قـال: «واللهِ لأُؤَدِّيَـنَّ أمانَتَك إليك غدًا إنْ شـاءَ اللهُ»، ولم يفعلْ: لم يَحنَثْ، ولو كانَ مرادُ اللهِ؛ لوَجَبَ أن يَحنَثَ، ولا حنثَ بالإجماعِ.

واستعمالُ الصِّيغةِ في غيرِ الأمرِ: مجازٌ، فهي بإطلاقِها له، والأمرُ والإرادةُ يَتَفَـاكَّانِ، كمَـن يَأمُرُ ولا يُريدُ، أو يُريدُ ولا يَأمُرُ، فـلا يَتَلازَمَانِ، وإلَّا اجتمعَ النَّقيضانِ.

---

(١) «الواضح في أصول الفقه» (٢/ ٤٧٩).

(٢) في (ع): واستعلاء.

(٣) «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٤٧٩).

(وَالِاسْـتِعْلَاءُ: طَلَبٌ بِغِلْظَةٍ) والمُرادُ بالاسـتعلاءِ: أنْ يَجعَلَ الآمِرُ نَفْسَه عاليًا بكِبْرِيائِه، أو غيرِ ذلك، سواءٌ كانَ في نفسِ الأمرِ كذلك أو لا.

(وَالعُلُوُّ: كَوْنُ الطَّالِبِ[١]) في نَفْسِه (أَعْلَى رُتْبَةً) مِن المطلوبِ، فالاستعلاءُ مِن صفةِ صيغةِ الأمرِ وهيئةِ نُطْقِه مثلًا، والعُلوُّ منَ الصِّفاتِ العارضةِ للآمرِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك فالاستعلاءُ: صفةٌ للكلامِ، والعُلوُّ: صفةٌ للمُتكلِّمِ.

(وَتَـرِدُ صِيغَـةُ افْعِلْ) لمعـانٍ كثيرةٍ، اختـارَ منها صاحبُ الأصـلِ ثمانيةً وعشرينَ، وتَبِعَه المُصَنِّفُ، وذَكَرَ جماعةٌ مِنَ العلماءِ غيرُهما مِمَّا فيه نَظَرٌ:

أحدُهـا: أَنَّها تَرِدُ (لِوُجُوبٍ) كقولِـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[٢].

ومنه أيضًا: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِۦ﴾[٣]، ﴿وَلْيَتَّقِ ٱللَّهَ رَبَّهُۥ﴾[٤].

(وَ) الثَّاني: لـ (نَدْبٍ) كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اسْتَاكُوا»[٥].

(وَ) الثَّالثُ: لـ (إِبَاحَةٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَٱصْطَادُوا۟﴾[٦].

تنبيـهٌ: إِنَّمَا تُسـتفادُ الإباحةُ مِن خارجٍ، فلهذه القَرينـةِ يُحمَلُ الأمرُ عليها مجازًا بعلاقةِ المُشابهةِ المعنويَّةِ؛ لأنَّ كلًّا مِنهما مأذونٌ فيه.

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص١٣٣): طالب.

(٢) رواه البخاريُّ (٦٣١) من حديثِ مالكِ بنِ الحُويرثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) الطَّلاق: ٧.

(٤) البقرة: ٢٨٢، ٢٨٣.

(٥) رواه أحمد (١٨٣٥) من حديث العباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وضعَّفه النووي في «خلاصة الأحكام» (١٠٣).

(٦) المائدة: ٢.

(وَ) **الرَّابِعُ**: لـ (إِرْشَادٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوٓاْ إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾[١]، والضَّابطُ فيه أنْ يُرجَعَ لمصلحةِ الدُّنْيَا بخلافِ النَّدبِ، وأيضًا الإرشادُ لا ثوابَ فيه بخلافِ النَّدبِ.

(وَ) **الخامسُ**: لـ(إِذْنٍ) كقولِك لمُستأذنٍ عليك: «ادخلْ»، ومنهم مَن يُدخِلُ هذا في قِسمِ الإباحةِ، وقد يُقالُ: الإباحةُ إنَّمَا تكُونُ مِن صيغِ الشَّرعِ الَّذِي له الإباحةُ والتَّحريمُ، وإنَّما الإذنُ يُعلَمُ بأنَّ الشَّرعَ أَباحَ دُخولَ مِلْكِ ذلك الآذِنِ مثلًا، فتغَايَرا.

(وَ) **السَّادسُ**: لـ(تَأْدِيبٍ) كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعُمرَ بنِ أبي سَلَمَةَ: «**يَا غُلَامُ! سَمِّ اللهَ، وَكُلْ بِيَمِينِكَ، وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ**». مُتَّفقٌ عليه[٢].

ومنهم مَن يُدخِلُ هذا في قسمِ النَّدبِ، ومنهم مَن قال: يَقْرُبُ مِن النَّدبِ، وهو يَدُلُّ على المُغايرةِ؛ لأنَّ الأدبَ مُتعلِّقٌ بمحاسنِ الأخلاقِ، وعمرُ كانَ صغيرًا، والنَّدبُ يَختَصُّ بالمُكَلَّفينَ.

(وَ) **السَّابعُ**: لـ(امْتِنَانٍ) كقولِه تعالى: ﴿كُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾[٣]، وسَمَّاه أبو المَعالي الإنعامَ، والفرقُ بينَه وبينَ الإباحةِ: أنَّها مُجرَّدُ إذنٍ، والامتنانُ لا بدَّ فيه مِن اقترانِ حاجةِ الخلْقِ لذلك، وعدمِ قُدرتِهم عليه.

(وَ) **الثَّامنُ**: لـ (إِكْرَامٍ) كقولِه تعالى: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَٰمٍ ءَامِنِينَ﴾[٤] فإنَّ قرينةَ ﴿بِسَلَٰمٍ ءَامِنِينَ﴾ يَدُلُّ على الإكرامِ.

---

(١) البقرة: ٢٨٢.

(٢) رواه البخاري (٥٣٧٦)، ومسلم (٢٠٢٢).

(٣) الأنعام: ١٤٢.

(٤) الحجر: ٤٦.

(وَ) **التَّاسعُ**: لـ(جَزَاءٍ) كقولِه تعالى: ﴿ٱدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾[1].

(وَ) **العاشرُ**: لـ(وَعْدٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَأَبْشِرُواْ بِٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾[2]، وقد يُقالُ بدُخُولِ ذلك في الامتنانِ، فإنَّ بُشرى العَبدِ مِنَّةٌ عليه.

(وَ) **الحَادِيَ عَشَرَ**: لـ(تَهْدِيدٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾[3] الآيةَ.

(وَ) **الثَّانِيَ عَشَرَ**: لـ(إِنْذَارٍ) كقولِه تعالى: ﴿قُلْ تَمَتَّعُواْ فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى ٱلنَّارِ ۝٣٠﴾[4]، وقد جعَلَه قومٌ قسمًا مِن التَّهديدِ، والصَّوابُ: المغايرةُ، والفرقُ أنَّ التَّهديدَ: هو التَّخويفُ، والإنذارَ: إبلاغُ المخوفِ، كما فَسَّرَه الجَوْهَرِيُّ[5] بهما.

(وَ) **الثَّالثَ عَشَرَ**: لـ(تَحْسِيرٍ) وتلهيفٍ، كقولِه تعالى: ﴿ٱخْسَـُٔواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾[6].

(وَ) **الرَّابعَ عَشَرَ**: لـ(تَسْخِيرٍ) كقولِه تعالى: ﴿كُونُواْ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ﴾[7]، قال بعضُهم: المُرادُ بالتَّسخيرِ هنا: السُّخريَّةُ بالمُخاطَبِ به، لا بمَعنى التَّكوينِ.

(وَ) **الخامسَ عَشَرَ**: لـ(تَعْجِيزٍ) كقولِه تعالى: ﴿فَلْيَأْتُواْ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦ﴾[8]، والعلاقةُ بينَه وبينَ الوجوبِ: المُضادَّةُ؛ لأنَّ التَّعجيزَ إنَّما هو في المُمتنعاتِ، والإيجابَ في المُمكناتِ، والفرقُ بينَ التَّعجيزِ والتَّسخيرِ: أنَّ التَّسخيرَ نوعٌ مِن التَّكوينِ، فمَعنى ﴿كُونُواْ قِرَدَةً﴾[9] انْقَلِبوا إليها، وأمَّا التَّعجيزُ: فإلزامُهم أنْ يَنْقَلِبُوا وهم لا يَقدِرون أنْ يَنْقَلِبوا.

---

(١) النَّحل: ٨٢. (٢) فُصِّلَتْ: ٣٠. (٣) الإسراء: ٦٤.
(٤) إبراهيم. (٥) «الصِّحاح» (٢/ ٥٥٦، ٨٢٥). (٦) المؤمنون: ١٠٨.
(٧) البقرة: ٦٥. (٨) الطُّور: ٣٤. (٩) البقرة: ٦٥.

(وَ) السَّادسَ عَشَرَ: لـ(إِهَانَةٍ) كقولِه تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ﴾[١]، ومِنهم مَن يُسَمِّيه التَّهكُّمَ، وضابطُه: أنْ يُؤتى بلفظٍ[٢] ظاهرُه الخيرُ والكرامةُ والمُرادُ ضِدُّه، والعلاقةُ أيضًا المُضادَّةُ.

(وَ) السَّابعَ عَشَرَ: لـ(احْتِقَارٍ) كقولِه تعالى في قصَّةِ مُوسى عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ [يُخاطِبُ السَّحَرَةَ][٣]: ﴿أَلْقُوا۟ مَآ أَنتُم مُّلْقُونَ﴾[٤] إذْ أمرُهم في مُقابلةِ المُعجزةِ حقيرٌ، والفرقُ بينَه وبينَ الإهانةِ: أنَّها إمَّا بقولٍ أو فعلٍ أو تقريرٍ، كتَركِ إجابتِه ونحوِ ذلك، لا بمُجَرَّدِ اعتقادٍ، والاحتقارُ قد يَكُونُ مُجَرَّدَ الاعتقادِ.

والثَّامِنَ عَشَرَ: لـ(تَسْوِيَةٍ) كقولِه: ﴿فَٱصْبِرُوٓا۟ أَوْ لَا تَصْبِرُوا۟﴾[٥] بعدَ قولِه: ﴿ٱصْلَوْهَا﴾[٦] أي: هذه التَّصليةُ لكم، سواءٌ صَبَرْتُم أو لا، فالحالتانِ سواءٌ، والعلاقةُ المُضادَّةُ؛ لأنَّ التَّسويةَ بينَ الفعلِ مضادَّةٌ لوجوبِ الفعلِ.

(وَ) التَّاسِعَ عَشَرَ: لـ (دُعَاءٍ) كقولِه تعالى: ﴿رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَلِوَٰلِدَىَّ﴾[٧] وذلك طَلَبٌ أَنْ يُعطِيَهم ذلك على وجهِ التَّفضُّلِ والإحسانِ، والعلاقةُ بينَه وبينَ الإيجابِ: طلبُ أنْ يَقَعَ ذلك لا مَحالةَ.

(وَ) العشرون: لـ (تَمَنٍّ) كقولِ امْرِئِ القيسِ[٨]:

أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ أَلَا انْجَلِي ....

وإنَّما حُمِلَ على التَّمَنِّي دونَ التَّرجِّي؛ لأنَّه أبلغُ؛ لأنَّه نَزَّلَ لَيْلَه لطُولِه منزلةَ المُستحيلِ انجلاؤُه، وكقولِك لشخصٍ تراه: كُنْ فلانًا.

---

(١) الدُّخَان: ٤٩. (٢) في (ع): بلفظة. (٣) ليس في (ع). (٤) يونس: ٨٠.
(٥) الطُّور: ١٦. (٦) الطُّور: ١٦. (٧) نوح: ٢٨.
(٨) من الطَّويلِ، وهو صدرُ بيتٍ مِن مُعَلَّقَتِه المشهورة، وعَجُزُه: «بِصُبْحٍ وَمَا الإِصْبَاحُ مِنْكَ بِأَمْثَلِ». ينظر «ديوانَه» (ص: ١٨).

وفي الحديثِ قولُ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو على تَبُوكَ ورأى شخصًا: «كُنْ أَبَا ذَرٍّ»[١]، ورأى آخَرَ، فقال: «كُنْ أَبَا خَيْثَمَةَ»[٢].

(وَ) **الحادي والعشرون**: لـ(كَمَالِ القُدْرَةِ) كقولِه تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَآ أَرَدْنَٰهُ أَن نَّقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾[٣]، وبعضُهم عَبَّرَ عنه بالتَّكوينِ، وسَمَّاه أبو المعالي وغيرُه التَّسخيرَ، فهو تفعيلٌ مِن «كانَ» بمَعنى «وَجَدَ» فتكوينُ الشَّيْءِ: إيجادُه مِنَ العَدمِ.

(وَ) **الثَّاني والعشرون**: [أَنْ يَكُونَ الأمرُ][٤] بمعنى (خَبَرٍ) كقولِه تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُواْ قَلِيلًا وَلْيَبْكُواْ كَثِيرًا﴾[٥].

فائدةٌ: كما جاءَ الأمرُ بمَعنى الخبَرِ، جاءَ الخبَرُ بمَعنى الأمرِ، كقولِه تعالى: ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ﴾[٦].

وكذا يَجيءُ بمعنى النَّهي، كما في حديثٍ رَوَاه ابنُ ماجه بسندٍ جيِّدٍ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**لا تُزَوِّجُ المَرْأَةُ المَرْأَةَ، ولا تُزَوِّجُ المَرْأَةُ نَفْسَهَا**»[٧] بالرَّفعِ؛ إذْ لو كانَ نهيًا لجُزِمَ، فيُكْسَرُ لالتقاءِ السَّاكنَينِ، وهو أبلغُ مِن صريحِ الأمرِ والنَّهيِ، كما قال أربابُ المعاني؛ لأنَّ المُتكلِّمَ لشِدَّةِ طَلَبِه نَزَّلَ المطلوبَ بمنزلةِ الواقعِ لا مَحالَةَ، ومِن هنا تُعرَفُ العَلاقةُ في إطلاقِ الخبَرِ بمعنى الأمرِ والنَّهيِ.

---

(١) رواه الحاكم (٤٣٧٣) من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وضعَّفه الحافظ في «الإصابة» (١٢/ ٢٢١).

(٢) رواه مسلم (٢٧٦٩) ضمن حديث كعب بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) النَّحل: ٤٠.

(٤) ليس في (د).

(٥) التَّوبة: ٨٢.

(٦) البقرة: ٢٣٣.

(٧) رواه ابن ماجه (١٨٨٢)، والدارقطني (٣٥٣٥) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال ابن حجر في «بلوغ المرام» (٩٨٦): رواه ابن ماجه والدارقطني، ورجاله ثقات.

(وَ) الثَّالثُ والعشـرونَ: أنَّ صيغـةَ الأمْرِ تَرِدُ لـ(تَفْوِيـضٍ) كقولِه تعالى: ﴿فَٱقۡضِ مَآ أَنتَ قَاضٍ﴾[1]، ويُسَـمَّى أيضًا: التَّحكُمَ، وسَمَّاه بعضُهم: التَّسليمَ، وسَمَّاه نصرُ بنُ محمَّدٍ[2] المَرْوَزِيُّ: الاستبسالَ. قال: أَعْلَمُوه أنَّهم اسْتَعَدُّوا لـه بالصَّبْرِ، وأنَّهم غيـرُ تاركينَ لدِينِهم، وأنَّهم يَستقِلُّون[3] مـا هو فاعلٌ في جَنْبِ ما يَتَوقَّعُونَه مِن ثوابِ اللهِ تعالى.

(وَ) الرَّابـعُ والعشـرونَ: لـ (تَكْذِيـبٍ) كقولِه تعالـى: ﴿قُلۡ فَأۡتُواْ بِٱلتَّوۡرَىٰةِ فَٱتۡلُوهَآ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ﴾[4].

(وَ) الخامـسُ والعشـرونَ: لـ (مَشُـورَةٍ) كقولِـه تعالـى: ﴿فَٱنظُرۡ مَاذَا تَرَىٰۚ﴾[5] في قولِ إبراهيمَ لابنِه إسـماعيلَ عَلَيۡهِمَا ٱلسَّلَامُ إشـارةٌ إلى مُشاوَرَتِه في قولِه: ﴿يَٰبُنَيَّ إِنِّيٓ أَرَىٰ فِي ٱلۡمَنَامِ أَنِّيٓ أَذۡبَحُكَ فَٱنظُرۡ مَاذَا تَرَىٰۚ﴾[6].

(وَ) السَّـادسُ والعشـرونَ: لـ (اعْتِبَارٍ) كقولِه تعالى: ﴿ٱنظُرُوٓاْ إِلَىٰ ثَمَرِهِۦٓ إِذَآ أَثۡمَرَ وَيَنۡعِهِۦٓ﴾[7]، فإنَّ في ذلك عبْرةً لمن يَعتَبِرُ.

---

(١) طه: ٧٢.

(٢) كذا في (د)، (ع)، و«التحبير شرح التحرير» (٥/ ١١٩٦)، و«شرح الكوكب المنير» (٣/ ٣٣): نصر بن محمَّدٍ. وترجم له محقِّقا الكتابين فقالا: هو نصر بن محمَّدٍ أبو الليث السمرقندي. لكني رجعت لكتب أبي الليث كالتفسير وغيره؛ فلم أجد النقل فيها.
ووجدت النقل في «تعظيم قدر الصلاة» (٢/ ٥٦١) لمحمد بن نصر المروزي، وكذا سماه الزَّركشي في «البحر المحيط» (٣/ ٢٨٢)، والبِرماوي في «الفوائد السَّنية» (٣/ ٢٠١)، وأظنه الصواب، والله أعلم.

(٣) في (ع): يستقبلون.

(٤) آل عمران: ٩٣.

(٥) الصَّافَّات: ١٠٢.

(٦) الصَّافَّات: ١٠٢.

(٧) الأنعام: ٩٩.

(وَ) **السَّابِعُ والعِشْـرونَ**: لـ (تَعَجُّبٍ) كقولِه تعالى: ﴿ ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُواْ لَكَ ٱلْأَمْثَالَ ﴾(١).

(وَ) **الثَّامنُ والعشرونَ**: لـ (إِرَادَةِ امْتِثَالِ أَمْرٍ آخَرَ) كقولِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**كُـنْ عَبْـدَ اللهِ المَقْتُـولَ، ولا تَكُـنْ عَبْـدَ اللهِ القَاتِـلَ**»(٢). فإِنَّمـا المقصودُ: الاستسلامُ، والكفُّ عنِ الفِتنِ.

والتَّاسـعُ والعشـرونَ: لتخييـرٍ، كقولِـه تعالـى: ﴿فَٱحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾(٣)، وقد يُقالُ: نَفْسُ صيغةِ «افعلْ» ليسَ فيها تخييرٌ بانضمامِ أمْرٍ آخَرَ بضِدِّه، لكنَّ مِثْلَ ذلك يَأتي في التَّسويةِ.

والثَّلاثونَ: لاحتياطٍ، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**فَلَا يَغْمِسْ يَدَهُ فِي الإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا**»، بدليلِ: «**فَإِنَّهُ لا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ**»(٤)، وليسَ في هذا صيغةُ أمرٍ، إِنَّمَا هو صيغةُ نهيٍ كما تَرى.

والحادي والثَّلاثون: لالتماسٍ، كقولِك لنظيرِك: «افعلْ»، وهذا وشِـبْهُه مِمَّا يَقِلُّ جَدواه في دَلائلِ الأحكامِ.

والثَّـاني والثَّلاثـونَ: لوعيـدٍ، كقولِـه تعالـى: ﴿ وَقُلِ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن ﴾(٥) الآيةَ، ولكنَّ هذا مِنَ التَّهديدِ، [وقالَ بعضُهم: إنَّه أبلغُ مِنَ الوَعيدِ](٦).

---

(١) الإسراء: ٤٨.

(٢) رواه أحمد (٢١٠٦٤) من حديث خبَّاب بن الأرتّ.

(٣) المائدة: ٤٢.

(٤) رواه البخاري (١٦٢)، ومسلم (٢٧٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) الكهف: ٢٩.

(٦) ليس في (د).

والثَّالثُ والثَّلاثونَ: لتَصَبُّرٍ، كقولِه تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا﴾[١].

والرَّابعُ والثَّلاثونَ: لقُرْبِ المَنزلةِ، كقولِه تعالى: ﴿ٱدْخُلُوا۟ ٱلْجَنَّةَ﴾[٢].

والخامسُ والثَّلاثونَ: لتحذيرٍ وإخبارٍ بما[٣] يَؤُولُ الأمرُ إليه، كقولِه تعالى: ﴿فَقَالَ تَمَتَّعُوا۟ فِى دَارِكُمْ ثَلَـٰثَةَ أَيَّامٍ﴾[٤].

تنبيهٌ: لَمَّا كانَ بعضٌ مِن أبعاضِ «افْعَلْ» ما يَدُلُّ على الكفِّ عنِ الفعلِ: احتيجَ إلى التَّنبيهِ على إخراجِها، فلهذا قال: (وَكَنَهْيٍ: دَعْ، وَاتْرُكْ) ونحوُهما، فإنَّهما أمرانِ اقْتَضَيَا فعلًا هو كَفٌّ، و«لَا تَدَعْ»، «لا تَتْرُكْ» نهيانِ اقْتَضَيَا فعلًا غيرَ كفٍّ بجهةِ الاستعلاءِ، فلهذا قَيَّدَ جماعةٌ الفعلَ في حدِّ الأمرِ بغيرِ كفٍّ؛ ليَخرُجَ النَّهيُ.

قالَ في «جمْعِ الجوامعِ»: اقتضاءُ فِعلٍ غيرِ كفٍّ مدلولٍ عليه بغيرِ: «كُفَّ»[٥].

[فقولُه: «اقتضاءُ فِعلٍ»؛ أي: طلبُ فعلٍ، وهو جنسٌ يَشمَلُ الأمرَ والنَّهيَ، ويُخرِجُ الإباحةَ وغيرَها مِمَّا يُستَعمَلُ منه صيغةُ الأمرِ، وليسَ][٦] أمرًا.

وقولُه: «غيرِ كفٍّ» فَصْلٌ خَرَجَ به النَّهيُ، فإنَّه طَلَبُ فعلٍ هو[٧] كفٌّ.

---

(١) التَّوبة: ٤٠.
(٢) النَّحل: ٣٢.
(٣) في (ع): عما.
(٤) هود: ٦٥.
(٥) «تشنيف المسامع بجمع الجوامع» (٢/ ٥٧٥).
(٦) ليس في (د).
(٧) في (ع): وهو.

وقولُه: «مدلولٌ عليه بغيرِ: كُفَّ» صفةٌ لقولِه: «كفٍّ»، وهو قيدٌ زادَه على ابنِ الحاجبِ لإدخالِ قولِنا: كُفَّ نَفْسَـك عن كذا، أو أَمْسِـكْ عن كذا، فإنَّه أمـرٌ مع أنَّه يَخرُجُ بقولِنا: «غيرِ كـفٍّ»، فبَيَّنَ أنَّ الكفَّ الَّذِي أُريدَ إخراجُه ما دَلَّ عليه غيرُ كُفَّ إمَّا طلبُ فعلٍ هو كَفٌّ، دَلَّ عليه كُفَّ، فإنَّه ليسَ نهيًا[1] بل أمرٌ. انتهى.

تنبيهٌ: قولُه: «كَفٍّ» الأُولى مصدرٌ مجرورٌ بالإضافةِ، والأخيرةُ فعلُ أمرٍ، وهـذا التَّعريفُ على الكلامِ النَّفسـيِّ، وأمَّا مَن نَفَاه عَـرَّفَ الأمرَ: بأنَّه القولُ الطَّالبُ للفعلِ.



(١) في (ع): نهي.

(فَصْلٌ)

إذا وَرَدَ (**الأَمْـرُ مُجَـرَّدًا عَنْ قَرِينَـةٍ**) تَصْرِفُه لمَعنًى، كالنَّـدبِ، والإباحةِ، والإرشادِ، وغيرِهما؛ فهو:

(١) (**حَقِيقَةٌ فِي الوُجُوبِ**) عندَ الإمامِ أحمدَ وأصحابِه والأكثرِ، ثمَّ اختَلَفَ القائلـونَ بهذا المذهبِ، هل اقتضـاءُ الوُجوبِ بالشَّـرعِ أم باللُّغةِ أم بالعقلِ؟ ثلاثةُ مذاهبَ، اختارَ ابنُ حَمدانَ وغيرُه أنَّه اقتضاه (**شَرْعًا**) واستدلَّ للجمهورِ بقولِه تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ﴾[١]، وبقولِه تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱرْكَعُوا۟ لَا يَرْكَعُونَ﴾[٢] ذَمَّهـم وذَمَّ إبليـسَ على مُخالفةِ الأمـرِ المُجَرَّدِ، ودعوى قرينةِ الوجوبِ واقتضاءِ تلك اللُّغةِ لغةً له دونَ هذه غيرُ مسموعةٍ، ولأنَّ السَّيِّدَ لا يُلامُ على عقابِ عَبدِه على مُخالفةِ مُجَرَّدِ أمْرِه باتِّفاقِ العُقلاءِ.

(٢) (وَ) الأمـرُ المُطلَقُ الَّذِي ليـسَ مُقَيَّدًا بمرَّةٍ ولا تكرارٍ يَكُونُ (**لِتَكْرَارٍ حَسَبَ الإِمْكَانِ**) عندَ الإمامِ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه، فعلى هذا يَجِبُ استيعابُ العُمـرِ به دونَ أزمنةِ قضاءِ الحاجةِ والنَّومِ وضروريَّاتِ الإنسـانِ، واحتجَّ له بـأنَّ النَّهـيَ يَقتضي تكـرارَ التَّركِ، والأمـرَ نقيضُه فيَقتضي تكـرارَ[٣] الفعلِ. والأمرُ بالشَّيءِ نهيٌ عن ضِدِّه، فيَقتضي تكرارَ تَرْكِ الضِّدِّ.

وعنـه روايـةٌ ثانيةٌ: لا يَقتضي التَّكـرارَ إلَّا بقَرينةٍ، وبلا قرينـةٍ لا يَقتضيه، فعلى هذا يُفيدُ الأمرُ طَلَبَ الماهيَّةِ مِن غيرِ إشـعارٍ بوحدةٍ ولا بكثرةٍ، إلَّا أنَّه لا يُمْكِنُ الماهيَّةُ في الوجودِ بأقلَّ مِن مَرَّةٍ.

(١) النُّور: ٦٣.

(٢) المرسلات: ٤٨.

(٣) زاد في ع: ترك.

(٣) (وَ) صارَ (فِعْلُ المَرَّةِ) الواحدةِ مِن ضرورةِ الإتيانِ بالمأمورِ به، لا أنَّ الأمرَ يَدُلُّ عليها بذاتِه بل (بِـ) طريقِ (الِالتِزَامِ.

وَ) أمْرٌ (مُعَلَّقٌ:

- بِـ) فعلِ (مُسْتَحِيلٍ: ليسَ أمْرًا) نحوُ: صلِّ، إذا كانَ زيدٌ مُتَحَرِّكًا ساكنًا فهو كقولِه: كُنِ الآنَ مُتَحرِّكًا ساكنًا،

- (وَ) لو عُلِّقَ أمرٌ (بِشَرْطٍ، أَوْ صِفَةٍ) فإنْ كانَ علَّةً ثابتةً: تكَرَّرَ بتكَرُّرِها اتِّفاقًا؛ لاتِّباعِ العِلَّةِ، لا للأمْرِ، فمعنى هذا التَّكرارِ: أنَّه كُلَّما وُجِدَتِ العلَّةُ وُجِدَ الحُكْمُ، لا أنَّه إذا وُجِدَتِ العلَّةِ يَتكَرَّرُ الفعلُ.

مثالُ ذلك: قولُه تعالى: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾[١]، ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا﴾[٢]، ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا﴾[٣]، ونحوُها، فالجنابةُ عِلَّةٌ للطُّهْرِ[٤] والسَّرِقَةُ علَّةٌ للقطعِ، والزِّنا علَّةٌ للجلْدِ، وإنْ كانَ الشَّرطُ أو الصِّفَةُ (لَيْسَا بِعِلَّةٍ) للمأمورِ به بأنْ عُلِّقَ الأمرُ على غيرِ عِلَّةٍ؛ أي: على أمْرٍ لم تَثْبُتْ عِلَّتُه، مثلُ أنْ يَقولَ: إذا دَخَلَ الشَّهرُ فأعتقْ عبدًا مِن عبيدي (لَمْ يَتكَرَّرِ) الأمرُ (بتكَرُّرِهِ) ويُمتَثَلُ بمَرَّةٍ.

(٤) (وَ) مَن قالَ: الأمرُ للتَّكرارِ قال: هو (لِلْفَوْرِ) أيضًا، وكذا إنْ كانَ الأمرُ لا يَقتضي التَّكرارَ، فيَقتضي الفورَ أيضًا عندَ أحمدَ والأكثرِ؛ لأنَّا نَقطَعُ بالفَورِ إذا قال: اسْقِني، رُدَّ ذلك لقَرينةِ حاجةِ طالبِ الماءِ سريعًا عادةً، وأيضًا كلُّ مُخبِرٍ أو مُنْشِئٍ، فالظَّاهرُ قَصدُ الزَّمَنِ الحاضرِ، كـ: قامَ زيدٌ، و: أنتِ طالقٌ أو حُرَّةٌ، رُدَّ ذلك بأنَّه قياسٌ في اللُّغةِ، ويَتبَيَّنُ بذلك أنَّ اللَّفظَ

---

(١) المائدة: ٦.
(٢) المائدة: ٣٨.
(٣) النُّور: ٢.
(٤) في (ع): للتطهر.

وُضِعَ للتَّعجيلِ، وأيضًا الأمرُ نهيٌ عن ضِدِّه، والأمرُ طلبٌ كالنَّهيِ، وأيضًا: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ﴾(١) ذَمَّه إذْ لم يُبادِرْ، رُدَّ بقولِه: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ﴾(٢)، وأيضًا مُستلزِمٌ للأمرِ لاستلزامِ الوجوبِ إيَّاه؛ لأنَّ وجوبَ الفعلِ مستلزِمٌ لوجوبِ اعتقادِه على الفورِ، ولأنَّه أحوطُ لخُروجِه عنِ العُهدةِ إجماعًا ولإثمِه بموتِه، رُدَّ: لو صُرِّحَ بالتَّأخيرِ، وَجَبَ تعجيلُ الاعتقادِ لا تعجيلُ الفعلِ، فلا ملازمةَ.

(وَفِعْلُ عِبَادَةٍ:

(١) لَمْ يُقَيَّدْ) فِعلُها (بِوَقْتٍ)، وقُلْنا بالفَوريَّةِ حالَ كونِ الفعلِ (مُتَرَاخِيًا) عنها: قضاءٌ بالأمرِ الأوَّلِ عندَ أصحابِنا والجمهورِ، وإنْ قُلْنا: الأَمرُ للتَّراخي فليسَ بقضاءٍ قطعًا.

(٢) (أَوْ) أي: وفعلُ عبادةٍ (مُقَيَّدٌ) فِعلُها (بِهِ) أي: بالوقتِ (بَعْدَهُ) أي: إذا فَعَلَهَا بعدَ الوقتِ؛ فهو (قَضَاءٌ بِالأَمْرِ الأَوَّلِ) فيَمنَعُ الحيضُ الصَّومَ إجماعًا، وتَقضيه إجماعًا هي وكلُّ معذورٍ بالأمرِ السَّابقِ، لا بأمرٍ جديدٍ في الأشهَرِ، اختارَه الأكثرُ.

(وَالأَمْرُ بِـ) شيءٍ (مُعَيَّنٍ: نَهْيٌ عَنْ ضِدِّهِ مَعْنًى) لا لفظًا، فالحركةُ نهيٌ عن نفسِ السُّكونِ الَّذي هو ضِدٌّ لها، بناءً على أصلِنا أنَّ مُطلَقَ الأمرِ للفَورِ؛ لأنَّ أمرَ الإيجابِ: طلبُ فعلٍ يُذَمُّ تاركُه إجماعًا، ولا ذَمَّ إلَّا على فعلٍ، وهو الكفُّ عنه، أو الضِّدُّ، فيَستلزمُ النَّهيَ عن ضِدِّه أوِ النَّهيَ عنِ الكفِّ عنه، ولأنَّه لا يَتِمُّ الواجبُ إلَّا بتَركِ ضدِّه، فيَكُونُ مطلوبًا وهو مَعنى النَّهيِ،

---

(١) الأعراف: ١٢.

(٢) الحجر: ٢٩.

(وَكَذَا العَكْسُ) وهو أنَّ النَّهيَ عن شيءٍ مُعَيَّنٍ أمْرٌ بضِدِّه مِن جهةِ المعنى لا اللَّفظِ، كالنَّهي عن صومِ يومِ العيدِ أمْرٌ بفِطرِه.

تنبيهٌ: النَّهيُ إنْ كانَ له ضدٌّ واحدٌ فمأمورٌ به قطعًا، كالنَّهيِ عنِ الكُفرِ، فإنَّه أمرٌ بالإيمانِ، وإنْ كانَ له أضدادٌ كالنَّهيِ عنِ القيامِ، فإنَّ له أضدادًا مِن ركوعٍ وسجودٍ وقعودٍ ونَحوِها، ففي الأمْرِ بها إذا قُلْنَا أمرٌ بأضدادِه، أو يَستلْزِمُه، هل المُرادُ جميعُ الأضدادِ أو واحدٌ منها لا بعينِه؟

فيه خلافٌ، الصَّحيحُ أنَّه أمرٌ بجميعِ الأضدادِ، كما يَظْهَرُ مِن عباراتِهم، ولهذا قال: (وَلَوْ تَعَدَّدَ ضِدٌّ) لكنْ قالوا في تمثيلِهم: كالأمرِ[1] بالقيامِ فإنَّ له أضدادًا، [إلى آخِرِه][2]، وقاسُوا النَّهيَ عليه.

(وَنَدْبٌ) أي: وأمْرُ نَدْبٍ، (كَـ) أمْرِ (إِيجَابٍ) عندَ الأكثرِ إنْ قيلَ: مأمورٌ به حقيقةً.

(وَالأَمْرُ بَعْدَ:

(١) حَظْرٍ) للإباحةِ على الصَّحيحِ الَّذِي عليه الجُمهورُ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَٱصْطَادُوا۟﴾[3]، وقولُه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ ادِّخَارِ لُحُومِ الأَضَاحِيِّ؛ فَادَّخِرُوهَا»[4].

تنبيهٌ: مَحَلُّ ذلك إذا فَرَّعْنا على أنَّ اقتضاءَ الأمرِ: الوجوبُ، فوَرَدَ بعدَ حظرٍ، ففيه هذا الخلافُ، والصَّحيحُ أنَّه للإباحةِ حقيقةً؛ لتَبادُرِها إلى الذِّهنِ في ذلك، لغلبةِ استعمالِه فيها حينئذٍ، والتَّبادُرُ علامةُ الحقيقةِ، وأيضًا

---

(١) في (ع): كأمر. (٢) ليست في (د). (٣) المائدة: ٢.

(٤) رواه الترمذي (١٥١٠)، والنسائي (٤٤٣٠) من حديث بُريدة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وقال الترمذي: حسن صحيح.

فإنَّ النَّهـيَ يَدُلُّ على التَّحريمِ، فوُرودُ الأمرِ بعـدَه يَكُونُ لرفعِ التَّحريمِ وهو المُتبـادرُ، فالوجوبُ أو النَّدبُ زيادةٌ لا بدَّ لها مِن دليلٍ، والأصلُ عدمُ دليلٍ سِوى الحظرِ، والإجماعُ حادثٌ بعدَه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأمَّا عندَ وجودِ القَرينةِ فيُحمَلُ على ما يُناسِبُ المقامَ بلا خلافٍ.

(٢) (أَوْ) أي: وكـذا الحُكْـمُ فيمـا إذا فَرَّعْنـا علـى أنَّ الأمـرَ المُجـرَّدَ للوجوبِ، فوُجِدَ أمرٌ بعدَ (اسْـتِئْذَانٍ) فإنَّه لا يَقتضي الوُجوبَ، بلِ الإباحةَ، ذَكَرَه القاضي[١] مَحَلَّ وفاقٍ، وكذا ابنُ عَقِيلٍ[٢].

قـالَ ابـنُ قاضي الجبلِ: لا فـرقَ بينَ الأمرِ بعـدَ الحظرِ وبيـنَ الأمرِ بعدَ الاستئذانِ[٣].

وقـالَ في «القواعد الأصوليَّة»[٤]: وإطلاقُ جماعةٍ ظاهِرُه الوجوبُ مِنهم الرَّازيُّ في «المحصول»[٥] فإنَّه جَعَلَ الأمرَ بعدَ الحظرِ والاسـتئذانِ الحُكْمُ فيهمـا واحدٌ، واختـارَ أنَّ الأمرَ بعدَ الحظرِ للوجوبِ، فكذا بعدَ الاسـتئذانِ عندَه. انتهى.

إذا عَلِمْـتَ ذلك، فلا يَسـتقيمُ قولُ القاضي وابنِ عَقِيلٍ لِما اسْـتَدَلَّا على نقضِ الوضوءِ بلحمِ الإبلِ بالحديثِ الَّذِي في «صحيح[٦] مسـلمٍ» لمَّا سُـئِلَ عن التَّوَضُّؤِ مِن لحومِ الإبلِ، فقال: «**نَعَمْ؛ تَوَضَّؤُوا مِنْ لُحُومِ الإِبِلِ**»[٧].

---

(١) «العُدة في أصول الفقه» (١/ ٢٥٨). (٢) «الواضح في أصول الفقه» (٢/ ٥٣٥).

(٣) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٣/ ٦١)، و«التحبير شرح التحرير» (٢/ ٢٢٥٢).

(٤) «القواعد والفوائد الأصولية» لابن اللحام (ص٢٣٣).

(٥) «المحصول» (١/ ١٥٩).

(٦) في (د)، (ع): شرح. ولعله سبق قلم.

(٧) رواه مسلم (٣٦٠) من حديث جابر بن سَمُرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وممَّا يُقَوِّي الإشكالَ أنَّ في الحديثِ الأمرَ بالصَّلاةِ في مرابضِ الغَنَمِ، وهو بعدَ سؤالٍ، ولا يَجِبُ بلا خلافٍ، بل ولا يُستَحَبُّ.

فإنْ قُلْتَ: فإذا كانَ كذلك فلِم يَسْتَحِبُّون الوضوءَ منه، والاستحبابُ حُكْمٌ شرعيٌّ يَفتقرُ إلى دليلٍ، وعندَهم هذا الأمرُ يَقتضي الإباحةَ؟

قُلْتُ: إذا قِيلَ باستحبابِه؛ فلدليلٍ غيرِ هذا، وهو أنَّ أكلَ لحمِ الإبلِ يُورِثُ قُوَّةً ناريَّةً يُناسِبُ أنْ تُطْفَأَ بالماءِ، كالوضوءِ عندَ الغضبِ، ولو كانَ الوضوءُ مِن أكلِ لحمِ الإبلِ واجبًا على الأُمَّةِ -وكلُّهم كانوا يَأكلُونَ لحمَ الإبلِ- لم يُؤَخِّرْ بيانَ وقتِ وجوبِه حَتَّى يَسْأَلَه سائلٌ فيُجيبَه، فعُلِمَ أنَّ مَقصودَه أنَّ الوضوءَ مِن لحومِها مشروعٌ، وهو حقُّ اللهِ، واللهُ أعلمُ.

وقد يُقالُ: الحديثُ إنَّمَا ذُكِرَ فيه بيانُ وجوبِ ما يُتَوَضَّأُ منه بدليلِ أنَّه لَمَّا سُئِلَ عنِ الوضوءِ مِن لحومِ الغنمِ، قال: «**إنْ شِئْتَ تَوَضَّأْ، وَإنْ شِئْتَ فَلا تَتَوَضَّأْ**»[1] مع أنَّ التَّوَضُّؤَ مِن لحومِ الغَنمِ مباحٌ، فلَمَّا خَيَّرَ في لحمِ الغَنمِ وأَمَرَ بالوضوءِ مِن لحمِ الإبلِ، دَلَّ على أنَّ الأمرَ ليسَ هو لمُجرَّدِ الإذنِ، بل للطَّلَبِ الجازمِ.

(٣) (**أَوْ**) أي: ومثلُ ما تَقَدَّمَ: الأمرُ (**بِمَاهِيَّةٍ مَخْصُوصَةٍ بَعْدَ سُؤَالِ تَعْلِيمٍ**)؛ فيَكُونُ (**لِلْإِبَاحَةِ**) كالأمرِ بعدَ الاستئذانِ في الأحكامِ والمَعنَى، وحينئذٍ فلا يَستقيمُ استدلالُ الأصحابِ على وجوبِ الصَّلاةِ على النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التَّشهُّدِ الأخيرِ بما ثَبَتَ عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه قِيلَ له: يا رسولَ اللهِ! قد عَلِمْنا كيف نُسَلِّمُ عليك، فكيف نُصَلِّي عليك؟ قال: «**قُولُوا: اللَّهُمَّ صَلِّ**

---

(١) رواه مسلم (٣٦٠) من حديث جابر بن سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ...»[١] الحديث، نعم، إنْ ثَبَتَ الوجوبُ مِن خارجٍ، فيَكُونُ هذا الأمرُ للوجوبِ؛ لأنَّه بيانٌ لكيفيَّةٍ واجبةٍ، واللهُ أعلمُ.

(وَنَهْيٌ) عن شيءٍ (بَعْدَ أَمْرٍ) به: (للتَّحْرِيمِ)؛ لأنَّه آكَدُ، وهو قولُ الأكثرِ، وفُرِّقَ بينَه وبينَ الأمرِ بأوجهٍ:

أحدُها: أنَّ مُقتضى النَّهيِ -وهو التُّركُ- موافِقٌ للأصلِ، بخلافِ مُقتضى الأمرِ، وهو الفعلُ.

الثَّاني: أنَّ النَّهيَ: لدفعِ مَفسدَةِ المَنهيِّ عنه، والأمرَ: لتحصيلِ مصلحةِ المأمورِ به، واعتناءُ الشَّارعِ بدَفعِ المفاسدِ أشدُّ مِن جلبِ المصالحِ.

الثَّالثُ: أنَّ القولَ بالإباحةِ في الأمرِ بعدَ التَّحريمِ سَبَبُه وُرُودُه [في القُرآنِ][٢] والسُّنَّةِ كثيرًا للإباحةِ، وهذا غيرُ موجودٍ في النَّهيِ بعدَ وجوبٍ.

(وَكَأَمْرٍ: خَبَرٌ بِمَعْنَاهُ) قالَ الشَّيخُ[٣] وغيرُه: الخبَرُ بمَعنى الأمرِ كالأمرِ، وكذا الأمرُ بمَعنى النَّهيِ، فهو كالنَّهيِ، نحوُ: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ﴾[٤]، ونحوُ: ﴿لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ﴾[٥]، ومِن الدَّليلِ على أنَّ ذلك مَعناه، وأنَّ ذلك كالأمرِ والنَّهيِ: دُخولُ النَّسخِ فيه؛ إذِ الأخبارُ المَحضَةُ لا يَدخُلُها النَّسخُ، ولأنَّه لو كانَ خبَرًا لم يُوجَدْ خلافُه، واستندَ بعضُهم في ذلك لقولِ البيانِيِّينَ وغيرِهم إنَّ ذلك أبلغُ مِن صريحِ الأمرِ والنَّهيِ.

---

(١) رواه البخاري (٦٣٥٧) من حديث كعب بن عُجْرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) ليس في (د).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٢٥٥).

(٤) البقرة: ٢٢٨.

(٥) الواقعة: ٢٩.

(وَأَمْرٌ بِأَمْرٍ) لآخَرَ (بِشَيْءٍ: ليسَ أَمْرًا بِهِ) عندَ الأكثرِ، كقولِه تعالى: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِٱلصَّلَوٰةِ﴾[(١)]، وقولِـه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «مُرُوهُمْ بِهَا لِسَـبْعٍ»[(٢)] لأنَّه لو كانَ أمـرًا لكانَ قـولُ القائلِ: «مُرْ عبـدَكَ» تَعَدِّيًا وتناقضًا لقولِـه للعبدِ: لا تَفعَلْ، والرَّسولُ مُبَلِّغٌ لا آمِرٌ.

(و) ممَّـا يَلْحَـقُ بهـذه المسـألةِ ويُشْـبِهُها: قولُه تعالـى: (﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً﴾[(٣)]) فـإنَّ الأمرَ بالأخذِ يَتَوَقَّـفُ على إعطائِهم ذلك، إذا تَقَرَّرَ ذلك فـ (ليسَ) ذلك (أَمْرًا لَهُمْ بِإِعْطَاءٍ) على الصَّحيحِ.

وقالَ أبو بكرٍ البَاقِلَّانِيُّ: يَجِبُ الإعطاءُ لا بهذا الطَّريقِ بل بالإجماعِ؛ لأنَّه إذا وَجَبَ عليه الأخذُ قِيلَ له: مُرْ بالإعطاءِ، وامتثالُ أمْرِه واجبٌ[(٤)].

(وَ) إذا وَرَدَ (أَمْـرٌ بِصِفَـةٍ) أو هيئةٍ لِفعـلٍ، ودَلَّ الدَّليلُ على اسـتحبابِها: سـاغَ التَّمسُّـكُ به على وجوبِ أصلِ الفعلِ، لتَضَمُّنِه الأمرَ به؛ لأنَّ مُقتضاه وجوبُهمـا، فإذا خُولِفَ في الصَّريـحِ: بَقِيَ المُتضمَّنُ علـى أصلِ الاقتضاءِ، ذَكَرَه أصحابُنا.

قال أبو إسـحاقَ الشِّـيرازيُّ: الأمرُ بالصِّفةِ (أَمْـرٌ بِالمَوْصُوفِ) كالأمرِ[(٥)] بالطُّمأنينةِ في الرُّكوعِ والسُّجودِ يَكُونُ أمرًا بهما[(٦)]. انتهى.

---

(١) طه: ١٣٢.

(٢) رواه أبو داود (٤٩٤)، والترمذي (٤٠٧) من حديث سَبْرَةَ بْنِ مَعْبَدٍ رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.
وقال الترمذي: حديث حسن.

(٣) التَّوبة: ١٠٣.

(٤) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٢٦٥).

(٥) في (ع): كأمر.

(٦) «اللمع في أصول الفقه» (ص١٨).

ونَصَّ عليه الإمامُ أحمدُ، حَيْثُ تَمَسَّكَ على وجوبِ الاستنشاقِ بالأمْرِ بالمُبالغةِ.

(**وَأَمْرٌ مُطْلَقٌ بِبَيْعٍ**) أي: غيرِ مُقَيَّدٍ بثَمنِ مِثْلٍ أو غيرِه، كقولِه لوكيلِه: «بِعْ كذا»، فعندَ أصحابِنا (**يَتَنَاوَلُهُ**) أي: يَتَنَاوَلُ البيعَ حَتَّى (**وَلَوْ**) وَقَعَ (**بِغَبْنٍ فَاحِشٍ، وَيَصِحُّ**) العَقدُ معَه (**وَيَضْمَنُ**) الوكيلُ (**النَّقْصَ**) قال بعضُ أصحابِنا: الأمرُ بالماهيَّةِ الكُلِّيَّةِ إذا أَتَى بمُسَمَّاها: امتَثَل، ولم يَتَنَاوَلِ اللَّفظُ للجُزئيَّاتِ، ولم يَنْفِها، فهي مِمَّا لا يَتِمُّ الواجبُ إلَّا به.

(**وَالأَمْرَانِ المُتَعَاقِبَانِ**[1]):

(١) بِلَا عَطْفٍ

- **إِنِ اخْتَلَفَا: عُمِلَ بِهِمَا**) إجماعًا كقولِك: صُمْ، صلِّ، زكِّ، حُجَّ، ونحوَها.

- (**وَإِلَّا**) أي: وإن لم يَختلِفِ الأمرانِ، بل تَمَاثَلَا (**وَلَمْ يَقْبَلِ**) الأمرُ (**التَّكْرَارَ**) كـ: صُمْ يومَ الجمعةِ، صُمْ يومَ الجُمعةِ، (**أَوْ قَبِلَ**) الأمرُ التَّكرارَ (**وَمَنَعَتْهُ**[2] **العَادَةُ**) كـ: اسْقِني ماءً، اسْقِني ماءً، (**أَوْ**) قَبِلَ الأمرُ التَّكرارَ و(**عُرِّفَ ثَانِ**)ـي الأمرينِ بالألِفِ واللَّامِ، كـ: صلِّ ركعتينِ، صلِّ الرَّكعتينِ، (**أَو**) قَبِلَ الأمرُ التَّكرارَ، ولكنْ (**بَيْنَ آمِرٍ وَمَأْمُورٍ عَهْدٌ ذِهْنِيٌّ**) يَمنَعُ التَّكرارَ، كمَن له علَى آخَرَ درهمٌ، فقالَ له[3]: أحضرْ لي درهمًا، أحضرْ لي درهمًا؛ (**فَـ**) الثَّاني (**تَأْكِيدٌ**) للأوَّلِ إجماعًا في الصُّورِ الأربعِ، (**وَإِلَّا**) أي: وإن لم تَمْنَعِ العادةُ التَّكرارَ، ولم يُعَرَّفْ ثاني الأمرين، ولا كانَ بينَ الآمِرِ والمأمورِ عهدٌ ذهنيٌّ،

---

(١) في (د): المتعاقبين.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٣٨): ومنعت.

(٣) ليست في (د).

كـ: صُـمْ صُمْ، صلِّ صلِّ، أعطِ زيدًا درهمًا، أعط زيـدًا درهمًا، ونحوِ ذلك؛ (فَـ) الثَّاني (تَأْسِـيسٌ) أي: تَكْرِيرٌ لا تأكيدٌ (كَبَعْدَ امْتِثَالِ) الأمرِ الأوَّلِ، كقولِنا فيمَن قال لزوجتِه: «أنتِ طالقٌ أنتِ طالقٌ»: يَلْزَمُه طلقتانِ، الأصلُ التَّأسيسُ.

(٢) (وَ) الأمـرانِ المُتعاقبانِ (بِـهِ) أي: بالعَطفِ بـأنْ كانَ الثَّاني معطوفًا على الأوَّلِ،

- فـ(إِنِ اخْتَلَفَا: عُمِلَ بِهِمَا) كـ: أقيموا الصَّلاةَ، وآتوا الزَّكاةَ،

- (وَإِلَّا) بـأنْ تَمَاثَـلَا، فتارةً يَقبَلُ العَطفُ التَّكـرارَ (وَ) تارةً لا يَقبَلُ، فإنْ (لَمْ يَقْبَلِ التَّكْرَارَ) فتارةً لا يَقبَلُه حِسًّـا، كـ: اقتلْ زيدًا، واقتلْ زيدًا، وتارةً لا يَقبَلُه حُكمًا، كـ: أعتقْ سالمًا، وأعتقْ سالمًا؛ (فَـ) الثَّاني (تَأْكِيدٌ) بلا خلافٍ.

(وَإِنْ قَبِـلَ) التَّكرارَ مـع كونِه معطوفًا على الأوَّلِ، (وَلَـمْ تَمْنَعْ عَادَةٌ) مِن التَّكـرارِ، (ولا عُرِّف ثَانِـ)ـي الأمرينِ بـ: «ال»؛ (فَـ) الثَّاني (تَأْسِـيسٌ) كـ: صُمْ يومًا وصُمْ يومًا.

(وَإِنْ مَنَعَتْ عَادَةٌ) مِن التَّكرارِ (تَعَارَضَا[1]) أي: العَطفُ ومَنْعُ العادةِ، كـ: اسْقِني ماءً، واسْقِني ماءً، وجَزَمَ الشَّيخُ هنا بالتَّكرارِ.

(وَإِلَّا) أي: وإن لـم تَمنَـعِ العادةُ مِن التَّكرارِ، (وَعُـرِّفَ ثَانِـ)ـي الأمرينِ؛ (فَــ) الثَّـاني (تَأْكِيدٌ) كـ: صـلِّ ركعتينِ، وصلِّ الصَّـلاةَ، واختـارَ الآمِدِيُّ[2] وغيرُه الوقفَ لتعارُضِ العَطفِ والتَّأسيسِ مع منْعِ العادةِ والتَّعريفِ.



(١) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٣٩): والأرجحُ في قول: التأسيس.

(٢) «الإحكام» (٢/ ١٨٦).

(بَابٌ)

(النَّهْـيُ: مُقَابِلٌ لِلْأَمْرِ فِـي كُلِّ حَالِهِ) يَعني فكلُّ ما قِيلَ في حدِّ الأمرِ، مِن كونِه مِن المَتنِ الَّذِي يَشتَرِكُ فيه الكتابُ والسُّنَّةُ والإجماعُ، وكونِه نوعًا مِن الكلامِ، وأنَّ له صيغةً، وما في مسائلِه مِن مُختارٍ ومُزَيَّفٍ؛ يَكُونُ مِثْلُه في النَّهيِ.

(وَصِيغَتُهُ: «لَا تَفْعَلْ»، وَتَرِدُ) لمَعانٍ، قال في «شرحِ الأصلِ»[1]: ذَكَرْنا هنا غالِبَها:

أحدُهـا: وُرودُهـا (لِتَحْرِيـمٍ) كقولِـه تعالـى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَٰطِلِ﴾[2] فهي حقيقةٌ فيه، وما عَدَاه مجازٌ.

(وَ) الثَّـانِي: لِـ (كَرَاهَـةٍ) كقولِـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا يَمَسَّـنَّ[3] أَحَـدُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ[4] وَهُوَ يَبُولُ»[5].

(وَ) الثَّالِـثُ: لِـ (تَحْقِيـرٍ[6]) كقولِه تعالـى: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّنْهُمْ﴾[7].

(وَ) الرَّابِعُ: لِـ(بَيَانِ العَاقِبَةِ) كقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱللَّهَ غَٰفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾[8].

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٢٧٩ - ٢٢٨٠).

(٢) البقرة: ١٨٨.

(٣) في (ع): يمس.

(٤) ليست في (د)، و«التحبير».

(٥) رواه مسلم (٢٦٧) من حديث أبي قَتادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٦) في (ع): لتحقيق. والمثبت من (د)، «التَّحبير».

(٧) الحجر: ٨٨.

(٨) إبراهيم: ٤٢.

(وَ) **الخامسُ**: لـ(دُعَاءٍ) كقولِه تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ﴾[١] الآيةَ.

(وَ) **السَّادسُ**: لـ(يَأْسٍ) كقولِه تعالى: ﴿لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾[٢].

(وَ) **السَّابعُ**: لـ(إِرْشَادٍ) كقولِه تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَسْـَٔلُوا۟ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾[٣]، والمُرادُ أنَّ الدَّلالةَ على الأحوطِ تَرْكُ ذلك.

(وَ) **الثَّامنُ**: لـ(أَدَبٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَنسَوُا۟ ٱلْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾[٤]، ولكنَّ هذا راجعٌ للكراهةِ؛ إذِ المُرادُ لا تتعاطوا أسبابَ النِّسيانِ، فإنَّ نَفْسَ النِّسيانِ لا يَدخُلُ تحتَ القُدرةِ حَتَّى يُنهى عنه.

(وَ) **التَّاسعُ**: لـ(تَهْدِيدٍ) كقولِ السَّيِّدِ لعبدِه وقد أَمَرَه بفعلِ شيءٍ، فلَمْ يَفعَلْه: لا تَفعَلْه؛ فإنَّ عادتَك ألَّا تفعَلَه بدونِ المُعاقبةِ.

(وَ) **العاشرُ**: لـ(إِبَاحَةِ التَّرْكِ) كالنَّهيِ بعدَ الإيجابِ، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**ولا تَتَوَضَّؤُوا مِنْ لُحُومِ الغَنَمِ**»[٥]، وهذا على قولِ أنَّ النَّهيَ بعدَ الإيجابِ للإباحةِ، والصَّحيحُ خلافُه.

(وَ) **الحاديَ عَشَرَ**: لـ(التِمَاسٍ) كقولِك لنَظيرِك: «لا تفعلْ» عندَ مَن يَقُولُ: إنَّ صيغةَ الأمرِ لها ثلاثُ صفاتٍ: أعلى، ونظيرٌ، وأدوَنُ، وكذلك النَّهيُ.

---

(١) البقرة: ٢٨٦. (٢) التَّوبة: ٦٦.

(٣) المائدة: ١٠١. (٤) البقرة: ٢٣٧.

(٥) رواه ابن ماجه (٤٩٧) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(وَ) **الثَّانِيَ عَشَرَ**: لـ(تَصَبُّرٍ) كقولِه تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَنَا﴾(١).

(وَ) **الثَّالِثَ عَشَرَ**: لـ(إِيقَاعِ أَمْنٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ ٱلْآمِنِينَ﴾(٢).

(وَ) **الرَّابِعَ عَشَرَ**: لـ(تَسْوِيَةٍ) كقولِه تعالى: ﴿فَٱصْبِرُوٓاْ أَوْ لَا تَصْبِرُواْ﴾(٣).

(وَ) **الخامسَ عَشَرَ**: لـ(تَحْذِيرٍ) كقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾(٤).

(فَـإِنْ تَجَرَّدَتْ) صيغةُ النَّهيِ عـنِ المعاني المذكـورةِ والقَرائنِ: (فَـ) هِيَ (لِتَحْرِيمٍ) يعني اقْتَضَتِ التَّحريمَ، على الصَّحيحِ عندَ العلماءِ مِن المذاهبِ الأربعةِ وغيرِهم.

تنبيهٌ: المنهيُّ عنه أقسامٌ:

أحدُها: أنْ يَكُونَ النَّهيُ عنه لذاتِه، كالكفرِ، والكذبِ، والجَورِ.

الثَّاني: أنْ يَكُونَ النَّهيُ عنه لخارجٍ عنه، لكنَّه لوصفِه اللَّازمِ، كالنَّهيِ عن نكاحِ الكافرِ للمُسـلمةِ، وعن بيعِ العبدِ المسـلمِ للكافـرِ، فإنَّ ذلك يَلْزَمُ منه إثباتُ القيامِ والاستيلاءِ، والسَّبيلِ للكافرِ على المسلمِ.

الثَّالثُ: أنْ يَكُونَ النَّهيُ عنه لأمرٍ خارجٍ غيرِ لازمٍ، كبيعٍ بعدَ نداءِ الجمعةِ.

(وَ) إذا عَرَفْتَ ذلك، فورودُ صيغةِ النَّهيِ (مُطْلَقَةً) أي: مِن غيرِ أن يَقترنَ بها ما يَدُلُّ على الفسادِ أوِ الصِّحَّةِ (عَنْ شَيْءٍ:

---

(١) التَّوبة: ٤٠.
(٢) القصص: ٣١.
(٣) الطُّور: ١٦.
(٤) آل عمران: ١٠٢.

(١) لِعَيْنِهِ) أي: لذاتِ ذلك الشَّيْءِ كالظُّلمِ ونحوِه منَ المُستَقبحِ لذاتِه عقلًا يَقتضي فسادَه مِن جهةِ الشَّرعِ على الصَّحيحِ، وعليه الأكثرُ، واحتُجَّ لذلك: بالكتابِ، والسُّنَّةِ، والاعتبارِ، ومُناقضةِ الخصومِ.

أمَّا الأوَّلُ فلم يَزَلِ العلماءُ يَستدلُّون على الفسادِ بالنَّهي، كاحتجاجِ ابنِ عمرَ بقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ ٱلْمُشْرِكَٰتِ﴾[1] وشاعَ وذاعَ مِن غيرِ نكيرٍ.

فإنْ قُلْتَ: احتجاجُهم إنَّمَا هو على التَّحريمِ لا على الفسادِ.

قُلْتُ: بل على كِلَيْهِما، ألا تَرى إلى حديثِ بيعِ الصَّاعينِ بالصَّاعِ، وقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أَوَّهْ! عَيْنُ الرِّبَا**»[2] وذلك بعدَ القَبضِ، فأَمَرَ بردِّه.

وأمَّا الثَّاني ففي «صحيحِ مسلمٍ» أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «**مَنْ عَمِلَ عَمَلًا ليسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ**»[3]، والرَّدُّ إذا أُضيفَ إلى العِباداتِ اقْتَضَى عدمَ الاعتدادِ بها، وإنْ أُضِيفَ إلى العُقودِ اقتضى الفسادَ.

فَإِنْ قِيلَ: مَعناه ليسَ بمقبولٍ ولا طاعةٍ.

قُلْنا: الحديثُ يَقتضي رَدَّ ذاتِه، فإنْ لم يُمْكِنْ: اقْتضى رَدَّ مُتَعَلَّقِه.

وأمَّا الثَّالثُ وهو الاعتبارُ، فلأنَّ النَّهيَ يَدُلُّ على تَعَلُّقِ مفسدةٍ بالمَنهيِّ عنه أو بما يُلازِمُه؛ لأنَّ الشَّارعَ حكيمٌ لا يَنهى عنِ المصالحِ، وفي القضاءِ بإفسادِها إعدامٌ لها بأبلغِ الطَّريقِ، ولأنَّ النَّهيَ عنها مع ربطِ الحُكْمِ بها

---

(١) البقرة: ٢٢١.

(٢) رواه البخاري (٢٣١٢)، ومسلم (١٥٩٤) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) «صحيح مسلم» (١٧١٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

مُفـضٍ إلى التَّناقُـضِ في الحِكمـةِ؛ لأنَّ نَصْبَها سـببًا يُمَكِّنُ[١] مِن التَّوسُّـلِ، والنَّهيُ مَنعٌ[٢] مِن التَّوسُّـلِ، ولأنَّ حُكمَها مقصـودُ الآدميِّ ومُتَعَلَّقُ غرضِه، فتَمكينُه منه حَثٌّ على تعاطيه، والنَّهيُ مَنْعٌ مِن التَّعاطي، ولأنَّه لو لم يَفْسُـدِ المنهـيُّ عنه لَـزِمَ مِن نَفيِه؛ لكونِه مَطلوبَ التَّـركِ بالنَّهيِ حكمةٌ للنَّهيِ، ومِن ثُبوتِه لكونِ الغَرضِ جوازَ التَّصرُّفِ وصِحَّتَه حِكمةٌ للصِّحَّةِ، واللَّازمُ باطلٌ؛ لأنَّ الصِّحَّـةَ والنَّهـيَ إنْ تَسَـاويا أو رَجَحَـتْ حكمةُ الصِّحَّةِ: امتنـعَ النَّهيُ؛ لخُلُوِّه عنِ الحكمةِ، وإلَّا امتنعَتِ الصِّحَّةُ لعدمِ حِكْمَتِها.

وأمَّـا المُناقضةُ، **وهو الرَّابعُ**: فـلأنَّ المُخالفينَ أَبْطَلُوا النِّـكاحَ في العِدَّةِ، ونـكاحَ المُحْرِمِ، والمُحاقلـةَ، والمُزابنـةَ، والمُنابذةَ، والمُلامسـةَ، والعقدَ على منكوحـةِ الأبِ؛ لقولِه تعالـى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ﴾[٣] الآيـةَ، ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ ٱلْمُشْرِكَٰتِ﴾[٤]، والصلاةَ في المكانِ النَّجِسِ والثَّوبِ النَّجِسِ، وحالةَ كشفِ العَورةِ إلى غيرِ ذلك، ولا مُستندَ إلَّا النَّهيُ.

(٢) **(أَوْ)** أي: وهذا القِسْمُ الثَّاني المَنهيُّ عنه لـ **(وَصْفِهِ)** اللَّازمِ له كالنَّهيِ عن صومِ يومِ العيدِ[٥]، وأَيَّامِ التَّشـريقِ[٦]؛ فإنَّ ذلك **(يَقْتَضِي فَسَادَهُ شَرْعًا)**؛ لكونِ العيدِ وأَيَّامِ التَّشريقِ أَيَّامَ ضيافةِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ، وهذا مَعنًى لازمٌ لها، ومِثْلُه النَّهيُ عنِ الرِّبا لوصفِ الزِّيادةِ المُقارِنِ للعقدِ اللَّازمِ،

---

(١) في (د): تمكن.

(٢) في (ع): يمنع.

(٣) النِّساء: ٢٢.

(٤) البقرة: ٢٢١.

(٥) روى البخاري (١١٩٧)، مسلم (١١٣٨) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهى عَنْ صِيَامِ يَوْمَيْنِ، يَوْمِ الْفِطْرِ، وَيَوْمِ النَّحْرِ».

(٦) روى البخاري (١٩٩٧) عَن عائشة وابن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، قَالَا: «لَمْ يُرَخَّصْ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَنْ يُصَمْنَ، إِلَّا لِمَنْ لَمْ يَجِدِ الهَدْيَ».

(٣) (وَكَذَا) لو كانَ النَّهيُ عن عقدٍ (لِمَعْنًى فِي غَيْرِهِ) وهو القسمُ الثَّالثُ؛ أي: لأمرٍ خارجٍ غيرِ لازمٍ، (كَـ) النَّهيِ عن (بَيْعٍ بَعْدَ نِدَاءِ جُمُعَةٍ[١]) فالصَّحيحُ أنَّه يَقتضي فسادَه، كالوضوءِ بماءٍ مغصوبٍ، فإنَّ النَّهيَ عنه لأمرٍ خارجٍ عنه، وهو الغصبُ، يَنْفَكُّ بالإذنِ مِن صاحبِه، أو المِلكِ، ونَحوِه.

و(لَا) يَقتضي النَّهيُ فسادَ المنهيِّ عنه إنْ كانَ النَّهيُ (عَنْ غَيْرِهِ) أي: إنْ كانَ النَّهيُ عن غيرِ عقدٍ (لِحَقِّ آدَمِيٍّ) فحيثُ قال أصحابُنا باقتضاءِ[٢] النَّهيِ الفسادَ، فمُرادُهم: ما لم يَكُنْ لحقِّ آدميٍّ يُمكِنُ استدراكُه، فإنْ كانَ ولا مانعَ (كَتَلَقِّـ)ـي الرُّكبانِ، وكـ (نَجْشٍ): وهو أنْ يَزيدَ في السِّلعةِ مَن لا يُريدُ شراءَها، (وَ) كـ: (سَوْمٍ) على سومِ مسلمٍ (وَخِطْبَةٍ) على خِطبتِه (وَتَدْلِيسٍ) لِمَبيعٍ: (فَيَصِحُّ) العقدُ عندَ الأكثرِ؛ لإثباتِ الشَّرعِ الخيارَ في التَّلقِّي.

(وَالنَّهْيُ يَقْتَضِي:

(١) الفَوْرَ،

(٢) وَالدَّوَامَ) عندَ أصحابِنا وعامَّةِ العلماءِ، لأنَّ مَن نهى عن فِعلٍ بلا قرينةٍ، عُدَّ مخالفًا لغةً وعرفًا؛ أي: وقتَ فِعلِه، ولهذا لم تَزلِ العلماءُ تَستدلُّ به مِن غيرِ نكيرٍ، والنَّهيُ يَقتضي قُبحَ المَنهيِّ عنه،

والفرقُ بينَه وبينَ الأمرِ: أنَّ الأمرَ له حَدٌّ يَنتهي إليه، فيَقَعُ الامتثالُ فيه بالمرَّةِ، وأمَّا الانتهاءُ عنِ المَنهيِّ عنه فلا يَتحقَّقُ إلَّا باستيعابِه في العُمرِ، فلا يُتَصَوَّرُ فيه تكرارٌ، بل الاستمرارُ به يَتحقَّقُ الكفُّ،

---

(١) في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ﴾.

(٢) في (د): اقتضاء.

(و) قـولُ النَّاهـي عن شـيءٍ: (لا تفعَلْهُ مَـرَّةً، يَقْتَضِي تَكْـرَارَ التَّرْكِ) فلا يَسـقُطُ النَّهيُ بتَركِـه مَرَّةً، وعندَ القاضي[1] والأكثرِ: يَسـقُطُ بمـرَّةٍ ولا يَعُمُّ؛ لقُبحِ المَنهيِّ عنه في وقتٍ وحُسْنِه في آخَرَ.

(وَيَكُونُ) النَّهيُ:

(١) (عَنْ وَاحِدٍ) وهو كثيرٌ واضحٌ،

(٢) (و) قد يَكُونُ عن (مُتَعَدِّدٍ) أي: عن شيئينِ فصاعدًا، وهو ثلاثةُ أنواعٍ:

الأوَّلُ: أنْ يَكُونَ نهيًا عنِ المُتعدِّدِ (جَمْعًا) أي: عن الهيئةِ الاجتماعيَّةِ، فله فِعلُ أيِّها شـاءَ على انفرادِه، كالجمعِ بينَ الأختينِ، فيَجُوزُ النَّهيُ عن واحدةٍ لا بعَينِها.

الثَّـاني: عَكْـسُ الأوَّلِ (وَ) هـو أنْ يَكُـونَ النَّهـيُ (فَرْقًا) وهـو النَّهيُ عن الافتِـراقِ دونَ الجمـعِ، كالنَّهيِ عـنِ الاقتصارِ علـى أحدِ الشَّـيئينِ، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لا تَمْشِ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ**» فإنَّه منهيٌّ عنه، لا عن لُبْسِـهما ولا عن نَزعِهما، ولذلك قال: «**وَلْيُلْبِسْهُمَا جَمِيعًا، أَوْ لِيُحْفِهِمَا جَمِيعًا**»[2].

(وَ) **الثَّالِـثُ**: أنْ يَكُـونَ نهيًا[3] عـن مُتَعَدِّدٍ (جَمِيعًا) أي: عـن كلِّ واحدٍ، سـواءٌ[4] أتى بـه مُنفردًا، أو مع الآخَـرِ، كالنَّهيِ عنِ الزِّنا، والرِّبا، والسَّـرقةِ، وغيرِها.

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (١/ ٢٦٨).

(٢) رواه البخاري (٥٨٥٦)، ومسلم (٢٠٩٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) في (ع): عن.

(٤) ليست في (د).

تنبيهٌ: إذا تَعَلَّقَ النَّهيُ بأشياءَ: **فإمَّا** على الجميعِ، كالميتةِ والدَّمِ ولحمِ الخنزيرِ، **وإمَّا** على الجمعِ، كالجمعِ بينَ الأختينِ، **أو** على البدلِ، كجعلِ الصَّلاةِ بدلًا عنِ الصَّومِ، ونظيرُه: «لا تأكلِ السَّمكَ وتَشْرَبِ اللَّبَنَ»[1]، إنْ جَزَمْتَ الفِعلينِ كانَ كلٌّ مِنهما مُتَعَلَّقَ النَّهيِ، وإنْ نَصَبْتَ الثَّانيَ مع جزمِ الأوَّلِ كانَ مُتَعَلَّقُ النَّهيِ الجمعَ بينَهما، وكانَ واحدٌ منهما غيرَ منهيٍّ عنه بانفرادِه، وإنْ جَزَمْتَ الأوَّلَ ورَفَعْتَ الثَّانيَ كانَ الأوَّلُ مُتَعَلَّقَ النَّهيِ فقطْ، مع مُلابَسَةِ الثَّاني.



(١) ينظر: «تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد» لناظر الجيش (١/ ٢٣١)، (٤/ ٢٠٨٢).

(بَابٌ)

(العَـامُّ) والخـاصُّ يَتَعَلَّقـانِ بمدلولِ الخِطـابِ، باعتبـارِ المُخاطَبِ به، ولهذا أَخَّرَهما عنِ الأمرِ والنَّهيِ؛ لتَعَلُّقِهما بنفسِ الخِطابِ الشَّرعيِّ.

وذَكَـرَ الطُّوفِيُّ للعامِّ حُدودًا كلُّها مُعتَـرَضَةٌ[1]، وقالَ بعدَها: وقيلَ: اللَّفظُ إنْ دَلَّ على **الماهيَّةِ** من حَيْثُ هيَ هِيَ؛ فهو المُطلَقُ كالإنسانِ، أو على **وَحدةٍ مُعيَّنةٍ**، كزيدٍ؛ فهو العَلَمُ، أو **غيرَ مُعَيَّنةٍ**، كرجلٍ؛ فهو النَّكرةُ، أو على **وَحداتٍ مُتعدِّدةٍ**، فهي: **إمَّا** بعضُ وحداتِ الماهيَّةِ، فهو اسـمُ العددِ كعشـرينَ رجلًا، **أو جميعُها** فهو العامُّ[2].

فإذنْ هو: (لَفْـظٌ دَالٌّ عَلَى جَمِيعِ أَجْزَاءِ مَاهِيَّةِ مَدْلُولِهِ) أي: مدلولِ اللَّفظِ وهو أجودُ الحدودِ، فهو مستفادٌ مِن التَّقسيمِ المذكورِ؛ لأنَّ التَّقسيمَ الصَّحيحَ يَرِدُ على جنسِ الأقسامِ، ثمَّ يُمَيِّزُ بعضَها عن بعضٍ بذِكْرِ خواصِّها الَّتي تتَمَيَّزُ بها، فيَتَرَكَّبُ كلُّ واحدٍ مِن أقسـامِه مِن جنسِه المُشتَرَكِ، ويُمَيِّزُ الخاصَّ وهو الفصلُ، ولا مَعنى للحدِّ إلَّا اللَّفظُ المُركَّبُ مِن الجنسِ والفصلِ.

(وَ) قـد (يَكُونُ) العـامُّ (مَجَازًا) في الأصحِّ كقولِه: «رَأَيْتُ الأُسُـودَ على الخيـولِ»، فالمجازُ هنا كالحقيقةِ في أنَّه يَكُونُ عامًّا، واسْـتُدِلَّ على أنَّ العامَّ قـد يَكُونُ مجازًا بقولِه ﷺ: «**الطَّوَافُ بِالبَيْتِ صَلَاةٌ، إِلَّا أَنَّ اللهَ أَبَاحَ فِيهِ الكَلَامَ**»[3] فإنَّ الاسـتثناءَ معيارُ العُمومِ، فدَلَّ علـى تعميمِ كَونِ الطَّوافِ صلاةً، وكونُ الطَّوافِ صلاةً مجازٌ.

---

(١) في (ع): متعرضة.

(٢) «شرح مختصر الرَّوضة» (٢/ ٤٤٨).

(٣) رواه الترمذي (٩٦٠)، وابن خزيمة (٢٧٣٩) من حديث ابن عباس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(وَالخَاصُّ) بخلافِ العامِّ؛ أي: (مَا دَلَّ وَلَيْسَ بِعَامٍ) فلا يَرِدُ المُهمَلُ.

تنبيهٌ: المُرادُ مِن الخلافِ: أنَّ الخاصَّ هو ما دَلَّ لا على مُسَمَّياتٍ[1] على الوجهِ المذكورِ، وليسَ المُرادُ مِنه أنَّ الخاصَّ ما ليسَ بعامٍّ على ما يُوهِمُ،

وأُورِدَ عليه: أنَّه لا يَطَّرِدُ لدخولِ اللَّفظِ المهمَلِ فيه؛ لأنَّه ليسَ بعامٍّ لعدمِ دَلالتِه، وأنَّ فيه تعريفَ الخاصِّ بسَلْبِ العامِّ وهو ضعيفٌ؛ لأنَّه إنْ كانَ بينَهما واسطةٌ، فلا يَلْزَمُ مِن سلبِ العامِّ تَعيينُ الخاصِّ، وإلَّا فليسَ تعريفُ أحدِهما بسلبِ حقيقةِ الآخَرِ عنه أَوْلَى مِنَ العكسِ، وأيضًا فإنَّ اللَّفظَ قد يَكُونُ خاصًّا كالإنسانِ بالنِّسبةِ إلى الحيوانِ، ولا يَخرُجُ عن كونِه عامًّا بالنِّسبةِ إلى ما تَحتَه، والأوَّلُ والثَّاني إنَّما يَرِدُ على ما تُوُهِّمَ أنَّه مرادُه، لا على ما هو مرادُه، وأمَّا الثَّالثُ فلا يَرِدُ على ما تُوُهِّمَ أيضًا؛ لأنَّ الإنسانَ ليسَ خاصًّا بالمعنى المُقابلِ للعامِّ بل باعتبارٍ آخَرَ؛ لأنَّ الخاصَّ كما يُطلَقُ على مقابِلِ العامِّ كزيدٍ مثلًا، كذلك يُطلَقُ على ما خُصوصيَّته بالنِّسبةِ إلى ما هو أعمُّ منه كالإنسانِ[2] بالنِّسبةِ إلى الحيوانِ، ويُحَدُّ بأنَّه اللَّفظُ الَّذي يُقالُ على مدلولِه وعلى غيرِ مدلولِه لفظٌ آخَرُ مِن جهةٍ واحدةٍ، قالَه القُطبُ الشِّيرازيُّ[3].

(وَلَا) شيءَ:

(١) (أَعَمُّ: مِنْ مُتَصَوَّرٍ) في الذِّهنِ لتناوُلِه الموجودَ والمعلومَ والمسلوبَ وضِدَّها، ولهذا قال صاحبُ «الأصلِ»[4] عن قولِ ابنِ حَمْدانَ: ولا أعمَّ

---

(١) في (ع): منتميات.

(٢) في (ع): كإنسان.

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣١٩).

(٤) يعني كتاب: «تحرير المنقول» أصل كتاب «مختصر التحرير».

مِن معلومٍ ومُسَمًّى ومذكورٍ: «هذا القولُ ضَرَبْنا عليه؛ لأنَّه إنَّما حُكِيَ بعدَ قولِهم: لا أعمَّ مِن المعلومِ، فورَدَ المجهولُ، أو الشَّيْءُ، فورَدَ المعدومُ»[١].

(٢) (وَلَا) شيءَ (أَخَصُّ: مِنْ عَلَمِ الشَّخْصِ) كزيدٍ مثلًا وهذا الرَّجلُ؛ إذْ لا أخصَّ مِنِ اسمِ رجلٍ يُعرَفُ به،

(٣) (وَكَحَيَوَانٍ) وإنسانٍ (عَامٌّ) نِسْبِيٌّ (خَاصٌّ: نِسْبِيٌّ)، ومِثْلُه الموجودُ والجوهرُ والجسمُ والنَّامي، فكلُّ واحدٍ مِن هذه الألفاظِ عامٌّ بالنِّسبةِ إلى ما تحتَه، خاصٌّ بالنِّسبةِ إلى ما فوقَه؛ لأنَّ المعلومَ أحدُ مَدلولَيْه الموجودُ، والثَّاني المجهولُ، فهو بالنِّسبةِ إلى الموجودِ عامٌّ، وبالنِّسبةِ إلى المجهولِ خاصٌّ، **وكالموجودِ** أحدُ مدلولَيْه: الجوهرُ، والآخَرُ العَرَضُ، **وكالجوهرِ** أحدُ مدلولَيْه: الجسمُ وهو المُرَكَّبُ، والآخَرُ الفردُ الَّذي لا تَركيبَ فيه، **وكالجسمِ** أحدُ مَدلوليه: النَّامي، والآخَرُ الجمادُ، **وكالنَّامي** أحدُ مَدلُولَيْه: الحيوانُ، والآخَرُ النَّباتُ، **وكالحيوانِ** أحدُ مَدلُولَيه: الإنسانُ، والآخَرُ ما دَبَّ غيرَ النَّاطقِ، **وكالإنسانِ** أحدُ مدلولَيْه: المؤمنُ، والآخَرُ الكافرُ، ولهذا قال: عامٌّ خاصٌّ نسبيٌّ؛ أي: بالنِّسبةِ إلى ما فَوقَه خاصٌّ، وبالنِّسبةِ إلى ما دُونَه عامٌّ.

(وَيُقَالُ لِلَّفْظِ: عَامٌّ، وَخَاصٌّ،

وَ) يُقالُ (لِلْمَعْنَى: أَعَمُّ، وَأَخَصُّ) وهذا مُجرَّدُ اصطلاحٍ لا يُدرَكُ له وجهٌ سوى التَّمييزِ بينَ صفةِ اللَّفظِ وصفةِ المَعنى، وما وَقَعَ مِن أنَّ صيغةَ التَّفضيلِ اختصَّتْ بالمعنى لكونِه أعمَّ مِن اللَّفظِ: فسهوٌ؛ إذِ الأعمُّ لم يُرَدْ به مَعنى

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣١٩).

التَّفضيلِ بلِ الشُّمولِ مُطلقًا، ولو كانَ الأمرُ على ما تُوُهِّمَ لكانَ اعتبارُه في الألفاظِ أيضًا واجبًا، حَيْثُ كانَتِ الزِّيادةُ مقصودةً. قالَه الكُورَانِيُّ[1].

وقالَ القَرَافِيُّ: وجهُ المناسبةِ: أنَّ صيغةَ «أفعل» تَدُلُّ على الزِّيادةِ والرُّجحانِ، والمعاني أعمُّ مِن الألفاظِ، فخُصَّتْ بصيغةِ «أفعل» التَّفضيلِ، ومنهم مَن يَقُولُ في المعاني: عامٌّ وخاصٌّ أيضًا، واعتمدَه في «شرحِ الأصلِ»[2].

(وَالعُمُومُ بِمَعْنَى الشَّرِكَةِ فِي المَفْهُومِ) لا بمَعنى الشَّركةِ في اللَّفظِ، بمعنى أنَّ كلَّ لفظٍ عامٍّ[3] يَصِحُّ شركةُ الكثيرين في مَعناه، لا أنَّه يُسَمَّى عامًّا حقيقةً؛ إذْ لو كانَتِ الشَّركةُ في مُجَرَّدِ الاسمِ لا في مفهومِه لكانَ مُشتَرَكًا لا عامًّا، فيَكُونُ العُمومُ (مِنْ عَوَارِضِ الأَلْفَاظِ حَقِيقَةً) إجماعًا، (وَكَذَا) يَكُونُ مِن عوارضِ (المَعَانِي) حقيقةً (فِي قَوْلٍ) للقاضي ومَن وافَقَه، فعلى هذا يَكُونُ العُمومُ موضوعًا للقَدرِ المُشتَرَكِ بينَهما بالتَّواطؤِ على الأصحِّ، قالَه في «شرحِ الأصلِ»[4]؛ لأنَّ حقيقةَ العامِّ لغةً: شمولُ أمرٍ لمتعدِّدٍ، وهو في المعاني كـ: عَمَّ المطرُ والخصبُ، وفي المعنى الكُلِّيِّ؛ لشمولِه لمعاني الجُزئيَّاتِ.

وعندَ المُوَفَّقِ[5] والأكثرِ: العُمومُ مِن عوارضِ المعاني مجازًا لا حقيقةً، وفي المسألةِ أقوالٌ أُخَرُ: أنَّه موضوعٌ لكلٍّ مِنهما حقيقةً، فهو مشتَرَكٌ لفظيٌّ، أو

---

(١) «الدُّرر اللَّوامع في شرح جمع الجوامع» (٢/ ٢٥٢).

(٢) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣٣).

(٣) ليست في (د).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣٢٤).

(٥) «روضة الناظر» (٢/ ٥).

لا يَكُونُ في المعاني لا حقيقةً ولا مجازًا، فيَكونُ مِن عوارضِ المَعنى الذِّهنيِّ، أو غيرَ ذلك، وليسَ المُرادُ المعانيَ التَّابعةَ للألفاظِ، فإنَّه لا خلافَ في عمومِها؛ لأنَّ لفظَها عامٌّ، وإنَّما المُرادُ المعاني المُستقلَّةُ كالمقتَضَى والمفهومِ.

(وَلِلْعُمُومِ صِيغَةٌ تَخُصُّهُ) أي: موضوعةٌ له خاصَّةً به عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم وهو الصَّحيحُ، فعلى هذا هي:

(حَقِيقَةٌ فِيهِ) أي: في العُمومِ،

(مَجَازٌ فِي الخُصُوصِ) على الأصحِّ؛ لأنَّ العُمومَ أحوطُ، فكانَ أَوْلى، واستُدِلَّ لذلك بقولِ الإنسانِ: «لا تَضرِبْ أحدًا، وكلُّ مَن قال: كذا، فقلْ له: كذا» عامٌّ قطعًا، ولأحمدَ[1] وأبي داودَ[2] على شرطِ الشَّيخينِ: أنَّ عمرَو بنَ العاصي أَجْنَبَ في غزوةِ ذاتِ السَّلاسلِ، فصَلَّى بأصحابِه ولم يَغتسِلْ لخَوفِه، وتأَوَّلَ قولَه تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾[3]، فذُكِرَ ذلك للنَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فضَحِكَ ولم يَقُلْ شيئًا.

ولأنَّ إبراهيمَ فَهِمَ العُمومَ مِن ﴿أَهْلِ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ﴾[4]، فقالَ للملائكةِ: ﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾[5]، وأجابُوه ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥٓ﴾[6].

(وَمَدْلُولُهُ) أي: العُمومِ (كُلِّيَّةٌ؛ أَيْ: مَحْكُومٌ فِيهِ عَلَى كُلِّ فَرْدٍ) فَرْدٍ، بحَيثُ لا يَبْقَى فردُ (مُطَابَقَةٍ) أي: دَلالةِ مطابقةٍ (إِثْبَاتًا وَسَلْبًا).

إذا عَلِمْتَ ذلك، فقولُه تعالى: ﴿فَٱقْتُلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[7] بمَنزلةِ قولِه: اقتلْ

---

(١) «مسند أحمد» (١٧٨١٢).
(٢) «سنن أبي داود» (٣٣٤).
(٣) النِّساء: ٢٩.
(٤) العنكبوت: ٣١.
(٥) العنكبوت: ٣٢.
(٦) العنكبوت: ٣٢.
(٧) التَّوبة: ٥.

زيدًا المُشـركَ وعَمرًا المُشـركَ إلى آخِره، وهو مِثْلُ قولِنا: كلُّ رجلٍ يُشْـبِعُه رغيفان؛ أي: كلُّ واحدٍ على انفرادِه.

(لَا كُلِّيٌّ) يَعني أنَّ دلالةَ العُمومِ ليسَتْ[1] مِن بابِ الكُلِّيِّ، وهو: ما اشتَرَكَ في مفهومِه كثيرون، كالحيوانِ والإنسانِ، فإنَّه صادقٌ على جميعِ أفرادِه.

(وَلَا كُلٌّ) أي: ولا مِن بابِ الكلِّ، فهو الحُكمُ على المجموعِ مِن حَيْثُ هو كأسماءِ العددِ، ومنه: كلُّ رجلٍ يَحمِلُ الصَّخرةَ؛ أي: المجموعُ لا كلُّ واحدٍ.

فائدةٌ: يُقالُ: الكُلِّيَّةُ والجُزئيَّةُ، والكُلِّيُّ والجُزئيُّ، والكلُّ والجزءُ، فصيغةُ العُمـومِ للكُلِّيَّةِ، وبعضُ العددِ زوجٌ للجُزئيَّـةِ، والنَّكراتُ للكُلِّيِّ، والأعلامُ للجُزْئِيِّ، وأسـماءُ الأعدادِ للـكلِّ، وما تَرَكَّبَ مِن الزَّوجِ والفردِ كالخمسـةِ للجزءِ، والفرقُ بينَ الكُلِّيِّ والكلِّ مِن أوجهٍ:

منهـا: الكُلِّيُّ مُتَقَـوِّمٌ بجُزئيَّاتِه والكلُّ بأجزائِه، **ومنهـا:** الكُلِّيُّ في الذِّهنِ، والكلُّ في الخارجِ، **ومنها:** الجُزئيَّاتُ غيرُ متناهيةٍ، والأجزاءُ متناهيةٌ، **ومنها:** الكُلِّيُّ مَحمولٌ على جزئيَّاتِه، والكلُّ على أجزائِه.

فائدةٌ أُخرى: اعلمْ أنَّ لفظَ العامِّ له دَلالتانِ:

- دَلالـةٌ على أصل المعنى الَّذِي اشـتَرَكَتْ في أفرادِه، وهـي الَّتي بَيَّنَّا أنَّ الحُكْمَ فيهـا على الكُلِّيِّ، وليسَ للعامِّ بها اختصاصٌ، فإنَّهـا تَتعَلَّقُ بالكُلِّيِّ، سواءٌ كانَ فيه عمومٌ أو لا.

- والثَّانيـةُ دَلالتُـه على كلِّ فـردٍ مِن أفرادِه مِن خصـوصٍ، وهي الَّتي لها خصوصيَّةٌ بالعامِّ، ويُعَبَّرُ عنها بالكُلِّيَّةِ.

---

(١) ليست في (د).

(وَ) إذا تَقَرَّرَ ذلك فـ(دَلَالَتُهُ عَلَى أَصْلِ المَعْنَى) دَلَالةٌ (قَطْعِيَّةٌ) وهو مَحَلُّ وفاقٍ، ومعنى القطعِ فيه دَلالةُ النُّصوصيَّةِ؛ أي: هو نصٌّ، فالقطعُ فيه مِن هذه الحَيثيَّةِ، فيَكُونُ كدَلالةِ الخاصِّ.

(وَ) دَلالـةُ العُموم (عَلَى كُلِّ فَرْدٍ بِخُصُوصِهِ بِلَا قَرِينَةٍ) دَلالةٌ (ظَنِّـيَّةٌ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ التَّخصيصَ بالمُتراخي لا يَكُونُ نسخًا، ولو كانَ العامُّ نصًّا على أفرادِه لكانَ نسخًا، وذلك أنَّ صِيَغَ العُمومِ تَرِدُ تارةً باقيةً على عمومِها وتارةً يُـرادُ بها بعضُ الأفرادِ، وتارةً يَقَـعُ فيها التَّخصيصُ، ومعَ الاحتمالِ لا قطعَ، بل لمَّا كانَ الأصلُ بقاءَ العُمومِ فيها كانَ هو الظَّاهرَ المُعتمدَ للظَّنِّ، ويَخرُجُ بذلك عن الإجمالِ.

تنبيـهٌ: قولُه: «بلا قرينـةٍ»[1] تَقتضي كلَّ فردٍ فردٍ كالعُمومـاتِ الَّتي يُقطَعُ بعمومِهـا، ولا يَدخُلُها تخصيصٌ، كقولِـه تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾[2]، ﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾[3]، وإنِ اقـترنَ به ما يَدُلُّ علـى أنَّ المَحـلَّ غيرُ قابلٍ للتَّعميـمِ، فهو كالمُجمَلِ يَجِـبُ التَّوقُّفُ فيه إلى ظهورِ المُرادِ منه، كقولِه تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِىٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ﴾[4].

(وَعُمُـومُ الأَشْـخَاصِ يَسْـتَلْزِمُ: عُمُـومَ الأَحْـوَالِ، وَالأَزْمِنَـةِ، وَالبِقَاعِ، وَالمُتَعَلِّقَـاتِ) عندَ الأكثـرِ، قال الإمامُ أحمـدُ في قولِه تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ﴾[5] ظاهرُهـا علـى العُمومِ أنَّ مَن وَقَعَ عليه اسـمُ ولدِه فله ما فَـرَضَ اللهُ تعالى، وكانَ رسـولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو المُعبِّرَ عنِ الكتابِ، أنَّ الآيةَ إِنَّمَا قُصِدَتْ للمسلمِ لا للكافرِ.

---

(١) زاد في (د): أي: قرينةٍ.
(٢) النَّجم: ٣١.
(٣) هود: ٦.
(٤) الحشر: ٢٠.
(٥) النِّساء: ١١.

وخالفَ الشَّـيْخُ وَجَمْعٌ في ذلك، قال ابنُ قاضي الجبـلِ تبعًا للقَرَافِيِّ[١]: صِيَغُ العمومِ وإنْ كانَتْ عامَّةً في الأشخاصِ، فهي مطلقةٌ في الأزمنةِ والبقاعِ والأحـوالِ والمُتعلِّقاتِ، فهذه الأربعُ لا عمـومَ فيها مِن جهةِ ثبوتِ العُمومِ في غيرها حَتَّى يُوجَدُ لفظٌ يَقتضي العمومَ، نحوُ: لأَصُومَنَّ الأَيَّامَ، ولأُصَلِّيَنَّ في جميـعِ البقـاعِ، ولا عَصَيْتُ اللهَ في جميعِ الأحوالِ، ولأَشْـتَغِلَنَّ بتحصيلِ جميعِ المعلومـاتِ، فإذا قال اللهُ تعالـى: ﴿فَٱقْتُلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[٢] فهو عامٌّ في جميعِ أفرادِ المشركينَ، مُطْلَقٌ في الأزمنةِ والبقاعِ والأحوالِ والمُتعلِّقاتِ[٣]؛ فيَقتضـي النَّـصُّ قتلَ كلِّ مشـركٍ في زمنٍ مـا، في مكانٍ ما، في حالـةٍ ما، وقد أَشركَ بشيءٍ ما، ولا يَدُلُّ اللَّفظُ على خصوصِ يوم السَّبتِ، ولا مدينةٍ مُعَيَّنَةٍ مِن مدائنِ المُشـركين، ولا أنَّ ذلك المُشْـرِكَ طويلٌ أو قصيرٌ، ولا أنَّ شِركَه وَقَعَ بالصَّنمِ أو بالكوكبِ، بل اللَّفظُ مُطلَقٌ في هذه الأربعِ[٤].

ورَدَّه ابـنُ دقيقِ العِيدِ وقَـالَ: بلِ الواجبُ [أنَّ مـا دلَّ على العمومِ][٥] في الـذَّواتِ مثلًا يَكُونُ دالًّا على ثبوتِ الحُكـمِ في كلِّ ذاتٍ تَناوَلَها اللَّفظُ، ولا تَخرُجُ عنها ذاتٌ إلَّا بدليلٍ يَخُصُّها، فمَن أَخرَجَ شـيئًا مِن تلك الذَّواتِ فقد خالَفَ مُقتضى العُمومِ[٦].

---

(١) «شرح تنقيح الفصول» (ص٢٠٠).

(٢) التَّوبة: ٥.

(٣) ليست في (ع).

(٤) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣٤٢).

(٥) ليس في (د).

(٦) «إحكام الإحكام شرح عمدة الأحكام» (١/ ٩٨).

(وَصِيغَتُهُ[١]) أي: صيغةُ العُمومِ عندَ القائلِ بها:

(١) (اسْمُ شَرْطٍ، وَاسْتِفْهَامٍ كَـ

- «مَـنْ» فِـي عَاقِـلٍ) تقُـولُ في الشَّـرطِ: ﴿وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِۦٓ إِلَّا ٱلضَّآلُّونَ﴾[٢] ونحوِه، وفي الاستفهامِ: مَن عندك؟

- (وَ«مَا» فِي غَيْرِهِ) أي: غيرِ العاقلِ، كقولِك في الشَّرطِ: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾[٣] الآيةَ، وفي الاستفهامِ: ما عندَك؟ وهذا هو الصَّحيحُ، وهو استعمالٌ كثيرٌ شائعٌ، وقد وَرَدَ في الكتابِ والسُّنَّةِ وكلامِ العربِ.

وقـالَ البِرْمَـاوِيُّ: كلٌّ مِن: «مَن»، و«مـا» قد يُسـتعمَلُ في الآخَرِ كثيرًا في مواضعَ مشـهورةٍ في النَّحـوِ، والعُمومُ موجودٌ؛ فلا حاجـةَ لِذِكْرِ اختصاصٍ ولا غيرِه فيهما[٤].

- (وَ«أَيْنَ»، وَ«أَنَّى»، وَ«حَيْثُ») كلٌّ مِنها صيغةُ عمومٍ (لِلْمَكَانِ) تَقولُ في الجزاءِ: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾[٥]، وفي الاستفهامِ: أين زيدٌ؟

- (وَ«مَتَى»، لِزَمَانٍ مُبْهَمٍ) تَقولُ في الجزاءِ[٦]:

مَتَـى تَأْتِـهِ تَعْشُـو إِلَى ضَـوْءِ نَارِهِ ... تَجِـدْ خَيْرَ نَـارٍ عِنْدَهَا خَيْـرُ مُوقِدِ

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص١٤٥): وصيغه.

(٢) الحجر: ٥٦.

(٣) فاطر: ٢.

(٤) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٣/ ٣٥٤).

(٥) الحديد: ٤.

(٦) من الطَّويلِ، وهو للحُطيئةِ. انظر شرحَ الكافيةِ الشَّافيةِ لابنِ مالكٍ (٣/ ١٦٠٨) جامعة أمّ القُرى.

أي: أيَّ وقتٍ أتيْتَه، ولا تقُولُ: متى طَلَعَتِ الشَّمسُ؟ بل تَقولُ: إذا طَلَعَتِ الشَّمسُ، وتَقولُ مُستفهِمًا: متى جاءَ زيدٌ؟

(وَ«أَيٌّ») المُضافةُ (لِلْكُلِّ) أي: للعاقلِ وغيرِه، كقولِه تعالى: ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ ٱلْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوٓاْ أَمَدًا﴾[1]، وكقولِه تعالى: ﴿أَيَّمَا ٱلْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَٰنَ عَلَيَّ﴾[2] في الجزاءِ، وفي الاستفهامِ: أيَّ وقتٍ تَخرُجُ؟

(وَتَعُمُّ «مَنْ» وَ«أَيٌّ» المُضَافَةُ إِلَى الشَّخْصِ ضَمِيرَهُمَا، فَاعِلًا كَانَ أَوْ مَفْعُولًا) فلو قال: مَن قامَ مِنكم -أو: أيُّكم قامَ- فهو حُرٌّ، فقاموا: عَتَقُوا، ومِثْلُه: أيُّ عبيدي ضَربْتُه، أو مَن ضَرَبْتُه مِن عبيدي فهو حرٌّ، فضَرَبَهم: عَتَقُوا.

ويَنبغي تقييدُ أيٍّ بالاستفهاميَّةِ أو الشَّرطيَّةِ أو الموصولةِ لتَخرُجَ الصِّفةُ كمررت برجلٍ؛ أيَّ رجلٍ، والحالُ نحوُ: مَرَرْتُ بزيدٍ أيَّ رجلٍ. ذَكَرَه ابنُ العِرَاقِيِّ[3].

(٢) (وَ) يَعُمُّ (مَوْصُولُ) الاسميِّ، سواءٌ كانَ مُفردًا أو مُثنًّى أو مجموعًا، كـ الَّذي، والَّتي ﴿وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ﴾[4]، ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ﴾[5]، ﴿وَٱلَّـٰتِى تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾[6]، ﴿وَٱلَّـٰٓـِٔى يَئِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِيضِ﴾[7]، والرَّاجحُ عمومُ الموصولاتِ كلِّها، إلَّا «أيٌّ» فلا عمومَ فيها في قولٍ، نحوُ: يُعجبني أيُّهم قائمٌ، بخلافِ الشَّرطيَّةِ، نحوُ: ﴿أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾[8]، والاستفهاميَّةِ، نحوُ: ﴿أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِهَا﴾[9].

---

(١) الكهف: ١٢.
(٢) القصص: ٢٨.
(٣) «الغيث الهامع شرح جمع الجوامع» (ص ٢٧٦).
(٤) النِّساء: ١٦.
(٥) الأنبياء: ١٠١.
(٦) النِّساء: ٣٤.
(٧) الطَّلاق: ٤.
(٨) الإسراء: ١١٠.
(٩) النَّمل: ٣٨.

(٣) (وَ) أقـوى صِيَـغِ العُمومِ (كُلٌّ) فتُفيدُ مُبتـدَأَةً، نحوُ: كلُّ النَّاسِ على وجلٍ إلَّا مَن أمَّنَه اللهُ، وتابعةٌ لتأكيدِ العامِّ، نحوُ: جاءَ القومُ كلُّهم[١].

ولها بالنِّسبةِ إلى إضافتِها معانٍ:

منهـا: أنَّها إذا أُضيفَتْ إلى نكرةٍ؛ فهي لشـمولِ أفـرادِه، نحوُ: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ﴾[٢].

ومِنها: إذا أُضيفَتْ إلى مَعرفةٍ، وهي جمعٌ أو ما في مَعناه؛ فهي لاستغراقِ أفرادِه أيضًا، نحوُ: «كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو، فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوبِقُهَا»[٣].

ومِنها: إذا أُضِيفَتْ إلى معرفةٍ مُفرَدٍ، فهي لاسـتغراقِ أجزائِه أيضًا، نحوُ: كلُّ الجاريةِ حسنٌ، أو: كلُّ زيدٍ جميلٌ.

إذا عَلِمْـتَ ذلـك فمادَّتُهـا تَقتضـي الاسـتغراقَ والشُّـمولَ، كالإكليـلِ لإحاطتِه بالـرَّأسِ، والكلالةِ لإحاطتِها بالوالدِ والولـدِ، فلهذا كانَتْ أصرحَ صيغِ العُمومِ لشُـمولِها العاقـلَ وغيرَه، المُذكَّرَ والمُؤنَّـثَ، المُفردَ والمُثنَّى والجمـعَ، وسـواءٌ بَقِيَتْ على إضافتِها كمـا في الأمثلةِ، أو حُـذِفَ[٤]، نحوُ: ﴿كُلٌّ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ﴾[٥].

(٤) (وَ) مثـلُ كلٍّ: (جَمِيـعٌ) إلَّا أنَّها لا تُضافُ إلَّا إلى معرفةٍ، فلا تقولُ: جميـعُ رجلٍ، وتقـولُ: جميعُ النَّاسِ وجميعُ العبيـدِ، ودَلالتُها على كلِّ فردٍ فردٍ بطريقِ الظُّهورِ بخلافِ «كلٍّ»؛ فإنَّها بطريقِ النُّصوصيَّةِ.

---

(١) في (د): كلها. (٢) العنكبوت: ٥٧.

(٣) رواه مسلم (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٤) المضافُ إليه. (٥) الرُّوم: ٢٦.

فائدةٌ: قال بعضُهم: إذا كانَتْ «جميعٌ» إِنَّمَا تُضافُ لمعرفةٍ، فهو إِمَّا باللَّامِ أو بكونِه مُضافًا لمعرفةٍ، وكلٌّ مِنهما يُفيدُ العُمومَ، فلم تُفِدْه «جميعٌ».

وجوابُـه: أنَّ ما فيه الألفُ واللَّامُ يُقَدَّرُ حينئذٍ للجنسِ، والعُمومُ مستفادٌ مِن «جميعٍ»، وأمَّا المُضافُ نحوُ: جميعُ[1] غلامِ زيدٍ، فليسَتْ فيه لعُمومِ كلِّ فردٍ، بل لعُمومِ الأجزاءِ.

- (وَ) مِـن مادَّة «كلٍّ» و«جميـعٍ»: (نَحْوُهُمَا) كـ «أجمـعَ» و«أجمعينَ»، قال اللهُ: ﴿لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾[2].

واختُلِـفَ في «أجمـعَ» ونَحوِها إذا وَقَعَ بعـدَ «كلٍّ»، هـل التَّأكيدُ بالأوَّلِ والثَّـاني زيـادةٌ فيه، أو بكلٍّ منهما، أو بهما معًا؟ الأرجحُ الأوَّلُ كما في سـائرِ التَّوابعِ، ومِـن مادَّة «جميعٍ» أيضًا: جاءَ القـومُ بأجمُعِهم، وهو بضمِّ الميمِ: جَمْعُ «جَمعٍ» بفتحِ الجيمِ، وسكونِ ثانيه كعبْدٍ وأَعبُدٍ، ولا يُقالُ بفتحِ الميمِ؛ لِئلَّا يُتَوَهَّمَ أَنَّه «أجمَعُ» الَّذِي يُؤَكَّدُ به؛ لأنَّ ذلك لا يُضافُ إلى الضَّميرِ، ولا يَدخُلُ عليه حرفُ الجرِّ.

- (وَ) مِن صيغِ العُمومِ أيضًا (مَعْشَرٌ) نحوُ: ﴿يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ﴾[3].

- (وَمَعَاشِرُ) نحوُ: «**إِنَّا مَعَاشِرَ الأَنْبِيَاءِ لا نُورَثُ**»[4].

- (وَعَامَّةٌ، وَكَافَّةٌ، وَقَاطِبَةٌ) نحوُ: ﴿وَقَٰتِلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَٰتِلُونَكُمْ كَآفَّةً﴾[5].

---

(١) ليس في (ع).
(٢) ص: ٨٢.
(٣) الرَّحمن: ٣٣.
(٤) رواه البخاري (٣٠٩٣)، ومسلم (١٧٥٩).
(٥) التَّوبة: ٣٦.

وقالَتْ عائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: لَمَّا ماتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارتدَّتِ العربُ قاطبةً[1] أي: جميعُهم، لكنَّ «معشرَ» و«معاشرَ» لا يكُونانِ إلَّا مُضافَينِ، بخلافِ «عامَّةً»، و«كافَّةً»، و«قاطبةً»، فإنَّها تُضافُ وتُفْرَدُ.

(٥) ومِن صيغِ العُموم (**جَمْعٌ مُطْلَقًا**) ويُوصَفُ ذلك الجمعُ بأنَّه (**مُعَرَّفٌ**) تعريفَ جنسٍ (**بِلَامٍ، أَوْ إِضَافَةٍ**) سواءٌ كانَ لمُذكَّرٍ أو مؤنَّثٍ سالمٍ أو مُكسَّرٍ جمْعِ قلَّةٍ أو كثرةٍ، فلهذا قال: «وجمعٌ مطلقًا»؛ ليَشمَلَ هذا كلَّه.

فمِن أمثلةِ السَّالمِ المُعرَّفُ باللَّامِ مِن المذكَّرِ: «المسلمونَ»، والمُؤنَّثِ «المُسلماتُ»، ومِن المُكسَّرَ المجموعِ جمعَ كثرةٍ: «الرِّجالُ» و«الصَّواحبُ»، والقِلَّةُ: «الأفلُسُ» و«الأكبادُ»، وهي مِن ثلاثةٍ إلى أحدَ[2] عَشَرَ، ومِن بعدِها للكثرةِ، ومِن أمثلةِ الجمعِ المُعرَّفِ بالإضافةِ: «عبيدي أحرارٌ»، وقولُه تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِيٓ أَوۡلَٰدِكُمۡ﴾[3]، وهذا هو الصَّحيحُ عندَ أكثرِ العلماءِ، ولم يَزالوا يَستدلُّون بآيةِ الأمرِ بقتالِ المشركينَ ونحوِها، وأصرحُها قولُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التَّشَهُّدِ في: «**السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللهِ الصَّالِحِينَ، فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ للهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ**» رَوَاه البخاريُّ ومسلمٌ[4].

فائدةٌ: الأصحُّ أنَّ أفرادَ العُمومِ آحادٌ في الإثباتِ وغيرِه لا جموعٌ،

---

(١) لم أجده بلفظه، ورواه النسائي (٣٠٩٤) ولفظه: «ارْتَدَّتِ الْعَرَبُ» والحديث رواه البخاري (١٣٩٩)، ومسلم (٢٠) من حديث أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا تُوُفِّيَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ العَرَبِ...

(٢) في (ع): إحدى.

(٣) النِّساء: ١١.

(٤) رواه البخاري (٨٣١)، ومسلم (٤٠٢) من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فقولُـه تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾[١] أي: كلُّ محسـنٍ، ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾[٢] أي: كلًّا منهـم بأنْ يُعاقِبَهم، ويُؤَيِّدُه: صِحَّةُ اسـتثناءِ الواحدِ مِنه نحـو: جاءَ الرِّجالُ إلَّا زيدًا، ولو كانَ معناه كلُّ جمعٍ مِن جموعِ الرِّجالِ: لم يَصِحَّ، إلَّا أنْ يَكُونَ مُنقطعًا.

(٦) (وَ) يَعُمُّ أيضًا (اسْـمُ جِنْسٍ مُعَـرَّفٌ تَعْرِيفَ جِنْسٍ) وهو ما لا واحدَ لـه مِن لفظِه كالحيوانِ والماءِ والتُّرابِ، حمْلًا للتَّعريفِ على فائدةٍ لم تكُنْ، وهو تعريفُ جميعِ الجنسِ؛ لأنَّه الظَّاهرُ، كالجمعِ والاسـتثناءِ منه[٣]، كقولِه تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِي خُسْرٍ ۝ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾[٤].

و(لَا) يَعُمُّ اسـمُ الجنسِ المُعَرَّفُ تعريفَ جنسٍ (مَـعَ قَرِينَةِ عَهْدٍ) اتِّفاقًا؛ أي: إذا عُرِفَ إرادةُ العهدِ، كسَبْقِ تنكيرٍ؛ لأنَّه يَصرِفُه إلى العهدِ كقولِه تعالى: ﴿كَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۝ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَٰهُ﴾[٥].

(وَيَعُمُّ) اسمُ الجنسِ المذكورُ (مَعَ جَهْلِهَا) أي: جهلِ القَرينةِ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ تقييـدَ العُمـومِ [عنـدَ الأكثـرِ][٦] بانتفاءِ العهـدِ يَقتضـي أنَّ الأصلَ فيه الاسـتغراقُ، ولهذا احتاجَ العهدُ إلى قرينةٍ، فما احتملَ العهدَ والاسـتغراقَ لانتفاءِ القَرينةِ محمولٌ على الأصلِ، وهو الاستغراقُ؛ لعُمومِ فائدتِه.

(وَإِنْ عَارَضَ الِاسْـتِغْرَاقَ: عُرْفٌ، أَوِ احْتِمَالُ تَعْرِيفِ جِنْسٍ) كقولِه: عليَّ الطَّلاقُ، أو[٧] الطَّلاقُ يَلْزَمُني؛ (لَمْ يَعُمَّ) على الأصحِّ، فلا تُطَلَّقُ إلَّا واحدةً؛ لأنَّـه يَحتمـلُ أنْ تَعُودَ الألِفُ واللَّامُ إلى معهودٍ يُريـدُ الطَّلاقَ الَّذِي أَوْقَعْتُه، ولأنَّ الألـفَ والـلَّامَ في أسـماءِ الأجناسِ تُستعمَلُ لغيرِ الاسـتغراقِ كثيرًا

---

(١) آل عمران: ١٣٤.
(٢) آل عمران: ٣٢.
(٣) ليس في (د).
(٤) العصر.
(٥) المُزَّمِل.
(٦) ليس في (د).
(٧) في (د): و.

كقولِه: ومَن أُكْرِهَ على الطَّلاقِ، وإذا عَقَلَ الصَّبيُّ الطلاقَ، وأشباهِ هذا مِمَّا يُرادُ به ذلك الجنسُ، ولا يُفهَمُ منه الاستغراقُ، فعندَ ذلك لا يُحمَلُ على التَّعميمِ إلَّا بنيَّةٍ صارفةٍ إليه، فالأشبهُ في هذا جميعِه أنَّه يَكُونُ واحدةً في حالِ الإطلاقِ؛ لأنَّ أهلَ العُرفِ لا يَعتقدونه[1] ثلاثًا ولا يَعلَمون أنَّ الألفَ واللَّامَ للاستغراقِ. ولهذا يُنْكِرُ أحدُهم أنْ يَكُونَ طَلَّقَ ثلاثًا، ولا يَعتقدُ أنَّه طَلَّقَ إلَّا واحدةً، فمُقتضى اللَّفظِ في ظنِّهم واحدةٌ، فلا يُريدونَ إلَّا ما يَعتقدونه مُقتَضى لفظِهم، فيَصيرُ كأنَّهم نَوَوْا واحدةً.

(٧) ويَعُمُّ اسمٌ (**مُفْرَدٌ مُحَلًّى بِلَامٍ غَيْرِ عَهْدِيَّةٍ لَفْظًا**) بأنْ دَخلَه آلةُ التَّعريفِ، ولم يَسبِقْ تنكيرُه عند الأكثرِ، كالرَّجلِ[2] والسَّارقِ والمُؤمنِ والفاجرِ؛ لأنَّ الأصلَ فيه الاستغراقُ، ولم تَزَلِ العلماءُ تَستدلُّ بآيةِ السَّرقةِ وآيةِ الزِّنا من غيرِ نكيرٍ، ولوقوعِ الاستثناءِ منه، نحوُ: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ فِىٓ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾[3] الآيةَ، وأيضًا فيُوصَفُ بصيغةِ العُمومِ ،كما قال تعالى: ﴿أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا۟ عَلَىٰ عَوْرَٰتِ ٱلنِّسَآءِ﴾[4]، فعلى هذا يَكُونُ عمومُه مِن جهةِ اللَّفظِ على الأصحِّ لا مِن جهةِ المعنى؛ لأنَّ عمومَ المُفردِ الَّذي دَخلَتْ عليه «ال» غيرُ عمومِ الجمعِ الَّذي دَخلَتْ عليه «الـ»، فالأوَّلُ يَعُمُّ المُفرداتِ والثَّاني يَعُمُّ الجموعَ؛ لأنَّ «ال» تَعُمُّ أفرادَ ما دَخلَتْ عليه، وقد دَخلَتْ على جمعٍ.

(٨) ويَعُمُّ أيضًا (**مُفْرَدٌ مُضَافٌ لِمَعْرِفَةٍ**) عندَ أحمدَ وأصحابِه، وحُكِيَ عن الأكثرِ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّوا۟ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾[5].

---

(١) حاشية في (ع): نسخة يعتمد.

(٢) في (د): كرجل.

(٣) التِّين: ٤.

(٤) النُّور: ٣١.

(٥) النَّحل: ١٨.

(٩) (وَ) مِن صيغِ العُمومِ: (نَكِرَةٌ فِي) سِيَاقِ:

- (نَفْيٍ) سواءٌ باشَرَها النَّافي، وهو: ما، ولا، ولات، وليسَ، ولم، وإن، والفعلُ فيه أم لا، والمرادُ النَّكرةُ المعنويَّةُ ليَدخُلَ في ذلك المُطلَقُ، وليسَ المُرادُ النَّكرةَ الصِّناعيَّةَ المقابِلةَ للمَعرفةِ، ودَخَلَ في هذه العبارةِ ما باشَرَها النَّفيُ، نحوُ: ما أحدٌ قائمًا، وما باشَرَ عامِلَه، نحوُ: ما قامَ أحدٌ، وهذا هو المشهورُ عندَ العلماءِ.

- (وَ) كذا تَعُمُّ نكرةٌ في سياقِ (نَهْيٍ) قَطَعَ به ابنُ مُفْلِحٍ[١] وغيرُه؛ لأنَّه في مَعنى النَّفي، كقولِه تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىۡءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾[٢]، ويَدخُلُ الفعلُ المنهيُّ عنه، نحوُ: ﴿وَلَا تَطۡغَوۡاْ فِيهِ﴾[٣]، ﴿وَلَا تَقۡرَبُواْ ٱلزِّنَىٰٓ﴾[٤].

فعلى هذا تَعُمُّ النَّكرةُ في سياقِ النَّفيِ والنَّهيِ (وَضْعًا) بمَعنى أنَّ اللَّفظَ وُضِعَ لسلْبِ كلِّ فردٍ مِن الأفرادِ بالمطابقةِ.

وقيلَ: تَعُمُّ بطريقِ اللُّزومِ بمعنى أنَّ نفيَ كلِّ فردٍ مُبهَمٍ يَقتضي نفيَ جميعِ الأفرادِ ضرورةً.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فيُؤثِّرُ التَّخصيصُ بالنِّيَّةِ على الأوَّلِ دونَ الثَّاني، ويُؤَيِّدُه[٥] صِحَّةُ الاستثناءِ في هذه الصِّيغةِ بالاتِّفاقِ، فدَلَّ على تناوُلِها لكلِّ فردٍ.

فائدةٌ: دلالةُ النَّكرةِ في سياقِ النَّفيِ على العُمومِ قسمانِ:

---

(١) «أصول الفقه» (٢/ ٧٧٣).
(٢) الكهف.
(٣) طه: ٨١.
(٤) الإسراء: ٣٢.
(٥) في (د): ويؤيد.

أحدُهما: يَكُونُ (نَصًّا) في ذلك، وهي: ما إذا بُنِيَتْ على الفتحِ لتَركُّبِها مع «لا»، نحوُ: لا إلهَ إلَّا اللهُ.

- (وَ) الثَّانِي: يَكُونُ (ظَاهِرًا) في ذلك، وهي ما إذا لم تُبْنَ مع «لا»، بل أُعرِبَتْ، نحوُ: لا في الدَّارِ رجلٌ بالرفعِ؛ لأنَّه يَصِحُّ أن يُقالَ بعدَه: «بل رجلانِ»، فدَلَّ على أنَّها ليسَتْ نصًّا، فإنْ زِيدَ فيها «مِن» كانت نصًّا أيضًا، ويكونُ تنصيصُ العمومِ النَّفيَ على الأرجحِ، لا «مِن»؛ لأنَّها كانَتْ للعمومِ فيه ظاهرًا فلم تُفِدْ إلَّا جَعْلَه نصًّا.

- (وَ) مِن صيغِ العمومِ أيضًا: نكرةٌ (فِي) سياقِ (إِثْبَاتٍ لِامْتِنَانٍ) مأخوذٌ ذلك مِن استدلالِ أصحابِنا إذا حَلَفَ لا يَأْكُلُ فاكهةً، يَحنَثُ بأكلِ التَّمرِ والرُّمَّانِ؛ لقولِه تعالى: ﴿فِيهِمَا فَٰكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾[1].

- (وَ) مثلُه: النَّكرةُ (فِي) سياقِ (اسْتِفْهَامٍ إِنْكَارِيٍّ)؛ لأنَّه في مَعنى النَّفيِ، نحوُ: هل قائمٌ زيدٌ. قال تعالى: ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾[2] فإنَّ المرادَ نفيُ ذلك كلِّه؛ لأنَّ الإنكارَ هو حقيقةُ النَّفيِ.

- قالَ الشَّيخُ وأبو المَعالي[3] وغيرُهما: (وَشَرْطٍ) نحوُ: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ ٱللَّهَ﴾[4] الآيةَ، و: «مَن يَأْتِنِي بأسيرٍ فله دينارٌ»، يَعُمُّ كلَّ أسيرٍ؛ لأنَّه في مَعنى النَّفيِ؛ لكونِه تعليقَ أمرٍ لم يُوجَدْ على أمرٍ لم يُوجَدْ.

(وَلَا يَعُمُّ جَمْعٌ مُنَكَّرٌ غَيْرُ مُضَافٍ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه لو قال: له عندي عبيدٌ، قُبِلَ تفسيرُه بأقلِّ الجمعِ؛ وذلك لأنَّ أهلَ اللُّغةِ يُسَمُّونَه نكرةً، ولو

---

(١) الرَّحمن: ٦٨. (٢) مريم: ٩٨.
(٣) «البرهان في أصول الفقه» (١/ ١١٩). (٤) الأنفال: ١٣.

كانَ عامًّا لم يَكُنْ نكرةً؛ لمغايرةِ مَعنى النَّكرةِ لمعنى العمومِ، كما سَبَقَ في تعريفِ العامِّ، ولأنَّه يَصدُقُ على أقلِّ الجمعِ، وما زادَ مرتبةً بعدَ أُخرى إلى ما لا يَتَناهى.

وإذا كانَ مَدلولُ النَّكرةِ أعمَّ مِن هذا ومنَ الصُّورِ السَّابقةِ، فالأعمُّ لا يَدُلُّ على الأخصِّ، وعمومُه في هذه الصُّورِ إنَّمَا هو مِن عمومِ بدلٍ لا شمولٍ.

(وَ) على هذا (**يُحْمَلُ**) الجمعُ (**عَلَى أَقَلِّ جَمْعٍ**) لا على مجموعِ الأفرادِ على الصَّحيحِ، (**وَهُوَ**) أي: أقلُّ الجمعِ (**ثَلَاثَةٌ حَقِيقَةً**) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم لسَبْقِ الثَّلاثةِ عندَ الإطلاقِ، ولا يَصِحُّ نفيُ الصِّيغةِ عنها، وهما دليلُ الحقيقةِ، وأمَّا قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**الِاثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ**»[1] فهو خبرٌ ضعيفٌ، ثمَّ المرادُ في الفضيلةِ لتعريفِه، لا اللُّغةِ، ولو كانَ جمعًا لغةً لَمَا بَيَّنَه للتَّسويةِ فيها.

قالَ أصحابُنا: يَصِحُّ إطلاقُ الجمعِ في الاثنينِ والواحدِ مَجازًا لقولِه تعالى: ﴿**ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ**﴾[2].

(**وَالمُرَادُ**) بالجمعِ المذكورِ أَبْنِيَتُه، نحوُ: الزَّيدين، والرِّجالِ، ولهذا قال: (**غَيْرُ**:

(١) **لَفْظِ جَمْعٍ**) أي: غيرُ لفظِ: «جيمٌ، ميمٌ، عينٌ» لُغةً؛ لأنَّه ضَمُّ شيءٍ إلى شيءٍ، وهو مُتَحَقِّقٌ في الاثنينِ اتِّفاقًا، وغيرُ ضميرِ المتكلِّم، نحوُ: فَعَلْنا،

---

(١) رواه ابن ماجه (٩٧٢) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال النووي في «خلاصة الأحكام» (٢٣٣٦): ضعيف جدًّا

(٢) آل عمران: ١٧٣.

(٢) (وَنَحْنُ،

وَقُلْنَا، و) غيرُ، (نحوِ[١]) قولِه تعالى: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾[٢] مِمَّا فِي الإِنْسَانِ مِنْهُ) شيءٌ (وَاحِدٌ) قالَ ابنُ قاضي الجبلِ: لاستثنائِه لغةً. انتهى.
ولأنَّ قاعدةَ اللُّغةِ أنَّ كلَّ اثنينِ أُضِيفا إلى مُتَضَمَّنِهما يَجُوزُ فيه ثلاثةُ أوجهٍ:

(١) الجمعُ على الأفصحِ، نحوُ: قَطَعْتُ رُؤُوسَ الكبشينِ،

(٢) ثمَّ الإفرادُ، كرأسِ الكبشينِ،

(٣) ثمَّ التَّثنيةِ، كرأسي الكبشينِ،

وإنَّما رَجَحَ الجمعُ استثقالًا لتوالي دَالَّينِ على شيءٍ واحدٍ وهو التَّثنية، وتَضَمُّنِ الجمعِ العددَ، بخلافِ ما لو أُفْرِدَ.

(وَأَقَلُّ جَمَاعَةٍ[٣] فِي غَيْرِ صَلَاةٍ: ثَلَاثَةٌ) عندَ أصحابِنا وأقلُّها في الصلاةِ اثنانِ.

(وَمِعْيَارُ العُمُومِ: صِحَّةُ الِاسْتِثْنَاءِ مِنْ غَيْرِ عَدَدٍ) فيُستَدَلُّ على عمومِ اللَّفظِ بقولِه: «الاستثناء» فإنَّه إخراجُ ما لَوْلاه لوَجَبَ دُخولُه في المُستثْنَى منه، فوَجَبَ أنْ تَكُونَ كلُّ الأفرادِ واجبةَ الاندراجِ، وهذا مَعنى العُمومِ.

تنبيهٌ: بَقِيَ معَنا مسائلُ مِمَّا يَدُلُّ على العُمومِ:

منها: أنْ يكونَ اللَّفظُ عامًّا: إمَّا بالعُرفِ، أو بالعَقلِ،

فعمومُه بالعُرفِ في ثلاثةِ أمورٍ:

أحدُها: فَحوَى الخِطَابِ.

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص١٤٨): ونحن ونحو قلنا.

(٢) التَّحريم: ٤.

(٣) في «مختصر التحرير» (ص١٤٨): الجماعة.

والثَّاني: لحنُ الخطابِ، نحوُ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأۡكُلُونَ أَمۡوَٰلَ ٱلۡيَتَٰمَىٰ ظُلۡمًا﴾[(١)] فيَعُمُّ إحراقَه، ونحوُ: ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفّٖ﴾[(٢)] فيَعُمُّ الأذى بلسانِه ويدِه.

والثَّالثُ: ما نُسِبَ الحُكْمُ فيه لذاتِه، وإنَّما تَعَلَّقَ في المعنى بفعلٍ اقتضاه الكلامُ، نحوُ: ﴿حُرِّمَتۡ عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَيۡتَةُ﴾[(٣)] فإنَّ العُرفَ نَقَلَه إلى تحريمِ الأكلِ على العُمومِ.

وعمومُه بالعقلِ في ثلاثةِ أمورٍ:

أحدُها: ترتيبُ الحُكمِ على الوصفِ، نحوُ: حُرِّمَتِ الخمرُ للإسكارِ؛ فإنَّ ذلك يَقتضي أنْ يَكُونَ عِلَّةً له، والعقلُ يَحكُمُ بأنَّه كُلَّما وُجِدَتِ العلَّةُ وُجِدَ المعلولُ، وكُلَّما انتفتْ يَنتفي.

والثَّاني: مفهومُ المُخالفةِ عندَ القائلِ به، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ**»[(٤)] فإنَّه بمفهومه يَدُلُّ على أنَّ مطلَ غيرِ الغنيِّ عُمومًا لا يَكُونُ ظلمًا.

والثَّالثُ: إذا وَقَعَ جوابًا لسؤالٍ، كما لو سُئِلَ النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عمَّن أفطرَ، فقال: عليه الكفَّارةُ. فيُعلَمُ أنَّه يَعُمُّ كلَّ مفطرٍ.

(فائدةٌ: سَائِرُ الشَّيْءِ بِمَعْنَى بَاقِيهِ) عندَ الأكثرِ، وعليه الاستعمالُ؛ فإنَّ «سائرَ» بمعنى «أَسْأَرَ»؛ أي: أَبْقَى، فهو مِن السُّؤْرِ، وهو البقيَّةُ، فلا يَعُمُّ.



---

(١) النِّساء: ١٠. (٢) الإسراء: ٢٣. (٣) المائدة: ٣.

(٤) رواه البخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(فَصْلٌ)

قَالَ الأكثرُ: (العَامُّ بَعْدَ تَخْصِيصِهِ حَقِيقَةٌ) لا مجازٌ؛ لأنَّ العامَّ في تقديرِ الألفاظِ مطابقةٌ لأفرادِ مدلولِه، فسَقَطَ منها بالتَّخصيصِ طِبْقُ ما خُصِصَّ به مِن المعنى، فالباقي منها ومنَ المدلولِ مُتطابقانِ تقديرًا، فلا استعمالَ في غيرِ الموضوعِ له، فلا مجازَ، فالتَّناوُلُ باقٍ، وكانَ حقيقةً قبْلَه، فكذا بعدَه.

(وَهُوَ) أي: العامُّ المخصوصُ (حُجَّةٌ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ الصَّحابةَ لم تَزَلْ تَستدلُّ بالعُموماتِ مع وجودِ التَّخصيصِ فيها، ولأنَّه كانَ حُجَّةً، والأصلُ بقاؤُه، ولأنَّ دَلالتَه على بعضٍ لا يَتَوَقَّفُ على بعضٍ آخَرَ[1] للدَّوْرِ.

قال الدَّبُوسِيُّ: لكنَّه غيرُ مُوجِبٍ للعلمِ قطعًا، بخلافِ ما قَبْلَ التَّخصيصِ[2]. انتهى. وفي المسألةِ أقوالٌ أُخَرُ أَضْرَبْنا عنها خوفَ الإطالةِ.

قالَ ابنُ العِرَاقِيِّ وغيرُه: الخلافُ في هذه المسألةِ مُفَرَّعٌ على القولِ بأنَّ العامَّ بعدَ التَّخصيصِ مجازٌ، فأمَّا إنْ قُلْنا: إنَّه حقيقةٌ؛ فهو حُجَّةٌ قطعًا[3].

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو ظاهرُ صَنيعِ ابنُ مُفْلِحٍ[4].

والمُرادُ في هذه المسألةِ (إِنْ خُصَّ) العامُّ (بِمُبَيَّنٍ) يَعني بمعلومٍ، أو خُصَّ باستثناءٍ بمعلومٍ، كـ: أَكْرِمْ بني تميمٍ ولا تُكْرِمْ فلانًا، وكقولِنا: له عليَّ عشرةٌ إلَّا واحدًا، فإنْ خُصَّ بمجهولٍ، كـ: «اقتلوا المشركينَ إلَّا بعضَهم»، لم يَكُنْ حُجَّةً اتفاقًا؛ لأنَّ الآيةَ لا يُستدَلُّ بها على الأمرِ بقتلِ فردٍ مِن الأفرادِ؛ إذْ ما مِن

---

(١) ليس في (د).
(٢) «تقويم الأدلة» (ص١٠٥).
(٣) «الغيث الهامع» (ص: ٣٠٦).
(٤) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣٧٤).

فـردٍ إلَّا ويَجُوزُ أنْ يَكُونَ هـو المُخرَجَ، ولأنَّ إخراجَ المجهولِ مِن المعلومِ يُصَيِّرُ المعلومَ مَجهولًا.

فائـدةٌ: قالَ في «شـرحِ الأصلِ»: لم يَتَعَرَّضْ كثيرٌ مِـن العلماءِ بل أكثرُهم للفـرقِ بيـنَ العامِّ المخصوصِ والعـامِ الَّذِي أُريدَ به الخصـوصُ، وهو مِن مهمَّاتِ هذا البابِ، وهو عزيزُ الوجودِ[1].

وقـالَ ابنُ دقيقِ العيدِ: يَجِبُ أنْ يُتَنَبَّـهَ للفرقِ بينهما؛ فالعامُّ المخصوصُ أعمُّ مِن العامِّ الَّذِي أُرِيدَ به الخصوصُ، ألا تَرى أنَّ المُتكَلِّمَ إذا أَرادَ باللَّفظِ أوَّلًا مـا دَلَّ عليه ظاهرُه مـنَ العُموم، ثمَّ أَخْرَج بعدَ ذلـك بعضَ ما دَلَّ عليه اللَّفظُ كانَ عامًّا مخصوصًا، ولم يَكُنْ عامًّا أُريدَ به الخصوصُ[2]، فلهذا قال المصنِّفُ:

(**وَعُمُومُهُ مُرَادٌ تَنَاوُلًا**) فإنَّ المرادَ به هو الأكثرُ، وما ليسَ بمرادٍ هو الأقلُّ، ويُقالُ: إنَّه منسـوخٌ بالنِّسـبةِ إلى البعضِ الَّذِي أُخـرِجَ، و(**لَا**) يَكُونُ عمومُه مرادًا (**حُكْمًا**) فيَصِحُّ التَّعلُّقُ بظاهرِه اعتبارًا بالأكثرِ.

(**وَقَرِينَتُـهُ لَفْظِيَّـةٌ**) لا عقليَّةٌ، و(**قَـدْ تَنْفَكُّ**) عنه يَعني أنَّـه يَحتاجُ إلى دليلٍ لفظيٍّ غالبًا كالشَّرطِ والغايةِ والاستثناءِ.

(**وَ**) أمَّا (**العَامُّ الَّذِي أُرِيدَ بِهِ الخُصُوصُ**) فليسَ بمرادٍ لا تناولًا ولا حُكمًا، بل (**كُلِّيٌّ اسْتُعْمِلَ فِي جُزْئِيٍّ**) يَعني أنَّه ما كانَ المرادُ به أقلَّ، وما ليسَ بمرادٍ هو الأكثرُ، ولا يَصِحُّ الاحتجاجُ بظاهرِه.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٣٧٩).

(٢) ينظر: «التَّحبير شرح التَّحرير» (٥/ ٢٣٧٩).

(وَمِنْ ثَمَّ كَانَ مَجَازًا[١]) قَطعًا، ليُنقَلَ اللَّفظُ عن موضوعِه الأصليِّ بخلافِ العامِّ المخصوصِ، (وَقَرِينَتُهُ عَقْلِيَّةٌ لا تَنْفَكُّ) عنه يَعني أنَّه يَحتاجُ لدليلٍ معنويٍّ يَمنَعُ إرادةَ الجميعِ، فتَعَيَّنَ له البعضُ.

تنبيهٌ: قال البِرْمَاوِيُّ: وحاصلُ ما قَرَّرَه أنَّ العامَّ إذا قُصِرَ على بعضِه له ثلاثُ حالاتٍ:

الأُولى: أنْ يُرادَ به في الابتداءِ خاصٌّ، فهذا هو المرادُ به خاصٌّ.

والثَّانيةُ: أنْ يُرادَ به عامٌّ، ثمَّ يُخرَجَ منه بعضُه، فهذا نَسخٌ.

والثَّالثةُ: ألَّا يُقصَدَ به خاصٌّ ولا عامٌّ في الابتداءِ، ثمَّ يُخرَجَ مِنه أمرٌ يَتبَيَّنُ بذلك أنَّه لم يُرَدْ به في الابتداءِ عمومُه، فهذا هو العامُّ المخصوصُ.

ولهذا كانَ التَّخصيصُ عندَنا بيانًا لا نسخًا، إلَّا إنْ أُخْرِج بعدَ دخولِ وقتِ العملِ على العامِّ فيَكُونُ نَسخًا؛ لأنَّه قد تَبَيَّنَ أنَّ العُمومَ أُرِيدَ في الابتداءِ[٢].

(وَالجَوَابُ) مِن الشَّارعِ:

(١) (لَا المُسْتَقِلُّ) وهو الَّذِي لو وَرَدَ ابتداءً لم يُفِدِ العُمومَ (تَابِعٌ لِلسُّؤَالِ[٣] فِي عُمُومِهِ) اتِّفاقًا، كجوابِه لمن سَأَلَه عن بيعِ الرُّطَبِ بالتَّمْرِ: «أَيَنْقُصُ الرُّطَبُ إِذَا يَبِسَ؟» قيلَ: نعمْ. قال: «فَلَا إِذًا»[٤].

---

(١) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٤٩): وأخص وعمومه غير مراد.

(٢) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٤/ ٢٧).

(٣) في «مختصر التحرير» (ص١٤٩): لسؤال.

(٤) رواه أبو داود (٣٣٥٩)، والترمذي (١٢٢٥)، والنسائي (٤٥٤٥)، وابن ماجه (٢٢٦٤) من حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
وقال الترمذي: حسن صحيح.

(وَ) الجوابُ لا المُستقِلُّ تابعٌ للسُّؤالِ (فِي قَوْلٍ) للقاضي[١] وأبي الخطَّابِ[٢] والآمِدِيِّ[٣] وغيرِهم: (وَخُصُوصِهِ) أيضًا، كقولِه تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾[٤]، وكقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ لأبي بُردةَ: «**تُجْزِئُكَ ولا تُجْزِئُ أَحَدًا بَعْدَكَ**»[٥] أي: في الأُضحيَّةِ.

فهذا وأمثالُه وإنْ تُرِكَ فيه الاستفصالُ مع تعارُضِ الأحوالِ لا يَدُلُّ على التَّعميمِ في حقِّ غيرِه؛ إذِ اللَّفظُ لا عمومَ له، ولَعَلَّ الحُكْمَ على ذلك الشَّخصِ لمَعنًى يَختَصُّ به كتخصيصِ أبي بُردةَ بقولِه: «**ولا تُجْزِئُ أَحَدًا بَعْدَكَ**»[٥]، ثمَّ بتقديرِ تعميمِ المعنى فبالعلَّةِ لا بالنَّصِ؛ لاحتمالِ معرفةِ حالِه، فأجابَ على ما عَرَف، وعلى هذا يَجرِي أكثرُ الفتاوى مِن المُفتينَ[٦].

والقولُ الثَّاني: أنَّه لا يَتْبَعُ السُّؤالَ في خصوصِه.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: والَّذي عليه أصحابُنا التَّعميمُ، قالوا: لو اختَصَّ به لَما احتِيجَ إلى تخصيصِه، وهذا ظاهرُ كلامِ الإمامِ أحمدَ؛ لأنَّه احتجَّ في مواضعَ كثيرةٍ بمِثلِ ذلك، وكذلك أصحابُنا[٧].

قالَ المَجدُ: ما سَبَقَ إنَّما يَمنَعُ قوَّةَ العُمومِ، لا ظُهورَه؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ المعرفةِ لِما لم يُذكَرْ، ومَثَّلَه الشَّافعيُّ بقولِه لغَيلانَ وقد أَسلَمَ على عشرِ نسوةٍ: «**أَمْسِكْ عَلَيْكَ أَرْبَعًا**»[٨] ولم يَسأَلْه هل وَرَدَ العقدُ عليهنَّ معًا أو مُرَتَّبًا، فدَلَّ على عدمِ الفرقِ.

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٥٩٦).
(٢) «التمهيد في أصول الفقه» (٢/ ١٦٥).
(٣) «الإحكام» (٢/ ٣٤٥).
(٤) الأعراف: ٤٤.
(٥) رواه البخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١).
(٦) في (د): المفتيين.
(٧) «أصول الفقه» (٢/ ٨٠٠ - ٨٠١).
(٨) رواه الترمذي (١١٢٨)، وابن ماجه (١٩٥٣)، وابن حبان (٤١٥٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) (وَ) الجوابُ (المُسْتَقِلُّ) أي: بحَيثُ لو وَرَدَ ابتداءً لأفادَ العُمومَ: إما أنْ يُسَاوِيَ السُّؤالَ في عمومِه وخصوصِه، أو يَكُونَ أخصَّ مِن السُّؤالِ، أو أعمَّ منه،

- فـ(إِنْ سَاوَى السُّؤَالَ) في خصوصِه وعمومِه، (تَابَعَهُ) أي: تابَعَ الجوابُ السُّؤالَ (فِيمَا) أي: في جوابٍ (فِيهِ) أي: في السُّؤالِ (مِنْهُمَا) أي: مِن الخصوصِ والعُمومِ عندَ كونِ السُّؤالِ خاصًّا أو عامًّا، كما لو لم يَسْتَقِلَّ بالخصوصِ، كسؤالِ الأعرابيِّ عن وطئِه في نهارِ رمضانَ، فقال: «**أَعْتِقْ رَقَبَةً**»[1]، والعُمومِ كسُؤالِه عن الوضوءِ بماءِ البحرِ، فقال: «**هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ الحِلُّ مَيْتَتُهُ**»[2].

- (وَإِنْ كَانَ) الجوابُ (أَخَصَّ) مِن السُّؤالِ (اخْتَصَّ بِهِ) أي: بالجوابِ (السُّؤَالُ) كسُؤالِه عن قتلِ النِّساءِ الكوافرِ، فيَقولُ: اقتلوا المُرتدَّاتِ، فيَختَصُّ بالجوابِ وهو قتلُ المُرتدَّاتِ مِنهنَّ.

- (وَإِنْ كَانَ) الجوابُ (أَعَمَّ) مِن السُّؤالِ اعتُبِرَ عمومُ الجوابِ، كسؤالِه عَلَيْهِ السَّلَامُ عن ماءِ بئرِ بُضَاعةَ، فقال: «**المَاءُ طَهُورٌ لا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ**»[3]، وهذا مندرجٌ في قولِه: (أَوْ وَرَدَ عَامٌّ عَلَى سَبَبٍ خَاصٍّ بِلَا سُؤَالٍ) كما رُوِيَ

---

(١) رواه البخاري (١٩٣٦)، ومسلم (١١١١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه أبو داود (٨٤)، والترمذي (٦٩)، والنسائي (٥٩)، وابن ماجه (٣٨٦، ٣٢٤٦)، وابن الجارود (٤٣)، وابن خزيمة (١١١)، وابن حبان (٢٤٣)، والحاكم (١/ ٢٣٧)، وقال الترمذي: حسن صحيح

(٣) رواه أبو داود (٦٦، ٦٧)، والترمذي (٦٦)، والنسائي (٣٢٧) من حديث أبي سعيد الخُدري. وقال الترمذي: حديث حسن

أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بشاةٍ مَيِّتةٍ[1] لمَيمُونةَ فقال: «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهُرَ»[2]، فـ(اعْتُبِرَ عُمُومُهُ) أي: عمومُ اللَّفظِ الواردِ على سببٍ خاصٍّ، ولم يَقتَصِرْ على سببِه على الصَّحيحِ؛ لأنَّ السَّبَبَ قد يَكُونُ سؤالًا وقد يَكُونُ غيرَه، فالسَّببُ لا يُخَصِّصُ والعمومُ باقٍ على عمومِه؛ لأنَّ عدولَ المُجيبِ عمَّا سُئِلَ عنه أو عمَّا اقْتَضاَه حالَ السَّببِ الَّذِي وَرَدَ العامُّ عليه عن ذِكْرِه بخصوصِه إلى العُمومِ: دليلٌ على إرادتِه؛ لأنَّ الحُجَّةَ في اللَّفظِ، وهو يَقتضي العُمومَ، والسَّببُ لا يَصلُحُ مُعارضًا لجوازِ أن يَكُونَ المقصودُ عندَ وُرُودِ السَّببِ بيانَ القاعدةِ العامَّةِ لهذه الصُّورةِ وغيرِها، واسْتُدِلَّ لذلك بأنَّ الصَّحابةَ ومَن بَعدَهم اسْتَدَلُّوا على التَّعميمِ مع السَّببِ الخاصِّ، ولم يُنْكَرْ، كآيةِ اللِّعانِ، ونَزَلَتْ في هلالِ بنِ أُمَيَّةَ، ولأنَّ اللَّفظَ عامٌّ بوضعِه والاعتبارِ به، بدليلِ لو كانَ أخصَّ، والأصلُ عدمُ مانعٍ، وقاسَ ذلك أصحابُنا وغيرُهم على الزَّمانِ والمكانِ مع أنَّ المصلحةَ قد تَختلِفُ بهما.

(وَصُورَةُ السَّببِ: قَطْعِيَّةُ الدُّخُولِ) أي: مقصودةٌ بالعمومِ قطعًا عندَ الأكثرِ، (فَلَا يَخْتَصُّ) السَّببُ (بِاجْتِهَادٍ) والخلافُ إنَّمَا هو فيما عداها، فيَطرُقُ التَّخصيصُ ذلك العامَّ إلَّا تلك الصُّورةَ، فإنَّه لا يَجُوزُ إخراجُها، فلو سَأَلَتْه امرأةٌ مِن نِسائِه طلاقَها فقال: «نسائي طوالقُ»، طُلِّقَتْ، ذَكَرَه ابنُ عَقِيلٍ[3] إجماعًا، وأنَّه لا يَجُوزُ تخصيصُه، والأشهرُ عندَنا ولو اسْتَثْناها بقلبِه، لكنْ يُدَيَّنُ، ولو اسْتَثْنى غيرَها: لم تُطَلَّقْ.

---

(١) ليس في (د).

(٢) رواه مسلم (٣٦٦) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ٤١٤).

(فَائِدَةٌ: قِيلَ: ليسَ فِي القُرْآنِ عَامٌّ لَمْ يُخَصَّ[1] إِلَّا) قولُه تعالى: (﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ) فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾[2].

قال البِرْمَاوِيُّ: اعتَرَضَ ابنُ داودَ على الشَّافعيِّ في جَعلِه ﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾[3] مِن العامِّ الَّذِي لم يُخصَّ بأنَّ منَ الدَّوابِّ مَن أَفْنَاه اللهُ تعالى قبْلَ أن يَرزُقَه، وردَّه الصَّيْرَفِيُّ بأنَّ ذلك خطأٌ؛ لأنَّه لا بدَّ له مِن رزقٍ يَقُومُ به ولو بتَنَفُّسٍ يَأتيه به، وقد جَعَلَ اللهُ تعالى غذاءَ طائفةٍ مِن الطَّيرِ التَّنفُّسَ إلى مُدَّةٍ يَصلُحُ فيها للأكلِ[4] والشُّربِ[5].

وقالَ الطُّوفِيُّ في «الإشاراتُ»[6]: قولُه تعالى (﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[7]) هذا عامٌّ لم يُخصَّ بشيءٍ أصلًا؛ لتعلُّقِ علمِهِ عَزَّوَجَلَّ بالموادِّ الثَّلاثِ: مادَّةُ الواجبِ، والمُمكنِ، والمُمتنعِ، بخلافِ قولِه عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾[8] فإنَّه عامٌّ مَخصوصٌ بالمُحالات، والواجباتِ الَّتي لا تدخلُ تحت المَقدُوريَّة؛ كالجَمع بين الضدَّيْنِ، وكخَلْقِ ذاتِه وصِفاتِه وأَشباهِ ذلك. انتهى.



(١) في (د): يختص.
(٢) هود: ٦.
(٣) هود: ٦.
(٤) في (د): الأكل.
(٥) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٤/ ١٤٢ - ١٤٣).
(٦) «الإشارات الإلهيَّة» بتحقيقي (١/ ١٣٩ - ١٤٠).
(٧) البقرة: ٢٩.
(٨) النَّحل: ٧٧، وآيات أخرى.

(فَصْلٌ)

جمْعُ المُشتَرَكِ باعتبارِ مَعانيه مَبنيٌّ على جوازِ استعمالِ المفرَدِ في مَعانيه، ووجهُ البناءِ أنَّ التَّثنيةَ والجمعَ تابعانِ لِما يَسُوغُ المفردُ فيه، فحيثُ جازَ استعمالُ المفردِ في مَعنَيَيْه أو معانيه، جازَ تثنيةُ المُشتَرَكِ وجَمْعُه، وحيثُ لا، فلا، تَقُولُ: عيونُ زيدٍ، وتُريدُ به العينَ الباصرةَ، والعينَ الجاريةَ، وعينَ الميزانِ والذَّهبِ، وغيرَها، فعندَ الأكثرِ (يَصِحُّ إِطْلَاقُ جَمْعِ المُشْتَرَكِ) على معانيه، (وَ) إطلاقُ (مُثَنَّاهُ) على مَعنَيَيْه بأنْ يُريدَ المُتكلِّمُ بالمُشتَرَكِ مَعنَيَيْه أو معانيَه معًا[1] فيَصِحُّ (كَـ)ـما يَصِحُّ إطلاقُ (مُفْرَدٍ[2] عَلَى كُلِّ مَا لَهُ) أي: ما للمفردِ مِن المعاني (مَعًا) فاستعمالُ المُشتَرَكِ في أحدِ مَعنَيَيْه أو معانيه جائزٌ قطعًا وهو حقيقةٌ؛ لأنَّه فيما وُضِعَ له، وأمَّا إطلاقُه على الكلِّ معًا في حالةٍ واحدةٍ ففيه مذاهبُ: أصحُّها أنَّه يَصِحُّ كقولِنا: العينُ مخلوقةٌ، ونريدُ جميعَ معانيها، وكقولِه تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ﴾[3] فإنَّ الصَّلاةَ مِن اللهِ: الرَّحمةُ، ومِن الملائكةِ: دعاءٌ، ويَكُونُ إطلاقُه على جميعِها مجازًا لا حقيقةً، وقيلَ: حقيقةٌ لأنَّه يُوجِبُ حُكْمَه على الجمعِ، وفُهِمَ مِن الشَّرحِ أنَّ اللَّفظَ المُشتَرَكَ إذا لم يُستعمَلْ في وقتٍ واحدٍ بل في وقتينِ مثلًا؛ فإنَّ ذلك جائزٌ قطعًا.

(وَ) يَصِحُّ إطلاقُ (اللَّفْظِ) الواحدِ (عَلَى حَقِيقَتِهِ وَمَجَازِهِ الرَّاجِحِ) ويُحمَلُ عليهما (مَعًا مَجَازًا) كالمسألةِ الَّتي قَبْلَها لاتِّحادِهما، فيَكُونُ

(١) ليس في (د).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٥١): كمفرده.

(٣) الأحزاب: ٥٦.

حَمْـلُ اللَّفظِ على الحقيقةِ والمجازِ معًا إذا رَجَحَ بمُرَجِّحٍ مِن الخارجِ، وإلَّا فالحقيقةُ مُقَدَّمَةٌ قطعًا.

مثالُ ذلك: إطلاقُ النِّكاحِ للعقدِ والوطءِ معًا، إذا قُلْنَا: حقيقةٌ في أحدِهما مجازٌ في الآخَرِ، ولذلك حُمِلَ قولُه تعالى: ﴿أَوۡ لَٰمَسۡتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾[1] على المسِّ باليدِ، وهو حقيقةٌ، وعلى الوقاعِ وهو مجازٌ.

ومِثْلُه قولُه تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِيٓ أَوۡلَٰدِكُمۡۖ لِلذَّكَرِ مِثۡلُ حَظِّ ٱلۡأُنثَيَيۡنِۚ﴾[2] فإنَّه حقيقةٌ في وَلَدِ الصُّلْبِ، مجازٌ في وَلَدِ الابنِ.

(وَهُوَ) أي: اللَّفظُ إذا صَحَّ إطلاقُه على الحقيقةِ والمجازِ فهو (ظَاهِرٌ فِيهِمَا) جميعًا؛ أي: غيرُ مُجمَلٍ؛ (إِذْ لَا قَرِينَةَ) تَخُصُّ أَحَدَهما، فاللَّمْسُ قُلْنَا حقيقةٌ في اللَّمسِ باليدِ، مجازٌ في الجماعِ (فَيُحْمَلُ عَلَيْهِمَا) وجوبًا على الصَّحيحِ، ويَجِبُ الوضوءُ مِنهما جميعًا؛ لأنَّه لا تَدافُعَ بينَهما، فعلى هذا يَكُونُ حَمْلُ اللَّفظِ على الحقيقةِ والمجازِ (كَعَامٍّ) أي: لكونِه مِن بابِ العمومِ.

وتوجيهُ ذلك: أنَّ نِسبةَ المُشتَرَكِ إلى مَعانيه كنسبةِ العامِّ إلى أفرادِه، وعندَ التَّجرُّدِ يَعُمُّ الأفرادَ، فكذا المُشتَرَكُ، والجامِعُ صِدقُ اللَّفظِ بالوضعِ على كلِّ فردٍ كما يَصدُقُ العامُّ على كلِّ فردٍ مِن أفرادِه وإنِ افْتَرَقا من حَيْثُ إنَّ العامَّ صِدْقُه بواسطةِ أمرٍ اشْتَرَكَتْ فيه، والمُشتَرَكُ صِدْقُه بواسطةِ الاشتِراكِ في أنَّ اللَّفظَ وُضِعَ لكلِّ واحدٍ.

---

(١) النِّساء: ٤٣.

(٢) النِّساء: ١١.

ومَحَـلُّ صِحَّةِ الإطلاقِ والحملِ علـى المعنيينِ أو المعاني عندَ القائلِ به حَيْـثُ لا يَكُونُ بينَهما أو بينَهم تنافٍ، (فَإِنْ تَنَافَيَا كَـ) اسـتعمالِ لفظِ (افْعَلْ، أَمْرًا وَتَهْدِيدًا: امْتَنَعَ) الإطلاقُ والحملُ.

(وَأُلْحِقَ بِذَلِـكَ: المَجَازَانِ المُتَسَـاوِيَانِ[1]) أي: أَلْحَقَ جمعٌ مِن العلماءِ المَجازَينِ المُتسـاوِيَينِ بالحقيقةِ والمجـازِ، فعلى هذا إذا تَعَذَّرَ حمْلُ اللَّفظِ علـى مَعنـاه الحقيقـيِّ أو قامَ دليلٌ علـى أنَّه غيرُ مـرادٍ، وعُدِلَ إلـى المعنى المجـازيِّ إطلاقًا أو حمـلًا، وكانَ المجازُ مُتَعَدِّدًا جازَ إرادةُ الكلِّ، وسـاغَ للسَّامِعِ الحملُ على الكلِّ بشرطِ كَوْنِ المجازَينِ مُتساوِيَينِ.

مثـالُ ذلك: لو حَلَفَ لا يَشـتَري دارَ زيـدٍ، وقامَتْ قرينةٌ علـى أنَّ المرادَ لا يَعقِدُ بنَفْسِـه، وتَرَدَّدَ الحالُ بينَ السَّـوْمِ وشـراءِ الوكيلِ؛ فيُحمَلُ عليهما، ويَحنَثُ بكلٍّ منهما.

(وَدَلَالَةُ الِاقْتِضَاءِ وَالإِضْمَارِ عَامَّةٌ) أي: غيرُ مُجملَةٍ، ولا لنفيِ الإثمِ على الصَّحيحِ، واستُدلَّ له بما رَوى الطَّبَرانيُّ[2] وغيرُه بإسنادٍ جيِّدٍ عنِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مرفوعًا: «**إِنَّ اللهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أُمَّتِي الخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ**»، ورَوَاه ابنُ ماجه ولفظُه: «**إِنَّ اللهَ وَضَعَ**»[3]، ورَوَى ابنُ عَدِيٍّ: «**رَفَعَ اللهُ عَنْ هَذِهِ الأُمَّةِ ثَلَاثًا: الخَطَأَ وَالنِّسْيَانَ وَالأَمْرَ يُكْرَهُونَ عَلَيْهِ**»[4].

فمِثْـلُ هذا يُقالُ فيه مُقتضى الإضمـارِ، ومُقتضاه الإضمارُ، ودَلالتُه على المضمَرِ دَلالةُ إضمارٍ واقتضاءٍ، فالمُضمَرُ عامٌّ.

---

(١) في (ع): المستويان. (٢) «المعجم الكبير» (١١/ ١٣٣).

(٣) رواه ابن ماجه (٢٠٤٥)، وابن حبان (٧٢١٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

(٤) «الكامل في ضعفاء الرجال» (٢/ ٣٩٠). وضعَّفه ابن الملقن في «البدر المنير» (٤/ ١٨٢).

قَالَ البِرْمَاوِيُّ[(١)]: المُقتَضِي بالكسرِ: الكلامُ المحتاجُ للإضمارِ[(٢)]، وبالفتحِ: هو ذاكَ المحذوفُ، ويُعَبَّرُ عنه أيضًا بـ«المُضمَرِ»، فالمُختلَفُ في عمومِهِ على الصَّحيحِ: «المُقتضَى» بالفتحِ؛ بدليلِ استدلالِ مَن نَفَى عمومَه بكونِ العمومِ مِن عوارضِ الألفاظِ، فلا يَجُوزُ دعواه في المعاني، ويُحتمَلُ أنْ يَكُونَ في المُقتِضي بالكسرِ: وهو المنطوقُ به المحتاجُ في دَلالتِه للإضمارِ.

وبالجملةِ فحاصلُ[(٣)] المسألةِ أنَّ المُحتاجَ إلى تقديرٍ [في نحوِ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ﴾[(٤)] وغيرِها من الأمثلةِ إنْ دَلَّ دليلٌ على تقديرٍ][(٥)] شيءٍ مِن المُحتملاتِ بعَينِه فذاك، سواءٌ كانَ المُقدَّرُ عامًّا في أمورٍ كثيرةٍ أو خاصًّا بفَردٍ، وإن لم يَدُلَّ دليلٌ على تعيينِ شيءٍ لا عامٍّ ولا خاصٍّ مع احتمالِ أمورٍ مُتعدِّدةٍ؛ لم يَتَرَجَّحْ بعضُها، فهل تُقَدَّر المُحتملاتُ كلُّها، وهو المُرادُ بالعُمومِ في هذه المسألةِ أو لا؟

فيه مذاهبُ، ووجهُه أنَّه لم يَرِدْ رفعُ الفعلِ الواقعِ بل ما تَعَلَّقَ به، فاللَّفظُ محمولٌ عليه بنفسِه لا بدليلِه.

(وَ) الفعلُ المُتَعَدِّي إن لم يُذْكَرْ له مفعولٌ بِه (**مِثْلُ: لا آكُلُ**) أو: لا أَضرِبُ، أو: لا أقومُ، أو: ما أَكَلْتُ، (**أَوْ «إِنْ أَكَلْتُ فَعَبْدِي حُرٌّ» يَعُمُّ مَفْعُولاتِهِ**) على الأصحِّ، (**فَيُقْبَلُ**) منه (**تَخْصِيصُهُ**) ببعضِ المفاعيلِ به إذا نَوَاه لعُمومِه.

---

(١) «الفوائد السنيّة في شرح الألفية» (٣/ ٤٣٥ - ٤٣٦).

(٢) في (د): لإضمار.

(٣) في (ع)، (د): في أصل. والمثبتُ مِن «الفوائدُ السَّنيَّةُ» للبِرماويِّ.

(٤) المائدة: ٣.

(٥) ليس في (ع). ومثبتٌ من (د)، و«الفوائدُ السَّنيَّةِ» للبِرماويِّ.

تنبيهٌ: قُلْتُ: يُفهَمُ منه أنَّ الفعلَ إذا كانَ لازمًا كقولِه: واللهِ! لا أقولُ، أنَّه يَحنَثُ بكلِّ قولٍ ولا يُقبَلُ تخصيصُه.

(**فَلَوْ نَوَى**) بقولِه: «لا آكلُ» مأكولًا (**مُعَيَّنًا: قُبِلَ**) منه تخصيصُه ولم يَحنَثْ بغيرِه (**بَاطِنًا**[1]) عندَ أصحابِنا وغيرِهم؛ لِصِحَّةِ الاستثناءِ فيه، فكذا تخصيصُه، وهل يُقبَلُ حُكمًا أم لا؟ فيه عن أحمدَ روايتانِ.

(**فَلَوْ**[2] **زَادَ**) ذِكْرُ المفعولِ به، كـ: لا أَكَلْتُ (**لَحْمًا**) أو تمرًا مَثلًا (**وَنَوَى**) لحمًا أو تمرًا (**مُعَيَّنًا: قُبِلَ**) منه تعيينُه (**مُطْلَقًا**) أي: باطنًا وظاهرًا مِن غيرِ خلافٍ عندَ بعضِهم.

فائدةٌ: هذه المسألةُ مسألةُ تخصيصِ العُمومِ بالنِّيَّةِ ولا يَختَصُّ جوازُ التَّخصيصِ بالنِّيَّةِ بالعامِّ، بل يَجري في تقييدِ المُطلَقِ بالنِّيَّةِ، ولذلك اعتُرِضَ على الحنفيَّةِ في: «لا أَكَلْتُ» أنَّه لا عمومَ فيه[3] بل مطلقٌ، والتَّخصيصُ فرعُ العُمومِ بأنْ يَصِيرَ بالنِّيَّةِ تقييدًا للمُطلقِ، فلم يَمنَعُوه.

(**وَالعَامُّ فِي شَيْءٍ: عَامٌّ فِي مُتَعَلَّقَاتِهِ**) وتَقَدَّمَ أنَّ عمومَ الأشخاصِ يستلزمُ عمومَ المُتعلَّقاتِ، وكلامُ الإمامِ أحمدَ في قولِه تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ﴾[4] ظاهرُها على العُمومِ: أنَّ مَن وَقَعَ عليه اسمُ ولدٍ؛ فله ما فَرَضَ اللهُ، فكانَ رسولُ اللهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو المُعبِّرُ عنِ الكتابِ أنَّ الآيةَ إِنَّمَا قَصَدَتْ للمسلمِ لا للكافرِ.

---

(١) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٥١): ويعم الزمان والمكان.

(٢) ليست في «د».

(٣) ليست في «د».

(٤) النِّساء: ١١.

(وَنَفْيُ المُسَاوَاةِ: لِلْعُمُومِ) عندَ أصحابِنا، نحوُ قولِه تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِيٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ﴾[1]، وقولِه تعالى: ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًاۚ لَّا يَسْتَوُۥنَ﴾[2]، فمَن نَفَى العُمومَ في الآيتينِ لا يَمنَعُ قصاصَ المُؤمنِ بالذِّمِّيِّ، ولا ولايةَ الفاسقِ عقدَ النِّكاحِ، ولو قُتِلَ المسلمُ بالذِّمِّيِّ لثَبَتَ استواؤُهما، أو قُلْنا: إنَّ الفاسقَ يَلِي عقدَ النِّكاحِ؛ لاستوى مع المؤمنِ الكاملِ، وهو العدلُ.

تنبيهٌ: نفيُ المُساواةِ وما في مَعناها مِن الاستواءِ والتَّساوي والتَّماثُلِ والمُماثلةِ ونحوِ ذلك، سواءٌ فيه نفيُه في فعلٍ، نحوُ: لا يَستوي كذا وكذا، أو في اسمٍ، نحوُ[3]: لا مساواةَ بينَ كذا وكذا.

(وَالمَفْهُومُ مُطْلَقًا) أي: سواءٌ كانَ مفهومَ موافقةٍ أو مخالفةٍ: (عَامٌّ فِيمَا سِوَى المَنْطُوقِ، يُخَصَّصُ) أي: يَجُوزُ تخصيصُ المفهومِ (بِمَا يُخَصَّصُ بِهِ العَامُّ) عندَ أكثرِ أصحابِنا وغيرِهم.

فَإِنْ قِيلَ: لو كانَ المفهومُ حُجَّةً لَما خُصَّ؛ لأنَّه مُستنبَطٌ من اللَّفظِ كالعِلَّةِ، وأُجِيبَ بالمنعِ، وأنَّ اللَّفظَ بنَفسِه دَلَّ عليه بمُقتضى اللُّغةِ، فخُصَّ كالنُّطقِ.

قالَ الآمِدِيُّ: الخلافُ في أنَّ المفهومَ له عمومٌ لفظيٌّ؛ لأنَّ مَفهومَي المُوافقةِ والمُخالفةِ عامٌّ فيما سِوى المنطوقِ به بلا خلافٍ، فقولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فِي سَائِمَةِ الغَنَمِ الزَّكَاةُ»[4] يَقتضي مفهومُه سلبَ الحُكمِ

---

(١) الحشر: ٢٠. (٢) السَّجدة: ١٨. (٣) في (ع): مثل.

(٤) رواه البخاري (١٤٥٤) ضمن حديث أنس الطويل في الزكاة ولفظه: وَفِي صَدَقَةِ الغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةٌ .. الحديث.

عن معلوفةِ الغنمِ دونَ غيرِها، على الصَّحيحِ، فمَتى جَعَلْناه حُجَّةً لَزِمَ انتفاءُ الحُكمِ عن جملـةِ صورِ المُخالفةِ، وإلَّا لم يَكُنْ للتَّخصيصِ فائدةٌ، وتَأَوَّلُوا ذلك على أنَّ المُخالفينَ أرادوا أنَّه لم يَثْبُتْ بالمنطوقِ ولا يَختلفون فيه.

قيلَ: قولُهم: «المفهومُ لا عُمومَ له؛ لأنَّه ليسَ بلفظٍ حَتَّى يَعُمَّ» لا يُريدون به سَلْبَ الحُكْمِ عن جميعِ المعلوفةِ؛ لأنَّه خلافُ مذهبِ القائلينَ بالمفهومِ، ولكنَّهـم قد يَذكُرُونه في مَعـرِضِ البحثِ، فقد قالوا: دَلالـةُ الاقتضاءِ تُجوِّزُ رَفْـعُ الخطأِ؛ أي: حُكْمُه لا يَعُمُّ حكمَ الإثمِ والغُـرْمِ مثلًا؛ تقليلًا للإضمارِ، فلذلـك يُقالُ في المفهـومِ: هو حُجَّةٌ؛ لضرورةِ ظُهورِ فائـدةِ التَّقييدِ بالصِّفةِ، ويَكفي في الفائـدةِ انتفاءُ الحُكمِ عن صورةٍ واحدةٍ؛ لتَوقُّفِ بيانِها على دليلٍ آخَرَ، وإن لم يَقُلْ بذلك أهلُ المفهومِ، لكنَّه بحثٌ مُتَّجِهٌ.

(وَرَفْعُ كُلِّهِ) أي: كلِّ المفهومِ، بحَيثُ لا يَبقى سوى المنطوقِ (تَخْصِيصٌ) له (أيضًا) لإفرادِه اللَّفظَ في منطوقِه ومفهومِه، فهو كبعضِ العامِّ.



(فَصْلٌ)

(فِعْلُهُ) أي: فعلُ الرَّسولِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) الواقعُ (لَا يَعُمُّ أَقْسَامَهُ وَجِهَاتِهِ) كصلاتِـه عَلَيْهِ السَّلَامُ داخلَ الكعبةِ، لا يَعُمُّ الفَـرضَ والنَّفلَ، فلا يُحتَجُّ به على جوازِهما فيها؛ لأنَّ الواقعَ لا يَكُونُ إلَّا بعضَ هذه الأقسـامِ، فلا يُتَصَوَّرُ أنَّها فرضٌ ونفلٌ معًا.

(وَ) قـولُ الـرَّاوي: (كَانَ) مِن فِعلِ النَّبيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أنَّـه (يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلاتَيْنِ فِي السَّفَرِ،

(١) لَا يَعُمُّ وَقْتَيْهِمَا) لأنَّه يَحتملُ وقوعَ الصَّلاتينِ في وقتِ الأُولى ويَحتملُ وُقوعَهما في وقتِ الثَّانيةِ، والتَّعيينُ مَوقوفٌ على الدَّليلِ، فلا يَعُمُّ الوقتينِ؛ إذ ليسَ في نفسِ وقوعِ الفعلِ المرويِّ ما يَدُلُّ على وقوعِه في وَقتَيْهما.

(٢) (وَلَا) يَعُمُّ أيضًا (كُلَّ سَـفَرٍ) كسـفرِ النُّسُكِ وغيرِه؛ لأنَّه لا يَدُلُّ عليه الفعلُ.

(وَ) لفـظُ («كَانَ»: لِـدَوَامِ الفِعْلِ وَتَكْرَارِهِ) اختـارَه البَاقِلَّانِيُّ وغيرُه؛ لأنَّه العُـرفُ، كقـولِ القائـلِ: كانَ فلانٌ يُكـرِمُ الضِّيفانَ، وقد قـال الله تعالى عن إسماعيلَ: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَوٰةِ وَالزَّكَوٰةِ﴾[1] أي: كانَ يُداوِمُ على ذلك.

إذا عَلِمْـتَ ذلك (فَتُفِيدُ) «كانَ» (تَكْـرَارَهُ[2]) أي: تَكَرُّرَ الفعلِ (مِنْهُ) أي: مِن الدَّوامِ، ولهذا قال بعضُهم إنها تَقتضي التَّكرارَ عُرفًا لا لغةً.

---

(١) مريم: ٥٥.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٥٣): تكرره.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو قويٌّ جدًّا[١].

قـال البِرْمَاوِيُّ: والتَّحقيقُ ما قالَه ابنُ دقيقِ العيدِ[٢] أنَّها تَدُلُّ على التَّكرار كثيـرًا، كمـا يُقالُ: كانَ فلانٌ يَقْـرِي الضَّيفَ، ومنـه: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ .. الحديثَ[٣].

ولمُجـرَّدِ الفعـلِ قليلًا من غيرِ تكـرارٍ[٤] نحـوُ: «كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقِـفُ بِعَرَفَـاتٍ عِنْـدَ الصَّخَـرَاتِ»[٥]، وقولِ عائشـةَ: «كُنْـتُ أُطَيِّـبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحِلِّهِ وَحُرْمِهِ»[٦]. ولم يَقَعْ وُقوفُه بعرفةَ وإحرامُه وعائشـةُ معَه إلَّا مرَّةً واحدةً[٧].

تنبيهٌ: لا يَلْزَمُ مِن التَّكرارِ عدمُ الانقطاعِ، فقد يَتكرَّرُ الشَّيْءُ ثمَّ يَنقطِعُ، نعمْ يَلْزَمُ بالضَّرورةِ مِن عدمِ الانقطاعِ التَّكرارُ، لكنْ لا قائلَ به.

(وَلَمْ تَدْخُلِ الأُمَّةُ بِفِعْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)؛ لأنَّ فِعلَه لا يَعُمُّ أقسامَه، فكذلك لا يَعُـمُّ أُمَّتَـه، فهو خاصٌّ به، سـواءٌ كانَ واجبًا أو جائزًا، (بَـلْ) تدخُلُ الأُمَّةُ (بِدَلِيلٍ) خارجيٍّ:

(١) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٤٣٩).

(٢) «إحكام الأحكام» (١/ ٢٣٠).

(٣) رواه البخاريُّ (٦)، ومسلمٌ (٢٣٠٨) مِن حديثِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ، وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ . . .

(٤) في (ع)، (د): نكير. والمثبتُ مِن «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة».

(٥) رواه مسلمٌ (١٢١٨) ضمنَ حديثِ جابرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في الحجِّ.

(٦) رواه البخاريُّ (١٥٣٩)، ومسلمٌ (١١٨٩).

(٧) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٣/ ٤٣٤).

(١) مِن (قَوْلٍ) نحوُ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي»[(١)]،

(٢) (أَوْ) مِن (قَرِينَةِ تَأَسٍّ) كوُقوعِ فِعلِه بعدَ خطابٍ مُجمَلٍ، كالقطعِ بعدَ آيةِ السَّرقةِ، أو وُقوعِه بعدَ إطلاقٍ أو عمومٍ قُصِدَ بيانُه.

(٣) (أَوْ) مِن (قِيَاسٍ عَلَى فِعْلِهِ) وأمَّا نحوُ: «سَهَا فَسَجَدَ» فالفاءُ للسَّببيَّةِ.

(وَالخِطَابُ:

(١) الخَـاصُّ به) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، نحـوُ قولِه تعالـى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُزَّمِّلُ﴾[(٢)] عامٌّ للأُمَّـةِ، إلَّا بدليلٍ يَخُصُّه، وهذا عندَ الإمامِ أحمـدَ وأكثرِ أصحابِه وغيرِهم، ومنـه ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ﴾[(٣)]، فعلـى هـذا إذا قالوا: يـا أيُّها النَّبيُّ للأُمَّةِ، لا يَقولون أنَّه باللُّغةِ، بل للعُرْفِ في مِثْلِه، حَتَّى لو قامَ دليلٌ على خروجِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن ذلك كانَ مِن بابِ العامِّ المخصوصِ، ولا يُقالُ: إنَّهم داخلونَ بدليلٍ آخرَ؛ لأنَّه حينئذٍ ليسَ محلًّا للنِّزاعِ، فيَتَّحِدُ القولانِ، واسْتُدِلَّ له بقولِـه تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَٰكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِىٓ أَزْوَٰجِ أَدْعِيَآئِهِمْ﴾[(٤)]، فعَلَّلَ الإباحةَ بنفيِ الحَرجِ عن أُمَّتِه، ولو اختُصَّ به لَما كانَ عِلَّةً لذلك، وأيضًا: ﴿خَالِصَةً لَّكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾[(٥)]، ولو كانَ اللَّفظُ مختصًّا لم يَحتجْ إلى التَّخصيصِ، هذا إنْ أَمْكَنَ إرادةُ الأُمَّةِ معَه فيه،

[وأمَّـا مـا لا يُمكِنُ إرادةُ الأُمَّـةِ معَه فيه][(٦)] مِثْـلُ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِّغْ مَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾[(٧)] ونحوِه، فلا تَدخُلُ الأُمَّةُ فيه قطعًا،

(١) رواه البخاريُّ (٦٣١) من حديثِ مالكِ بنِ الحُويرثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٢) المُزَّمِّل: ١.
(٣) التَّحريم: ١.
(٤) الأحزاب: ٣٧.
(٥) الأحزاب: ٥٠.
(٦) ليس في «د».
(٧) المائدة: ٦٧.

وأمَّا ما لا يُمكِنُ فيه إرادةُ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذلك الحُكْمِ المُقترِنِ بخطابِه، بل يَكُونُ الخطابُ له والمرادُ به الأُمَّةُ، فليسَ ذلك مِن مَحَلِّ النِّزاع أيضًا، وذلك مِثْلُ قولِه تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾[1]، فخطابُه بذلك مِن مجازِ التَّركيبِ: وهو ما أُسْنِدَ فيه الحُكْمُ لغيرِ مَن هو له، نحوُ: أنبتَ الرَّبيعُ البقلَ، وإن وُجِدَتْ قرينةٌ تَدُلُّ على إرادةِ الأُمَّةِ مَعَه دَخلوا بلا خلافٍ، وذلك مِثْلُ قولِه تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾[2] الآيةَ، فإنَّ ضميرَ الجمعِ في ﴿طَلَّقْتُمُ﴾، و﴿طَلَّقْتُمُوهُنَّ﴾[3] قرينةٌ لفظيَّةٌ تَدُلُّ على أنَّ الأُمَّةَ مقصودةٌ معَه بالحُكمِ وأنَّ تخصيصَه بالنِّداءِ تشريفًا له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنَّه إمامُهم وقدوتُهم وسيِّدُهم الَّذي يَصْدُرُ فِعلُهم عن رأيِه وإرشادِه، فتَلَخَّصَ أنَّ خطابَه ثلاثةُ أنواعٍ:

أحدُها: يَكُونُ مُختصًّا به بلا نزاعٍ.

والثَّاني: دخولُ أُمَّتِه معَه بلا نزاعٍ.

والثَّالثُ: مَحَلُّ الخلافِ.

(٢) **(أَوْ)** أي: والخطابُ الخاصُّ **(بِالأُمَّةِ)** كخطابِه تعالى للصَّحابةِ: **(لَا يَخْتَصُّ بِالمُخَاطَبِ)** وهو الصَّحابةُ **(إِلَّا بِدَلِيلٍ)** يَخُصُّهم، فيَعُمُّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه مُخبِرٌ بأمرِ اللهِ تعالى، وتَبِعَ في «شرحِ الأصلِ»[4] القاضيَ عبدَ الوَهَّابِ المالكيَّ والهنديَّ[5] في نحوِ: «يَا أَيُّها الأُمَّةُ» أنَّه لا يَدخُلُ قطعًا.

---

(١) الزُّمر: ٦٥. (٢) الطَّلاق: ١. (٣) البقرة: ٢٢٧.

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٤٦٥).

(٥) «نهاية الوصول في دراية الأصول» (٤/ ١٣٨١).

(٣) **(وَكَذَا خِطَابُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِوَاحِدٍ مِنَ الأُمَّةِ)** فإنَّه عامٌّ مطلقًا على الصَّحيحِ، فيَتَناوَلُ المُخاطَبَ وغيرَه، ولو اختصَّ به المُخاطَبُ لم يَكُنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَبعوثًا إلى الجميعِ، واسْتُدلَّ له برجوعِ الصَّحابةِ إلى التَّمسُّكِ بقضايا الأعيانِ، كقصَّةِ ماعزٍ[١]، وديَةِ الجَنينِ[٢]، والمُفوِّضةِ[٣]، وغيرِ ذلك، وأيضًا قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأبي بُرْدَةَ: «**تُجزِئُكَ ولا تُجزِئُ أَحَدًا بَعْدَكَ**»[٤]، فلولا أنَّ الإطلاقَ يَقتضي المُشاركةَ لم يَخُصَّ.

وقالَ أبو الخطَّابِ[٥]: إنْ وَقَعَ جوابًا لسؤالٍ، كقولِ الأعرابيِّ: واقَعْتُ أهلي. فقال: «**أَعْتِقْ**»[٦]، كانَ عامًّا، وإلَّا فلا، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ**»[٧] فلا يَدخُلُ فيه غيرُه.

تنبيهٌ: مَحَلُّ ذلك إذا لم يُخَصَّ ذلك الواحدُ فلا يَكُونُ غيرُه مِثْلَه في الحُكمِ، كحديثِ أبي بُردةَ بقولِه: «**اذْبَحْهَا، وَلَنْ تُجْزِئَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ**»[٨].

---

(١) رواه البخاري (٦٨٢٤)، ومسلم (١٦٩٣) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه البخاري (٥٧٥٨)، ومسلم (١٦٨١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه أبو داود (٢١١٤)، والترمذي (١١٤٥)، والنسائي (٣٣٥٤)، وابن ماجه (١٨٩١) من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قصة بِرْوَعَ بِنْتِ وَاشِقٍ.

قال الترمذي: حسن صحيح.

قال في «المُطلع» (ص٣٩٨): التفويض في النكاح: التزويج بلا مهر، فالمفوَّضة بفتح الواو أي: المفوض مهرها، ثم حذف المضاف، وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه، فارتفع واستتر. والمفوِّضة بكسرها: التي ردت أمر مهرها إلى وليها.

(٤) رواه البخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١).

(٥) «التمهيد في أصول الفقه» (١/ ٢٧٦).

(٦) رواه البخاري (١٩٣٦)، ومسلم (١١١١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٧) رواه البخاري (٦٦٤)، ومسلم (٤١٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٨) رواه البخاري (٩٥٥)، ومسلم (١٩٦١).

(وَفِعْلُهُ) أي: وحُكْمُ فِعلِ النَّبيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في تَعَدِّيهِ) أي: تَعَدِّي الفعلِ الواقـعِ منه (إِلَيْهَا) أي: إلى أُمَّتِـه (كَخِطَابٍ خَاصٍّ بِهِ) وتَقَـدَّمَ أنَّ الخطابَ الخاصَّ به يَعُمُّ الأُمَّةَ على الصَّحيحِ، ولا يَختَصُّ به إلَّا بدليلٍ، وهذا مُخَرَّجٌ على الخلافِ في الخِطابِ المُتَوَجِّه إليه عندَ الأكثرِ.

(فَائِـدَةٌ: نَحْوُ قَوْلِ الصَّحَابِيِّ: نَهَى عَنْ بَيْـعِ الغَرَرِ[1]) والمُخابرةِ[2] (يَعُمُّ كُلَّ غَرَرٍ) ومُخابرةٍ على الصَّحيحِ؛ لإجماعِ الصَّحابةِ والتَّابعينَ في رجوعِهم إليـه وعملِهم به، ولأنَّ الـرَّاويَ مِن الصَّحابةِ عدلٌ عـارفٌ باللُّغةِ والمعنى، فالظَّاهرُ أنَّه لم يَنقُلِ العُمومَ إلَّا بعدَ ظهورِه، وظَنُّ صِدقِه مُوجِبٌ لاتِّباعِه.



(١) رواه مسلم (١٥١٣) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) رواه البخاري (٢٣٨١)، ومسلم (١٥٣٦) من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(فَصْلٌ)

(لَفْظُ الرِّجَالِ، وَ) لفظُ (الرَّهْطِ: لَا يَعُمُّ النِّسَاءَ، وَلَا العَكْسُ) يَعني أنَّ لفظَ النِّساءِ لا يَعُمُّ الرِّجالَ ولا الرَّهطَ قطعًا، والرَّهطُ: ما دُونَ العشرةِ خاصَّةً لغةً، ولا واحِدَ له مِن لفظِه، وجمعُه: أَرْهُطٌ وَأَرْهَاطٌ وَأَرَاهِطُ.

(وَيَعُمُّ نَحْوُ) لفظِ (النَّاسِ) والإنسِ والآدميِّينَ: الرِّجالَ، والنِّساءَ، إجماعًا، (وَ) لفظُ (القَوْمِ) للرِّجالِ، في الأصحِّ، قال اللهُ تعالى: ﴿لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ﴾[1] الآية، والَّذي يَظهَرُ أنَّ القومَ قد يَعُمُّ (الكُلَّ) أي: الرِّجالَ والنِّساءَ، ويُستأْنَسُ له بقولِه تعالى: ﴿يَٰقَوْمَنَآ أَجِيبُوا۟ دَاعِىَ ٱللَّهِ﴾[2] فيَدخُلُ النِّساءُ في ذلك، ويُذَكَّرُ القومُ ويُؤَنَّثُ، وكذا كلُّ اسمِ جمعٍ لا واحدَ له مِن لفظِه، كرهطٍ ونَفَرٍ ونحوِهما.

(وَكَالمُسْلِمِينَ) والمُؤمنينَ والمُصَلِّينَ، (وَ«فَعَلُوا») ويَفعلون وفَعَلْتُم ونحوِه، بل ولا يَختصُّ بالضَّمائرِ، بلِ اللَّواحقِ كذلك، نحوُ: ذلكم، وإيَّاكم، مِمَّا يَغلِبُ فيه المُذَكَّرُ، (يَعُمُّ النِّسَاءَ تَبَعًا) عندَ أكثرِ أصحابِنا وغيرِهم، واسْتُدِلَّ له بمشاركةِ الذُّكُورِ في الأحكامِ لظاهرِ اللَّفظِ.

فائدةٌ: مِمَّا يُخَرَّجُ على هذه القاعدةِ مسألةُ الواعظِ المشهورةِ، وهو قولُه للحاضرينَ عندَه: «طَلَّقْتُكم ثلاثًا»، وامرأتُه فيهم وهو لا يَدري، فأفتى أبو المَعالي بالوقوعِ.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: الصَّوابُ عدمُ الوقوعِ[3].

---

(١) الحجرات: ١١.

(٢) الأحقاف: ٣١.

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٤٨١).

وقَطَعَ بالوقوعِ في «المنتهى» فيما إذا قال لمن ظَنَّها أجنبيَّةً: أنتِ طالقٌ، كعَكْسِه؛ لأنَّه واجَهَها به.

تنبيهٌ: لو جاءَ المُذَكَّرُ بلفظِ الواحدِ كقولِه: إنْ جاءَ مسلمٌ فأَعطِه دِرهمًا، فذَكَرَ الحلوانيُّ وغيرُه احتمالينِ: اختصاصُ المذكَّرِ، والثَّاني: المشاركةُ.

تنبيهٌ آخَرُ: سَكَتَ الأُصوليُّون عنِ الخَنَاثَى، هل يَدخُلُون في خطابِ المُذَكَّرِ، أمَّا إنْ قُلْنا بدخولِ النِّساءِ؛ فالخَنَاثَى بطريقٍ أَوْلى، وأمَّا إذا قُلْنا لا يَدخُلُون؛ فالظَّاهرُ مِن تَصرُّفِ الفقهاءِ دُخولُهم في خطابِ النِّساءِ في التَّغليظِ والرِّجالِ في التَّخفيفِ، وربَّما أُخرِجوا منَ القسمينِ، وللقاضي وغيرِه مِن أصحابِنا تصنيفٌ في أحكامِ الخَناثى، واللهُ أعلمُ.

(وَإِخُوَّةٌ، وَعُمُومَةٌ) أي: لفظُ الأُخُوَّةِ والعُمومةِ عامٌّ (لِذَكَرٍ وَأُنْثَى) على المذهبِ.

(وَتَعُمُّ «مَنِ» الشَّرْطِيَّةُ المُؤَنَّثَ)؛ لقولِه تعالى: ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ﴾[1] فالتَّفسيرُ بالذَّكَرِ والأنثى دالٌّ على تناوُلِ القِسمينِ، ولو قال: «مَن دَخَلَ داري فهو حُرٌّ»، فدَخَلَه الإماءُ: عَتَقْنَ بالإجماعِ، وقولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ»[2] يتناوَلُ المُرتدَّةَ، وتُقتَلُ على الصَّحيحِ؛ لدُخولِها في الحديثِ.

تنبيهٌ: تَقْيِيدُه «مَنْ» بالشَّرطيَّةِ يُخرِجُ «مَنِ» الموصولةَ و«مَنِ» الاستفهاميَّةَ.

---

(١) النِّساء: ١٢٤.

(٢) رواه البخاري (٣٠١٧) من حديث عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقالَ ابنُ العِرَاقِيِّ: الحقُّ أنَّ الاستفهاميَّةَ مِن صيغِ العُمومِ دُونَ الموصولةِ، نحوُ: «مَرَرْتُ بمَنْ قَامَ»؛ فلا عمومَ لها[1].

(وَيَعُمُّ «النَّاسُ» وَ«المُؤْمِنُونَ» وَنَحْوُهُمَا) كـ الَّذين آمنوا (عَبْدًا) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّهم يَدخُلُون في الخبَرِ فكذا في الأمرِ، وباستثناءِ الشَّارعِ لهم في الجمعةِ، (وَ) يَعُمُّ (مُبَعَّضًا) بطريقٍ أَوْلى إذا قُلْنا بدخولِ العَبيدِ.

(وَ) يَدخُلُ (كُفَّارٌ فِي) لفظِ (النَّاسِ، وَنَحْوِهِ) كأولي الألبابِ في الأصحِّ؛ إذ لا مانِعَ مِن دُخُولِهم إلَّا مع قرينةٍ تَقتضي عدمَ دُخولِهم، أو أنَّهم هم المُرادُ، لا المؤمنون فيُعمَلُ بها، نحوُ: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ﴾[2] لأنَّ الأوَّلَ للمؤمنينَ فقطْ، إمَّا نُعَيْمُ بنُ مسعودٍ الأشجعيُّ، وهو الَّذي نَقَلَه المُفسِّرون، أو أربعةٌ كما نَصَّ عليه الإمامُ الشَّافعيُّ في «الرِّسالة»[3]، والثَّاني لكفَّارِ مَكَّةَ.

لكنْ قد يُقالُ بأنَّ اللَّامَ في ذلك للعَهدِ الذِّهنيِّ والكلامُ في الاستغراقيَّةِ.

(وَ) قولُه تعالى: (﴿يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ﴾[4] لا يَشْمَلُ الأُمَّةَ) أي: أُمَّةَ نبيِّنا محمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَطَعَ به أكثرُ العلماءِ، كقولِه تعالى: ﴿يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَا تَغْلُوا۟ فِى دِينِكُمْ﴾[5]، ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَّآ﴾[6] فلا يَدخُلُ فيه أُمَّةُ محمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إلَّا أنْ يَدُلَّ دليلٌ على مُشاركتِهم لهم فيما خُوطبوا به؛ وذلك لأنَّ اللَّفظَ قاصرٌ عليهم، فلا يَتَعَدَّاهم، والمرادُ اليهودُ والنَّصارى.

---

(١) «الغيث الهامع» (ص: ٢٩٦).
(٢) آل عمران: ١٧٣.
(٣) «الرسالة» (ص٥٨).
(٤) آل عمران: ١٣١، وغيرها.
(٥) النِّساء: ١٧١.
(٦) المائدة: ٥٩.

(وَيَعُمُّهُ) أي: يَعُمُّ الرَّسولَ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): نحوُ قوله تعالى: (﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾[1]، (و﴿يَا عِبَادِ﴾ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ﴾[2]، و﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾[3] عندَ الأكثرِ؛ لصِدقِ ذلك عليه، فلا يَخرُجُ إلَّا بدليلٍ، ومَحلُّه (حَيْثُ لا قَرينَةَ) تَنفي دخولَه، نحوُ: يا أيُّها الأُمَّةُ، فلا يَدخُلُ بلا خلافٍ، ومِثْلُه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾[4]؛ لأنَّا مأمورونَ بالاستجابةِ.

(وَيَعُمُّ) نحوُ[5]: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ موجودًا (غَائِبًا) وقتَ تبليغِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَمَعْدُومًا) حالةَ الخِطابِ (إِذَا وُجِدَ وَكُلِّفَ لُغَةً) أي: باللُّغةِ عندَ أصحابِنا وغيرِهم، فإذا بَلَغَ الغائبَ والمعدومَ بعدَ وجودِه تَعَلَّقَ به الحكمُ باللُّغةِ، ولأنَّا مأمورونَ بأمرِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فحَصَلَ ذلك إخبارًا عن أمْرِ اللهِ تعالى عندَ وجودِنا مُقتضى التَّصديقِ والتَّكذيبِ، وقيلَ: ليسَ خطابًا لمَن بعدَ المُواجهينَ، وإنَّما ثَبَتَ الحكمُ بدليلٍ آخَرَ مِن إجماعٍ أو نصٍّ أو قياسٍ. واسْتَدَلُّوا بأنَّه لا يُقالُ للمعدومينَ: يا أيُّها النَّاسُ.

وأجابوا عمَّا استدلَّ به الخَصمُ بأنَّه لو لم يَكُنِ المعدومونَ مُخاطَبين بذلك لم يَكُنِ النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرسَلًا إليهم بأنَّه لا يَتَعَيَّنُ الخطابُ الشِّفاهيُّ في الإرسالِ، بل مطلقُ الخطابِ كافٍ.

---

(١) البقرة: ٢٢.
(٢) الزُّخرف: ٦٨.
(٣) البقرة: ٢٧٨.
(٤) الأنفال: ٢٤.
(٥) ليست في «د».

(وَالمُتَكَلِّمُ دَاخِلٌ فِي عُمُومِ كَلَامِهِ) أي: كلام نَفْسِه عندَ أكثرِ أصحابِنا وغيرِهم، نحوُ: ﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٌ﴾[1] إذا قُلْنا بصحةِ إطلاقِ شيءٍ عليه، ولأنَّ اللَّفظَ عامٌّ، ولا مانعَ مِن الدُّخولِ، والأصلُ عدمُه.

وقولُه: (مُطْلَقًا) يَشْمَلُ الخبَرَ والإنشاءَ والأمرَ والنَّهيَ، وقولُه: (إِنْ صَلَحَ) يعني: إنْ كانَ اللَّفظُ صالحًا لدُخولِه فيه، فخَرَجَ ما إذا كانَ بلفظِ المُخاطَبَة، نحوُ: «إِنَّ اللهَ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ»[2]، ومن المسائلِ المُتعلِّقةِ بهذا الوقفُ على الفقراءِ، ثمَّ صارَ فقيرًا، فالصَّحيحُ جوازُ الأخذِ.

فائدةٌ: اختارَ أبو الخَطَّابِ[3] والأكثرُ أنَّ المتكلِّمَ لا يَدخُلُ في الأمرِ والنَّهيِ، ويَدخُلُ في غيرِهما.

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: وهو أظهرُ[4].

والفرقُ بينَهما أنَّ[5] الأمرَ استدعاءُ الفعلِ على جهةِ الاستعلاءِ، فلو دَخَلَ المُتكلِّمُ تحتَ ما يَأمُرُ به غيرَه؛ لكانَ مُستدعيًا مِن نَفْسِه ومُستعليًا، وهو محالٌ، ومِن فروعِ هذه المسألةِ أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانَ له أنْ يَتزَوَّجَ بلا وليٍّ ولا شهودٍ وزمنَ حرامٍ[6]، على المشهورِ في المذهبِ.

---

(١) البقرة: ٢٨٢.

(٢) رواه البخاري (٦١٠٨)، ومسلم (١٦٤٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٣) «التمهيد في أصول الفقه» (١/ ٢٧١).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٤/ ٢٤٩٨).

(٥) في (ع): بأن.

(٦) ليست في «د».

قُلْـتُ: يَصِحُّ هذا التَّفريعُ إنْ قُلْنا بعَدمِ الخُصوصيَّةِ، وإلَّا، فلا إشـكالَ في جوازِ ذلك.

(وَتَضَمُّـنُ) لفظُ (عَـامٍّ) أي: إذا تَضَمَّنَ العـامُّ (مَدْحًا أَوْ ذَمًّـا، كَالأَبْرَارِ) في قولِـه تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾[1]، (وَالفُجَّـارِ) ﴿وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾[2]، (لَمْ[3] يَمْنَعْ) أي: لم يُغيِّرْ (عُمومَهُ) أي: عمومَ اللَّفظِ المُتَضَمِّنِ مدحًا أو ذمًّا علـى الصَّحيحِ؛ إذْ لا تنافيَ بينَ قصدِ العُمومِ وبينَ المدحِ أو الذَّمِّ، ومنه قولُه تعالـى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾[4] فيُحمَلُ الذَّهَبُ والفضَّةُ وغيرُهما على العُمومِ؛ إذْ لا صارفَ له عنه.

(وَمِثْـلُ) قولِه تعالى: (﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً﴾[5]) عامٌّ فـ(يَقْتَضِي أَخْذَهَا) أي: الصَّدقـةِ (مِنْ كُلِّ نَوْعٍ مِنَ المَالِ) الَّـذي بأيديهم، لا مِن نوعٍ واحدٍ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ أموالَهم جمعٌ مضافٌ، فكانَ عامًّا في كلِّ نوعٍ نوعٍ وفردٍ فردٍ، إلَّا ما خَرَجَ بالسُّنَّةِ، ولأنَّ المُرادَ عن كلِّ نصابٍ نصابٍ كما بَيَّنَتْه السُّنَّةُ.



---

(١) الانفطار: ١٣.

(٢) الانفطار: ١٤.

(٣) في «مختصر التحرير» (ص١٥٥): لا.

(٤) التَّوبة: ٣٤.

(٥) التَّوبة: ١٠٣.

(فَصْلٌ)

(القِرَان) مِن جهةِ الشَّارِعِ (بَيْنَ شَيْئَيْنِ لَفْظًا لا يَقْتَضِي) ذلك القِرانُ (تَسْوِيَةً بَيْنَهُمَا) أي: بينَ الشَّيئينِ المَذكورينِ (حُكْمًا فِي غَيْرِ) الحُكْمِ (المَذْكُورِ، إِلَّا بِدَلِيلٍ) مِن خارجٍ عندَ أكثرِ أصحابِنا وغيرِهم، وذلك مِثْلُ قولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي المَاءِ الدَّائِمِ ولا يَغْتَسِلْ فِيهِ مِنَ جَنَابَةٍ»[١]، فلا يَلْزَمُ مِن تنجيسِه بالبولِ تَنجيسُه بالاغتسالِ، ومِنَ الدَّليل أيضًا: قولُه تعالى: ﴿كُلُوا۟ مِن ثَمَرِهِۦٓ إِذَآ أَثْمَرَ وَءَاتُوا۟ حَقَّهُۥ يَوْمَ حَصَادِهِۦ﴾[٢]، فعَطَفَ واجبًا على مباحٍ؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ الشَّرِكَةِ ودليلِها[٣]، وقد أَجمَعُوا على أنَّ اللَّفظينِ العامَّينِ إذا عُطِفَ أحدُهما على الآخَرِ وخُصَّ أحدُهما لا يَقتضي تخصيصَ الآخَرِ.

(وَلَا يَلْـزَمُ مِنْ إِضْمَارِ شَـيْءٍ فِي مَعْطُوفٍ) على شـيءٍ (أَنْ يُضْمَرَ) ذلك الشَّيْءُ (فِي مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ).

مثالُه: قولُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، ولا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ»[٤] فأصحابُنـا وغيرُهم يُقَدِّرون في الجملةِ الثَّانيةِ خاصًّا، فيَقولون: ولا ذو عهدٍ [في عهـدِه][٥] بحَربـيٍّ؛ لأنَّ التَّقديرَ إِنَّمَا هو بما تَنْدَفِـعُ به الحاجةُ بلا زيادةٍ، وفي التَّقديـرِ بحَربيٍّ كفايةٌ، ولا يَضُـرُّ تخالُفُه مع المعطوفِ عليه في ذلك؛ إذْ لا يُشْـتَرَطُ إِلَّا اشـتِراكُهما في أصلِ الحُكْمِ، وهو هنا مَنْعُ القتلِ بما يُذكَرُ، أو

---

(١) رواه البخاري (٢٣٩)، ومسلم (٢٨٢) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) أي: وعدم دليلها. (٣) في (د): بعهده.

(٤) رواه أبو داود (٤٥٣٠)، والنسائي (٤٧٣٤) من حديث عليٍّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وصححه الألباني في «إرواء الغليل» (٢٢٠٩).

والحديث رواه البخاري (١١١) مختصرًا: «ولا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ».

(٥) في (د): بعهده.

بما يَقُومُ الدَّليلُ عليه، لا في كلِّ الأحوالِ، وهو قولُه تعالى: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾[١] فإنَّه مُختَصٌّ بالرَّجعيَّاتِ، وإنْ تَقَدَّمَ المُطلَّقاتُ بالعُمومِ.

وأمَّا الحنفيَّةُ ومَن تابَعَهم، والقاضي أبو يَعلى فيُقَدِّرُون تَتْمِيمًا للجملةِ الثَّانيةِ لفظًا عامًّا تسويةً بينَ المعطوفِ والمعطوفِ عليه في مُتَعَلَّقِه فيَكُونُ على حدِّ قولِه تعالى: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيۡهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلۡمُؤۡمِنُونَ﴾[٢] فيُقَدَّرُ: ولا ذو عهدٍ في عهدِه بكافرٍ؛ إذْ لو قُدِّرَ خاصًّا وهو: ولا ذو عهدٍ في عهدِه بحربيٍّ؛ لَزِمَ التَّخالُفُ بينَ المُتعاطفَينِ، وأنْ يَكُونَ تقديرًا بلا دليلٍ، بخلافِ ما لو قُدِّرَ عامًّا، فإنَّ الدَّليلَ عليه مِن المُصَرَّحِ به في الجملةِ الَّتي قَبْلَها، وحينئذٍ فيُخَصَّصُ العُمومُ في الثَّانيةِ بالحَربيِّ، بدليلٍ آخَرَ [وهو الاتِّفاقُ على أنَّ المُعاهَدَ لا يُقتَلُ بالحَربيِّ][٣] ويُقتَلُ بالمُعاهَدِ والذِّمِّيِّ.

قالوا: وإذا تَقَرَّرَ هذا وَجَبَ أنْ يُخَصَّصَ العامُّ المذكورُ أوَّلًا ليَتَساوَيَا، فيَصيرُ لا يُقتَلُ مسلمٌ بكافرٍ ولا ذو عهدٍ في عهدِه بكافرٍ حربيٍّ.

تنبيهٌ: ترجمةُ هذه المسألةِ[٤] الَّتي في المَتنِ تَبِعَ فيها صاحبَ «الأصل»، وأبا الخَطَّابِ[٥]، وتَرجَمَها ابنُ قاضي الجبلِ[٦] وغيرُه بقولِه: عَطفُ الخاصِّ على العامِّ لا يَقتضي تخصيصَ المعطوفِ عليه، ومَثَّلَ الفريقانِ بالحديثِ المتقدِّمِ، والخلافُ في هذه المسألةِ مشهورٌ بينَ العلماءِ مع الاتِّفاقِ على أنَّ النَّكرةَ في سياقِ النَّفيِ للعُمومِ.

ولَمَّا أَنْهى الكلامَ في العُمومِ وصِيَغِه شَرَعَ في مقابِلِه، وهو الخصوصُ، فقال:

---

(١) البقرة: ٢٢٨.

(٢) البقرة: ٢٨٥.

(٣) ليس في «د».

(٤) ليست في «د».

(٥) «التمهيد في أصول الفقه» (٢/ ١٧٢).

(٦) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٥/ ٢٤٥١).

(بَابُ التَّخْصِيصِ)

فالخاصُّ في الابتداءِ أمْرُه ظاهرٌ[١]، وإنَّما النَّظَرُ فيما إذا كانَ عامًّا ثمَّ صارَ خاصًّا بدليلٍ، فهذا تَتَوَقَّفُ مَعرفتُه على بيانِ التَّخصيصِ والمُخصَّصِ بالفتحِ والمُخصِّصِ بالكسرِ.

فأمَّا التَّخصيصُ فرَسْمُه: (قَصْرُ العَامِّ) أي: قَصْرُ الشَّارعِ العامَّ (عَلَى بَعْضِ أَجْزَائِهِ) والَّذي يَظْهَرُ أنَّه موافقٌ لِما قالَه بعضُهم مِن أنَّه قَصْرُ العامِّ على بعضِ مُسَمَّياتِه؛ فإنَّ مُسَمَّى العامِّ: جميعُ ما يَصْلُحُ له اللَّفظُ لا بعضُه.

وقالَ بعضُهم: على بعضِ أفرادِه، فخَرَجَ تقييدُ المُطلَقِ؛ لأنَّه قَصْرٌ مطلقٌ لا عامٌّ كرَقَبَةٍ مُؤمنةٍ، وكذا الإخراجُ مِن العَدَدِ كعَشْرةٍ إلَّا ثلاثةً، ونحوِ ذلك.

ودَخَلَ ما عُمومُه باللَّفظِ، وما عمومُه بالمعنى، فالأوَّلُ: كـ﴿اقتلوا ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[٢] قَصْرٌ بالدَّليلِ على غيرِ الذِّمِّيِّ وغيرِه ممَّن عُصِمَ بأمانٍ، والثَّاني: كقَصْرِ عِلَّةِ الرِّبا في بيعِ الرُّطَبِ بالتَّمْرِ مَثلًا بأنَّه يَنْقُصُ إذا جَفَّ على غيرِ العَرايا، فيَكُونُ مَعنى هذه الحدودِ واحدًا.

إذا عَرَفْتَ ذلك فالمُرادُ مِن قَصرِ العامِّ قَصرُ حُكْمِه، وإنْ كانَ لفظُ العامِّ باقيًا على عمومِه كـ﴿اقتلوا ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[٣]، لكنْ لفظًا لا حُكمًا، فبذلك يَخرُجُ إطلاقُ العامِّ وإرادةُ الخاصِّ، فإنَّ ذلك قَصْرُ إرادةِ لفظِ العامِّ لا قَصرُ حُكْمِه.

(وَيُطْلَقُ) التَّخصيصُ لغةً (عَلَى: قَصْرِ لَفْظِ غَيْرِ عَامٍّ) اصطلاحًا (عَلَى

---

(١) في (د): ظاهرًا.

(٢) التَّوبة: ٥.

(٣) التَّوبة: ٥.

بَعْضِ مُسَمَّاهُ) أي: مُسَمَّى ذلك اللَّفظِ، كإطلاقِ العشرةِ على بعضِ آحادِها، يُقالُ له: عامٌّ، باعتبارِ آحادِه، وإنْ لم يَكُنْ عامًّا اصطلاحًا، فإذا قُصِرَ على خمسةٍ بالاستثناءِ منه قِيلَ: قد خُصِّصَ (كَعَامٍّ) أي: كما يُطلَقُ عامٌّ (عَلَى غَيْرِ لَفْظٍ عَامٍّ) كمسلمينَ للمَعهُودِينَ، نحوُ: جاءَني مُسلمونَ إلَّا زيدًا، فإنَّهم يُسَمُّون المُسلمينَ عامًّا والاستثناءَ منه تخصيصًا.

(وَيَجُوزُ) التَّخصيصُ:

(١) (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ كانَ العامُّ أمرًا أو نهيًا أو خبرًا عندَ الجمهورِ، واسْتُدِلَّ له بأنَّه استُعمِلَ في الكتابِ والسُّنَّةِ، نحوُ: ﴿ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾[1]، ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾[2]، وفي الأمرِ: ﴿اقتلوا ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[3]، وفي النَّهي: ﴿لا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾[4]، فيَجوزُ التَّخصيصُ

(٢) (وَلَوْ لِـ)عـام (مُؤَكَّدٍ) فالعامُّ المُؤَكَّدُ إذا أُكِّدَ لا يُمنَعُ تَخصيصُه على الأصحِّ، بدليلِ: ﴿فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝٣٠ إِلَّآ إِبْلِيسَ﴾[5] إذا قُدِّر متصلًا، وفي الحديثِ: «فَأَحْرَمُوا كُلُّهُمْ إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ»[6].

(٣) إذا عَلِمْتَ ذلك فيُخَصَّصُ العامُّ (إِلَى أَنْ يَبْقَى) مِن أفرادِه (وَاحِدٌ) فقط على الصَّحيحِ، وحَكَى الجُوَيْنِيُّ[7] إجماعَ أهلِ السُّنَّةِ على ذلك في: «مَن» و«ما» ونحوِهما، واستُدِلَّ لهذا القولِ لو امتنعَ ذلك لكانَ الامتناعُ: إمَّا لأنَّه مجازٌ، أو لاستعمالِه في غيرِ موضوعِه، فيَمتنِعُ تخصيصُه مُطلقًا.

---

(١) الرَّعد: ١٦. (٢) الأحقاف: ٢٥. (٣) التَّوبة: ٥.

(٤) البقرة: ٢٢٢. (٥) الحجر.

(٦) رواه البخاري (١٨٢٤)، ومسلم (١١٩٦) من حديث أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: خَرَجَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا، وَخَرَجْنَا مَعَهُ .. الحديث.

(٧) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٥٢٠)، و«شرح الكوكب المنير» (٣/ ٢٧٣).

(وَلَا تَخْصِيصَ) أي: لا يَستقيمُ التَّخصيصُ (إِلَّا فِيمَا) يَصِحُّ توكيدُه بـ«كُلّ» ليَكُونَ ذا أجزاءٍ يَصِحُّ افتِراقُها، وهو ما (لَهُ شُمُولٌ):

(١) إمَّا (حِسًّا) كـ﴿اقتلوا الْمُشْرِكِينَ﴾[1]،

(٢) (أَوْ حُكْمًا) كـ: اشْتَرَيْتُ الجاريةَ كُلَّها؛ لإمكانِ افتِراقِ أجزائِها.

(وَ) لَمَّا فَرَغَ مِن بيانِ التَّخصيصِ شَرَعَ في المُخصِّصِ بكسرِ الصَّادِ، فـ(المُخَصِّصُ): هو (المُخْرِجُ، وَ) المُخرِجُ: (هُوَ إِرَادَةُ المُتَكَلِّمِ) إخراجَ بعضِ ما تَنَاوَلَه الخطابُ.

(وَيُطْلَقُ) المُخَصِّصُ (مَجَازًا عَلَى الدَّلِيلِ) الدَّالِّ على إرادةِ بعضِ ما يَتَناوَلُه الخِطابُ، (وَهُوَ) أي: الدَّليلُ (المُرَادُ هُنَا) في الأصولِ حَتَّى صَارَ حَقِيقَةً عُرفِيَّةً.

ورُبَّما أُطلِقَ المُخصِّصُ على المُظْهِرِ كإرادةِ مُريدِ التَّخصيصِ مِن مُجتهدٍ أو غيرِه.

إذا عُلِمَ ذلك فالمُخَصِّصُ قِسمانِ: مُنفصِلٌ، ومُتَّصِلٌ، وقَطَعُوا به، فلذلك قال:

(وَهُوَ:

(١) مُنْفَصِلٌ) وهو ما يَستَقِلُّ بنَفْسِه بأنْ لم يَكُنْ مُتَعَلِّقًا باللَّفظِ الَّذي فيه العامُّ، وقَدَّمَه على المُتَّصِلِ لطولِ الكلامِ عليه.

(وَمِنْهُ) أي: مِن التَّخصيصِ بالمُنفصِل:

---

(١) التَّوبة: ٥.

- (الحِسُّ) أي: المُشاهَدَةُ، كقولِه تعالى: ﴿وَأُوتِيَتۡ مِن كُلِّ شَيۡءٖ﴾[1]، فنحنُ نُشاهِدُ أشياءَ كثيرةً لم تُؤْتَها بلقيسَ، كمُلْكِ سليمانَ، وغيرِه.

تنبيهاتٌ:

الأوَّل: أنَّ هـذا المثالَ لا يَتَعَيَّنُ أنْ يَكُونَ مِن العامِّ المَخصوصِ بالحِسِّ، فقد[2] يُدَّعَى أنَّه مِن العامِّ الَّذِي أُرِيدَ به الخُصوصُ.

الثَّـاني: أنَّ ما كانَ خارجًا بالحسِّ قد يُدَّعَى أنَّه لم يَدخُلْ حَتَّى يَخرُجَ كما يَأتِي نظيرُه في التَّخصيصِ بالعَقلِ فلْيَكُنْ هذا على الخلافِ الَّذِي هناك.

الثَّالـثُ: يؤولُ التَّخصيـصُ بالحِسِّ إلى أنَّ العقـلَ يَحكُمُ بخروجِ بعضِ الأفرادِ بواسـطةِ الحسِّ ولم يَخرُجْ عن كَوْنِه خارجًا بالعقلِ، فلْيَكُونَا قِسـمًا واحدًا، وإنِ اختَلَفَ طريقُ الحصولِ.

- (وَ) مِن المُخَصِّصاتِ المُنفصِلةِ (العَقْلُ) أيضًا ضروريًّا كانَ أو نَظريًّا؛ **فالضَّـروريُّ**، كقولِـه تعالـى: ﴿ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيۡءٖ﴾[3] فـإنَّ العَقـلَ قاضٍ بالضَّرورةِ أنَّه لم يَخلُقْ نَفْسَه الكريمةَ ولا صفاتِه، **والنَّظريُّ**، كتَخصيصِ قولِه تعالـى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلۡبَيۡتِ مَنِ ٱسۡتَطَاعَ إِلَيۡهِ سَبِيلٗا﴾[4] فـإنَّ العَقلَ بنَظَرِه اقْتَضَى عدمَ دُخولِ الطِّفلِ والمجنـونِ بالتَّكْلِيفِ بالحَجِّ؛ لعدمِ فَهمِهما، بل هما مِن جُملةِ الغافِلِينَ الَّذينَ هم غيرُ مُخاطَبِينَ بخطابِ التَّكْلِيفِ.

تنبيهٌ: قال البِرْمَاوِيُّ[5]: مَنَعَ كثيرٌ مِن العلماءِ أنَّ ما خَرَجَ مِن الأفرادِ بالعَقلِ مِن بابِ «التَّخصيصِ»، وإنَّما العَقلُ اقْتَضَى عدمَ دُخولِه في لفظِ العامِّ، وفَرْقٌ

---

(١) النَّمل: ٢٣.
(٢) في (د): وقد.
(٣) الزُّمر: ٦٢.
(٤) آل عمران: ٩٧.
(٥) «الفوائد السنيّة في شرح الألفيّة» (٤/ ١٣٩).

بيـنَ عدمِ دُخولِه في لفظِ العـامِّ وبينَ خروجِه بعدَ أنْ دَخَلَ، والخلافُ لفظيٌّ على الأصحِّ، ويَشهَدُ له قولُ الأستاذِ أبي منصورٍ: أَجمَعُوا على صِحَّةِ دَلالةِ العقلِ على خُرُوجِ شيءٍ عن حُكْمِ العُمومِ[1].

(٢) (وَ) القِسْـمُ الثَّاني مِن المُخصِّصِ: (مُتَّصِلٌ) وهو ما لا يَستَقِلُّ بنَفْسِه بل مُرتَبِطٌ بكلامٍ آخَرَ.

(وَهُوَ أَقْسَامٌ) أربعةٌ، أو خمسةٌ:

- (اسْـتِثْنَاءٌ مُتَّصِلٌ) وشـرطٌ، وصفةٌ، وغايةٌ، زادَ الآمِدِيُّ ومَن تَبِعَه: بدلُ البعضِ، فالاسـتثناءُ مأخوذٌ مِن الثَّنْيِ وهو العَطفُ. تَقولُ: ثَنَيْتُ الحَبْلَ أَثْنِيه إذا عَطَفْتَ بَعضَه على بعضٍ، وقيلَ: مِن ثَنَيْتُه عنِ الشَّيْءِ إذا صَرَفْتُه عنه[2].

(وَهُوَ) شـيئانِ: اسـتثناءٌ مُتَّصِلٌ، واسـتثناءٌ مُنقطِعٌ، والمرادُ هنا المُتَّصِلُ، أَمَّـا المُنفصِلُ فالرَّاجحُ أنَّه لا يُعَـدُّ مِن المُخصِّصاتِ، وفي تعريفِ كلٍّ مِنهما عباراتٌ ذَكَرَ منها في المُتَّصِلِ ما قالَه الأصحابُ والأكثرونَ:

(إِخْـرَاجُ مَـا) أي: إخراجُ شـيءٍ (لَـوْلَاهُ) أي: لـولا الاسـتثناءُ (لَوَجَبَ دُخُولُهُ) أي: دخولُ ذلك الشَّـيْءِ في الـكلامِ (لُغَةً) فلا يُقَدَّرُ إخراجُ ما لَولاه لجازَ دُخولُه على الصَّحيحِ.

إذا عَرَفْـتَ ذلـك فالإخراجُ يَكُـونُ (بِـ «إِلَّا»، أَوْ إِحْـدَى أَخَوَاتِهَا) وهي الثَّمانيةُ المشـهورةُ الَّتي مِنها ما هو حرفٌ اتِّفاقًا كـ: «إلَّا»، أو على الصَّحيحِ كـ: «حاشـا»، ويُقالُ فيها: حاشَ وحَشَـا، ومنها ما هو فعـلٌ كـ: «لا يَكُونُ»،

(١) ينظر: «تشنيف المسامع» للزَّركشي (٢/ ٧٧١)، و«الفوائد السَّنية» للبِرماوي (٤/ ١٤٠).
(٢) «الإحكام في أصول الأحكام» (٢/ ٢٩٢).

أو على الرَّاجحِ كـ: «ليسَ»، ومنها ما هو مُتَرَدِّدٌ بينَ الحَرفيَّةِ والفِعليَّةِ، فإنْ نُصِبَ ما بعدَه كانَ فعلًا، أو جُرَّ كانَ حرفًا وهو «خلا» باتِّفاقٍ، و«عدا» عندَ غيرِ سِيبَوَيْه، ومنها ما هو اسمٌ وهو «غيرُ» و«سِوَى»، سواءٌ قلنا: [هو ظرفٌ، وإنَّما اسْتُثْنِي به، أو قُلْنا: يَتَصَرَّفُ تصرُّفَ الأسماءِ، ويُقالُ فيه: سُوى بضمِّ السِّينِ][1] و«سَواءٌ» بفتحِها والمدِّ، وبكسْرِها والمدِّ.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فالصَّحيحُ أنَّ مِن شَرطِ الاستثناءِ كَوْنَه (مِنْ مُتَكَلِّمٍ وَاحِدٍ) ليَخْرُجَ ما لو قال اللهُ تعالى: ﴿اقتلوا ٱلْمُشْرِكِينَ﴾[2]، فقالَ النَّبيُّ صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ: «إِلَّا أَهلَ الذِّمَّةِ»[3] فإنَّ ذلك استثناءٌ مُنفصِلٌ لا مُتَّصِلٌ، ولهذا قال الرَّافعيُّ[4]: لو قال: لي عليك مئةٌ، فقال: إلَّا درهمًا، لم يَكُنْ مُقِرًّا بما عدا المُستثنى على الأصحِّ. واحتِيجَ في قولِ العبَّاسِ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ بعدَ قولِ النَّبيِّ صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ: «ولا يُخْتَلَى خَلَاؤُهُ»: يا رسولَ اللهِ! إلَّا الإذخرَ. فقال: «إِلَّا الإِذْخِرَ»[5] إلى تأويلِه بأنَّ العبَّاسَ أرادَ أن يُذَكِّرَه صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ بالاستثناءِ خَشيةَ أنْ يَسْكُتَ عنه اتِّكالًا على فَهمِ السَّامعِ ذلك بقَرينةٍ، وفُهِمَ منه أنَّه يُريدُ استثناءَه، ولذلك أعادَ النَّبيُّ صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ فقال: «إِلَّا الإِذْخِرَ» ولم يَكتفِ باستثناءِ العبَّاسِ.

[تنبيهٌ: لو قَدَّرْنا أنَّ الاستثناءَ إخراجُ ما لَوْلاه لجازَ دُخولُه كـ: أَكْرِمْ رجلًا إلَّا زيدًا وعَمرًا، وصلِّ إلَّا عندَ الزَّوالِ، و﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِۦٓ إِلَّآ أَن يُحَاطَ بِكُمْ﴾[6]؛ صَحَّ الاستثناءُ مِن نكرةٍ كالاستثناءِ مِن المَحالِّ والأزمانِ والأحوالِ، وسَلَّمَه بعضُهم.

---

(١) ليس في «د».

(٢) التَّوبة: ٥.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) «الشرح الكبير» (١١/ ١٧٧).

(٥) رواه البخاري (١٣٤٩)، ومسلم (١٣٥٣).

(٦) يوسف: ٦٦.

وأمَّا إذا قَدَّرْنا لوَجَبَ دخولُه][1] (فَلَا يَصِحُّ) الاستثناءُ:

- (مِـنْ نَكِـرَةٍ) فلا يُقالُ: «جـاءَني رجالٌ إلَّا زيـدًا»؛ لاحتمـالِ ألَّا يُريدَ المُتكلِّمُ دُخولَه حَتَّى يُخرِجَه، أمَّا إذا أفادَ الاستثناءُ مِن النَّكرةِ كاستثناءِ جزءٍ مِن مُرَكَّبٍ، فيَجوزُ نحوُ: اشتَرَيْتُ العبدَ إلَّا رُبُعَه ودارًا إلَّا سَقْفَها.

- (وَلَا) يَصِحُّ الاستثناءُ (مِنْ غَيْـرِ الجِنْسِ) على الصَّحيحِ، كـ: قامَ القومُ إلَّا حمارًا، فلا يَدخُلُ الحمارُ في العُمومِ؛ لسَبْقِ المُتَّصِلِ إلى الفَهْمِ وهو دليلُ الحقيقةِ، ولأنَّ الاستثناءَ صرفُ اللَّفظِ بحَرفِـه عمَّا يَقتَضِيه لولاه، أو إخراجٌ لأنَّـه مأخوذٌ مِن الثَّنْـيِ كما تَقَدَّمَ، ولأنَّ الاستثناءَ إنَّمَا يَصِـحُّ لتَعَلُّقِه بالأوَّلِ لعدمِ استقلالِه، وإلَّا لصَحَّ كلُّ شيءٍ مِن كُلِّ شيءٍ لاشتِراكِهما في مَعنًى عامٍّ، ولأنَّه لو قال: جاءَ النَّاسُ إلَّا الكلابَ وإلَّا الحميرَ، عُدَّ قبيحًا لُغةً وعُرفًا.

وقيلَ: يَصِحُّ الاستثناءُ مِن غيرِ الجنسِ، وجِهةُ وُقوعِه كقولِه تعالى: ﴿إِلَّا رَمۡزًا﴾[2]، ﴿مِّن سُلۡطَٰنٍ إِلَّآ أَن دَعَوۡتُكُمۡ﴾[3]،

ورُدَّ بـأنْ «إلَّا» في ذلك بمعنَى «لكنْ» عندَ النُّحاةِ، وهو استدراكٌ، ولهذا لم يَأتِ إلَّا بعدَ نفيٍ أو بعدَ إثباتٍ بعدَه جملةٌ.

(وَالمُرَادُ) مِن مذهبِنا ومذهبِ الأكثرِ (بِـ«عَشْرَةٍ إِلَّا ثَلَاثَةً» سَبْعَةٌ، وَ«إِلَّا») الَّتي هي أداةُ الاستثناءِ في هذا المثـالِ (قَرِينَةٌ مُخَصِّصَةٌ) أي: بَيَّنَتْ أنَّ الكلَّ استُعمِلَ وأُريدَ به الجُزءُ مَجازًا، فعلى هذا[4] الاستثناءُ مُبيِّنٌ لغَرضِ المُتكلِّمِ به، بالمُستثنى منه، فإذا قال: «له عليَّ عشرةٌ» كانَ ظاهرًا في الجميعِ، ويَحتملُ إرادةَ بعضِها مَجازًا، فإذا قال: «إلَّا ثلاثةً»، فقد بَيَّنَ أنَّ مُرادَه بالعَشـرةِ سـبعةٌ

---

(١) ليست في «د».

(٢) آل عمران: ٤١.

(٣) إبراهيم: ٢٢.

(٤) زاد في (د): أن.

فقطْ، كما في سائرِ التَّخصيصاتِ، ولو أُريدَ عشرةٌ كاملةٌ امْتَنَعَ، مِثْلُ: ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾[1] لأنَّــه يَلْـزَمُ كَذِبُ أحدِهما، ولـم يَقطَعْ بأنَّه إنَّمَا أَقَرَّ بسبعةٍ، وقد وَقَعَ الاستثناءُ في القُرآنِ الَّـذِي لا يَأتيه الباطلُ مِن بينِ يَديْه ولا مِن خلْفِه.

(وَشَرْطُهُ) أي: الاستثناءِ:

(١) (اتِّصَالٌ مُعْتَادٌ) بالمُستثنى منه:

- إمَّا (لَفْظًا) بأنْ يُذْكَرَ المُستثنى عَقِبَ المُستثنى منه مِن غيرِ فاصلٍ.

- (أَوْ حُكْمًا) كانقطاعِه عنه بتَنَفُّسٍ أو عُطاسٍ، فيُشتَرَطُ أنْ يَأتِيَ به عَقِبَ ذلك على الصَّحيحِ (كَبَقِيَّةِ التَّوَابِعِ) لقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ، وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ**»[2]، ولـم يَقُـلْ: «أو يَسْتَثْنِ»، ولذلك لمَّا أرشدَ اللهُ تعالى أيُّوبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقولِه: ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِب بِّهِۦ وَلَا تَحْنَثْ﴾[3] جَعَلَ طريقَ بِرِّه ذلك، ولو كانَ الاستثناءُ المُتَراخي يَحصُلُ به البِرُّ لَمَا جَعَلَ اللهُ تعالى الوسيلةَ إلى البِرِّ ذلك.

(٢) (وَ) شَرطُ الاستثناءِ أيضًا (نِيَّتُهُ) بأنْ يَنوِيَ المُستثني الاستثناءَ في الكلامِ (قَبْلَ تَمَامِ مُسْتَثْنًى مِنْهُ) على الصَّحيحِ، فلو لم تَعرِضْ له نِيَّةُ الاستثناءِ إلَّا بعدَ فراغِ المُستثنَى منه: لم يُعتَدَّ به، ولا يُعتَبَرُ وُجودُها في أوَّلِ الكلامِ، بل يُكتَفَى به قبلَ فراغِه على الصَّحيحِ.

---

(١) العنكبوت: ١٤.
(٢) رواه مسلم (١٦٥٠) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٣) ص: ٤٤.

(٣) (وَ) شـرطُ الاستثناءِ أيضًا (نُطْقٌ بِهِ) أي: بالمُستثنى عنـدَ الأربعةِ وغيرِهم (إِلَّا فِي يَمِينِ خَائِفٍ بِنُطْقِهِ) أي: فيَتَعَيَّنُ نُطقُه إلَّا مِن مظلومٍ خائفٍ نصًّا؛ لأنَّ يمينَه غيرُ مُنعقدةٍ، أو لأنَّه بمَنزلةِ المُتأَوِّلِ.

و(لَا) يُشتَرطُ في الاستثناءِ (تَأْخِيرُهُ) عنِ المُستثنى منه، فيَجوزُ تقديمُه عليه، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما رَواه الشَّيخانِ: «وَاللهِ! إِنْ شَاءَ اللهُ، لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ..» الحديثَ[١]، وقولِ الكُمَيتِ[٢]:

وَمَا لِـي إِلَّا آلَ أَحْمَـدَ شِـيعَةٌ ... وَمَا لِي إِلَّا مَذْهَـبَ الحَقِّ مَذْهَبُ

(وَيَصِحُّ: اسْتِثْنَاءُ النِّصْفِ) فأقلَّ مِن الكلِّ، في الأصحِّ، لا استثناءُ الكلِّ، حَكَاه بعضُهم إجماعًا، و(لَا الأَكْثَرُ) أي: أكثرُ مِنَ النِّصفِ مِن عددٍ مُسَمًّى على المذهبِ، نحوُ: «له عليَّ خمسةٌ إلَّا ثلاثةً»، وجهُه: أنَّه لغةٌ، فمَنِ ادَّعاه فعليه البيانُ.

فَإِنْ قِيلَ: جوَّزَه أكثرُ الكوفِيِّينَ.

قِيلَ: يَمتنِعُ ثبوتُه عنهم في الأعدادِ، ثـمَّ عليهم الدَّليلُ، والبَصرِيُّونَ أَثبَتُ منهم في اللُّغةِ وقد مَنَعوه، وأيضًا الاستثناءُ وُضِعَ للاستدراكِ والاختصارِ، فمَن أَقَرَّ بألفٍ إلَّا تسعَ مئةٍ وتسعةً وتسعينَ فهو خلافُ الوضعِ، ولهذا يُعَدُّ قبيحًا عُرفًا.

قالوا: وَقَعَ استثناءُ الأكثرِ في قولِه تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ﴾[٣]،

---

(١) رواه البخاري (٣١٣٣)، ومسلم (١٦٤٩) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) من الطَّويلِ، وهو للكُمَيْتِ الأسديِّ شاعرِ أهلِ البيتِ. ينظرْ: «شرح الشَّواهدِ الكُبرى» لبدرِ الدِّينِ العينيِّ (٣/ ١٠٨٩).

(٣) الحجر: ٤٢.

وقولِـه: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾[1]، وأيُّهما كانَ أكثرَ فقد استثناه، أو أنَّ الغاوينَ أكثرُ؛ لقولِه: ﴿ وَمَآ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾[2].

رُدَّ ذلك: بأنَّ مَحَلَّ الخلافِ إِنَّمَا هو في الاستثناءِ مِن عددٍ، وأمَّا هذا فتخصيصٌ بصفةٍ، وفَرْقٌ بينَهما لأنَّه كما يَأتي قريبًا يُستثنَى بصفةٍ مجهولٍ مِن معلومٍ، ومِن مجهولٍ، والجميعِ أيضًا، فلهذا قال:

(**إِلَّا إِذَا كَانَتِ الكَثْرَةُ مِنْ دَلِيلٍ خَارِجٍ عَنِ اللَّفْظِ**) أي: فيَجوزُ استثناءُ الأكثرِ حينئذٍ كالكلِّ، فلو قال: «اقتلْ مَن في الدَّارِ إلَّا بني تميمٍ»، أو[3] «إلَّا البِيضَ»، فكانوا كلُّهم بني تميمٍ أو[4] بِيضًا؛ لم يَجُزْ قتلُهم بخلافِ العددِ.

ثمَّ الجنسُ ظاهرٌ، والعددُ صريحٌ، فلهذا فَرَّقَتِ اللُّغةُ بينَهما، ثمَّ هو استثناءٌ منقطعٌ؛ أي: لكنَّ قولَه: ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ﴾[5] يعني وَلَدَ آدمَ، وفي الآيةِ الأُخرى أضافَ العبادَ إليه، والملائكةُ منهم، فاسْتَثْنَى الأقلَّ فيهما، واعتمدَ القاضي وغيرُه على الجوابِ الأوَّلِ، وبه يُجابُ عن قولِه تعالى: «**كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ**» رَواه مسلمٌ[6] مِن حديثِ أبي ذرٍّ.

واتَّفقوا أنَّه لو أَقَرَّ بهذه الدَّارِ إلَّا هذا البيتَ: صَحَّ، ولو كانَ أكثرَها، بخلافِ: «إلا ثُلُثَيها»، فلا يَصِحُّ على المذهبِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك فالكَثرةُ في ذلك كلِّه مِن دليلٍ خارجٍ لا مِن اللَّفظِ.

(**وَحَيْثُ**) قُلْنا: إنَّ الاستثناءَ (**بَطَلَ وَاسْتُثْنِيَ مِنْهُ**) أي: مِن المُستثنى (**رَجَعَ**) الاستثناءُ (**إِلَى مَا قَبْلَهُ**) وهو المُستثنَى منه أوَّلًا، ويَتَفَرَّعُ عليه لو قال:

---

(١) ص: ٨٣. (٢) يوسف: ١٠٣. (٣) في (د): و.

(٤) في (د): و. (٥) ص: ٨٣. (٦) «صحيح مسلم» (٢٥٧٧).

«له عليَّ عشرةٌ إلَّا عشرةً إلَّا ثلاثةً»؛ لَزِمَه سبعةٌ، والاستثناءُ الأوَّلُ لا يَصِحُّ، فيَسقُطُ فيَبقى كأنَّه اسْتثْنَى ثلاثةً مِن عشرةٍ.

(وَيُسْتَثْنَى بِصِفَةِ مَجْهُولٍ: مِنْ مَعْلُومٍ، وَ) مجهولٍ (مِنْ مَجْهُولٍ) كقولِه تعالى: ﴿إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ﴾[1]، وقولِه: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ﴾[2]، وتَقَدَّمَ آنفًا، (وَ) يُستثنَى بصفةٍ أيضًا (الجَمِيعُ) أي: جميعُ المُستَثْنى منه (كَـ: «اقْتُلْ مَنْ فِي الدَّارِ إِلَّا البِيضَ»، فَكَانُوا كُلُّهُمْ بِيضًا؛ لَمْ يُقْتَلُوا)؛ لجوازِ الاستثناءِ بالصِّفةِ.

(وَإِذَا تَعَقَّبَ) الاستثناءُ (جُمَلًا) مَذكوراتٍ:

(١) (بِوَاوِ عَطْفٍ، أَوْ) مُتَعاطِفاتٍ بِـ(مَا فِي مَعْنَاهَا) أي: مَعنى الواوِ (كَالفَاءِ وَ«ثُمَّ») فإنْ لم يَصلُحْ عَوْدُ الاستثناءِ إلى كلِّ واحدةٍ مِن الجُمَلِ لدليلٍ اقْتَضَى عَوْدَه إلى الأُولى فقطْ، أو إلى الأخيرةِ فقطْ، أو كانَ عائدًا إلى كلٍّ منها بالدَّليلِ، فلا خلافَ في العَوْدِ إلى ما قامَ به الدَّليلُ،

مثالُ ما دَلَّ دليلٌ على عَوْدِه إلى الأُولى، فيَعُودُ إليها قَطعًا: قولُه تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُۥ مِنِّيٓ إِلَّا مَنِ ٱغْتَرَفَ غُرْفَةًۢ بِيَدِهِۦ﴾[3]، فالاستثناءُ ﴿مَنِ ٱغْتَرَفَ﴾ إنَّما يَعُودُ إلى ﴿مِنْهُ﴾ لا إلى ﴿مَن لَّمْ يَطْعَمْهُ﴾.

ومثالُ العائدِ إلى الأخيرةِ جَزمًا للدَّليلِ لا إلى غيرِه: قولُه تعالى: ﴿وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾[4] الآيةَ، فـ﴿إِلَّآ أَن يَصَّدَّقُوا۟﴾ إنَّما

(١) الحجر: ٤٢.
(٢) ص: ٨٣.
(٣) البقرة: ٢٤٩.
(٤) النِّساء: ٩٢.

يَعـودُ للدِّيَةِ لا للكفَّارةِ، أو يَعودُ للأخيرةِ جَزمًـا، وإنْ كانَ في غيرِه مُحتَمَلًا، فيَجري فيه الخلافُ، كقولِه تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ﴾[1] الآيةَ، فـ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ﴾[2] عائـدٌ إلى الإخبارِ بأنَّهم فاسـقون قطعًا حَتَّى يَزُولَ عنهم بالتَّوبةِ اسمُ الفسقِ، ولا يَعودُ في هذه الآيةِ للجَلْدِ المأمورِ به قطعًا؛ لأنَّ حدَّ القذفِ حقٌّ لآدميٍّ، فلا يَسقُطُ بالتَّوبةِ.

ومثالُ العائدِ للجميعِ قطعًا بالدَّليلِ: قولُه تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾[3] الآيةَ، فـ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ﴾[4] عائدٌ إلى الكلِّ بالإجماعِ.

(٢) (وَ) إنْ (صَلَحَ عَوْدُهُ) أي: الاستثناءِ (إِلَى كُلِّ وَاحِدَةٍ) مِن الجُملِ بأنْ تَجَرَّدَ عن قرينةِ شيءٍ مِن ذلك،

(٣) (وَلَا مَانِـعَ) يَمنَـعُ مِـن عَـوْدِه للجميعِ؛ (فَـ) يَعـودُ (لِلْجَمِيعِ) على المُرَجَّحِ، ونَقَلَه الأصحابُ عن نصِّ أحمدَ، حَيْثُ قال في حديثِ: «**لا يُؤَمَّنَّ الرَّجُـلُ فِي سُـلْطَانِهِ ولا يُجْلَسُ عَلَـى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِـهِ**»[5]: أرجو أنْ يَكُونَ الاسـتثناءُ على كلِّه[6]. ووجهُـه أنَّ العطفَ يَجعَلُ الجميـعَ كواحِدٍ، (كَبَعْدِ مُفْرَدَاتٍ) أي: فالواردُ مِن الاستثناءِ بعدَ مفرداتٍ، نحوُ: تَصَدَّقَ على الفقراءِ والمساكينِ وأبناءِ السَّبيلِ، إلَّا الفَسَقَةَ منهم أَوْلَى بعَوْدِه للكلِّ مِن الواردِ بعدَ جُملٍ؛ لعَدمِ اسـتقلالِ المُفرداتِ، والمرادُ بلفظِ الجُملِ هنا ما فيه شمولٌ لا الجُملُ النَّحويَّةُ.

---

(١) النُّور: ٤. (٢) النُّور: ٥.
(٣) المائدة: ٣٣. (٤) المائدة: ٣٤.
(٥) رواه مسلم (٦٧٣) من حديث أبي مسعود الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٦) «مسائل الإمام أحمد» (٢/ ٥٩٨).

(**وَمِثْلُ: بَنِي تَمِيمٍ وَرَبِيعَةَ أَكْرِمْهُمْ إِلَّا الطِّوَالَ**) يَعُودُ الاستثناءُ (**لِلْكُلِّ**) مِن الفريقينِ.

(**وَ**) لو قال: (**أَدْخِلْ بَنِي تَمِيمٍ، ثُمَّ بَنِي الْمُطَّلِبِ، ثُمَّ سَائِرَ قُرَيْشٍ، فَأَكْرِمْهُمْ**) فـ(**الضَّمِيرُ**) في «أكرِمْهم» يَرجِعُ (**لِلْكُلِّ**)؛ لأنَّه موضوعٌ لِما تَقَدَّمَ ذِكْرُه، وهو صالحٌ للعُمومِ على سبيلِ الجمعِ، فإذا كانَ كذلك وَجَبَ حَمْلُه على العُمومِ إذا لم يَقُمْ مُخَصِّصٌ، وعلى هذا، فحَمْلُ الضَّميرِ على العُمومِ حقيقةٌ، وحمْلُه على الخُصوصِ مِثْلُ تخصيصِ اللَّفظِ العامِّ.

(**وَهُوَ**) أي: الاستثناءُ (**مِنْ**[1] **نَفْيٍ إِثْبَاتٌ**) للمُسْتَثْنَى عندَ الجمهورِ، فقولُ القائلِ: ليسَ له عليَّ شيءٌ إلَّا درهمًا إقرارٌ بدرهمٍ، واستُدِلَّ لهذا القولِ باللُّغةِ، وأنَّ قولَ القائلِ: لا إلهَ إلَّا اللهُ توحيدٌ، وتبادَرَ فهمُ كلِّ مَن سَمِعَ قولَ القائلِ: لا عالمَ إلَّا زيدٌ، وليسَ لك عليَّ شيءٌ إلَّا درهمٌ: إلى عِلْمِه وإقرارِه، ولو لم يَكُنِ الْمُستَثْنى مِن لا إلهَ إلَّا اللهُ مُثبتًا لم يَكُنْ كافيًا في الدُّخولِ في الإيمانِ، ولكنَّه كافٍ باتِّفاقٍ، وقد قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ**»[2]، فجَعَلَ ذلك غايةَ المُقاتلةِ.

ومِن أدلَّةِ الجمهورِ أيضًا: قولُه تعالى: ﴿فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾[3]، وهو ظاهرٌ.

(**وَبِالْعَكْسِ**) أي: والاستثناءُ مِن إثباتٍ نفيٌ [للمُستَثْنَى على الصَّحيحِ، وحكى الرَّازيُّ وغيرُه الاتِّفاقَ على أنَّ الاستثناءَ مِن الإثباتِ نفيٌ][4]، فلو قال: له عليَّ عشرةٌ إلَّا درهمًا، كانَ إقرارُه بتسعةٍ، ومَحَلُّ الخلافِ في

---

(١) في «د»: عن. (٢) رواه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٣) النبأ: ٣٠. (٤) ليس في «د».

الاستثناءِ المُتَّصِلِ؛ لأنَّه فيه إخراجٌ، أمَّا المُنقطعُ فالظَّاهرُ أنَّ ما بعدَ «إلَّا» فيه محكومٌ عليه بضدِّ الحُكْمِ السَّابقِ، فإنَّ مَساقَه هو الحُكْمُ بذلك؛ فنحوُ: ﴿مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ﴾[1] المُـرادُ أنَّ لهم به اتِّباعَ الظَّنِّ لا العِلمَ، وإنْ لم يَكُنِ الظَّنُّ داخلًا في العِلْمِ.

تنبيـهٌ: إذا عُلِـمَ الأمرُ أنَّ الاسـتثناءَ مِن النَّفيِ إثباتٌ، ومِـن الإثباتِ نفيٌ، تَرَتَّبَ عليهما تعدُّدُ الاسـتثناءاتِ، نحوُ: له عشـرةٌ إلَّا تسـعةً، إلَّا ثمانيةً، إلَّا سبعةً، إلَّا سِتَّةً، إلَّا خمسةً، إلَّا أربعةً، إلَّا ثلاثةً، إلَّا اثنينِ، إلَّا واحدًا.

واعلَمْ أنَّ للمسألةِ أحوالًا:

الأوَّلُ: ما ذَكَرْنا مِن المثالِ، ولاسـتخراجِ الحُكْـمِ من ذلك طرقٌ للنُّحاةِ وغيرِهم:

منهـا: طريقةُ الإخـراجِ، وجَبْرُ الباقي بالاسـتثناءِ، والثَّـاني[2] وهكذا إلى آخرِه، فإذا قال: له عليَّ عشـرةٌ إلَّا تسـعةً إلى آخِره، فتَقُولُ: لَمَّا خَرَجَ تسعةٌ بالاسـتثناءِ الأوَّلِ جُبِـرَ ما بَقِيَ، وهو واحدٌ، بالاسـتثناءِ الثَّـاني، وهو ثمانيةٌ، فصارَ تسـعةً، ثمَّ خَرَجَ بالاسـتثناءِ الثَّالثِ سـبعةٌ، بَقِيَ اثنـانِ، فجَبَرَه بالرَّابعِ وهـو سِـتَّةٌ، فصارَ ثمانيةً، ثـمَّ خرجَ بالخامسِ خمسـةٌ فبَقِيَ[3] ثلاثـةٌ، فجُبِرَ بالسَّادسِ وهو أربعةٌ، فصارَ سبعةً، ثمَّ خَرَجَ بالسَّابعِ ثلاثةٌ فبَقِيَ أربعةٌ، فجُبِرَ بالثَّامنِ وهو اثنانِ، فصارَ الباقي سِـتَّةً، وأُخرِجَ منه بالاستثناءِ التَّاسعِ واحدٌ، فصارَ المُقَرُّ به خمسةً.

---

(١) النساء: ١٥٧.

(٢) في «د»: الثاني.

(٣) في «ع»: فيبقى.

ومنها: طريقةُ الحطِّ.

ومنها: أنْ يُجعَلَ كلُّ وترٍ مِن الاستثناءِ خارجًا، وكلُّ شفعٍ مع الأصلِ داخلًا في الحكمِ، فما اجتمعَ فهو الحاصلُ، وأمثلتُهما مع طرقٍ غيرِ هذه مذكورةٌ في كتُبِهم.

فائدةٌ: الاستثناءُ يَقَعُ في الأحكامِ، نحوُ: «قَامَ القومُ إلَّا زيدًا»، ومِن الموانعِ، نحوُ: «لا تَسقُطُ الصَّلَاةُ عنِ المرأةِ إلَّا بالحيضِ»، ومِن الشُّروطِ، نحوُ: «لا صلاةَ إلَّا بطهورٍ».

قالَ القَرَافِيُّ: الاستثناءُ مِن الشُّروطِ مُسْتَثْنًى من كلامِ العلماءِ، فإنَّه لا يَلْزَمُ مِن القضاءِ بالنَّفيِ لأجلِ عدمِ الشَّرطِ أنْ يُقضَى بالوجودِ لأجلِ وجودِ الشَّرطِ؛ لِما عُلِمَ مِن أنَّ الشَّرطَ لا يَلْزَمُ مِن وجودِه الوجودُ ولا العدمُ، فقولُهم: «الاستثناءُ مِن النَّفيِ إثباتٌ» يَختَصُّ بما عدا الشَّرطِ؛ لأنَّه لم يَقُلْ أحدٌ منَ العلماءِ أنَّه يَلْزَمُ مِن وجودِ الشَّرطِ وجودُ المشروطِ[1].

(وَإِذَا عُطِفَ) استثناءٌ (عَلَى) استثناءٍ (مِثْلِهِ: أُضِيفَ) الاستثناءُ الثَّاني (إِلَيْهِ) أي: إلى الأوَّلِ، فعشرةٌ إلَّا ثلاثةً وإلَّا اثنينِ، كعشرةٍ إلَّا خمسةً، فيَرجِعُ الكلُّ المُتعاطفُ إلى المُسْتَثْنى منه حملًا للكلامِ على الصِّحَّةِ ما أمكنَ، فإنَّ عَوْدَ كلٍّ لِما يَليه قد تَعَذَّرَ بانفصالِه بأداةِ العَطفِ، هذا إذا لم يَلْزَمْ مِن عَوْدِ الكلِّ الاستغراقُ لِما قَدَّمْنا مِن أنَّ استثناءَ الكلِّ باطلٌ، وكذا الأكثرُ على الصَّحيحِ، فأنتِ طالقٌ ثلاثًا إلَّا واحدةً وإلَّا واحدةً، يلغو الثَّاني إنْ بَطَلَ استثناءُ الأكثرِ، وإلَّا وَقَعَ واحدةً.

---

(١) «شرح تنقيح الفصول» (١/ ٢٤٨).

(وَإِلا[(١)]) أي: وإن لـم يَكُـنْ مُتعاطفـةً، (فَـ)ـهـو (اسْـتِثْنَاءٌ مِنِ اسْـتِثْنَاءٍ، وَيَصِـحُّ[(٢)]) علـى الصَّحيـحِ، واسـتُدلَّ لـه بقولِـه تَعالـى: ﴿ إِلَّآ ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَآ ﴾[(٣)] الآيـةَ، والاسـتثناءُ الثَّـاني وهـو ﴿ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ ﴾ مُسْـتَثْنًى مِن قولِه: ﴿أَجْمَعِينَ ﴾. ولو قال: له عليَّ عشرة إلاَّ ثلاثـةً إلاَّ درهمًـا؛ يَلْزَمُه ثمانيةٌ؛ لأنَّه مِـن الإثباتِ نفيٌ، ومـن النَّفيِ إثباتٌ، وأنـتِ طالقٌ ثلاثًا إلاَّ واحـدةً إلاَّ واحدةً؛ وَقَعَ اثنانِ علـى الصَّحيحِ، ويَلْغُو الاستثناءُ الثَّاني.



---

(١) ليس في «ع».

(٢) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٦٠): إجماعًا.

(٣) الحجر: ٥٩-٦٠.

(فصل)

القِسْمُ (الثَّانِي) مِن المُخَصِّصِ[١] المُتَّصِلِ: (الشَّرْطُ) وتَقَدَّمَ حدُّه وأقسامُه، وما يَتَعَلَّقُ به في خِطابِ الوضعِ.

(وَيَخْتَصُّ) الشَّرطُ (اللُّغَوِيُّ مِنْهُ) عُرفًا (بِكَوْنِهِ) أي: بكونِ الشَّرطِ اللُّغويِّ (مُخَصِّصًا) والمُرادُ به صيغُ التَّعليقِ بـ«إنْ» ونحوِها، نحوُ: ﴿وَإِن كُنَّ أُوْلَٰتِ حَمْلٖ فَأَنفِقُواْ عَلَيۡهِنَّ﴾[٢]، ومنه قولُهم في الفقهِ: العتقُ المُعَلَّقُ على شرطٍ، وهذا[٣] كما قال بعضُهم: يَرجِعُ إلى كونِه سببًا حَتَّى يَلْزَمَ مِن وجودِه الوجودُ، ومِن عدمِه العدمُ لذاتِه، وممَّا يَدُلُّ على أنَّ المُرادَ الشَّرطُ اللُّغويُّ تمثيلُهم بذلك.

قالَ القَرَافِيُّ[٤]: ووَهِمَ مَن فَسَّرَه هناك بالشَّرطِ المقابلِ للسَّببِ والمانعِ، كما وَقَعَ لكثيرٍ من الأُصولِيِّينَ.

(وَهُوَ) أي: الشَّرطُ (مُخْرِجُ مَا) أي: مُخرِجُ شَيْءٍ (لَوْلَاهُ) أي: لَوْلَا الشَّرطُ (لَدَخَلَ) ذلك الشَّيءُ، كقولِك: أَكرِمْ بني تميمٍ إنْ دَخلوا، فيَقْصُرُه الشَّرطُ على مَن دَخَلَ.

(وَ) قد (يَتَّحِدُ) الشَّرطُ، مثلُ: إنْ دَخَلَ زيدٌ الدَّارَ.

(وَ) قد (يَتَعَدَّدُ):

- إمَّا (عَلَى) سبيلِ (الْجَمْعِ)، مثلُ: إنْ دَخَلَ زيدٌ الدَّارَ والسُّوقَ.

---

(١) في «ع»: المخصوص.

(٢) الطلاق: ٦.

(٣) في «د»: وكذا.

(٤) «شرح تنقيح الفصول» (ص٨٥).

- (وَ) إمَّا على سبيلِ (الْبَدَلِ) نحوُ: إنْ دَخَلَ زيدٌ الدَّارَ أو السُّوقَ، فيَكُونُ (ثَلَاثَةَ أَقْسَامٍ، كُلٌّ مِنْهَا مَعَ الْجَزَاءِ كَذَلِكَ) أي: إمَّا أنْ يَكُونَ جزاؤُه مُتَّحِدًا، مِثْلُ: أَكْرِمه، أو مُتَعَدِّدًا: إمَّا على سبيلِ الجمعِ، مثلُ: أَكْرِمْه وأَعطِه، أو على سبيلِ البدلِ، مِثلُ: أَكْرِمْه أو أَعطِه، فتكُونُ الأقسامُ تسعةً مِن ضربِ ثلاثةٍ في ثلاثةٍ.

(وَ) للشَّرطِ صدرُ الكلامِ فـ(يَتَقَدَّمُ عَلَى الْجَزَاءِ لَفْظًا؛ لِتَقَدُّمِهِ) أي: الشَّرطِ على الجزاءِ (فِي الْوُجُودِ طَبْعًا)؛ لأنَّ الجزاءَ إِنَّمَا يَكُونَ بعدَ شيءٍ يُجازَى عليه.

(وَمَا ظَاهِرُهُ) قال في «شرحه»[1] أي: «وأيُّ تركيبٍ ظاهرُه» (أَنَّهُ) أي: أنَّ الشَّرطَ (مُؤَخَّرٌ) فيه عنِ الجزاءِ، فأكثرُ النُّحاةِ أنَّ ما تَقَدَّمَ ليسَ بجَزاءٍ، بلِ (الْجَزَاءُ فِيهِ) أي: في الشَّرطِ (مَحْذُوفٌ قَامَ مَقَامَهُ) أي: مقامَ الجزاءِ ما تَقَدَّمَ، (وَدَلَّ عَلَيْهِ) أي: على الجزاءِ (مَا تَقَدَّمَ) فقولُهم: «أَكْرَمْتُك إنْ دَخَلْتَ الدَّارَ» خبَرٌ، والجزاءُ محذوفٌ مُراعَاةً لتَقَدُّمِ الشَّرطِ كتقدُّمِ الاستفهامِ والقَسَمِ؛ لأنَّ الإكرامَ يَتَوَقَّفُ على الدُّخولِ، فيَتَأَخَّرُ عنه مِن حيثُ المعنى، فيَكُونُ جزاءً له معنًى.

(وَيَصِحُّ إِخْرَاجُ الْأَكْثَرِ) مِن الباقي (بِهِ) أي: بالشَّرطِ، فلو قال: أَكْرِمْ بني تميمٍ إنْ كانوا علماءَ، وكانَ الجُهَّالُ أكثرَ: صَحَّ، بل ولو كانَ الكلُّ جُهَّالًا خَرَجُوا بالشَّرطِ.

---

(١) «شرح الكوكب المنير» (٣/ ٣٤٣).

(وَهُوَ) أي: الشَّرطُ (فِي اتِّصَالٍ بِمَشْرُوطٍ) أي: يُشترَطُ اتِّصالُ الشَّرطِ بالمشروطِ كاستثناءٍ بلا خلافٍ، لكنَّ قولَه: «إنْ شاءَ اللهُ» يُسَمَّى استثناءً، وإنَّه كالاستثناءِ في الاتِّصالِ.

(وَ) الشَّرطُ في (تَعَقُّبِ جُمَلٍ مُتَعَاطِفَةٍ: كَاسْتِثْنَاءٍ) أي: يَعُودُ للكلِّ عندَ الأربعةِ وغيرِهم، مثالُه: أَكْرِمْ بني تَميمٍ، وأعطِ قُريشًا إنْ نَزَلُوا بَلَدَكَ.

(وَيَحْصُلُ: مُعَلَّقٌ عَلَيْهِ) أي: على شرطٍ (عَقِبَهُ)، فلو عَلَّقَ عِتْقَ قِنِّه على شرطٍ، حَصَلَ العتقُ عَقِبَ الشَّرطِ على الصَّحيحِ، لا معَه.

(وَ) يَحصُلُ (عَقْدٌ) مِن بيعٍ، أو[1] هبةٍ، ونحوِهما (عَقِبَ صِيغَةٍ) لذلك العَقدِ أي: بعدَ قبولٍ على الصَّحيحِ.



(١) في «د»: و.

(فَصْلٌ)

(الثَّالِثُ) مِنَ المُخَصِّصِ المُتَّصِلِ: (الصِّفَةُ) نحوُ: أَكْرِمْ بني تميمٍ الدَّاخلينَ، فيَقْصُرُ الإكرامَ عليهم، والمرادُ بالوصفِ ما أَشْعَرَ بمَعنًى يَتَّصِفُ به أفرادُ العامِّ، سواءٌ كانَ نعتًا أو عطفَ بيانٍ، أو حالًا، وسواءٌ كانَ ذلك مفردًا أو جملةً أو شِبْهَها، وهو الظَّرفُ والجارُ والمجرورُ، ولو كانَ جامدًا مُؤَوَّلًا بمُشْتَقٍّ، فلو وَقَفَ على ولدِه أبي محمَّدٍ عبدِ اللهِ، وفي أولادِه مَن كُنيتُه «أبو محمَّدٍ» غيرُه؛ اختصَّ به عبدُ اللهِ، كما لو قال: على أنَّه، وبشرطِ أنَّه، ونحوَه.

تنبيهٌ: يَخرُجُ ممَّا تَقَدَّمَ مِن الصِّفَةِ أنْ يَكُونَ الوصفُ خرج مَخرَجَ الغالبِ، فيُطرَحُ مفهومُه كما يَأْتي في مفهومِ المخالفةِ، أو سياقُ الوصفِ لمدحٍ، أو ذمٍّ، أو ترحُّمٍ، أو توكيدٍ، أو تفصيلٍ؛ فلَيْسَ شيءٌ مِن ذلك مُخَصِّصًا للعمومِ.

(وَهِيَ) أي: الصِّفَةُ إذا تَعَقَّبَتْ جُملًا أو مفرداتٍ بواوِ عطفٍ أو بما في معناها، (كَاسْتِثْنَاءٍ فِي عَوْدِ)ها للكلِّ إنْ صَلُحَ، ولا مانعَ كما تَقَدَّمَ حَتَّى (وَلَوْ تَقَدَّمَتِ) الصِّفَةُ على الموصوفِ، نحوُ: «وَقَفْتُ على مُحتاجي أولادي وأولادِهم»، فتُشترَطُ الحاجةُ في الجميعِ على الصَّحيحِ.

وأمَّا إذا كانَتِ الصِّفَةُ مُتوسِّطةً، فالمختارُ رُجوعُها إلى ما وَلِيَتْه، نحوُ: «وَقَفْتُ على أولادي المحتاجينَ وأولادِهم».

(الرَّابِعُ) مِن المُخَصِّصِ المُتَّصِلِ: (الغَايَةُ)، والمرادُ بها أنْ يَأْتِيَ بعدَ العامِّ حرفٌ مِن أَحرُفِ الغايةِ، كـ: «إلى» و«حتَّى» و«اللَّامِ»،

مثالُ «إلى» و«حتَّى»: أكرِم بني تميمٍ إلى، أو حتَّى، أنْ يَدخُلوا. فيُقصَرُ على غيرِهم.

ومثالُ اللَّامِ: قولُه تَعالى: ﴿سُقْنَٰهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾[1] أي: إلى.

وكـ: «أو» في قولِه[2]:

لَأَسْتَسْـهِلَنَّ الصَّعْبَ أَوْ أُدْرِكَ[3] المُنَى ....

أي: إلى.

(وَهِيَ كَاسْتِثْنَاءٍ فِي اتِّصَالٍ) أي: يُشْتَرَطُ في الغايةِ اتِّصالٌ مُعتادٌ كما تَقَدَّمَ في الاستثناءِ.

(وَ) في (عَوْدٍ) أي: إذا وَلِيَتِ الغايةُ مُتَعَدِّدًا يَعُودُ إلى الكلِّ، نحوُ: وَقَفْتُ على أولادي وأولادِ أولادي إلى أنْ يَستغنوا.

(وَيَخْرُجُ الأَكْثَرُ بِهَا) يَعني: يَجُوزُ إخراجُ الأكثرِ مِن الباقي بالغايةِ، بأنْ يَكُونَ المُخرَجُ أكثرَ مِن غيرِ المُخرَجِ.

(وَ) مِن أحكامِ الغايةِ أنَّ (مَا بَعْدَهَا: مُخَالِفٌ) لِما قَبْلَها عندَ الأكثرِ، أي: محكومٌ عليه بنقيضِ حُكمِه؛ لأنَّ ما بعدها لو لم يَكُنْ مخالفًا لِما قَبْلَها لم يَكُنْ غايةً، بل وسطًا بلا فائدةٍ، قال اللهُ تَعالى: ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا۟ ٱلصِّيَامَ إِلَى ٱلَّيْلِ﴾[4] فلَيْسَ شيءٌ مِن اللَّيلِ داخلًا قطعًا.

فائدةٌ: غايةُ الشَّيءِ: طَرَفُه ومُنتهاه، ثمَّ يُطلَقُ تارةً على الحرفِ، كقولِه تَعالى: ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ ٱلْفَجْرِ﴾[5]، ﴿إِلَى ٱلْمَرَافِقِ﴾[6].

---

(١) الأعراف: ٥٧.

(٢) صدر بيت من الطويل، وعَجُزُه: فَمَا انْقَادَتِ الآمَالُ إِلاَّ لِصَابِرِ. ينظر: «تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد» لناظر الجيش (٨/ ٤١٧٩)، و«شرح الشواهد الكبرى» لبدر الدين العَيني (٤/ ١٨٦٥).

(٣) في «ع»: أبلغ.

(٤) البقرة: ١٨٧.

(٥) القدر: ٥.

(٦) المائدة: ٦.

فإذا قِيلَ: الغايةُ هل تَدخُلُ في المُغيَّا أو لا تَدخُلُ؟

فيُقالُ: إنْ أُرِيدَ بالمعنى الأوَّلِ وهو طرفُ الشَّيءِ ومُنتهاه؛ فداخلةٌ قطعًا، وإنْ أُرِيدَ ما بعدَ الَّذِي دَخَلَ عليه الحرفُ؛ فلا خلافَ في عدم دُخُولِه، وإنْ أُرِيدَ نَفْسُ ما دَخَلَ عليه حرفُ الغايةِ؛ فهو مَحَلُّ الخلافِ، ومَحَلُّ كونِ الغايةِ مِن المُخصِّصاتِ إنَّمَا هو في غايةٍ تَقَدَّمها عمومٌ يَشْمَلُها لو لم يُؤتَ بها، كقولِه تَعالى: ﴿حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾[1]، فلولا الغايةُ لقاتَلْنا الكفَّارَ أَعطَوُا الجزيةَ أو لم يُعطوا، بخلافِ نحوِ: ﴿حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾[2]، فالغايةُ خارجةٌ قطعًا، فلهذا قال: (**إلَّا فِي: قُطِعَتْ أَصَابِعُهُ كُلُّهَا مِنَ الخِنْصَرِ إِلَى الإِبْهَامِ، وَنَحْوِهِ؛ فَلَا**) يَكُونُ ما بَعدَها مُخالِفًا لِما قَبْلَها، وتَكُونُ الغايةُ -وهي الإبهامُ- داخلًا قطعًا، فأمَّا نحوُ: «**رُفِعَ القَلَمُ عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ، وَعَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَعَنِ المَجْنُونِ حَتَّى يُفِيقَ**»[3]، ولو سَكَتَ عن ذِكْرِ الغايةِ لم يَكُنِ الصَّبيُّ شاملًا للبالغِ، ولا النَّائمُ للمستيقظِ، ولا المجنونُ للمُفيقِ، فذِكْرُ الغايةِ في ذلك: **إمَّا** تأكيدٌ لتقريرِ أنَّ أزمنةَ الصِّبا وأزمنةَ النَّومِ وأزمنةَ الجُنونِ لا يُستثنى منها شيءٌ، **وإمَّا** للإشعارِ بأنَّ ما بعدَ الغايةِ مُخالِفٌ لِما قَبْلَه، ولولا الغايةُ لكانَ مَسكوتًا عن ذِكْرِ الحُكمِ محتملًا.

(**وَغَايَةٌ، و**) **مُغَيًّا**؛ أي: (**مُقَيَّدٌ بِهَا**) أي: بالغايةِ (**يَتَّحِدَانِ، وَيَتَعَدَّدَانِ**) أي: يَتَّحِدُ كلٌّ مِنهما ويَتَعَدَّدُ على سبيلِ الجمعِ والبدلِ، ثلاثةَ أقسامٍ كلٌّ منها معَ الآخَرِ كذلك يُكمِلُ (**تِسْعَةَ أَقْسَامٍ**) كالشَّرطِ.

---

(١) التوبة: ٢٩. (٢) القدر: ٥.

(٣) رواه أبو داود (٤٣٩٨)، والنسائي (٣٤٣٢)، وابن ماجه (٢٠٤١)، وابن حبان (١٤٢) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وصححه ابن الملقن في البدر المنير (٣/ ٦٢٢).

مثالُ اتِّحادِ المُغَيَّا: أَكْرِمْ بني تميمٍ، ومثالُ تَعدُّدِه: إمَّا على سبيلِ الجمعِ، مثلُ: أَكْرِمْهم وأَعطِهم، وإمَّا على سبيلِ البدلِ، مثلُ: أَكْرِمْهم أو أَعْطِهم، وكلٌّ مِن هذه الثَّلاثةِ إمَّا أن تكُونَ الغايةُ مُتَّحِدَةً، مثلُ: إلى أنْ يدخلوا، أو مُتَعَدِّدَةً: إمَّا على سبيلِ الجمعِ، مثلُ: إلى أنْ يَدخُلوا ويَقُوموا[1]، أو على سبيلِ البدلِ، مثلُ: إلى أن يَدخُلوا أو يَقُومُوا.

(الخَامِسُ) مِن المُخَصِّصاتِ: (بَدَلُ البَعْضِ) مِن الكلِّ، مثلُ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾[2]، ﴿قُمِ ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ نِّصْفَهُۥ﴾[3].

تنبيهٌ: الأربعةُ الأُوَلُ لا خِلافَ في كَوْنِها مِن المُخصِّصاتِ، وأمَّا بدلُ البعضِ، فذَكَرَه الآمِدِيُّ ومَن تَبِعَه مِن المُخَصِّصاتِ؛ لأنَّه إخراجُ بعضِ ما تَنَاوَلَه اللَّفظُ، قال الأَصْفَهَانِيُّ: وفيه نظرٌ؛ فإنَّ المبدلَ في حُكْمِ المُطَرَحِ، والبدلُ قد أُقيمَ مُقامَه؛ فلا يَكُونُ مُخَصِّصًا له[4]. انتهى.

ومَن خَصَّ بدلَ البعضِ بكونِه مُخَصِّصًا دونَ الأبدالِ الباقيةِ؛ لكونِها غيرَ متناهيةٍ.

(وَالتَّوَابِعُ المُخَصِّصَةُ) للأسماءِ المُتقدِّمةِ (كَبَدَلٍ وَعَطْفِ بَيَانٍ، وَتَوْكِيدٍ، وَنَحْوِهِ، كَاسْتِثْنَاءٍ) في المعنى.

(وَشَرْطٌ مَعْنَوِيٌّ[5] بِحَرْفِ جَرٍّ، أَوْ) بحرفِ (عَطْفٍ) كقولِه: «على أنَّه»، أو «بشرطِ أنَّه»، وكقولِه: «ومِن شَرطِه كذا»، فهذا (كَـ)ـشرطِ (لُغَوِيٍّ) فـ:

---

(١) في «د»: ويقيموا. (٢) آل عمران: ٩٧. (٣) المزمل: ٢-٣.

(٤) «بيان المختصر» لأبي الثناء الأصفهاني(٢/ ٢٤٨).

(٥) كذا في «ع»، وكتب في الحاشية: «مقترن، وفي نسخة: معنون، والتصويب منا بحسب المعنى. اهـ. من شرح الأصل».

أَكْرِمْ بني تميمٍ، وبني أسدٍ، وبني بكرٍ المؤمنينَ، أَمْكَنَ كَوْنُه تمامًا لـ «بكرٍ» فقط، وبشرطِ كونِهم مُؤمنينَ، أو على أَنَّهم مُتَعَلِّقٌ بالإكرامِ وهو للجميعِ معًا كقولِهم: إنْ كانُوا مُؤمنينَ.

(وَ) كذا (يَتَعَلَّقُ حَرْفُ جَرٍّ مُتَأَخِّرٌ بِالفِعْلِ المُتَقَدِّمِ) وهو قولُه: «أَكْرِمْ»، وهو الكلامُ والجملةُ، فيَجِبُ الفرقُ بينَ ما تَعَلَّقَ بالاسمِ وما تَعَلَّقَ بالكلامِ.

تنبيهٌ: قال الشَّيخُ[1]: والوقفُ على جملٍ أَجنبِيَّاتٍ: كالوقفِ على أولادِه، ثمَّ أولادِ فلانٍ، ثمَّ المساكينِ، على أنَّه لا يُعطَى منهم إلَّا صاحبُ عيالٍ؛ يُقَوِّي اختصاصَ الشَّرطِ بالجملةِ الأخيرةِ؛ لأنَّها أجنبيَّةٌ مِن الأُولى.

(وَإِشَارَةٌ بِـ «ذَلِكَ») بعدَ جُملٍ (وَتَمْيِيزٌ بَعْدَ جُمَلٍ: يَعُودَانِ) أي: الإشارةُ بذلك والتَّمييزُ (إِلَى الكُلِّ) أي[2]: كلِّ الجملِ المُتقدِّمةِ،

مثالُ الإشارةِ بذلك: قولُه تعالى: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾[3] يَجِبُ عَوْدُه إلى جميعِ ما تَقَدَّمَ، وعَوْدُه إلى بعضِه لَيْسَ بلغةِ العربِ، ولهذا لو قال: «مَن دَخَلَ وخَدَمَني وأَكْرَمَني فله درهمٌ»؛ لم يَعُدْ إلى الدُّخولِ فقط، وإذا عادَ إلى الجميعِ؛ فالمؤاخذةُ بكلٍّ مِن الجملِ، فالخُلُودُ للكفرِ، والمضاعفةُ في قدرِ العذابِ لِما ذَكَرَه مِن الذُّنوبِ، قاله ابنُ عَقِيلٍ[4].

ومثالُ التَّمييزِ: لو قال: «له عليَّ ألفٌ وخمسون درهمًا»؛ فالجميعُ دراهمُ على الصَّحيحِ.



(١) «مجموع الفتاوى» (٣١/ ١٥٧).

(٢) في «د»: أي إلى.

(٣) الفرقان: ٦٨.

(٤) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ١٣٧).

(فَصْلٌ)

(يُخَصَّصُ الكِتَابُ:

(١) بِبَعْضِهِ) عندَ العلماءِ، وهو مِن تخصيصِ قطعيِّ المَتنِ بقطعيِّه،

مثالُـه: قولُه تَعالـى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ﴾(١) الآيةَ، خُصَّ بقولِه تَعالى: ﴿وَأُوْلَٰتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾(٢)،

ويَجُـوزُ أنْ يَكُـونَ التَّخصيصُ في هذا المثالِ بالسُّـنَّةِ، كما في حديثِ أبي السَّـنابِلِ بن بَعْكَكٍ معَ سُـبَيْعَةَ الأَسْـلَمِيَّةِ حينَ قال: مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكِ أَرْبَعَةَ أَشْـهُرٍ وَعَشْـرًا(٣). فجاءَتْ إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأَفْتَاها بأنَّها قد حلَّتْ بوضعِ حَمْلِها(٤).

وأُجِيبَ بأنَّه لا يَخرُجُ عن كَوْنِه مُبَيِّنًا إذا بُيِّنَ ما أُنزِلَ بآيةٍ أُخرى مُنَزَّلَةٍ كما بُيِّنَ ما أُنْزِلَ عليه مِن السُّنَّةِ، فإنَّ الكلَّ مُنَزَّلٌ.

(٢) (وَ) يُخَصَّـصُ (بِالسُّـنَّةِ مُطْلَقًا) أي: سـواءٌ كانَتْ مُتواتـرةً أو آحادًا، أمَّـا المتواتـرةُ فإجماعًا، وأمَّـا [خبَرُ الواحـدِ](٥) فعلى الصَّحيـحِ، وخَصَّ

---

(١) البقرة: ٢٣٤. (٢) الطلاق: ٤.

(٣) الَّذِي في رواية البخاري، ومسلم: «وعشرٌ» بالرفع، وفي رواية النسائي وغيره بالنصب كما هنا.

قال الشيخ محمد الأثيوبي في «البحر المحيط الثجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج» (٢٦/ ٢٨٤): برفع «أربعةٌ» على الفاعليَّة لـ«تَمُرُّ»، ووقع عند النسائيِّ بلفظ: «أربعةَ أشهر وعشرًا» بالنصب، ويمكن أن يوجَّه بأن يكون النصب على الظرفية، والعامل فاعل «تمرُّ» مُقدَّرًا؛ أي: تمرُّ عليك العدَّة أربعة أشهر وعشرًا، ويَحْتَمِلُ أن يكون على حكاية لفظ القرآن، والله تعالى أعلم.

(٤) رواه البخاري (٣٩٩١)، ومسلم (١٤٨٤).

(٥) في «د»: المتواترة.

السَّمْعَانِيُّ[1] مَحَلَّ الخلافِ بخبَرٍ لم يُجمَعْ على العملِ به، فإنْ أُجمِعَ على العمـلِ به فلَيْسَ فيه خلافٌ في أنَّه يَجُوزُ التَّخصيصُ عندَه، ومَثَّلُه بتخصيصِ آيةِ المواريثِ بحديثِ: «لا مِيـرَاثَ لِقَاتِلٍ»[2]، و«لا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ»[3]، ونهيِه عنِ الجمعِ بينَ المرأةِ وعَمَّتِها[4]، فيَجُوزُ التَّخصيصُ به بلا خلافٍ؛ لأنَّ هذه الأخبـارَ بمَنزلةِ المتواترِ؛ لانعقادِ الإجماعِ على حُكْمِها، وإن لم يَنعقِدْ على رِوايتِها، ومِثْلُه تخصيصُ متواترةٍ بآحادٍ.

(وَ) تخصيصُ (السُّنَّةِ:

(١) بِهِ) أي: بالكتابِ عندَ الجمهورِ، وهذا قليلٌ جدًّا،

مثالُه: قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أُبِينَ مِنْ حَيٍّ فَهُوَ مَيِّتٌ». رَواه ابنُ ماجه[5]، خُصَّ بقولِه تَعالى: ﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَآ أَثَٰثًا وَمَتَٰعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾[6].

(٢) (وَ) تُخَصَّصُ[7] السُّنَّةُ (بِبَعْضِهَا) على الصَّحيحِ (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ كانَـتْ مُتواتِـرةً أو آحادًا، واسـتدلَّ لذلك بقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فِيمَا سَقَتِ

---

(١) «قواطع الأدلة» (١/ ٣٠٤).

(٢) رواه الترمذي (٢١٠٩)، والنسائي في «الكبرى» (٦٣٣٥)، وابن ماجه (٢٦٤٥) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ولفظه: «القاتل لا يرث». وضعفه الترمذي والنسائي.

(٣) رواه الترمذي (٢١٢١)، والنسائي (٣٦٤١)، وابن ماجه (٢٧١٢) من حديث عمرو بن خارجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٤) رواه البخاري (٥١٠٩)، ومسلم (١٤٠٨) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) «سنن ابن ماجه» (٣٢١٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ورواه أبو داود (٢٨٥٨)، والترمذي (١٤٨٠) من حديث أبي واقدٍ اللَّيْثِيِّ: «مَا قُطِعَ مِنَ البَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ، فَمَا قُطِعَ مِنْهَا فَهُوَ مَيْتَةٌ». وقال الترمذي: حسن غريب.

(٦) النحل: ٨٠.

(٧) في «د»: وتخصيص.

السَّمَاءُ العُشْرُ»[(١)]، خُصَّ بقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ**»[(٢)]، وهو كثيرٌ.

فائدةٌ: الخاصُّ معَ العامِّ يُخَصِّصُ، سواءٌ تَقَدَّمَ أو تَأَخَّرَ أو جُهِلَ أو قارَنَ، فهو تخصيصٌ لا نسخٌ، على الصَّحيحِ.

(وَ) يُخَصَّصُ لفظٌ (عَامٌّ

(١) بِمَفْهُومٍ مُطْلَقًا) أي: سـواءٌ كانَ مفهومَ موافقةٍ أو مخالفةٍ، فيُخَصَّصُ العامُّ بمفهومِ الموافقةِ اتِّفاقًا، وهو مِن المخصِّصاتِ المُنفصلةِ،

مثالُه: قولُـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لَيُّ الوَاجِدِ يُحِلُّ عِرْضَـهُ وَعُقُوبَتَهُ**»[(٣)] خُصَّ بمفهوم قولِه[(٤)] تَعالى: ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾[(٥)] فمفهومُه: أنَّه لا يُؤذيهما بحبسٍ ولا غيـرِه، فلذلـك لا يُحبَـسُ الوالدُ بدَيـنِ وَلَدِه، بـل ولا لـه مُطالبتُه على الصَّحيحِ، ومَحَلُّ هذا حيثُ لم يُجعَلْ مِن بابِ القياسِ، فإنْ قُلْنا إنَّه مِن بابِ القياسِ؛ فيَكُونُ مُخَصَّصًا بالقياسِ.

تنبيـهٌ: المرادُ باللَّيِّ: المطلُ، وبحِلِّ عِرضِه: أنْ يَقُولَ: ظَلَمَني، وبعقوبتِه: الحبسُ.

وتخصيصُ العامِّ بمَفهومِ المخالفةِ عندَ القائلِ به على الصَّحيحِ،

---

(١) رواه البخاري (١٤٨٣) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) رواه البخاري (١٤٤٧)، ومسلم (٩٧٩) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه أبو داود (٣٦٢٨)، والنسائي (٤٦٨٩، ٤٦٩٠)، وابن حبان (٥٠٨٩) من حديث الشَّريد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) قوله: بمفهوم قوله. في (د): بقوله.

(٥) الإسراء: ٢٣.

مثالُه: قولُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِذَا بَلَغَ المَاءُ قُلَّتَيْنِ لَمْ يَحْمَلِ الخَبَثَ**»[١] خُصَّ بمفهومِه وهو ما لم يَبْلُغْ قُلَّتينِ: عمومُ قولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**المَاءُ لا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ، إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ أَوْ لَوْنِهِ**»[٢] فإنَّه أعمُّ مِن القُلَّتينِ أو دُونَهما، فتَصيرُ القُلَّتانِ في الحديثِ الأوَّلِ تنجيسُهما مخصوصٌ بالتَّغييرِ بالنَّجاسةِ، ويَبقى ما دُونَهما يَنْجُسُ[٣] بمُجَرَّدِ المُلاقاةِ في غيرِ المواضعِ المُستثناةِ بدليلٍ آخَرَ، واستدلَّ له بأنَّه خاصٌّ، وفيه جمعٌ بينَهما، فكانَ أَوْلى.

(٢) (وَ) يُخَصَّصُ عامٌّ أيضًا (بِإِجْمَاعٍ) عندَ الجمهورِ، (وَالمُرَادُ) بالإجماعِ (دَلِيلُهُ)؛ لأنَّ الإجماعَ في نَفْسِه مُخَصِّصٌ؛ لأنَّه لا يُعتبَرُ زَمَنَ الوحيِ؛ إذِ الإجماعُ لا بُدَّ له مِن دليلٍ يَستندُ إليه وإن لم نَعرِفْه، فالدَّليلُ الَّذي تَضَمَّنَه الإجماعُ هو المُخصِّصُ، والإجماعُ دليلٌ عليه،

مثالُه: قولُه تَعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾[٤] خُصَّ بالإجماعِ على أنَّ العبدَ القاذفَ يُجلَدُ على النِّصفِ مِن الحُرِّ.

---

(١) رواه أبو داود (٦٣، ٦٤)، والترمذي (٦٧)، والنسائي (٥٢)، وابن ماجه (٥١٧)، وابن خزيمة (٩٢)، وابن حبان (١٢٤٩) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

قال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» (١/ ٨ رقم ٣): وصححه ابن منده، والطحاوي، والبيهقي، والخطابي.

(٢) رواه ابن ماجه (٥٢١) من حديث أبي أُمامة الباهلي رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وضعَّفه ابن حجر في «الدراية في تخريج أحاديث الهداية» (٤٠).

وروراه أبو داود (٦٦، ٦٧)، والترمذي (٦٦)، والنسائي (٣٢٧) حديث بئر بُضاعة من حديث أبي سعيد الخُدري وفيه: «**إِنَّ المَاءَ طَهُورٌ لا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ**». وقال الترمذي: حديث حسن.

(٣) في «ع»: يتنجس.

(٤) النور: ٤.

(وَلَـوْ عَمِلَ أَهْلُـهُ) أي: أهلُ الإجمـاعِ (بِخِلَافِ نَصٍّ خَاصٍّ) في مسـألةٍ (تَضَمَّنَ) إجماعُهم على ذلك العملِ دليلًا (نَاسِخًا) أي: لا يَكُونُ إجماعُهم ناسـخًا لذلك النَّصِّ، بلِ النَّاسـخُ هو الدَّليـلُ الَّذِي تَضَمَّنَـه الإجماعُ، وهو مستندُ الإجماعِ، والإجماعُ دليلٌ عليه كالَّتي قَبْلَها.

(٣) (وَ) يُخَصَّـصُ العـامُّ (بِفِعْلِـهِ) أي: بفعلِ النَّبِـيِّ (صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ (إِنْ شَمِلَهُ الْعُمُومُ) أي: إنْ كانَ العمومُ شاملًا له صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وللأُمَّـةِ، كما لو قال: «كَشْـفُ الفَخِذِ حرامٌ على كلِّ مسـلمٍ»، ثمَّ فَعَلَه؛ لأنَّ فعلَـه كقولِـه في الدَّلالةِ سـواءٌ؛ فاسـتويا في التَّخصيصِ، والظَّاهرُ أنَّـه وأُمَّتَه سـواءٌ فيه، وقد خَصَّ الإمامُ أحمدُ قولَه تَعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾[1] بفعلِه صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقالَ: دَلَّ على أنَّه أرادَ الجِماعَ.

(وَ) أمَّـا (إِنْ ثَبَتَ وُجُـوبُ اتِّبَاعِهِ) أي: اتِّبـاعِ الأُمَّةِ له صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فِيهِ) أي: في الفعـلِ العـامِّ له وللأُمَّةِ (بِدَلِيـلٍ خَاصٍّ؛ فَالدَّلِيلُ نَاسِـخٌ لِلْعَامِّ)؛ لأنَّ مَحَلَّ كَوْنِ فِعلِه مُخصِّصًا ما إذا كانَ العمومُ شـاملًا له وللأمَّةِ بتحريمِ شـيءٍ مثـلًا، ثمَّ يَفْعَـلُ الفِعلَ المنهيَّ عنه، وهو ممَّا لا يَجِـبُ اتِّباعُه فيه، إمَّا لكونِه مِن خصائصِه، أو غيرِ ذلك، أمَّا إذا أَوْجَبْنا التَّأَسِّـيَ به فيه فيَرتفعُ الحُكمُ عنِ الكلِّ، وذلك نسخٌ لا تخصيصٌ، وأمَّا إذا كانَ العمومُ للأُمَّةِ دُونَه، فَفِعْلُه لَيْسَ بتخصيـصٍ؛ لعـدمِ دُخُولِه في العُمـومِ، وقد مَثَّلَ لذلك بالنَّهيِ عنِ اسـتقبالِ القِبلةِ واستدبارِها[2]، ثمَّ جَلَسَ في بيتِ حَفْصَةَ مُستقبِلَ بيتِ المقدسِ[3].

(١) البقرة: ٢٢٢.

(٢) رواه البخاري (١٤٤)، ومسلم (٢٦٤) من حديث أبي أيوب الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه البخاري (١٤٩)، ومسلم (٢٦٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

فعلى القولِ بأنَّ النَّهيَ شـامِلٌ للصَّحـراءِ والبنيانِ، فيَحرُمُ فيهما، وبه قال جمعٌ، ويَكُونُ النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُصَّ بذلك وخَرَجَ مِن عُمومِ النَّهيِ، وإنْ قُلْنـا إنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْـسَ مختصًّا بذلك فالتَّخصيـصُ لِلْبُنْيَانِ مِن العُمومِ، سواءٌ هو والأُمَّةُ في ذلك.

(٤) (وَ) **يُخَصَّصُ** العامُّ أيضًا (**بِإِقْرَارِهِ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **عَلَى فِعْلٍ**) أي: تقريرُ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما فعَلَ واحدٌ مِن أُمَّتِه بحضرتِه، مُخالِفًا لعمومٍ ولم يُنكِرْه معَ عِلمِه: مُخصِّصٌ على الصَّحيحِ.

(**وَهُـوَ**) أي: التَّخصيصُ للحُكْمِ (**أَقْرَبُ مِنْ نَسْـخِهِ**) **الَّذِي** دَلَّ عليه العامُّ نَسخًا (**مُطْلَقًا أَوْ**) نَسْخًا (**عَنْ فَاعِلِهِ**) واسْتُدِلَّ لذلك بأنَّ سُكوتَه عن ذلك معَ عِلمِه دليلُ جوازِه، وإلَّا لوَجَبَ إنكارُه.

تنبيهٌ: هـل يَكُونُ التَّخصيصُ بنفسِ تقريرِه عَلَيْهِ السَّلَامُ، أو بمـا تَضَمَّنَه مِن سَبْقِ قَولٍ به، فيَكُونُ مُستدلًّا بتقريرِه على أنَّه خُصَّ بقولٍ سابقٍ؛ إذ لا يَجُوزُ لهـم أن يَفعلـوا ما فيه مخالفةٌ للعـامِّ، إلَّا بإذنٍ صريـحٍ، فتَقريرُه دليلُ ذلك؟ ظاهرُ كلامِ أَصحابِنا وغيرِهم الأوَّلُ.

(٥) (وَ) **يُخَصَّـصُ** العامُّ أيضًا (**بِمَذْهَبِ صَحَابِيٍّ**) على الصَّحيحِ إنْ قِيلَ هو حُجَّةٌ، وإلَّا فلا،

مثالُه: قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ**». رَوَاه مسلمٌ[1] من حديثِ سعيدِ بنِ المُسَيِّبِ، عن مَعْمَرِ بنِ عبدِ اللهِ، عن النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكانَ سعيدٌ يَحتكِرُ الزَّيتَ، فقِيلَ له، فقالَ: إنَّ مَعمَرًا راوي الحديثِ كانَ يَحتكرُ.

---

(١) «صحيح مسلم» (١٦٠٥).

(٦) (وَ) يُخَصَّصُ العامُّ أيضًا (بِقَضَايَا الأَعْيَانِ) ومَعنى ذلك أنْ يَرِدَ مَعنا حُكْمٌ عامٌّ، ثمَّ تَرِدَ مَعَنا قضيَّةُ عينٍ مخالفةٌ لذلك العامِّ، فهل يُخَصُّ العامُّ ذلك؟

مثالُه: أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عن لُبْسِ الحريرِ للرِّجالِ[١]، ثمَّ أَذِنَ في لُبْسِه لعبدِ الرَّحمنِ بنِ عوفٍ والزُّبيرِ بنِ العَوَّامِ لقَملٍ كانَ بهما[٢]. وإذنُه لهما في ذلك قضيَّةُ عينٍ، فهل ذلك مُخَصِّصٌ لعمومِ النَّهيِ أم لا؟

(٧) (وَ) يُخَصَّصُ العامُّ أيضًا (بِالقِيَاسِ) وهو نوعانِ:

أحدُهما: أنْ يَكُونَ قطعيًّا، وذلك فيما إذا كانَ حُكْمُ الأصلِ الَّذِي يَستندُ إليه الفرعُ مَقطوعًا به وعِلَّتُه منصوصةً أو مُجمعًا عليه، وهي موجودةٌ في الفرعِ قطعًا ولا فارقَ قطعًا، فهذا النَّوعُ مِن القياسِ يَجوزُ التَّخصيصُ به بلا خلافٍ.

والثَّاني: أن يَكُونَ ظَنِّيًّا، فيَجوزُ التَّخصيصُ به عندَ الأكثرِ، واسْتُدِلَّ لذلك بأنَّ القياسَ خاصٌّ لا يَحتملُ التَّخصيصَ، وفيه جمعٌ بينَهما، فقُدِّمَ التَّخصيصُ به.

---

(١) رواه البخاري (٥٦٣٥)، ومسلم (٢٠٦٦) من حديث البراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ورواه البخاري (٥٨٣٧) من حديث حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ورواه الترمذي (١٧٢٠) عن أبي مُوسَى الأَشْعَرِيِّ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «حُرِّمَ لِبَاسُ الحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي وَأُحِلَّ لِإِنَاثِهِمْ». وقال: حسن صحيح، وفي الباب عن عمر، وعلي، وعقبة بن عامر، وأنس، وحذيفة، وأم هانئ، وعبد الله بن عمرو، وعمران بن حصين، وعبد الله بن الزبير، وجابر، وأبي ريحانة، وابن عمر، والبراء.

(٢) رواه البخاري (٢٩٢٠)، ومسلم (٢٠٧٦) من حديث أنسٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، وَالزُّبَيْرَ بْنَ العَوَّامِ شَكَوَا إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ القَمْلَ، «فَرَخَّصَ لَهُمَا فِي قُمُصِ الحَرِيرِ فِي غَزَاةٍ لَهُمَا».

فائدةٌ: في[1] مأخذِ المسـألةِ مِن كلامِ الإمامِ أحمدَ، قال في روايةِ الحسـنِ بنِ ثوابٍ: حديثُ رسـولِ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [لا يَـرُدُّه][2] إلَّا مثلُه[3]، وظاهرُه أنَّ القياسَ لا يَرُدُّ الظَّاهرَ.

قـالَ ابنُ عَقِيلٍ: هذا مِن كلامِـه لا يَمنَعُ؛ لأنَّ التَّخصيصَ لَيْسَ بردٍّ، وإنَّما هو بيانٌ[4].

وتَمَسَّكوا للتَّخصيصِ بروايةِ بكرِ بنِ محمَّدٍ: إذا قَذَفَ زوجتَه بعدَ الثَّلاثِ، ولـه منها ولدٌ يُريدُ نَفيَه يُلاعِنُ. فقِيلَ له: أليسَ يَقُولُ اللهُ تَعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ أَزۡوَٰجَهُمۡ﴾[5]، وهذه ليسَـتْ زوجةً. فاحتجَّ بأنَّ الرَّجلَ يُطَلِّقُ ثلاثًا وهو مريضٌ تَرِثُه؛ لأنَّه فَرَّ مِنَ الميراثِ، وهذا فارٌّ مِن الولدِ.

قال القاضي: فقد عارَضَ الظَّاهرَ بضربٍ مِن القياسِ[6].

ونَقَلَ المَيْمُونيُّ في الرَّجُلِ يُزَوِّجُ ابنتَه وهي كبيرةٌ أَحَبُّ إليَّ أن يَستأْمِرَها، فإنْ زَوَّجَها مِن غيرِ أنْ يَستأْمِرَها جازَ النِّكاحُ. وهذا للأبِ خاصَّةً[7].

قـالَ ابنُ قاضي الجبـلِ[8]: قُلْتُ: كأنَّه خَصَّ قولَـه: «**لَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ**»[9].

(**وَيُصْرَفُ بِهِ**) أي: بالقياسِ: مَعنًى (**ظَاهِرٌ غَيْرُ عَامٍّ إِلَى احْتِمَالٍ مَرْجُوحٍ**)،

---

(١) ليست في «د».

(٢) في «ع»، ألا ترده.

(٣) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص١٢٠).

(٤) «الواضح في أصول الفقه» (٣/ ٣٨٦).

(٥) النور: ٦.

(٦) «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٥٦٠).

(٧) ينظر: «المسودة في أصول الفقه» (ص١٢٢)، و«التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٦٨٥).

(٨) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٦٨٦).

(٩) رواه البخاري (٥١٣٦)، ومسلم (١٤١٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومَعنى هـذا الـكلامِ: أنْ يَكُونَ مَعنى اللَّفـظِ مُحتملا[١] لشـيئينِ هو ظاهرٌ في أحدِهمـا ومرجوحٌ في الآخرِ، لكنْ هو موافقٌ للقيـاسِ، فينصرفُ عنِ الظَّاهرِ إلى الاحتمالِ المرجوحِ لأجلِ موافقةِ القياسِ على الأرجحِ.

(**وَهَذِهِ المَسْأَلَةُ وَنَحْوُهَا: ظَنِّيَّةٌ**) لا قطعيَّةٌ؛ لأنَّ أدلَّتَها ظنِّيَّةٌ، فتكُونُ مِن بابِ الظُّنونِ.

(**وَفِعْلُ الفَرِيقَيْنِ**) منَ الصَّحابةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ (**إِذْ قَالَ**) لهُم النَّبيُّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) لمَّا فَـرَغَ منَ الأحزابِ، وأَمَرَه جبْريلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بالمَسـيرِ إلى بنـي قُرَيْظَةَ: (**لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمُ العَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ**)، ثمَّ ذُكِرَ له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّ طائفةً صَلَّـتْ في الطَّريـقِ في الوقتِ، وطائفةً صَلَّـتْ في بني قُرَيْظَةَ بعـدَ الوقتِ، فلم يَعِبْ واحدةً منهما

(**يَرْجِـعُ**) أي: فعلُ الفريقينِ مـنَ الصَّحابةِ (**إِلَى تَخْصِيـصِ العُمُومِ بِالقِيَاسِ وَعَدَمِـهِ**)، فمَـن صَلَّى في الوقتِ قبـلَ أنْ يَصِلَ إلى بنـي قُرَيْظَةَ أَخَـذَ بقولِه: «**لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمُ العَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ**»[٢] للتَّأكيدِ في سرعةِ المَسيرِ إليه لا في تأخيرِ الصَّلَاةِ عن وَقتِها، ومَن أَخَّرَ الصَّلَاةَ حَتَّى وَصَلَ أَخَذَ بعمومِ قولِه ذلك.

(**وَالمُصِيبُ**) في فِعلِه مِن الطَّائفتينِ: (**المُصَلِّي فِي الوَقْتِ فِي قَوْلٍ**) الشَّيخِ، ولأنَّ المرادَ مِن ذلك التَّأَهُّبُ وسرعةُ المَسيرِ، لا تأخيرُ الصَّلَاةِ.

وقالَ ابنُ حَزمٍ: التَّمسُّـكُ بالعُمومِ هنا أرجـحُ، وأنَّ المُؤَخِّرَ للصَّلاةِ حَتَّى وَصَـلَ بني قُريظةَ هـو المُصيبُ في فِعلِه، وكلا الطَّائفتيـنِ مُجتهدٌ، فلذلك لم يُعَنِّفْ واحدةً منهما.

---

(١) في «ع»: متحملاً.

(٢) رواه البخاري (٩٤٦)، ومسلم (١٧٧٠) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(فَصْلٌ)

(**إِذَا وَرَدَ**) مِنَ الشَّـارِعِ لفظٌ (**عَامٌّ، وَ**) لفظٌ (**خَاصٌّ**) فتارةً يَكونانِ مُقترنَينِ، وتـارةً لا يَكونانِ مُقترنينِ، فـإنْ كانَا مُقترنينِ، مثلَ لو قـال في كلامٍ مُتواصلٍ: زَكُّـوا البقرَ ولا تُزَكُّوا العَواملَ، (**قُدِّمَ الخَاصُّ**) **عنـدَ الأكثرِ**، أَعني: عدمَ زكاةِ العَواملِ، وإنْ لم يَقترنا قُدِّمَ الخاصُّ (**مُطْلَقًا**) أي: سـواءٌ كانَ الخاصُّ مُتَقَدِّمًا أو مُتَأَخِّـرًا علـى الصَّحيـحِ؛ لأنَّ في تقديـمِ الخـاصِّ عمـلًا بكليهما بخلافِ العكسِ، فكانَ أَوْلى، ووَجهُه قولُه تَعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾[1] خَصَّ قولَه تَعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ ٱلْمُشْرِكَٰتِ﴾[2]، وأيضًا الخاصُّ قاطعٌ أو أشـدُّ تصريحًا، وأقلُّ احتمالًا؛ ولأنَّه لا فرقَ لغةً بينَ تقديمِ الخاصِّ وتأخيرِه.

(**وَإِنْ كانَ كُلٌّ مِنْهُمَا**) أي: مِن اللَّفظينِ الواردينِ (**عَامًّا مِنْ وَجْهٍ**[3]، **خَاصًّا مِنْ وَجْهٍ**) آخَرَ (**تَعَارَضَا**) لعدمِ أولويَّةِ أحدِهما بالعملِ به دونَ الآخرِ،

مثالُه: قولُه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ**»[4]، معَ قولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**نُهِيتُ عَنْ قَتْلِ النِّسَـاءِ**»[5]، فالأوَّلُ: عامٌّ في الرِّجالِ والنِّسـاءِ، خاصٌّ في المُرتدِّين، والثَّـاني: خاصٌّ في النِّسـاءِ، عـامٌّ في الحَربيَّـاتِ والمُرتـدَّاتِ، إذا عُلِمَ ذلك فالصَّحيحُ أنَّهما يَتعادلانِ.

(**وَطُلِـبَ المُرَجِّـحُ**) مِـن خارجٍ، وقـد تَرَجَّـحَ الأوَّلُ بقيـامِ القَرينةِ على اختصاصِ الثَّاني بسببِه، وهو الحَربيَّاتُ.

---

(١) المائدة: ٥.
(٢) البقرة: ٢٢١.
(٣) ليست في «د».
(٤) رواه البخاري (٣٠١٧) من حديث عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٥) رواه البخاري (٣٠١٥)، ومسلم (١٧٤٤) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(وَإِذَا وَافَـقَ خَاصٌّ عَامًّـا: لَمْ يُخَصِّصْهُ) عندَ الأربعـةِ وغيرِهم، ومَعناه أنْ يَأْتِيَ معنًى لفظٍ عامٍّ ويَأتِيَ لفظٌ خاصٌّ هو بعضُ ذلك العامِّ، وداخلٌ فيه، كقولِه تَعالـى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾[1]، فالإحسـانُ بـلامِ التَّعريفِ عـامٌّ في جميعِ أنواعِ الإنسـانِ، فيَنـدرجُ فيه إيتـاءُ ذي القُربى، فذِكْـرُه بعـدَه لَيْسَ تخصيصًا لـلأوَّلِ بإيتاءِ ذي القُربى لمُوافقتِـه له، بل يَكُونُ اهتمامًـا بهـذا النَّـوعِ، فإنَّ عـادةَ العربِ أنَّهـا إذا اهتمَّـتْ ببعضِ أنـواعِ العامِّ خَصَّصَتْـه بالذِّكرِ إبعادًا له عنِ المجازِ والتَّخصيصِ بذلك النَّوعِ، واسـتُدلَّ له بأنَّه لا تعارضَ بينَهما، فيُعمَلُ بهما، وليسَ من هذا البابِ قولُه تَعالى: ﴿فَٰكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾[2]؛ لأنَّ ﴿فَٰكِهَةٌ﴾ مطلقٌ.

(وَلا تَخُـصُّ عَـادَةٌ) أي: فعليَّـةٌ (عُمُومًا، وَلَا تُقَيِّـدُ) العـادةُ (مُطْلَقًا) عندَ الجمهـورِ، نحـوُ: «حُرِّمَتِ الرِّبا في الطَّعامِ»، وعادتُهـم البُرُّ، ووجهُه: العُمومُ لغةً وعُرفًا، والأصلُ عدمُ مُخَصِّصٍ.

قالَ المُعترَضُ: المرادُ ظاهرٌ له عُرفًا؛ فيُخَصَّصُ به كالدَّابَّةِ.

رُدَّ بما سَبَقَ، فلم يَتَخَصَّصِ الاسـمُ، فلو تَخَصَّـصَ كالدَّابَّةِ: اختصَّ، فهو تخصيصٌ بالنِّسبةِ إلى اللُّغةِ بعُرفٍ قَوليٍّ، والأوَّلُ بعُرفٍ فعليٍّ.

ومنه مسألةُ: مَن حَلَفَ لا يَأكُلُ رأسًا وبيضًا وكذا لحمًا، هل يَحنَثُ بمُحَرَّمٍ غيرِ معتادٍ؟ على وجهينِ، والمعروفُ حنثُه.

تنبيـهٌ: المـرادُ بالعادةِ الَّتي لا تُخَصِّـصُ العُمومَ العادةُ الفعليَّةُ، كما سَـبَقَتِ الإشارةُ إلى ذلك، وأمَّا القوليَّةُ فتُخَصِّصُ العُمومَ، كما إذا كانَتْ عادتُهم إطلاقَ

---
(١) النحل: ٩٠. (٢) الرحمن: ٦٨.

الطَّعامِ علـى المُقتاتِ خاصَّةً، ثمَّ وَرَدَ النَّهيُ عن بيعِ الطَّعامِ بجنسِـه مُتَفاضلًا، فإنَّ النَّهيَ يَكُونُ خاصًّا بالمُقتاتِ؛ لأنَّ الحقيقةَ العُرفيَّةَ مُقَدَّمةٌ على اللُّغويَّةِ.

(وَلَا يُخَصُّ عَامٌّ:

(١) بِمَقْصُـودِهِ) عنـدَ الجمهـورِ لِما سَـبَقَ، وقالَ صاحـبُ «المحرَّر»: المُتبـادرُ إلـى الفهمِ مِـن لَمسِ النِّسـاءِ: ما يُقصَـدُ مِنهنَّ غالبًا منَ الشَّـهوةِ، ثـمَّ لو عَمَّـتْ خُصَّتْ به، وخَصَّه حفيـدُه أيضًا بالمقصودِ، وكـذا قاله في آيةِ المواريثِ[١]: مقصودُها بيانُ مقدارِ أنصباءِ المذكورينَ إذا كانوا ورثةً.

وقولُـه: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ﴾[٢] قصدُه الفرقُ بينَه وبينَ الرِّبا، «وَفِيمَا سَـقَتِ السَّمَاءُ العُشْرُ»[٣] قصدُه ما يَجِبُ فيه العشرُ ونِصفُه، فلا يُحتَجُّ بعمومِ ذلك، قاله ابنُ مُفْلِحٍ[٤].

(٢) (وَلَا) يُخَـصُّ عامٌّ (بِرُجُوعِ ضَمِيرٍ إِلَى بَعْضِهِ) أي: بعضِ العامِّ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ المَظهرَ عامٌّ، والأصلُ بقاؤُه، فلا يَلْزَمُ مِن تخصيصِ المُضمَرِ تخصيصُه،

مثـالُ ذلك: قولُـه تَعالـى: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٍ﴾[٥] ثـمَّ قال: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾[٦]؛ فإنَّ «المطلَّقات» يَعُـمُّ البَوائِنَ والرَّجعيَّاتِ، والضَّميرُ في قولِه تَعالى: ﴿وَبُعُولَتُهُنَّ﴾ عائدٌ إلى الرَّجعيَّاتِ فقطْ؛ لأنَّ البائنَ لا يَملِـكُ الزَّوجُ رَدَّها، ولو وَرَدَ بعدَ العامِّ حُكْمٌ لا يَأْتي إلَّا في بعضِ أفرادِه كانَ حُكمُه كحُكْمِ المُضمَرِ.

---

(١) النساء: ١١-١٢.

(٢) البقرة: ٢٧٥.

(٣) رواه البخاري (١٤٨٣) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) «أصول الفقه» (٣/ ٩٧٦).

(٥) البقرة: ٢٢٨.

(٦) البقرة: ٢٢٨.

(بَابٌ)

لمَّا كانَ مَعنى المُطلَقِ والمُقيَّدِ قريبًا مِن مَعنى العامِّ والخاصِّ ذُكِرَ عَقِبَهما، بل جَعَلَه البَيْضَاوِيُّ[1] تَذنيبًا داخلًا في بابِ الخاصِّ والعامِّ أي: ذَنابةً وتَتِمَّةً له.

و (المُطْلَقُ) مأخوذٌ مِن مادَّةٍ تَدُورُ على مَعنى الانفكاكِ مِنَ القَيدِ، فلذلك[2] اختارَ هذا الحدَّ على غيرِه، فقالَ: هو (مَا تَنَاوَلَ وَاحِدًا) خَرَجَ: ألفاظُ الأعدادِ المُتناولةُ لأكثرَ مِن واحدٍ، وقولُه: (غَيْرَ مُعَيَّنٍ) خَرَجَ: المعارفُ؛ كزيدٍ ونحوِه، وقولُه: (بِاعْتِبَارِ حَقِيقَةٍ شَامِلَةٍ لِجِنْسِهِ) خَرَجَ: المُشتَرَكُ والواجبُ المُخيَّرُ، فإنَّ كلًّا مِنهما يَتناوَلُ واحدًا لا بعَينِه لا باعتبارِ حقائقَ مختلفةٍ، وذلك مثلُ قولِه تَعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾[3] فلفظُ الرَّقبةِ قد يَتناوَلُ واحدًا غيرَ مُعَيَّنٍ مِن جنسِ الرِّقابِ.

(وَالمُقَيَّدُ: مَا تَنَاوَلَ مُعَيَّنًا) كزيدٍ (أَوْ) تَناوَلَ (مَوْصُوفًا بِـ)وصفٍ (زَائِدٍ عَلَى حَقِيقَةِ جِنْسِهِ) نحوُ: ﴿شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾[4]، وتَتفاوَتُ مراتبُه في تقييدِه باعتبارِ قِلَّةِ القيودِ وكَثرَتِها، فما كَثُرَتْ فيه قيودُه كقولِه تَعالى: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُۥٓ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُۥٓ أَزْوَٰجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ مُسْلِمَٰتٍ مُّؤْمِنَٰتٍ﴾[5] الآيةَ، أعلى رتبةً ممَّا قيودُه أقلُّ.

---

(١) «منهاج الوصول» (ص١١٨).

(٢) في «د»: فلذا.

(٣) النساء: ٩٢، والمجادلة: ٣.

(٤) النساء: ٩٢، والمجادلة: ٤.

(٥) التحريم: ٥.

تنبيهٌ: الإطلاقُ والتَّقييدُ يَكُونانِ: تارةً في الأمرِ، كـ: «أعتقْ رقبةً»، و«أعتقْ رقبةً مُؤمنةً»، وتارةً في الخبرِ، كـ: «**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَشَاهِدَيْنِ**[1]»[2]، و«**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ مُرْشِدٍ وَشَاهِدَيْ عَدْلٍ**[3]»[4].

(**وَقَدْ يَجْتَمِعَانِ**) أي: الإطلاقُ والتَّقييدُ (**فِي لَفْظٍ**) واحدٍ اعتبارًا (**بِالجِهَتَيْنِ**) بأنْ يَكُونَ اللَّفظُ مُقيَّدًا من وجهٍ مُطلقًا من آخَرَ، كـ«رقبةٍ مؤمنةٍ»، قُيِّدَتِ الرَّقبةُ مِن حيثُ الدِّينُ، فتَتَعَيَّنُ المؤمنةُ للكفَّارةِ، وأُطلِقَتْ مِن حيثُ ما سواه مِن الأوصافِ، كالصِّحَّةِ وضِدِّها، فالآيةُ مُطلقةٌ في كلِّ رقبةٍ مؤمنةٍ وفي كلِّ كفَّارةٍ مُجْزِيَةٍ، ومُقَيَّدَةٌ بالنِّسبةِ إلى مُطلَقِ الرِّقابِ ومُطلَقِ الكفَّاراتِ، وذلك إنَّما يَكُونُ باعتباريٍّ لا حقيقيٍّ؛ لأنَّ الإطلاقَ والتَّقييدَ مِن عوارضِ الألفاظِ، باعتبارِ مَعانِيها اصطلاحًا، وإنْ أُطلِقَ على المعاني عُرفًا، فلا مُشاحَّةَ في الاصطلاحِ.

قالَ الطُّوفِيُّ[5]: هما في الألفاظِ مُستعارَانِ منهما في الأشخاصِ، يُقالُ: رجلٌ أو حيوانٌ مُطلَقٌ إذا خلا عن قيدٍ أو عِقالٍ، ومُقَيَّدٌ إنْ كانَ في رِجلِه قيدٌ أو عِقالٌ أو شِكالٌ ونحوُه مِن موانعِ الحيوانِ مِن الحركةِ الطَّبيعيَّةِ[6] الاختياريَّةِ.

---

(١) في «ع»: وشاهدي عدل.

(٢) رواه أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٢٦)، وابن ماجه (١٨٨١)، وابن حبان (٤٠٧٧) من حديث أبي موسى الأشعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ**».

ورواه ابن حبان (٤٠٧٥)، والبيهقي (٧/ ١٢٥) بلفظه من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) في «ع»: وشاهدين.

(٤) رواه الشافعي (ص٢٢٠)، وابن المنذر في «الأوسط» (٨/ ٢٦٤) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٥) «شرح مختصر الروضة» (٢/ ٦٣٢).

(٦) في «ع»: الطبيعة.

فـإذا قُلْنا: «أعتـقْ رقبةً»، فهذه الرَّقبةُ شـائعةٌ في جِنسِـها شـيوعَ الحيوانِ المطلَقِ بحَرَكَتِه[1] الاختياريَّةِ بينَ جنسِه.

وإذا قُلْنا: «أعتقْ رقبةً مؤمنةً»، كانَتْ هذه الصِّفَةُ لها كالقَيدِ المميِّزِ للحيوانِ المقيَّدِ مِن بينِ أفرادِ جِنسِه، ومانعةً لها من الشُّيُوعِ كالقيدِ المانعِ للحيوانِ مِن الشُّـيُوعِ بالحركةِ في جِنسِـه، وهما أمرانِ نِسـبيَّانِ باعتبارِ الطَّرفينِ، فمُطلقٌ لا مُطلَـقَ بعدَه؛ كمعلومٍ، ومُقيَّدٌ لا مُقَيَّدَ بعدَه؛ كزيدٍ، وبينَهما وسـائطُ تَكُونُ مِن المقيَّدِ باعتبارِ ما قَبْلُ، ومن المطلقِ باعتبارِ ما بعدُ؛ كجسمٍ، وحيوانٍ، وإنسانٍ.

(وَهُمَـا) أي: المُطلَـقُ والمُقَيَّـدُ (كَعَامٍّ وَخَاصٍّ) فما ذُكِـرَ مِن تخصيصِ العمـومِ: مِـن مُتَّفَـقٍ عليه، ومُختلَـفٍ فيه، ومختـارٍ جارٍ في تقييـدِ المطلقِ؛ فيَجُوزُ تقييدُ الكتابِ بالكتابِ وبالسُّنَّةِ، والسُّنَّةِ بالسُّنَّةِ وبالكتابِ، وتقييدُهما بالقياسِ والمفهومينِ ونحوِهما، على الأصحِّ في الجميعِ.

(لَكِـنْ) لا يُقالُ: كانَ يَنبغي إذا كانَ المُطلقُ والمقيَّدُ كالعامِّ والخاصِّ ألَّا يُفرَدَا بالذِّكْرِ؛ لأنَّا نَقولُ: تَحصُلُ المخالفةُ بينَهما مِن وجوهٍ، وهي أنَّ لنا هنا مَن يَرى ويَقولُ: «يُحمَلُ المُطلَقُ على المُقيَّدِ»، ولا قائلَ هنا بحملِ الخاصِّ على العامِّ، وأيضًا فالحملُ هناك للعامِّ على غيرِ المُخرَجِ بالتَّخصيصِ، وهنا بالعكسِ، فالحملُ هنا للمُطلقِ على نفسِ المقيَّدِ، وأيضًا فمِن أقسـامِ وُرودِ المُطلـقِ والمُقيَّدِ ما قـد يَكُونُ فيه تخصيصٌ، وما يَكُونُ حملًا لا تخصيصًا، وأيضًـا فالحملُ هنا بطريقِ القياسِ على رأيٍ، وغيرُ ذلك مِن الأحكامِ الآتي بيانُها، فاحتيجَ إلى الإفرادِ بالذِّكرِ.

إذا عَلِمْـتَ ذلـك، فنَقـولُ: إذا وَرَدَ مُطلـقٌ فقـطْ أو مُقَيَّدٌ فقـطْ، فحُكمُه

---

(١) في «ع»: بحركة.

واضحٌ، أو مُطلقٌ في مَوْضِعٍ ومُقَيَّدٌ في آخَرَ، فقَصْرُ المُقيَّدِ على قيدِه يَطرُقُه الخلافُ الَّذِي في المفاهيمِ.

وأمَّا تقييدُ المُطلَقِ بقيدِ المُقيَّدِ فهو المرادُ هنا، لكنْ قال بعضُ العلماءِ: بشرطِ أنْ يَكُونَ المُقيَّدُ معمولًا به، نحوُ: ﴿وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾[1] الآيةَ، والمرضُ والسَّفرُ شرطٌ في إباحةِ التَّيمُّمِ، فأمَّا إذا لم يَكُنْ معمولًا به؛ فلا يُحمَلُ عليه المُطلَقُ قطعًا، كقولِه تَعالى: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُواْ مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾[2] فلَيْسَ الخوفُ شرطًا في القصرِ، وإهمالُ الأُصولِيِّينَ هذا بالشَّرطِ إنَّمَا هو لوضوحِه.

إذا عُلِمَ ذلك، فللمُطلَقِ والمُقيَّدِ أحوالٌ:

الحالةُ الأُولى: (إِنْ وَرَدَا وَاخْتَلَفَ حُكْمُهُمَا: فَلَا حَمْلَ) اتِّفاقًا؛ لأنَّ القياسَ شرطُه اتِّحادُ الحُكمِ (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ اتَّفَقَ السَّببُ أو اختلفَ،

مثالُ الأوَّلِ: التَّتابُعُ في صيامِ كفَّارةِ اليمينِ في قراءةِ ابنِ مسعودٍ، وإطلاقُ الإطعامِ فيها.

ومثالُ الثَّاني: الأمرُ بالتَّتابُعِ في كفَّارةِ اليمينِ وإطلاقُ الإطعامِ في كفَّارةِ الظِّهارِ، ولهذا عن أحمدَ روايةٌ: لا يَحرُمُ وطءُ مَن ظاهَرَ منها قبلَ تكفيرِه بالإطعامِ، والصَّحيحُ: يَحرُمُ، وقاسوه على العتقِ والصَّومِ.

(٢) (وَإِلَّا) بأنْ لم يَختلِفْ حُكْمُ المُطلَقِ والمُقيَّدِ، فتارةً يَتَّحِدُ سببُهما، وتارةً لا يَتَّحِدُ، (فَإِنِ اتَّحَدَ سَبَبُهُمَا) فتارةً يَكونانِ مُثبتَينِ، وتارةً يَكونانِ نَهيَينِ، وتارةً يَكونُ أحدُهما أمرًا والآخَرُ نهيًا، فإن لم يَختلِفِ الحُكْمُ واتَّحَدَ

(١) النساء: ٤٣، والمائدة: ٦. (٢) النساء: ١٠١.

السَّـببُ (وَكَانَـا مُثْبَتَيْـنِ) أو في مَعنى المثبَـتِ كالأمرِ، (كَـ)قولِـه: («أَعْتِقْ فِي الظِّهَـارِ رَقَبَةً»، ثُمَّ قال: «أَعْتِـقْ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً»؛ حُمِلَ) منهمـا (مُطْلَقٌ وَلَوْ) كانَ (تَوَاتُـرًا، عَلَى مُقَيَّدٍ وَلَوْ) كانَ (آحَادًا) عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم؛ لأنَّه عَمَلٌ بالصَّريـحِ واليقيـنِ معَ الجمعِ بينَهمـا، وقِيلَ للقاضي أبي يَعلـى في التَّحالُفِ لاختلافِ المتبايِعَينِ المرادُ: والسِّلعةُ قائمةٌ، لقولِه: والسِّلعةُ قائمةٌ، فقالَ: «لا يُحمَلُ على وجهٍ لنا». انتهى. وإنْ سَلَّمْنا على روايةٍ، فإذا لم يُمكِنِ التَّأويلُ.

(وَ) لفـظٌ (مُقَيَّـدٌ وَلَوْ) وَرَدَ (مُتَأَخِّـرًا) عنِ المُطلقِ فهو: (بَيَـانٌ لِلْمُطْلَقِ) على الأصحِّ كتخصيصِ العامِّ، فتَلَخَّصَ منَ المسألةِ أنَّ المُطلقَ يُحمَلُ على المُقيَّدِ على الصَّحيحِ، وإذا قُلْنا يُحمَلُ فهو بيانٌ للمُطلقِ لا نسـخٌ، ولو تَأَخَّرَ المُقيَّدُ عنه على الصَّحيحِ.

(وَإِنْ) لـم يختلفْ حُكمُ المُطلَقِ والمُقيَّـدِ، و (كَانَا نَهْيَيْنِ) نحوُ: لا تَعتِقْ مُكاتبًا، لا تَعتِقْ مكاتبًا كافرًا: (قُيِّدَ) اللَّفظُ (المُطْلَقُ بِمَفْهُومِ) اللَّفظِ (المُقَيَّدِ) فالقائـلُ أنَّ المفهـومَ حُجَّةٌ يُقَيِّدُ قولَـه: «لا تَعتِقْ مُكاتبًـا» بمفهومِ قولِه: «لا تَعتِقْ مكاتبًا كافرًا»، فيَجُوزُ إعتاقُ المُكاتبِ المسلمِ. ومَن لا يَقُولُ بالمفهومِ يَعمَلُ بالإطلاقِ ويَمنَعُ إعتاقَ المُكاتبِ مطلقًا، والصَّحيحُ هو الأوَّلُ.

(وَكَنَهْيٍ:

- نَفْـيٌ) نحـوُ: «لا نِـكَاحَ إِلَّا بِوَلِـيٍّ»[1]، «لَا نِـكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ مُرْشِـدٍ»[2]، فالمُقيَّدُ دَلَّ بالمفهومِ على الصَّحيحِ كالَّتي قَبْلَها.

---

(١) رواه أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٢٦)، وابن ماجه (١٨٨١)، وابن حبان (٤٠٧٧) من حديث أبي موسى الأشعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ».

(٢) رواه الشافعي (ص٢٢٠)، وابن المنذر في «الأوسط» (٨/ ٢٦٤) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

- (وَ) كنهي أيضًا (إِبَاحَةٌ، وَكَرَاهَةٌ، وَفِي نَدْبٍ نَظَرٌ)، وإنْ كانَ المُطلَقُ والمُقيَّدُ خَبَرَيْنِ عن حُكمٍ شرعيٍّ؛ فيُنظَرُ في ذلك الحُكْمِ، قاله الشَّيخُ[1].

(وَإِنْ كَانَا) أي: المُطلقُ والمُقيَّدُ، أي: كانَ أحدُهما (أَمْرًا، وَ) الآخَرُ (نَهْيًا: فَالمُطْلَقُ) منهما (مُقَيَّدٌ بِضِدِّ الصِّفَةِ) فأحدُهما في مَعنى النَّفيِ والآخرُ في مَعنى الإثباتِ، مثلُ: «إنْ ظَاهَرْتَ فأعتقْ رقبةً»، وتَقولُ: «لا تَمْلِكْ رقبةً كافرةً»، فلا بدَّ مِنَ التَّقييدِ بنفيِ الكفرِ؛ لاستحالةِ إعتاقِ الرَّقبةِ الكافرةِ، فالحملُ في ذلك ضروريٌّ لا من حيثُ إنَّ المُطلقَ حُمِلَ على المُقيَّدِ.

(وَإِنِ) اتَّحَدَ حُكْمُ المُطلَقِ والمُقيَّدِ و(اخْتَلَفَ سَبَبُهُمَا) كإعتاقِ الرَّقبةِ في القتلِ وفي الظِّهارِ واليمينِ، أمَّا في الظِّهارِ فإنَّها وَرَدَتْ فيه مطلقةً في قولِه تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُواْ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا﴾[2]، وقالَ في اليمينِ: ﴿فَكَفَّارَتُهُۥٓ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَٰكِينَ﴾ إلى قولِه: ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾[3]، وأمَّا في القتلِ فإنَّها وَرَدَتْ فيه مُقيَّدةً بالإيمانِ في قولِه: ﴿وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦٓ﴾[4] حُمِلَ المُطلقُ على المُقيَّدِ قياسًا بجامعٍ بينَهما على الصَّحيحِ، كتخصيصِ العُمومِ بالقياسِ، ولا يُحمَلُ عليه لغةً عندَ[5] أحمدَ وغيرِه على الأرجحِ.

(أَوِ) اخْتَلَفَ (سَبَبُ مُقَيَّدَيْنِ مُتَنَافِيَيْنِ وَمُطْلَقٌ) يَعني: إذا وَرَدَ مَعَنا مُقيَّدانِ مُتَنافِيانِ ومُطلقٌ، فلا يَخلو: إمَّا أن يَختلِفَ السَّببُ، أو يَتَّفِقَ، فإنِ اختلفَ السَّببُ لكنَّ جنسَ الجميعِ واحدٌ، كتتابُعِ صومِ الظِّهارِ، فإنَّ النَّصَّ قد وَرَدَ

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص١٤٧).
(٢) المجادلة: ٣.
(٣) المائدة: ٨٩.
(٤) النساء: ٩٢.
(٥) في «ع»: عن.

بتتابُعِـه، لقولِه تَعالـى: ﴿فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾[١]، وتفريقِ صومِ المُتعـةِ، فإنَّـه وَرَدَ[٢] النَّـصُّ بتفريقِـه؛ لقولِه تَعالـى: ﴿فَمَن تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾[٣]،

ووَرَدَ قضـاءُ رمضانَ مطلقًا لم يَرِدْ به تتابُعٌ ولا تفريقٌ، قال تَعالى: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾[٤]، فأَطلَـقَ القضـاءَ، فعلـى القولِ بعـدمِ التَّتابُعِ هو دائرٌ بينَ قيدينِ: التَّتابُعُ في صومِ الظِّهارِ، والتَّفريقُ في صـومِ التَّمتُّعِ في الحجِّ، وليسَ أحدُهما أَوْلَى مِن الآخَرِ، ولكنَّ الأشـبهَ به[٥] أرجحُ في الحملِ، فلذلك (حُمِلَ المُطْلَقُ) على أشـبهِ المُقَيَّدَينِ به وهو عدمُ التَّتابُعِ في القضاءِ (قِيَاسًا بِجَامِعٍ) بينَ المُطلقِ وأحدِ المُقيَّدَينِ في الأصحِّ.

قال المجدُ: وأمَّا إلحاقُه بأحدِهما قياسًا إذا وُجِدَتْ علَّةٌ تقتضي الإلحاقَ فإنَّه على الخلافِ المذكورِ[٦].

تنبيـهٌ: قال في «القواعـد الأصوليَّة»: إذا كانَ مَعَنا نَصَّـانِ مُقَيَّدان في جنسٍ واحدٍ، والسَّببُ مُختلِفٌ، وهناك نصٌّ ثالثٌ مُطلَقٌ من الجنسِ؛ فلا خلافَ أنَّه لا يُلحَقُ بواحدٍ مِنهما لغةً[٧]. انتهى. إذْ لا مدخلَ للُّغةِ في الأحكامِ الشَّرعيَّةِ.

(وَإِلَّا) بأنِ اتَّحَدَ الحُكمُ واختلفَ السَّـببُ، فـإنْ كانَ حَمْلُ المُطلقِ على أحدِ المقيدينِ أرجحَ مِن الآخرِ بأنْ كانَ القياسُ فيه أظهرَ: قُيِّدَ به؛ لأنَّ العملَ بالقياسِ الجَليِّ أَوْلى.

---

(١) المجادلة: ٤.
(٢) زاد في «د»: في.
(٣) البقرة: ١٩٦.
(٤) البقرة: ١٨٤.
(٥) ليست في (د).
(٦) «المسودة في أصول الفقه» (ص١٤٦).
(٧) «القواعد والفوائد الأصولية» لابن اللحام (ص٣٦٤).

فإنْ (تَسَاوَيَا) أي: القيدانِ[١] فلم يُمكِنْ حملُ المُطلَقِ على أحدِهما قياسًا بجامعِ عملٍ بالمُطلقِ (وَسَقَطَا) كالبَيِّنَتَيْنِ إذا تعارَضَتا؛ فإنَّ الأرجحَ فيهما التَّساقُطُ وكانَ كمَن لا بيِّنةَ هناك.

مثالُه: قولُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِذَا وَلَغَ الكَلْبُ فِي إِنَاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ**»[٢]، ووَرَدَ في روايةٍ: «**إِحْدَاهُنَّ بِالتُّرَابِ**»[٣]، وفي روايةٍ: «**أُولَاهُنَّ**»[٤]، وفي أُخرى: «**السَّابِعَةُ بِالتُّرَابِ**» رَوَاها أبو داودَ[٥]، وهي معنى: «**وَعَفِّرُوهُ الثَّامِنَةَ بِالتُّرَابِ**»[٦]، قِيلَ: إِنَّمَا سُمِّيَتْ ثامنةً؛ لأجلِ استعمالِ التُّرابِ معَها، فلَمَّا كانَ القَيدانِ -أعني: أولاهنَّ، والسَّابعةَ- مُتَنافِيَينِ تَساقَطَا ورَجَعْنا إلى الإطلاقِ في إحداهنَّ، ففي أيِّ غسلةٍ جُعِلَ: جازَ، إذا أَتَى عليه مِن الماءِ ما يُزيلُه ليَحصُلَ المقصودُ منه.

(وَأَصْلٌ كَوَصْفٍ فِي حَمْلٍ) قال في «شرح الأصل»[٧]: حملُ المُطلقِ على المُقيَّدِ بالنِّسبةِ إلى الوصفِ مُتَّفَقٌ عليه، كوصفِ الرَّقبةِ في القتلِ ونَحوِه بالإيمانِ، وأمَّا بالنِّسبةِ إلى الأصلِ -أي: المحذوفِ بالكُلِّيَّةِ كالإطعامِ- فإِنَّه مذكورٌ في كفَّارةِ الظِّهارِ دونَ كفَّارةِ القتلِ.

قالَ في «القواعد الأصوليَّة»: فظاهرُ كلامِ أصحابِنا يُحمَلُ المُطلقُ على المُقيَّدِ في الأصلِ، كما حُمِلَ عليه في الوصفِ؛ لأنَّهم حَكَوْا في كفَّارةِ القتلِ

---

(١) في «د»: المقيدان.
(٢) رواه مسلم (٢٧٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.
(٣) «سنن النسائي الكبرى» (٦٩).
(٤) «صحيح مسلم» (٢٧٩).
(٥) «سنن أبي داود» (٧٣).
(٦) رواه النسائي (٦٧)، وابن ماجه (٣٦٥)، وابن حبان (١٢٩٨) من حديث عبد الله بن المُغفَّل.
(٧) «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٧٣٩).

في وجوبِ الإطعامِ روايتينِ: **الوجـوبُ** إلحاقًا[١] بكفَّارةِ الظِّهارِ، كما حَكَوْا روايتيـنِ في اشـتِراطِ وصفِ الإيمانِ في كفَّارةِ الظِّهارِ، **والاشـتِراطُ** إلحاقًا[٢] بكفَّارة القتلِ[٣].

قُلْتُ: هذا مبنيٌّ على الرِّوايةِ الثَّانيةِ عن أحمدَ أنَّه يَجِبُ الإطعامُ في كفَّارةِ القتـلِ، واختارَهـا كثيرٌ مِـن الأصحابِ. والصَّحيـحُ: لا يَجِـبُ، ولنا روايةٌ ضعيفـةٌ بإجزاءِ الرَّقَبَـةِ الكافرةِ في الظِّهارِ، والـوطءِ في رمضانَ، وفي اليمينِ، والصَّحيحُ اشـتِراطُ الإيمانِ في الـكلِّ، وهذه هي المسـألةُ المُتقدِّمةُ، وهما مـا إذا اتَّحَدَ الحُكمُ واختلفَ السَّـببُ، فقياسُ صاحبِ «القواعدِ» المسـألةَ الأُولى على هذه فيه نظرٌ، بلِ الحُكمُ مُختلَفٌ فيهما على الصَّحيحِ.

(**وَمَحَـلُّ حَمْـلِ**) المُطلقِ علـى المُقيَّدِ (**إِذَا لَمْ يَسْـتَلْزِمِ**) الحمـلُ (**تَأْخِيرَ بَيَانٍ عَنْ وَقْتِ حَاجَةٍ، فَإِنِ اسْـتَلْزَمَهُ**) أي: اسـتلزمَ الحَمـلُ تأخيرَ البيانِ عن وقـتِ الحاجةِ: حُمِـلَ اللَّفظُ المُطلـقُ على إطلاقِه في قولِ بعـضِ أصحابِنا المُحقِّقينَ، وقَدَّمَه صاحبُ «الأصلِ».

مثالُ ذلك: لَمَّـا أَطلقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لُبْسَ الخُفَّيْـنِ بعَرفاتٍ[٤] وكانَ مَعَـه الخلْقُ العظيـمُ مِن أهلِ مَكَّةَ والبـوادي واليمنِ مِمَّن لم يَشـهَدْ خُطبتَه بالمدينةِ، فإنَّه لا يُقَيَّدُ بما قاله في المدينةِ وهو قطعُ الخُفَّينِ[٥].

---

(١) زاد في «القواعد والفوائد الأصولية»: لكفارة الظهار.

(٢) زاد في «القواعد والفوائد الأصولية»: لكفارة الظهار.

(٣) «القواعد والفوائد الأصولية» لابن اللحام (ص٣٦٤).

(٤) رواه البخاري (١٨٤١)، ومسلم (١١٧٨) عنِ ابنِ عبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قال: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعَرَفَاتٍ: «مَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الخُفَّيْنِ».

(٥) رواه البخاري (١٣٤)، ومسلم (١١٧٧) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وقالَ بعضُ مُحقِّقي أصحابِنا أيضًا وغيرُهم: المُطلقُ مِن الأسماءِ يَتناولُ الكامِلَ مِن المُسَمَّياتِ، يَعني: إذا استلزمَ الحملُ تأخيرَ البيانِ عن وقتِ الحاجةِ؛ (حُمِلَ المُسَمَّى فِي إِثْبَاتٍ) لا نفيٍ (عَلَى الكَامِلِ الصَّحِيحِ[١]) منَ المُسَمَّياتِ (لَا عَلَى إِطْلَاقِهِ فِي قَوْلِ) بعضِ مُحَقِّقي أصحابِنا وغيرِهم، كالماءِ والرَّقبةِ وعقدِ النِّكاحِ الخالي عن[٢] وطءٍ يَدخُلُ في قولِه: ﴿وَلَا تَنكِحُوا﴾[٣] لا حَتَّى تُنكحَ، ولو حَلَفَ لا يَتزوَّجُ: حَنِثَ بمُجرَّدِ العقدِ عندَ الأئمَّةِ الأربعةِ، ولو حَلَفَ لَيَتَزَوَّجَنَّ: لم يَحنَثْ بمُجَرَّدِه عندَ أحمدَ ومالكٍ، وكذا قال بعضُ أصحابِنا: الواجباتُ المُطلقةُ تَقتضي السَّلامةَ مِن العَيبِ في عُرف الشَّارِعِ بدليلِ الإطعامِ في الكَفَّارةِ والزَّكاةِ، (وَالمُطْلَقُ: ظَاهِرُ الدَّلَالَةِ عَلَى المَاهِيَّةِ) فهو (كَالعَامِّ) وهو يُشبِهُه لاسترسالِه على كلِّ فردٍ، وأَطلَقُوا عليه العُمومَ، (لَكِنَّ)ـهُ (عَلَى سَبِيلِ البَدَلِ) ولهذا قِيلَ: عامٌّ عمومَ بدلٍ، وقِيلَ للقاضي وقد احتجَّ على القضاءِ في المسجدِ بقولِه: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم﴾[٤] لا يَدُلُّ على المكانِ، فقال: هو أمرٌ بالحُكمِ في عمومِ الأمكنةِ والأزمنةِ، إلَّا ما خَصَّه الدَّليلُ، وعندَ الحَنفيَّةِ: المُطلقُ قطعيُّ الدَّلالةِ على الماهيَّةِ.



(١) في «مختصر التحرير» (ص١٧٠): السليم.

(٢) في «د»: من.

(٣) البقرة: ٢٢١، والنساء: ٢٢.

(٤) المائدة: ٤٩.

(بَابٌ)

(المُجْمَلُ لُغَةً) مِنَ الجَمْلِ، ومنه قولُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عنِ اليهودِ: «جَمَلُوهَا»[1] أي: خَلَطُوها، ومنه العَلمُ الإجماليُّ لاختلاطِ المعلومِ بالمجهولِ، وهنا سُمِّيَ مُجملًا؛ لاختلاطِ المُرادِ بغيرِه.

ومِن معاني المُجملِ اللُّغويَّةِ (المَجْمُوعُ) مِن أَجْمَلْتُ الحسابَ جَمَعْتُه، وقِيلَ: (أَوِ المُبْهَمُ) من أَجْمَلَ الأمرَ أي: أبْهَمَه، (أَوِ المُحَصَّلُ) مِن أَجْمَلَ الشَّيءَ: حَصَّلَه.

(وَ) المُجمَلُ (اصْطِلَاحًا) أي: عندَ علماءِ هذا الفنِّ: هو (مَا) أي: قولٌ أو فعلٌ (تَرَدَّدَ بَيْنَ مُحْتَمَلَيْنِ فَأَكْثَرَ)، احترزَ به عمَّا له مَحمَلٌ واحدٌ كالنَّصِّ، وقولُه: (عَلَى السَّوَاءِ) احترازٌ عنِ الظَّاهرِ وعنِ الحقيقةِ الَّتي لها مجازٌ، فإنَّ المُجملَ يتناوَلُ القولَ والفعلَ والمُشتَرَكَ والمُتواطئَ.

(وَحُكْمُهُ) أي: المُجملِ (التَّوَقُّفُ عَلَى البَيَانِ الخَارِجِيِّ) أي: لا يَجُوزُ العملُ بأحدِ مُتحمَّلَاتِه إلَّا بدليلٍ خارجٍ عن لفظِه؛ لعدمِ دَلالةِ لفظِه على المُرادِ به وامتناعِ التَّكليفِ بما لا دليلَ عليه.

(وَهُوَ) أي: الإجمالُ (فِي الكِتَابِ) العَزيزِ (وَالسُّنَّةِ) أي: كلامِ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الأصحِّ، والمُخالفُ في ذلك داودُ الظَّاهريُّ، والحُجَّةُ عليه مِن الكتابِ والسُّنَّةِ بما لا يُحصى ولا يُعَدّ، وإنكارُه مكابرةٌ. قال[2]:

(١) رواه البخاري (٢٢٢٣)، ومسلم (١٥٨٢) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «قَاتَلَ اللهُ اليَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ، فَجَمَلُوهَا فَبَاعُوهَا».

(٢) أي: داود الظاهري. ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٢٧٥٣).

الإجمـالُ بدونِ البيانِ لا يُفِيدُ ومعَـه تطويلٌ، ولا يَقَعُ في كلامِ البُلَغَاءِ، فضلًا عن اللهِ تَعَالَى ورسولِه سيِّدِ الأنبياءِ.

والجوابُ: أنَّ الكلامَ إذا وَرَدَ مُجمَلًا، ثمَّ بُيِّنَ: أَوْقَعُ عندَ النَّفسِ مِن ذِكْرِه مُبَيَّنًا ابتداءً.

(وَيَكُونُ) الإجمالُ (فِي:

(١) حَرْفٍ) كالواوِ في قولِـه تَعالى: ﴿وَٱلرَّٰسِخُونَ فِي ٱلۡعِلۡمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِۦ﴾[1] يَحتمـلُ أن تَكُـونَ عاطفـةً، ويكـونَ الرَّاسـخونَ في العلمِ يَعلمـون تأويلَه، ويَحتملُ أنْ تَكُونَ مُسـتأنفةً، فتكُونُ للاسـتئنافِ ويَكُونُ الوقفُ على: ﴿إِلَّا ٱللَّهُۗ﴾، وقد تَرَجَّحَ أنَّها للاسـتئنافِ كما تَقَـدَّمَ في أواخرِ الكلامِ على الكتابِ العزيـزِ، وأمَّا «مِنْ» فتأتي في بعضِ الأماكـنِ مُحتمِلةً لمَعانٍ، فتكُونُ مجملةً، فإنَّها تَصلُحُ للتَّبعيضِ وابتداءِ الغايةِ والجنسِ، ونَحوِها.

(٢) ويَكُونُ الإجمالُ أيضًا في (اسْمٍ) مفردٍ

(٣) (وَمُرَكَّبٍ)، فالمُفردُ كالقُرءِ المُتَرَدِّدِ بينَ الحَيضِ والطُّهرِ، والمختارُ أصلُه «مُخْتَيَر» فإنْ فَتَحْتَ الياءَ كانَ اسمَ مفعولٍ، وإنْ كَسَرْتها كانَ اسمَ فاعلٍ، وعلـى كِلا التَّقديرينِ الياءُ حرفُ علَّةٍ مُتحرِّكٌ، وما قَبْلَه مفتوحٌ، فيُقْلَبُ ألفًا، فلَمَّا قُلِبَتْ ألفًا حَصَلَ الإجمالُ لاحتمالِ أنْ يَكونَ اسمَ فاعلٍ واسمَ مفعولٍ، وكذا حُكمُ مُغْتَالٍ[2] ونحوِه، فقِسْه على ذلك.

---

(١) آل عمران: ٧.

(٢) في (د): مختار.

قال العَسْكَرِيُّ: ويَتَمَيَّزُ بحرفِ الجرِّ، تَقولُ: هذا مختارٌ لكذا في الفاعلِ، ومختارٌ مِن كذا في المفعولِ[١].

والفرقُ بينَ هذا وبينَ القرءِ أنَّ الإجمالَ طرديٌّ على هذا باعتبارِ الإعلالِ والعملِ التَّصريفيِّ، والقُرءُ مُجمَلٌ من حيثُ وضعُه، معَ أنَّ كلًّا مِنهما إجمالُه مِن حيثُ هو مفردٌ، وأمَّا المُرَكَّبُ فكثيرٌ، فمنه قولُه تَعالى: ﴿أَوْ يَعْفُوَا۟ ٱلَّذِى بِيَدِهِۦ عُقْدَةُ ٱلنِّكَاحِ﴾[٢] فيُحتمَلُ أنْ يَكُونَ الوليَّ؛ لأنَّه الَّذي يَعقِدُ نكاحَ المرأةِ؛ لأنَّها لا تُزَوِّجُ نَفْسَها، ويُحتمَلُ أنْ يَكُونَ الزَّوجَ؛ لأنَّه الَّذي بيدِه دوامُ العقدِ والعِصمةِ، فوَقَعَ الاختلافُ في بيانِه، والرَّاجحُ أنَّه الزَّوجُ.

(٤) (وَ) يَكُونُ الإجمالُ أيضًا فِي (مَرْجِعِ ضَمِيرٍ) نحوُ الضَّميرِ في قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الصَّحيحين: «**لا يَمْنَعَنَّ جَارٌ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشَبَةً فِي جِدَارِهِ**»[٣]، يُحتمَلُ عودُه إلى الغارزِ وهو أقربُ مذكورٍ؛ أي: لا يَمنَعُه جارُه أنْ يَفعَلَ ذلك في جدارِ نَفْسِه، وعلى هذا فلا دَلالةَ فيه على القولِ أنَّه إذا طَلَبَ جارُه منه أن يَضَعَ خشبةً على جدارِ المطلوبِ منه وَجَبَ عليه التَّمكُّنُ، ويُحتملُ أنْ يَعُودَ إلى الجارِ الآخَرِ، فيَكُونُ فيه دَلالةٌ على ذلك، والَّذي عليه الإمامُ أحمدُ أنَّ الضَّميرَ إِنَّمَا يَعُودُ إلى الجارِ لا إلى الغارزِ، وفي الحديثِ ما يَدُلُّ على ذلك لقولِ أبي هُرَيْرَةَ: ما لي أراكم عنها مُعرِضينَ! واللهِ لأَرْمِيَنَّ بها بينَ أَظهُرِكم[٤]. ولو كانَ ذلك عائدًا إلى الغارزِ لَمَا قال ذلك.

---

(١) ينظر: «تشنيف المسامع» (٢/ ٨٣٨)، و«الغيث الهامع» (ص٣٥٦).

(٢) البقرة: ٢٣٧.

(٣) رواه البخاري (٢٤٦٣)، ومسلم (١٦٠٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) رواه البخاري (٢٤٦٣)، ومسلم (١٦٠٩).

(٥) (وَ) يَكُـونُ الإجمـالُ أيضًـا في مرجـعِ (صِفَةٍ) كقولِـك: زيدٌ طبيبٌ ماهـرٌ، فيحتملُ أنْ يَعُودَ «ماهـرٌ» إلى ذاتِ زيدٍ [أي: زيدٌ ماهرٌ][1]، ويحتملُ أنْ يَعُودَ إلى وصفِه المذكورِ يَعني طبيبًا ماهرًا في طِبِّه، ولا شـكَّ أنَّ المعنى متفـاوتٌ باعتبـارِ الاحتمالينِ، وإنْ كانَ بينَهما فرقٌ، فـإنْ أَعَدْنا «ماهرٌ» إلى «طبيـب» فيَكُونُ ماهـرًا في طِبِّه، وإنْ أعدْناه إلى زيـدٍ؛ فتكُونُ مهارتُه في غيرِ الطِّبِّ، وهو مِن المجملِ[2] باعتبارِ التَّركيبِ.

وقـالَ الكُورَانِـيُّ: إذِ المُسـتكنُّ في «ماهر» يُمكِنُ عَودُه إلـى «زيدٌ» وإلى «طبيب»، فعلى ما اختارَه الشَّـافعيُّ يَعـودُ إلى «طبيبٌ»، فتَنحصرُ مهارةُ زيدٍ في الطِّبِّ[3].

(٦) (وَ) يَكُـونُ الإجمـالُ أيضًا في (تَعَدُّدِ مَجَازٍ عِنْـدَ تَعَذُّرِ الحَقِيقَةِ) أي: إذا كانَتِ المجازاتُ مُتكافئةً، ولـم يَتَّضِحْ أحدُها بقرنيةٍ، ولا بشـهادةِ عُرفٍ، ومَنَـعَ مانـعٌ مِن الحمـلِ على الحقيقـةِ: فيُقَـدَّرُ الجميعُ؛ لأنَّـه الأقربُ إلى الحقيقـةِ؛ كقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«لَعَـنَ اللهُ اليَهُودَ! حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّـحُومُ، فَجَمَلُوهَـا، وَبَاعُوهَـا، فَأَكَلُوا ثَمَنَهَـا»**[4]، فلو لم يَعُمَّ جميـعَ التَّصرُّفاتِ لَمَا اتَّجَـهَ اللَّعنُ في البيعِ، فيُضمر[5] الجميعُ؛ لأنَّ الإضمـارَ واقعٌ إجماعًا، وهو أكثرُ وقوعًا مِن الإجمالِ.

---

(١) ليس في «د».

(٢) في «ع»: الجمل.

(٣) «الدرر اللوامع في شرح جمع الجوامع» (٢/ ٤٤١).

(٤) رواه البخاري (٢٢٢٣)، ومسلم (١٥٨٢) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٥) في «د»: فتضمن.

(٧) (وَ) يَكُـونُ الإجمالُ أيضًا في (عَامٍّ خُصَّ بِمَجْهُولٍ) فإذا خُصَّ العامُّ بمجهـولٍ صـارَ الباقي مُحتمَـلًا، فكانَ مُجمَـلا[1] كـ: اقتلوا المشـركينَ إلَّا بَعضَهم.

(وَ) في عامٍّ خُصَّ بـ (مُسْتَثْنًى وَصِفَةٍ مَجْهُولَيْنِ).

مثـالُ المُسـتثنَى المجهـولِ: نحـوُ: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ في قولِـه تَعالـى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَٰمِ﴾[2]؛ فإنَّه قد استثنى مِن المعلومِ ما لم يُعلمْ، فصارَ الباقي محتملًا فكانَ مُجملًا.

ومثـالُ الصِّفَـةِ المجهولةِ؛ نحـوُ: ﴿مُّحْصِنِينَ﴾ موجبٌ للإجمـالِ في قولِه تَعالـى: ﴿وَأُحِلَّ لَكُم﴾ إلـى قولِـه: ﴿أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَٰلِكُم﴾[3]، والإحصـانُ غيرُ موجبٍ مُبينٍ؛ لأنَّه صفةٌ مجهولةٌ.

(وَلَا إِجْمَالَ فِي:

(١) إِضَافَـةِ تَحْرِيـمٍ إِلَـى عَيْـنٍ[4]) علـى الصَّحيـحِ كـ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ﴾[5] و﴿أُمَّهَٰتُكُمْ﴾[6]، واسـتدلَّ لـه بـأنَّ تحريـمَ العيـنِ غيـرُ مـرادٍ؛ لأنَّ التَّحريـمَ إنَّما يَتَعَيَّـنُ بفعلِ المُكلَّفِ، فإذا أُضِيـفَ إلى عينٍ مِن الأعيانِ يُقَـدَّرُ الفعلُ المقصودُ منه، ففي المأكولاتِ يُقَدَّرُ الأكلُ، وفي المشـروباتِ الشُّـربُ، وفي الملبوسـاتِ اللُّبسُ، وفي الموطوءاتِ الوَطءُ، فإذا أَطلَقَ أحدٌ هذه الألفاظَ سَـبَقَ المعنـى المرادُ إلى الفَهمِ مِن غيرِ تَوقُّـفٍ، فتلك الدَّلالةُ مُتَّضحةٌ لا إجمالَ فيها.

---

(١) في «د»: عامًّا.

(٢) المائدة: ١.

(٣) النساء: ٢٤.

(٤) في «مختصر التحرير» (ص١٧٢): العين.

(٥) المائدة: ٣.

(٦) النساء: ٢٣.

(وَهُوَ) أي: التَّحريمُ المضافُ إلى العينِ (عَامٌّ) فنحوُ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ﴾[١]، ونحوُه مِن الأمثلةِ إنْ دَلَّ دليلٌ على تقديرِ شيءٍ مِن المحتملاتِ بعينِه: فذاك، سواءٌ كانَ المقدَّرُ عامًّا في أمورٍ كثيرةٍ أو خاصًّا بفردٍ، وإن لم يَدُلَّ دليلٌ على تعيينِ شيءٍ لا عامٌّ ولا خاصٌّ معَ احتمالِ أمورٍ مُتَعَدِّدَةٍ: لم يَتَرَجَّحْ بعضُها، فتُقَدَّرُ المحتملاتُ كُلُّها، وهو المُرادُ بالعُمومِ في هذه المسألةِ، فلا إجمالَ في ذلك؛ لأنَّ العُرفَ دَلَّ على التَّعميمِ، فيَتناوَلُ الوطءَ ومُقدِّماتِه.

تنبيهٌ: العينُ تُوصَفُ بالحِلِّ والحظرِ حقيقةً لا مجازًا على الصَّحيحِ، فهي محظورةٌ علينا ومباحةٌ، كوصفِها بطهارةٍ ونجاسةٍ، وطِيبٍ وخبثٍ.

(٢) (وَلَا) إجمالَ (فِي) قولِه تَعالى: (﴿وَٱمْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ﴾[٢]) على الصَّحيحِ؛ لأنَّ عدمَ الإجمالِ بوضعِ حُكمِ اللُّغةِ ظاهرٌ في مسحِ جميعِ الرَّأسِ عندَ الجمهورِ؛ لأنَّ الباءَ حقيقةٌ في الإلصاقِ، وقد أَلْصَقَتِ المسحَ بالرَّأسِ، وهو اسمٌ لكلِّه لا لبعضِه؛ لأنَّه لا يُقالُ لبعضِ الرَّأسِ: رأسٌ، فيَكُونُ ذلك مُقتضيًا مسحَ جميعِه كآيةِ التَّيمُّمِ في قولِه تَعالى: ﴿فَٱمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ﴾[٣].

(٣) (وَلَا) إجمالَ أيضًا (فِي) قولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الخَطَأُ وَالنِّسْيَانُ»)[٤] عندَ الجمهورِ؛ لأنَّ نفيَ صورةِ الخطأِ والنِّسيانِ لا يُمكِنُ أنْ يَكُونَ مُرادًا؛ لِما فيه مِن نِسبةِ كلامِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى الكذبِ والخُلْفِ، فتَعَيَّنَ أنَّ المرادَ نفيُ[٥] الحُكمِ.

---

(١) النساء: ٢٣. (٢) المائدة: ٦. (٣) المائدة: ٦.

(٤) رواه ابن ماجه (٢٠٤٥)، وابن حبان (٧٢١٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٥) في (د): رفع.

(٤) (وَلَا) إجمالَ أيضًا (فِي آيَةِ السَّرِقَةِ) وهي قولُه تَعالى: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا﴾[1] أي: لا إجمالَ في القطعِ، ولا في اليدِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ اليدَ حقيقةٌ إلى المَنكبِ، لصِحَّةِ إطلاقِ بعضِ اليدِ لِما دُونَه، والقطعُ حقيقةٌ في إبانةِ المفصلِ ولا إجمالَ في شيءٍ منهما، فإطلاقُها إلى الكوعِ مجازٌ قَامَ الدَّليلُ على إرادتِه في الآيةِ، وهو: فعلُ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والإجماعُ، ولهذا لَمَّا نَزَلَتْ آيةُ التَّيمُّمِ تَيَمَّمَتِ الصَّحابةُ مَعَه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى المناكبِ.

وأيضًا: لو كانَ مُشتَرَكًا في الكوعِ والمرفقِ والمنكبِ لَزِمَ الإجمالُ، والمجازُ أَوْلَى مِنه على ما سَبَقَ.

(٥) (وَلَا) إجمالَ أيضًا (فِي) قولِه تَعالى: (﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ﴾[2]) وهو مِن العامِّ المخصوصِ على الصَّحيحِ، فإنَّه عامٌّ في البيوعِ الجائزةِ وغيرِها، ثمَّ خُصِّصَ المُحرَّمُ منها وبَقِيَ ما عداه ثابتًا بالعُمومِ الأوَّلِ.

وأمَّا قولُه تَعالى: ﴿وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾ فمُجمَلٌ، وبَيَّنَتْه السُّنَّةُ على الصَّحيحِ.

فإنْ قُلْتَ: اللَّفظُ في كلٍّ مِن الآيتينِ مفردٌ مُعَرَّفٌ، فإنْ عَمَّ مِن حيثُ اللَّفظُ فلْيَعُمَّ فيهما، أو المعنى فلْيَعُمَّ فيهما أيضًا، وإن لم يَعُمَّ لا من حيثُ اللَّفظُ ولا المعنى فهُما مُستوِيانِ معَ أنَّ الصَّحيحَ في آيةِ البيعِ: العُمومُ، وفي آيةِ الزَّكاةِ: الإجمالُ.

قُلْنا: في ذلك سِرٌّ، وهو أنَّ حِلَّ البيعِ على وَفْقِ الأصلِ مِن حيثُ إنَّ الأصلَ في المنافعِ: الحِلُّ، والمضارِّ: الحُرمةُ، بأدلَّةٍ شرعيَّةٍ، فمَهما حَرُمَ

---

(١) المائدة: ٣٨. (٢) البقرة: ٢٧٥.

البيعُ فهو خلافُ الأصلِ، وأمَّا الزَّكاةُ فهي خلافُ الأصلِ؛ لتَضَمُّنِها أخذَ مالِ الغيرِ بغيرِ إرادتِه، فوُجوبُها على خلافِ الأصلِ، والأخبارُ الواردةُ في البابِ مُشعِرةٌ بهذا المعنى، فلذلك اعتنى النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ببيانِ المبيعاتِ الفاسدةِ: كالنَّهيِ عن بيعِ حَبَلِ الحَبَلَةِ، والمُنابذةِ، والمُلامسةِ، وغيرِ ذلك، بخلافِ الزَّكاةِ، فإنَّه لم يَعتَنِ فيها ببيانِ ما لا زكاةَ فيه، فمَنِ ادَّعى وجوبَها في مختلَفٍ فيه كالرَّقيقِ والخيلِ، فقد ادَّعَى حُكمًا على خلافِ الدَّليلِ.

(٦) (وَلَا) إجمالَ أيضًا (فِي) قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («**لَا صَلَاةَ إِلَّا بِطُهُورٍ**»[١]، وَنَحْوِهِ) ممَّا فيه نفيُ ذواتٍ واقعةٍ تَتَوَقَّفُ الصِّحَّةُ فيها على إضمارِ شيءٍ كـ: «**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ**»[٢]، «**لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ النِّيَّةَ مِنَ اللَّيْلِ**»[٣]، فهذه الأحاديثُ ونحوُها ليْسَتْ مُجملةً عندَ الجمهورِ بناءً على القولِ بثبوتِ الحقائقِ الشَّرعيَّةِ، فإنَّه إذا اختلَّ منها شرطٌ أو ركنٌ صَحَّ نفيُه حقيقةً؛ لأنَّ الشَّرعيَّ الَّذِي هو تامُّ الأركانِ مُتَوَفِّرُ الشُّروطِ، ولهذا قال النَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

---

(١) رواه مسلم (٢٢٤).

(٢) رواه أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٢٦)، وابن ماجه (١٨٨١)، وابن حبان (٤٠٧٧) من حديث أبي موسى الأشعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ**».

(٣) رواه أبو داود (٢٤٥٤)، والترمذي (٧٣٠)، والنسائي (٢٣٣١) واللفظ له، وابن ماجه (١٧٠٠)، وابن خزيمة (١٩٣٣) من حديث حفصة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: «حديث حفصة حديث لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه»، وقد روي عن نافع، عن ابن عمر قوله، وهو أصح.

ونقل عن البخاري في «العلل» (٢٠٢) أنه قال: هو حديث فيه اضطراب، والصحيح عن ابن عمر موقوف.

وقال النسائي في «الكبرى» (٢٦٦١): والصواب عندنا موقوف، ولم يَصِح رفعه، والله أعلم.

للمسيءِ في صلاتِه: «**ارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ**»[1]، وإذا كانَتِ الحقيقةُ هي المرادَ نفيُها فلا يَحتاجُ نفيُها إلى إضمارِ شيءٍ، فلا إجمالَ.

(**وَيَقْتَضِي ذَلِكَ**) أي: يَقتضي عدمُ الإجمالِ (**نَفْيَ الصِّحَّةِ**) في عُرفِ الشَّارعِ، وهو عامٌّ على الصَّحيحِ أي: لا عَمَلَ شرعيٌّ، وإن لم يَثبُتْ عُرفُ الشَّارعِ فعُرفُ اللُّغةِ نفيُ الفائدةِ، نحوُ: لا علمَ إلَّا ما نَفعَ، ولو قُدِّرَ عدمُ اللُّغةِ وأنَّه لا بُدَّ مِن إضمارٍ، فنفيُ الصِّحَّةِ أَوْلى مِن نفيِ الكمالِ؛ لأنَّ نفيَ الصِّحَّةِ يَصيرُ كالعَدمِ، فهو أقربُ إلى نفيِ الحقيقةِ المُتعذِّرةِ، وليسَ هذا إثباتًا للُّغةِ بالتَّرجيحِ، بل إثباتًا لأولويَّةِ أحدِ المجازاتِ، كالصِّحَّةِ والكمالِ والإجزاءِ بعُرفِ استعمالِه، وإذا اقتضى عدمُ الإجمالِ في الحديثِ نفيَ الصِّحَّةِ فهو عامٌّ على الصَّحيحِ.

(**وَعُمُومُهُ مِنَ الإِضْمَارِ**) أي: مبنيٌّ على دَلالةِ الاقتضاءِ والإضمارِ، وتَقدَّمَ في أثناءِ العامِّ أنَّها عامَّةٌ على الصَّحيحِ.

(**وَمِثْلُهُ**[2]) أي: مِثلُ الحديثِ السَّابقِ قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»[3])، لا عملَ إلَّا بنيَّةٍ، فهو مِن هذا البابِ، و«الأعمالُ» مبتدأٌ خَبرُه محذوفٌ، وتقديرُه: صحيحةٌ أو كاملةٌ، والأظهرُ إضمارُ الصِّحَّةِ؛ لأنَّه أَوْلَى المجازاتِ، لكونِه أقربَ إلى نفيِ الحقيقةِ لانتفاءِ فائدةِ الفعلِ وجدواه.

(**وَمَا اسْتُعْمِلَ**) مِن اللَّفظِ (**لِمَعْنًى**) واحدٍ (**تَارَةً، وَ**) استُعمِلَ (**لِـ**) معنيينِ

---

(١) رواه البخاري (٧٥٧)، ومسلم (٣٩٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٧٢): ومثلها.

(٣) رواه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(آخَرَيْـنِ) تـارةً (أُخْرَى، وَلَا ظُهُورَ) في ذلك؛ فهـو (مُجْمَلٌ) على المختارِ، لتَرَدُّدِه بينَ المعنى والمعنيينِ، ومَحَلُّه إذا لم تَقُمْ قرينةٌ على المرادِ،

مِثالُه: حديثُ مسلمٍ: «**لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ، وَلَا يُنْكَحُ**»[1] بناءً على أنَّ النِّكاحَ مشـتَرَكٌ بيـنَ العقدِ والـوطءِ، فإنَّه إنْ حُمِـلَ على الوطءِ: اسـتُفيدَ منه معنًى واحـدٌ، وهو أنَّ المُحْرِمَ لا يَطَأُ ولا يُوطَأُ؛ أي: لا يُمَكِّنُ غيرَه مِن وَطئِه، وإنْ حُمِلَ على العقدِ: اسـتفيدَ منه معنيانِ بينَهما قَدْرٌ مشـتَرَكٌ، وهو: أنَّ المُحرِمَ لا يَعقِدُ لنفسِه ولا يَعقِدُ لغيرِه.

(وَمَـا) مِن اللَّفـظِ (لَهُ مَحْمَلٌ) في اللُّغةِ ويُمكِنُ حَملُه على حُكمٍ شـرعيٍّ فللشَّـرعيِّ، كقولِـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**الطَّـوَافُ بِالبَيْتِ صَـلَاةٌ**»[2]، فيَحتملُ أنَّه كالصَّـلَاةِ في الأحكامِ، ويَحتمـلُ أنَّه صلاةٌ لغةً للدُّعاءِ فيـه، كقولِه: «**الِاثْنَانِ جَمَاعَـةٌ**»[3] فـلا إجمالَ فيه عنـدَ الأكثـرِ؛ لأنَّه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِـثَ لتعريفِ الأحـكامِ لا اللُّغـةِ، وفائدةُ التَّأسيسِ أَوْلى، وأيضًا لَيْـسَ في الطَّوافِ حقيقةُ الصَّلَاة الشَّـرعيَّةِ، فكانَ مجازًا، والمرادُ أنَّ حُكمَه حُكمُ الصَّلَاةِ في الطَّهارةِ والنِّيَّةِ وسَتْرِ العورةِ وغيرِه، ويَدُلُّ على ذلك قولُه في بقيَّةِ الحديثِ: «**إِلَّا أَنَّ اللهَ أَحَلَّ فِيهِ الكَلَامَ**»، فدَلَّ على أنَّ المرادَ كونُه صلاةً في الحُكمِ إلَّا ما اسْتُثْنِيَ.

(أَوْ) أي: ومـا مِن اللَّفظِ له (حَقِيقَةٌ لُغَةً وَشَـرْعًا) كخطابِ الشَّرعِ بلفظٍ يَجِـبُ حَمْلُـه علـى عُـرفِ الشَّـرعِ، كالصَّـلَاةِ والـزَّكاةِ والصَّـومِ وغيرِها،

---

(١) رواه مسلم (١٤٠٩) من حديث عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) رواه الترمذي (٩٦٠)، وابن خزيمة (٢٧٣٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) رواه ابن ماجه (٩٧٢) من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ ولفظه: «**اثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ**».

قال النووي في «خلاصة الأحكام» (٢٣٣٦): ضعيف جدًّا.

(فَلِلشَّـرْعِيِّ) على الصَّحيـحِ؛ لأنَّ خطابَ الشَّـرعِ بلفظٍ يَجِـبُ حَمْلُه على عُرفِ الشَّـرعِ؛ لأنَّه صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ مبعوثٌ لبيانِ الشَّـرعيَّاتِ، ولأنَّه كالنَّاسـخِ المُتأخِّرِ، فيَجِبُ حَملُه عليه.

(فَـ) على هـذا (إِنْ تَعَذَّرَ) حَملُ اللَّفظِ على الشَّـرعيِّ (فَـ) يُحمَلُ على (العُرْفِيِّ)؛ **لأنَّه** المتبادِرُ إلى الفهمِ، ولهذا اعتبَرَ الشَّارِعُ العباداتِ في مواضعَ كثيرةٍ.

فـإذا تَعَذَّرَ حَملُه على العُرفِـيِّ أيضًا؛ (فَـ) يُحمَلُ علـى (اللُّغَوِيِّ) **كقولِه** صَلَّىٰٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ: «**مَنْ دُعِيَ إِلَى وَلِيمَةٍ فَلْيُجِبْ، فَإِنْ كانَ مُفْطِرًا فَلْيَأْكُلْ، وَإِنْ كانَ صَائِمًا فَلْيُصِلِّ**»[1]. حَمَلَه ابنُ حِبَّانَ في «صحيحه» على معنى: «فليدْعُ»[2].

فـإنْ تَعَذَّرَ الحملُ على اللُّغةِ (فَـ) يُحمَلُ على (المَجَازِ)؛ لأنَّ الكلامَ: إمَّا حقيقةٌ، وإمَّا مجازٌ.

وإذا تعَـذَّرَ حَملُه على أحدِ الحقائقِ الثَّلاثِ فما بَقِيَ إلَّا المجازُ؛ فيُحمَلُ عليه إذا كانَ مشـهورًا والحقيقةُ لغويَّةٌ، وإن لم يَكُنِ المجازُ مشـهورًا: عُمِلَ بالحقيقةِ.



(١) رواه مسلم (١٤٣١) من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(٢) «صحيح ابن حبان» عقب حديث (٥٣٠٦).

(بَابٌ)

(المُبَيَّنُ): اسمُ مفعولٍ (يُقَابِلُ المُجْمَلَ) في تعريفِه، فإذا قُلْتَ: المجملُ: ما تَرَدَّدَ بينَ مُحتمَلَينِ فأكثرَ على السَّواءِ، فخُذْ ضِدَّه في المُبيَّنِ وقلِ: المُبَيَّنُ[1]: ما نَصَّ على معنًى مُعَيَّنٍ مِن غيرِ إبهامٍ.

(وَيَكُونُ) المُبَيَّنُ (فِي:

(١) مُفْرَدٍ،

(٢) وَمُرَكَّبٍ)،

(٣) وقولٍ (وَفِعْلٍ) كالمُجْمَلِ، سَواءٌ (سَبَقَهُ إِجْمَالٌ أَوْ لَا) كمن يَقُول ابتداءً: اللهُ بكلِّ شيءٍ عليمٌ.

(وَالبَيَانُ) مَصدَرُ بَيَّنَ، يُقالُ: بيَّنَ تَبْيِينًا وبَيَانًا، كما يُقالُ: كَلَّمَ تَكليمًا وكَلامًا، وهو عبارةٌ عنِ الدَّليلِ، و(يُطْلَقُ) تارةً:

(١) (عَلَى التَّبْيِينِ، وَ) التَّبيينُ (هُوَ فِعْلُ المُبَيِّنِ) اسمُ فاعلٍ، والبيانُ والتَّبيينُ كالسَّلامِ بمَعنى التَّسليمِ فهو اسمُ مصدرٍ، لا مصدرٌ؛ لعدمِ جَرَيَانِه على الفعلِ.

(٢) (وَ) يُطلَقُ تارةً (عَلَى مَا حَصَلَ بِهِ التَّبْيِينُ وَهُوَ الدَّلِيلُ،

(٣) وَ) يُطلَقُ تارةً (عَلَى مُتَعَلَّقِهِ) أي: مُتَعَلَّقِ التَّبيينِ، ومَحَلِّه (وَهُوَ المَدْلُولُ) وهو المُبيَّنُ اسمُ مفعولٍ.

---

(١) ليس في «د».

إذا تَقَـرَّرَ ذلك (فَـ) البيانُ (بِنَظَرٍ إِلَى) الإطـلاقِ (الأَوَّلِ) الَّذِي هو التَّبيينُ (إِظْهَارُ المَعْنَى) أي: معنى المُبيَّنِ (لِلْمُخَاطَبِ) وإيضاحُه له.

(وَ) البيـانُ بنظـرٍ (إِلَى) الإطلاقِ على (ثَانٍ) أي: مـا حَصَلَ به التَّبيينُ هو (الدَّلِيلُ) لِصِحَّةِ إطلاقِه عليه لُغةً وعُرفًا معَ عدمِ ما سَبَقَ، والأصلُ الحقيقةُ.

(وَ) البيـانُ بنظرٍ (إِلَى) الإطلاقِ على (ثَالِثٍ) أي: مُتعَلَّقِ التَّبيينِ، ومَحَلُّه هو (العِلْمُ) الحاصلُ (عَنْ دَلِيلٍ).

إذا عَرَفْـتَ ذلك، فالبيانُ أنواعٌ مختلفةُ المراتبِ بَعضُها أَجْلَى مِن بعضٍ: فمنـه مـا لا يَحتاجُ لتَدبُّرٍ، ومنه ما يَحتاجُ لـه، وقد قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّ مِنَ البَيَـانِ لَسِـحْرًا**»[1]، فبيَّنَ أنَّ بعضَ البيانِ أظهرُ مِن بعـضٍ، ويَدُلُّ عليه أنَّ اللهَ تعالـى خاطَبَنا بالنَّصِّ والظَّاهرِ وبالمنطوقِ والمفهومِ، والعُمومِ وغيرِ ذلك، ولذلك عندَ الشَّافعيِّ[2] لكلٍّ مِن الأنواعِ بابٌ، فقالَ: بابُ البيانِ الأوَّلِ، بابُ البيانِ الثَّاني، وهكذا.

فائدةٌ: قال في «شـرح الأصل»: لنا مِن المُجمَلِ قِسـمٌ يَستمِرُّ بلا بيانٍ إلى آخِرِ الدَّهرِ، وذلك عندَ عدمِ الحاجةِ إلى بيانِه بألَّا يَكُونَ مِن دلائلِ الأحكامِ المُكَلَّفِ بها[3].

(وَ) أمَّـا إن كانَ مِـن دلائلِ الأحكامِ المُكَلَّفِ بها وأُريـدَ بالخطابِ إفهامُ المُخاطَـبِ ليَعمَلَ به؛ فـ(يَجِبُ لِمَا أُرِيـدَ فَهْمُهُ) اتِّفاقًا بأنْ يُبَيَّنَ له ذلك على

---

(١) رواه البخاري (٥١٤٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٢) «الرسالة» (ص٢٦، ٢٨).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٨٠٤).

حَسَبِ ما يُرادُ بذلك الخطابِ؛ لأنَّ الفهمَ شرطٌ للتَّكليفِ، فأمَّا مَن لا يُرادُ إفهامُه ذلك، فلا يَجِبُ البيانُ له بالاتِّفاقِ.

(وَيَحْصُلُ) البيانُ:

(١) (بِقَوْلٍ) بلا نزاعٍ، كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما رَواه البخاريُّ[١] وغيرُه مرفوعًا: «فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ، أَوْ كانَ عَثَرِيًّا العُشْرُ، وَمَا سُقِيَ بِالنَّضْحِ نِصْفُ العُشْرِ»، وهو مُبَيِّنٌ لقولِه تَعالى: ﴿وَءَاتُواْ حَقَّهُۥ يَوۡمَ حَصَادِهِۦ﴾[٢].

(٢) (وَ) يَحصُلُ البيانُ أيضًا بـ (فِعْلِ) النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الصَّحيحِ، ودليلُه أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيَّنَ الصَّلَاةَ بالفعلِ، وقالَ: «**صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي**» رَواه البخاريُّ[٣] من حديثِ مالكِ بنِ الحُوَيْرِثِ.

لا يُقالُ: إنَّ الَّذي وَقَعَ به البيانُ قولٌ، وهو قولُه: «صَلُّوا»؛ لأنَّا نَقولُ: إنَّمَا دَلَّ القولُ على أنَّ فِعلَه بيانٌ، لا أنَّ نفسَ القولِ وَقَعَ بيانًا، وأيضًا فالفعلُ مُشاهَدٌ، والمشاهَدةُ أَدَلُّ مِن القولِ بالبيانِ.

(وَلَوْ) كانَ الفعلُ: (كِتَابَةً) كالكُتُبِ الَّتي كُتِبَتْ وبُيِّنَ[٤] فيها الزَّكواتُ وأُرسِلَتْ معَ عُمَّالِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، (أَوْ) كانَ الفعلُ (إِشَارَةً) كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا**»[٥] وأشارَ بأصابعِه العشرةِ وقَبَضَ الإبهامَ في الثَّالثةِ، يَعني تسعةً وعشرينَ.

---

(١) رواه البخاري (١٤٨٣) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) الأنعام: ١٤١.

(٣) رواه البخاري (٦٣١).

(٤) في «د»: وبينت.

(٥) رواه البخاري (١٩٠٨)، ومسلم (١٠٨٠) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(وَ) البيـانُ (الفِعْلِيُّ أَقْوَى) مِـن البيانِ القوليِّ؛ لأنَّ المُشـاهَدَةَ أدلُّ على المقصـودِ مِـن القولِ، وأسـرعُ إلى الفهـمِ، وأَثْبَتُ في الذِّهـنِ، وأعونُ على التَّصوُّرِ، وفي الحديثِ: «لَيْسَ الخَبَرُ كَالمُعَايَنَةِ» رَوَاه أحمدُ[1] بسـندٍ صحيحٍ عـن ابنِ عبَّاسٍ مرفوعًا، وزادَ فيه الطَّبَرانِيُّ: «فَإِنَّ اللهَ تَعَالَى أَخْبَرَ مُوسَـى بْنَ عِمْـرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عمَّا صَنَعَ قَوْمُهُ مِنْ بَعْدِهِ، فَلَمْ يُلْقِ الأَلْوَاحَ، فَلَمَّا عَايَنَ ذَلِكَ أَلْقَى الأَلْوَاحَ»[2].

(٣) (وَ) يَحصُـلُ البيـانُ أيضًا (بِإِقْرَارِ) ــه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَى فِعْلٍ) بعضِ أُمَّتِه؛ لأنَّه دليلٌ مُستقِلٌّ، فصَحَّ أنْ يَكُونَ بيانًا لغيرِه كغيرِه مِن الأدلَّةِ المُبيِّنِ لها.

فائدةٌ: ذَكَرَ الطُّوفِيُّ[3] قاعدةً كُلِّيَّةً فيما يَحصُلُ به البيانُ تَتَناوَلُ ما سَبَقَ وما يَأْتي بعدُ.

(وَ) هي: (كُلُّ مُقَيِّدٍ مِنْ) جِهَةِ (الشَّرْعِ بَيَانٌ) وذلك من وُجوهٍ:

منهـا: التَّركُ، مثلُ: أنْ يَتْرُكَ فِعلًا قد أَمَرَ به، أو قد سَـبَقَ مِنه فِعلُه، فيَكُونُ تَركُه له مُبيِّنًا لعدمِ وجوبِه، وذلك كما أنَّه قيلَ له: ﴿وَأَشْهِدُوٓاْ إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾[4] ثـمَّ إنَّـه كانَ يُبايِعُ ولا يُشـهِدُ، بدليلِ الفرسِ الَّذي اشـتَراه مِـن الأعرابيِّ ثـمَّ أَنْكَرَ البيعَ[5]، فعُلِمَ أنَّ الإشـهادَ في البيعِ غيرُ واجبٍ، وصَلَّى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

---

(١) رواه أحمد (١٨٦٧)، وابن حبان (٦٢١٣)، والحاكم (٢/ ٣٥١) وصحَّحه، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) «المعجم الأوسط» (٢٥).

(٣) «شرح مختصر الروضة» (٢/ ٦٨١).

(٤) البقرة: ٢٨٢.

(٥) رواه أبـو داود (٣٦٠٧)، والنسـائي (٤٦٤٧)، والحاكـم (٢/ ٢١) وصحَّحـه، مـن حديـث خُزيمة بن ثابت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَاعَ فَرَسًا مِنْ أَعْرَابِيٍّ .. الحديث.

التَّراويحَ في رمضانَ، ثمَّ تَرَكَها خشيةَ أنْ تُفرَضَ عليهم[١]، فدَلَّ على عدمِ الوجوبِ؛ إذْ يَمتنعُ تَركُ الواجبِ.

ومِنها: السُّكوتُ بعدَ السُّؤالِ عن حُكمِ الواقعةِ، فيُعلَمُ أنَّه لا حُكمَ للشَّرعِ فيها، كما أنَّ زوجةَ سعدِ بنِ الرَّبيعِ جاءَتْ بابنتَيْها إلى النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالَتْ: يا رسولَ اللهِ! هاتانِ ابنتا سعدٍ، قُتِلَ أبوهما مَعَك يومَ أُحُدٍ، وقد أَخَذَ عَمُّهما[٢] مالَهما ولا يُنكحانِ إلَّا بمالٍ. فقالَ: «اذْهَبِي حَتَّى يَقْضِيَ اللهُ فِيكِ»، فذَهَبَتْ، ثمَّ نَزَلَتْ آيةُ الميراثِ: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَـٰدِكُمْ﴾[٣]، فبَعَثَ خَلْفَ المرأةِ وابنتَيْها وعَمِّهما فقَضَى فيهم بحُكمِ الآيةِ[٤].

فدَلَّ ذلك على أنَّ قبلَ نزولِ الآيةِ لم يَكُنْ في المسألةِ حُكْمٌ، وإلَّا لَمَا جازَ تأخيرُ البيانِ عن وقتِ الحاجةِ إليه.

ومِنها: أنْ يَستدلَّ الشَّارعُ استدلالًا عقليًّا فتُبيَّنُ به العِلَّةُ، أو مأخذُ الحُكمِ، أو فائدةٌ ما؛ إذِ الكلامُ حُكمٌ في بيانِ المُجمَلِ، ومُحتملاتُه بالفَرضِ مُتساويةٌ، فأدنى مُرَجِّحٍ يَحصُلُ بيانًا؛ محافظةً على المبادرةِ إلى الامتثالِ وعدمِ الإهمالِ للدَّليلِ.

---

(١) رواه البخاري (٩٢٤)، ومسلم (٧٦١) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا وفيه: «لكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تُفْرَضَ عَلَيْكُمْ، فَتَعْجِزُوا عَنْهَا».

(٢) في «ع»: عمها.

(٣) النساء: ١١.

(٤) رواه أبو داود (٢٨٩٢)، والترمذي (٢٠٩٢)، وابن ماجه (٢٧٢٠) من حديث جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ. وقال الترمذي: حسن صحيح.

(وَالفِعْلُ وَالقَوْلُ) إذا أتيا (بَعْدَ مُجْمَلٍ إِنْ[1] صَلَحَا) بيانًا للمُجمَلِ:

(١) (وَاتَّفَقَا) في غرضِ البيانِ بألَّا يَكُونَ بينَهما تنافٍ؛ (فَالأَسْبَقُ) منهما (إِنْ عُرِفَ: بَيَانٌ) للمُجمَلِ، قولًا كانَ السَّابقُ أو فعلًا بلا نزاعٍ؛ لأنَّه قد حَصَلَ البيانُ بالأسبقِ، (وَالثَّانِي) منهما حَصَلَ به (تَأْكِيدٌ) للأسبقِ، (وَإِنْ جُهِلَ) الأسبقُ مِن الفعلِ أو القولِ (فَـ)ـالمُبيِّنُ (أَحَدُهُمَا) فقطْ، وهو الأوَّلُ في نفسِ الأمرِ، والثَّاني تأكيدٌ، وهذا هو الصَّحيحُ، ولا يَتَعَيَّنُ تقديمُ غيرِ الأرجحِ؛ لأنَّ المُؤكِّدَ المُستقِلَّ لا يَلْزَمُ فيه الرُّجحانُ، كالجُمَلِ الَّتي يُذكَرُ بعضُها بعدَ بعضٍ للتَّأكيدِ، والتَّأكيدُ يَحصُلُ بالثَّانيةِ، وإنْ كانَتْ أضعفَ بانضمامِها إلى الأُولى، وإنَّما يَلزَمُ كونُ المُؤكِّدِ أقوى في المُفرداتِ، نحوُ: جاءَني القومُ كُلُّهم.

(٢) (وَإِنْ لَمْ يَتَّفِقَا) أي: الفعلُ والقولُ في غرضِ البيانِ بأنْ كانَ بينَهما تنافٍ (كَمَا لَوْ طَافَ) النَّبيُّ (ﷺ بَعْدَ آيَةِ الحَجِّ قَارِنًا) طوافينِ (مَرَّتَيْنِ، وَأَمَرَ) مَن حَجَّ (قَارِنًا بِـ) طوافٍ (مَرَّةٍ:

- فَقَوْلُهُ) أي: أمْره بطوافٍ واحدٍ (بَيَانٌ) لفعلِه، سواءٌ كانَ قبلَ الفعلِ أو بعدَه،

- (وَفِعْلُهُ) أي: طوافُه مرَّتينِ (نَدْبٌ، أَوْ وَاجِبٌ مُخْتَصٌّ بِهِ)؛ وذلك لأنَّ القولَ يَدُلُّ على البيانِ بنفسِه بخلافِ الفعلِ، فإنَّه لا يَدُلُّ[2] إلَّا بواسطةِ انضمامِ القولِ إليه، والدَّالُّ بنفسِه أقوى مِن الدَّالِّ بغيرِه.

لا يُقالُ: قد سَبَقَ أنَّ الفعلَ أقوى في البيانِ؛ لأنَّا نَقولُ: التَّحقيقُ أنَّ القولَ

---

(١) ليس في «د».

(٢) زاد في (د): على البيانِ.

أقوى في الدَّلالةِ علـى الحُكمِ، والفعلَ أدلُّ على الكيفيَّةِ، ففعلُ الصَّلَاةِ أدلُّ مِـن وصفِها بالقولِ؛ لأنَّ فيه المُشـاهدةَ، وأمَّا اسـتفادةُ وجوبِها أو ندبِها أو غيرِهما؛ فالقولُ أقوى وأوضحُ لصراحتِه.

(وَيَجُوزُ) على الصَّحيحِ (كَوْنُ البَيَانِ أَضْعَفَ دَلَالَةً) مِن المُجمَلِ، ودليلُه تبيينُ السُّنَّةِ لمُجملِ القرآنِ، وتَقَدَّمَ مثالُ ذلك في حديثِ البخاريِّ، وهو كثيرٌ جدًّا.

قال في «شرح الأصل»: لنا أنَّ البيانَ كالتَّخصيصِ، وكما يَجُوزُ تخصيصُ القطعيِّ بالظَّنِّيِّ كخبَرِ الواحدِ والقياسِ، فكذلك يَجُوزُ بيانُ المعلومِ؛ أي: ما كانَ مَتنُه معلومًا بالمظنـونِ؛ لأنَّ البيانَ يَتَوَقَّفُ على وضوحِ الدَّلالةِ على[1] قطعيَّـةِ المتنِ، هذا ظاهـرُ كلامِه في «المحصول»، والتَّحقيـقُ في هذا المقامِ أنَّ المُبيَّـنَ إنْ كانَ عامًّـا أو مُطلقًـا اشـتُرِطَ أنْ يَكُونَ بيانُه أقـوى؛ لأنَّه يَدفَعُ العُمـومَ الظَّاهرَ والإطلاقَ، وشَـرطُ الدَّافعِ أنْ يَكُونَ أقـوى، وأمَّا المُجمَلُ فـلا يُشـتَرَطُ أنْ يَكُونَ بيانُه أقوى بل يَحصُلُ بأدنى دَلالـةٍ؛ لأنَّ المُجمَلَ لَمَّا كانَ مُحتمِلًا لمعنيينِ على السَّـواءِ، فـإذا انْضَمَّ إلى أحدِ[2] الاحتمالينِ أدنى مُرَجِّحٍ، كَفَاه[3].

(وَلَا تُعْتَبَـرُ مُسَـاوَاتُهُ) أي: مسـاواةُ البيـانِ (لِلْمُبَيَّـنِ فِـي الحُكْمِ) على الصَّحيحِ؛ لتَضَمُّنِه صِفتَه، والزَّائدُ بدليلٍ.

---

(١) كذا في «ع»، و«د»، و«التحبير شرح التحرير». وفي «الدرر اللوامع» للكوراني (٢/ ٤٥١): لا على. وهو الصواب.

(٢) ليس في «ع».

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٨١٦).

واعلَمْ أنَّ هذه المسألةَ غيرُ المسألةِ الَّتي قَبْلَها؛ لأنَّ الأُولى في تبيينِ الأقوى بالأضعفِ من جهةِ الدَّلالةِ، وهذه في مساواةِ البيانِ للمُبَيَّنِ في الحُكْمِ وعدمِه، وهي مُمَثَّلَةٌ في تبيينِ القرآنِ لخبَرِ الواحدِ، وذلك أضعفُ في الرُّتبةِ لا في الدَّلالةِ، ولا يَلزَمُ مِن ضعفِ الرُّتبةِ ضعفُ الدَّلالةِ؛ لجوازِ أنْ يَكُونَ الأضعفُ رُتبةً أقوى دَلالةً، كتخصيصِ عمومِ القرآنِ لخبَرِ الواحدِ؛ لأنَّه أخصُّ، فيَكُونُ أدلَّ، فحاصلُ هذا أنَّ الضَّعفَ إنْ كانَ في الدَّلالةِ لم يَجُزْ تَبيينُ القويِّ بالضَّعيفِ؛ لِما سَبَقَ، وإنْ كانَ في الرُّتبةِ: جازَ إذا كانَ أقوى دَلالةً، وهذا البحثُ للطُّوفِيِّ في «شرحه»[1] على مختصرِه، وهو في قُوَّةِ الرُّتبةِ وضعفِها، والمسألةُ الأُولى في قوَّةِ الدَّلالةِ وضعفِها، وقوَّةُ الرُّتبةِ وضعفُها قد يَكُونُ موجودًا لكنَّ دَلالتَها قويَّةٌ وقد بَيَّنَ ذلك، لكنَّ مسألةَ صاحبِ «التَّمهيد» إنَّمَا هي في الحُكمِ، فلْيُعلَمْ ذلك.

(**وَلَا يُؤَخَّرُ**) البيانُ (**عَنْ وَقْتِ الحَاجَةِ**) على الرَّاجحِ إلَّا على تكليفِ المُحالِ، فمَن أجازَ تكليفَ المُحالِ أجازَ تأخيرَ البيانِ عن وقتِ الحاجةِ، ومَن مَنَعَه مَنَعَه.

وصورتُه أنْ يَقُولَ: «آتُوا الزَّكَاةَ عِنْدَ رَأْسِ الحَوْلِ» ثُمَّ لا يُبَيِّنُ لهم عندَ رأسِ الحولِ كم يُؤَدُّون، ولا لمن يُؤَدُّون، ونحوَ ذلك؛ لأنَّه تكليفُ ما لا يُطاقُ ولم يَقَعْ.

(**وَ**) أمَّا تأخيرُ البيانِ (**لِمَصْلَحَةٍ**) فـ(**هُوَ البَيَانُ الوَاجِبُ أَوِ**[2] **المُسْتَحَبُّ؛ كَتَأْخِيرِهِ**) صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ البيانَ للأعرابيِّ (**المُسِيءِ فِي صَلَاتِهِ إِلَى ثَالِثِ مَرَّةٍ**)،

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٢/ ٦٨٦).

(٢) في «ع»: و.

ولأنَّه إنَّما يَجِبُ لخوفِ فَوْتِ الواجبِ المُؤَقَّتِ [في وقتِه][(١)].

وتَـرَدَّدُوا في المرادِ بوقتِ الحاجةِ هل هو وقتُ الفعلِ أو وقتُ تضييقِه[(٢)] بحيثُ لا يُمكِنُ معاودتُه للفعلِ كالظُّهرِ مثلًا، هل يَجِبُ بيانُها بمُجَرَّدِ دخولِ الوقتِ أو لا يَجِبُ إلَّا إذا ضاقَ وَقتُها؟ صَرَّحَ أبو الحسينِ البصريُّ[(٣)] بالثَّاني، والبَاقِلَّانِيُّ[(٤)] بالأوَّلِ.

(**وَيَجُـوزُ تَأْخِيـرُهُ**) أي: تأخيرُ البيـانِ إلى وقتِ الحاجـةِ على الصَّحيحِ، واسـتُدِلَّ له بقولِـه تَعالـى: ﴿فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾[(٥)]، ثمَّ بيَّنَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الصَّحيحيـن: «أَنَّ السَّـلَبَ لِلْقَاتِـلِ»[(٦)]، وكـذا الحُجَّـةُ مِـن إطـلاقِ الأمـرِ بالصَّلَاةِ والـزَّكاةِ والحجِّ والجهـادِ، ثمَّ بَيَّنَ ذلـك، وكذا بيعٌ ونكاحٌ وميراثٌ وسرقةٌ، وكلُّ عمومِ قرآنٍ وسُنَّةٍ.

وفي الصَّحيحين[(٧)] مِن حديثِ عائشةَ: «أَنَّ جِبْرِيلَ قال لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اقْرَأْ. قال: مَا أَنَا بِقَارِئٍ. وَكَرَّرَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ قال: ﴿ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ﴾[(٨)]».

تنبيهٌ: لم يُنقَلْ بيانُ إجمالٍ مقارنٍ، ولو كانَ لنُقِلَ، والأصلُ عَدَمُه.

(وَ) يَجُـوزُ (**تَأْخِيـرُ تَبْلِيغِـهِ** صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **الحُكْـمَ إِلَى وَقْتِهَـا**) أي: وقتِ

---

(١) ليس في «ع».

(٢) في «ع»: تضيقه.

(٣) «المعتمد في أصول الفقه» (١/ ٣٤٠).

(٤) التقريب والإرشاد للباقلاني (٣/ ٣٨٩).

(٥) الأنفال: ٤١.

(٦) رواه البخاري (٣١٤٢)، ومسلم (١٧٥٢) من حديث عَبْدِ الرَّحْمَنِ بن عَوْفٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٧) رواه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠).

(٨) العلق: ١.

الحاجـةِ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ وجوبَ معرفتِـه إنَّمَا هو للعملِ، فلا حاجةَ له قبلَ وقـتِ العملِ؛ ولأنَّـه لا يَلزَمُ منه محـالٌ، والأصلُ[1] الجـوازُ عقلًا، والأمرُ بالتَّبليغِ بعدَ تسـليمِ أنَّه للوُجوبِ والفـورِ المرادُ به القرآنُ؛ لأنَّه المفهومُ مِن لفظِ المُنَزَّلِ، قاله ابنُ مُفْلِحٍ[2].

(وَ) يَجُـوزُ (التَّدْرِيـجُ بِالبَيَـانِ) عندَ المُحقِّقيـنَ بأنْ يُبَيِّـنَ تخصيصًا بعدَ تخصيـصٍ، كأنْ يُقـالَ: «اقتلوا المشـركين»، ثمَّ يُقال: «سَـلْخَ الشَّـهرِ»، ثمَّ يُقالَ: «الحَربيِّينَ»، ثمَّ يُقالَ: «إذا كانوا رجالًا»، واستدلَّ له بوقوعِه، والأصلُ عدمُ مانعٍ.

(وَيَجُوزُ تَأْخِيرُ إِسْـمَاعِ مُخَصِّصٍ مَوْجُودٍ) علـى الصَّحيحِ؛ لأنَّه يُحتملُ سـماعُه بخلافِ المعدومِ، وسَـمِعَ الصَّحابةُ الأمرَ بقتلِ الكفَّارِ إلى الجِزيةِ، ولم يَأخُذِ الإمامُ عمرُ الجزيةَ من المجوسِ حَتَّى شَهِدَ عبدُ الرَّحمنِ بنُ عوفٍ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عنهما: «أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْهُمْ»، رَواه البخاريُّ[3].

(وَيَجِـبُ: اعْتِقَـادُ العُمُومِ، وَالعَمَلُ بِـهِ فِي الحَالِ) أي: قبـلَ البحثِ عن مُخَصِّـصٍ عنـدَ أكثرِ أصحابِنـا وغيرِهـم؛ لأنَّ المُوجِبَ للاسـتغراقِ لفظُ العُمـومِ، والمُخصِّصُ معـارِضٌ، والأصلُ عَدَمُه، وعن أحمـدَ روايةٌ ثانيةٌ: لا يَجِـبُ اعتقادُ العُمومِ، ويَمتنـعُ العملُ به قبلَ بَحثِه عن مُخَصِّصٍ، ويَكفي بحـثٌ يُظَـنُّ مَعَه انتفاءُ التَّخصيـصِ، قاله الأكثرُ؛ لأنَّه لا طريـقَ إلى القطعِ، فشَرطُه يُبطِلُ العملَ بالعُمومِ.

---

(١) في «ع»: والحاصل.

(٢) «أصول الفقه» (٣/ ١٠٣٦).

(٣) «صحيح البخاري» (٣١٥٧).

(وَكَذَا كُلُّ دَلِيلٍ معَ مُعَارِضِهِ) فيَجِبُ العملُ بكلِّ دليلٍ سَمِعَه قبلَ البحثِ عن مُعارِضِه في ظاهرِ كلامِ الإمامِ أحمدَ.

قـال بعضُ أصحابِنا: يَجِـبُ أنْ نَقولَ: جميعُ الظَّواهـرِ كالعُمومِ، وكلامُ أحمدَ في مطلقِ الظَّاهرِ مِن غيرِ فرقٍ.

قالَ في «التمهيد»[1]: جميعُ ذلك كمسـألتِنا، وإنْ سَـلَّمْنا أسـماءَ الحقائقِ فقـطْ، فإنَّ لفـظَ العُمومِ حقيقـةٌ فيه ما لم نَجِـدْ مُخَصِّصًـا، وحقيقةٌ فيه وفي الخصوصِ، وأيضًا لا يَلْزَمُه طلبُ ما لا يَعلَمُه كطلبِ هل بَعَثَ اللهُ رسولًا.



(١) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٢/ ٦٨).

(بَابٌ)

(الظَّاهِرُ لُغَةً) خلافُ الباطنِ، وهو: (الوَاضِحُ) المنكشفُ، ومنه ظهورُ الأمرِ إذا اتَّضَحَ وانكشفَ، ويُطلَقُ على الشَّيءِ الشَّاخصِ المُرتفعِ، كما أنَّ الظَّاهرَ منَ الأشخاصِ: هو المرتفعُ الَّذِي تُبادِرُ إليه الأبصارُ، كذلك في المعاني.

(وَ) أمَّا الظَّاهِرُ (اصْطِلَاحًا) أي: عندَ الأُصولِيِّينَ: (مَا) أي: لفظٌ (دَلَّ دَلَالَةً) لفظيَّةً (ظَنِّيَّةً وَضْعًا) كأسدٍ، (أَوْ) ظَنِّيَّةً (عُرْفًا) كغائطٍ، فالظَّاهرُ الَّذِي يُفيدُ معنًى معَ احتمالِ غيرِه، لكنَّه ضعيفٌ فبسببِ ضعفِه خفيٌّ، فلذلك سُمِّيَ اللَّفظُ لدَلالتِه على مقابلِه -وهو القويُّ- ظاهرًا كالأسدِ، فإنَّه ظاهرٌ في الحيوانِ المُفترَسِ في دَلالةِ اللَّفظِ الواحدِ معَ احتمالِ إرادةِ الرَّجُلِ الشُّجاعِ مجازًا، وقولي: «في دَلالةِ اللَّفظِ الواحدِ» ليَخرُجَ المُجملُ معَ المُبيَّنِ، فإنَّه وإنْ أفادَ مَعنًى لا يَحتملُ غيرَه فإنَّه لا يُسَمَّى مِثلُه نصًّا.

(وَالتَّأْوِيلُ لُغَةً[1]) مَصدرُ أَوَّلْتُ الشَّيءَ إذا فَسَّرْتُه، وهو لغةً: (الرُّجُوعُ) مِن آلَ إذا رَجَعَ؛ لأنَّه رجوعٌ مِن الظَّاهرِ إلى الَّذِي آلَ إليه في دَلالته، قال اللهُ تَعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُۥ﴾[2] أي: ما يَؤُولُ إليه بَعثُهم ونُشورُهم، ومنه قولُه تَعالى: ﴿ٱبْتِغَآءَ تَأْوِيلِهِۦ﴾[3] أي: طلبَ ما يَؤُولِ إليه مَعناه.

فائدةٌ: فَرَّقَ بعضُهم بينَ التَّأويلِ والتَّفسيرِ: أنَّ التَّأويلَ أكثرَ ما يُستعمَلُ في المعاني، وأكثرُه في الجملِ، والتَّفسيرُ في الألفاظِ، وأكثرُه في مفرداتِ الألفاظِ.

---

(١) ليس في «ع».

(٢) الأعراف: ٥٣.

(٣) آل عمران: ٧.

(وَ) التَّأويلُ (اصْطِلَاحًا) أي: في اصطلاحِ الأُصوليِّينَ: (حَمْلُ) مَعْنَى (ظَاهِرٍ) اللَّفظِ (عَلَى) معنًى (مُحْتَمَلٍ[1] مَرْجُوحٍ) يَعني يَكُونُ للَّفْظِ دَلالتانِ: راجحةٌ، ومرجوحةٌ، فيُحمَلُ على المرجوحةِ، وهذا الحدُّ يَشمَلُ التَّأويلَ الصَّحيحَ والفاسدَ.

(وَ) إنْ أَرَدْتَ أنْ تَحُدَّ التَّأويلَ الصَّحيحَ فـ(زِدْ) في الحدِّ (لِصَحِيحِهِ) على قولِه: «حملُ ظاهرٍ على مُحتمَلٍ مرجوحٍ» قولَك: (بِدَلِيلٍ يُصَيِّرُهُ رَاجِحًا) أي: حملُ ظاهرٍ بدليلٍ يُصَيِّرُ الحملَ راجحًا على مَدلولِه الظَّاهرِ، فيُسَمَّى تأويلًا صحيحًا، فإنْ تُرِكَ الظَّاهرُ لا لدليلٍ مُحَقَّقٍ بل لشُبَهٍ تَخَيَّلَ للسَّامعِ أنَّها دليلٌ، وعندَ التَّحقيقِ تَضمَحِلُّ: سُمِّيَ تأويلًا فاسدًا، ورُبَّما قِيلَ: تأويلًا بعيدًا[2]، وقد يَكُونُ التَّأويلُ لا لشيءٍ مِن ذلك، فهذا لعبٌ لا يُعبأُ به.

إذا عُلم ذلك، فحَملُ اللَّفظِ على ظاهرِه لَيْسَ تأويلًا، وكذا حملُ المُشتَركِ ونَحوِه مِن المُتساوي على أحدِ مَحمَلَيْه أو محاملِه لدليلٍ لا يُسَمَّى تأويلًا، وحملُه على المجموعِ لا يُسَمَّى تأويلًا أيضًا.

(١) (فَإِنْ قَرُبَ) التَّأويلُ: (كَفَى) في ترجيحِ الطَّرفِ المرجوحِ (أَدْنَى مُرَجِّحٍ) لقُربِه، مثلُ قولِه تَعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ﴾[3] أي: إذا عَزَمْتُم.

(٢) (وَإِنْ بَعُدَ) التَّأويلُ بأنْ كانَ الاحتمالُ المرجوحُ بعيدًا منَ الإرادةِ لعدمِ قرينةٍ تَدُلُّ عليه عقليَّةٍ أو حاليَّةٍ أو مقاليَّةٍ، (افْتَقَرَ) في حَملِ اللَّفظِ عليه وصَرفِه عنِ الظَّاهرِ (إِلَى أَقْوَى) مُرَجِّحٍ.

---

(١) في «ع»: محتملاً.

(٢) في «د»: بعيد.

(٣) المائدة: ٥.

(٣) (وَإِنْ تَعَذَّرَ) التَّأويلُ بأنْ لم يَحتمِلْه اللَّفظُ: (رُدَّ) وجوبًا، وحُكِمَ ببطلانِه؛ لعدمِ الدَّليلِ.

إذا تَقرَّرَ ذلك، (فَمِنَ) التَّأويلِ (البَعِيدِ: تَأْوِيلُ الحَنَفِيَّةِ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ أَسْلَمَ عَلَى عَشْرِ[1] نِسْوَةٍ) وهو غيلانُ بنُ سَلَمَةَ: («اخْتَرْ) مِنْهُنَّ أَرْبَعًا»، (وَفِي لَفْظٍ) آخَرَ: («أَمْسِكْ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ»[2]) أَوَّلَتْه الحنفيَّةُ (عَلَى ابْتِدَاءِ النِّكَاحِ) لأربعٍ مِنهنَّ إنْ كانَ عَقَدَ عليهنَّ معًا، (أَوْ) على (إِمْسَاكِ) الأربعِ (الأَوَائِلِ) إنْ كانَ تَزَوَّجَهُنَّ مُتفرِّقاتٍ، وهو تأويلٌ بعيدٌ ومردودٌ، ووجهُ بُعدِه وردِّه بأنَّ الفُرقةَ لو وَقَعَتْ بالإسلامِ لم يُخَيِّرْه، وقد خَيَّرَه، والمُتبادِرُ عندَ السَّماعِ منَ الإمساكِ الاستدامةُ، والسُّؤالُ وَقَعَ عنه، وخصَّ التَّزويجَ فيهنَّ، ولم يُبَيِّنْ له شُروطَ النِّكاحِ معَ مسيسِ الحاجةِ إليه؛ لقُربِ إسلامِه، وأيضًا لم يُنقَلْ عنه ولا عن غيرِه مِمَّن أَسْلَمَ على أكثرَ مِن أربعٍ أنَّه جَدَّدَ النِّكاحَ، وأيضًا فالابتداءُ يَحتاجُ إلى رِضى مَن يَبْتدئها، ويَصيرُ التَّقديرُ: فارِقِ الكُلَّ وابتدئْ بعدَ ذلك مَن شِئتَ، فيَضِيعُ قولُه: «اخْتَرْ أَرْبَعًا»؛ لأنَّه قد لا يَرضَيْنَ أو بَعضُهنَّ.

(وَأَبْعَدُ مِنْهُ) أي: مِن هذا التَّأويلِ تأويلُهم (قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْ أَسْلَمَ عَلَى أُخْتَيْنِ) وهو فيروزُ الدَّيْلَمِيُّ: («اخْتَرْ أَيَّتَهُمَا شِئْتَ»[3]) أَوَّلَتْه الحنفيَّةُ (عَلَى أَحَدِ الأَمْرَيْنِ) إمَّا الابتداءِ، أو إمساكِ الأُولى كما سَبَقَ، وإنَّما كانَ أبعدَ مِن الَّذي قَبْلَه؛ لأنَّ النَّافِيَ للتَّأويلِ المذكورِ في الأوَّلِ هو الأمرُ الخارجُ

(١) في «ع»: عشرة.

(٢) رواه الترمذي (١١٢٨)، وابن ماجه (١٩٥٣)، وابن حبان (٤١٥٦) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه أبو داود (٢٢٤٣)، والترمذي (١١٢٩، ١١٣٠)، وابن حبان (٤١٥٥) وقال الترمذي: حديث حسن.

عنِ اللَّفظِ، وهو شـهادةُ الحالِ، وهنا قد انْضَمَّ إلى شهادةِ الحالِ مانعٌ لفظًا، وهو قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أَيَّتَهُمَا شِـئْتَ**»، فإنَّ بتقديرِ نِكاحِهما على التَّرتيبَ تعيينَ الأُولى للاختيارِ ولفظُ: «**أَيَّتَهُمَا شِئْتَ**» يَأباه.

(وَ) منـه تأويلُهـم قولَـه تَعالـى: (﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾[1] **عَلَـى إِطْعَامِ طَعَامِ سِـتِّينَ**) مسـكينًا، فجَعَلُوا المعدومَ وهو «طعام» مذكـورًا مفعولًا به، والمذكورَ وهو قولُه: «سِـتِّينَ» مَعدومًـا لم يَجْعَلوه مفعولًا به، وعَلَّلُوا ذلك بأنَّ المقصودَ دَفعُ الحاجةِ، ودفعُ حاجةِ سِـتِّين كحاجةِ واحدٍ في سِـتِّين يومًا مـعَ ظهورِ قصدِ العـددِ لفضلِ الجماعـةِ وبركتِهم وتضافرِهـم على الدُّعاءِ للمُحسِـنِ، وهذا لا يُوجَدُ في الواحدِ، وأيضًا حَملُه على ذلك تعطيلٌ للنَّصِّ ولهذه الحكمةِ شُرِعَتِ الجماعةُ في الصَّلَاةِ وغيرِها.

(**وَأَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ**) التَّأويلِ السَّابقِ تَأويلُهم ما في روايةِ أبي داودَ والتِّرمذيِّ[2] مِـن حديـثِ ابنِ عمرَ في الغَنمِ: («**فِي أَرْبَعِينَ شَـاةً شَـاةٌ**» **عَلَـى قِيمَتِهَا**) أي: أنَّ المـرادَ في أربعينَ شـاةً قيمةُ شـاةٍ؛ لأنَّ اندفاعَ الحاجةِ كما يَكُونُ بالشَّـاةِ يَكُـونُ بقيمتِها، ووجهُ كَوْنِـه أبعدَ ممَّا قبْلَه: لأنَّه يَلْزَمُ ألَّا تَجِبَ الشَّـاةُ، فعادَ هذا الاسـتنباطُ على النَّصِّ بالإبطالِ وذلك غيرُ جائزٍ، وكلُّ فرعٍ اسْتُنبِطَ من أصلٍ يَبطُلُ ببطلانِه.

(وَ) منـه تأويلُهم قولَـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («**أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ**[3] **نَفْسَـهَا بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَـا فَنِكَاحُهَـا بَاطِـلٌ**) وفي روايةٍ: بَاطِـلٌ (**بَاطِلٌ بَاطِلٌ**)، **فَـإِنْ أَصَابَهَا**

---

(١) المجادلة: ٤.

(٢) رواه أبو داود (١٥٦٨)، والترمذي (٦٢١) وقال الترمذي: حديث حسن.

(٣) في «ع»: أنكحت.

فَلَهَا المَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا»[1] أَوَّلَتْـه الحنفيَّةُ: (عَلَى الصَّغِيرَةِ وَالأَمَةِ وَالمُكَاتَبَةِ)، ووجهُ بُعدِه أنَّ الصَّغيرةَ لَيسَتْ بامرأةٍ في لسانِ العربِ، فحَمْلُه على الصَّغيرةِ والأَمَةِ والمُكاتَبَةِ باطلٌ؛ لمصيرِه إليه غالبًا لاعتِراضِ الوليِّ إنْ تزَوَّجَتْ بغيرِ كفؤٍ؛ لأنَّها مالكةٌ بُضْعَها، فكانَ كبيعِ مَالِها، فالصَّغيرةُ لا تُسَمَّى امرأةً، ونكاحُها موقوفٌ عندَهم، وقولُه ﷺ: **«فَلَهَا المَهْرُ»** إنَّمَا مهرُ الأَمَةِ للسَّيِّدِ والمُكاتَبَةُ نادرةٌ، فأبطلوا ظهورَ قصدِ التَّعميمِ لظهورِ «أيّ» مُؤَكَّدَةً[2] بـ: «ما» وتكريرِ لفظِ البُطلانِ على الرِّوايةِ الثَّانيةِ، وحَمْلُه على نادرٍ بعيدٍ كاللُّغزِ، وليسَ مثلُ هذا مِن كلامِ العربِ، ولا يَجُوزُ ولا يَصِحُّ الاستثناءُ بحيثُ لا يَبقى إلَّا النَّادرُ معَ إمكانِ قصدِ النَّبيِّ ﷺ مَنْعَ[3] استقلالِ المرأةِ فيما يَلِيقُ بمحاسنِ العباداتِ، وهو النِّكاحُ.

(وَ) أقربُ مِن هذا التَّأويلِ -معَ بُعدِه- تأويلُهم قولَه ﷺ: (**«لا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ»**[4] عَلَى) صَوْمِ (القَضَاءِ وَالنَّذْرِ

(١) رواه أبو داود (٢٠٨٣)، والترمذي (١١٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (٥٣٧٣)، وابن ماجه (١٨٧٩)، وابن حبان (٤٠٧٤) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وقال الترمذي: حديث حسن.

(٢) في «د»: مؤكد. (٣) في «د»: مع.

(٤) رواه أبو داود (٢٤٥٤)، والترمذي (٧٣٠)، والنسائي (٢٣٣١) واللفظ له، وابن ماجه (١٧٠٠)، وابن خزيمة (١٩٣٣) من حديث حفصة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: «حديث حفصة حديث لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه»، وقد روي عن نافع، عن ابن عمر قوله، وهو أصح.

ونقل عن البخاري في «العلل» (٢٠٢) أنه قال: هو حديث فيه اضطراب، والصحيح عن ابن عمر موقوف.

وقال النسائي في «الكبرى» (٢٦٦١): والصواب عندنا موقوف، ولم يَصِح رفعه، والله أعلم.

المُطْلَقِ)، فجَعَلوه كاللُّغزِ -أي: في حَمْلِهم العامَّ على صورةٍ نادرةٍ- وادَّعَوْا صِحَّـةَ الصَّومِ بنِيَّةٍ مِنَ النَّهارِ، فإنْ ثَبَتَ ما ادَّعَوْه مِن الحُكْمِ بدليلٍ، فلْيُطلَبْ لهذا الحديثِ تأويلٌ قريبٌ عن هذا مِثْلُ نفيِ الكمالِ.

(وَ) مِـن تأويلِهم أيضًـا قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («ذَكَاةُ الجَنِيـنِ ذَكَاةُ أُمِّهِ»[1]) فيَروُونَ[2] الحديثَ بنصبِ «ذَكَاةَ أُمِّهِ»، ويَحمِلُونَه (عَلَى التَّشْبِيهِ) ويُوجِبون ذكاةَ الجَنيـنِ كـذكاةِ أُمِّه، وقالَ الجمهورُ: المحفـوظُ الرَّفعُ، ووهَّموا روايةَ النَّصـبِ، إمَّـا لأنَّ «ذكاة» الأُولى خبَرٌ مُقدَّمٌ، و«ذكاة» الثَّـاني هو المبتدأُ[3]؛ أي: ذكاةُ أمِّ الجنيـنِ ذكاةٌ له، وإلَّا لم يَكُنْ للجنينِ مَزِيَّةٌ، وحقيقةُ الجنينِ: ما كانَ في البطنِ، فعُلِمَ أنَّه لَيْسَ المرادُ أنَّه يُذَكَّى كذكاةِ أُمِّه، بل إنَّ ذكاةَ أُمِّه ذكاةٌ له كافيةٌ عن تَذكيتِه.

(وَ) منه تأويلُهم قولَه تَعالى: (﴿وَلِذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾[4]) في آيتي الفيءِ والغنيمةِ (عَلَـى الفُقَرَاءِ مِنْهُمَا) أي: مِن ذوي القُربى دونَ الأغنياءِ؛ لأنَّ المقصودَ سـدُّ الخلَّـةِ، ولا خَلَّـةَ معَ الغِنـى، فأَبْطَلُوا العُمومَ مـعَ ظهورِ أنَّ القَرابـةَ هي العِلَّةُ لتَعظيمِها وتشريفِها معَ إضافتِه بلامِ التَّمليكِ، ولا يَلْزَمُنا ذلك في اليُتْمِ للخلافِ فيه، ثمَّ لفظُ اليتيمِ معَ قرينةِ دفعِ المالِ مُشعِرٌ بالحاجةِ ولا يَصلُحُ مُجَرَّدُه عِلَّةً، بخلافِ القَرابةِ، فإنَّها مناسبةٌ للإكرامِ باستحقاقِ خُمسِ الخمسِ.

---

(١) رواه أبو داود (٢٨٢٨)، ورواه الترمذي (١٤٧٦)، وابن ماجه (٣١٩٩) من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقال الترمذي: حديث حسن.

(٢) في «د»: فيرون.

(٣) في «ع»: الابتداء.

(٤) الأنفال: ٤١، والحشر: ٧.

(وَ) مِن التَّأويلِ البعيدِ تأويلُ (المَالِكِيَّةِ وَالشَّـافِعِيَّةِ) قولَه عَلَيْهِ السَّلَامُ: («مَنْ مَلَـكَ ذَا مَحْـرَمٍ فَهُوَ حُـرٌّ»[(١)]) حَمَلُوه (عَلَـى عَمُودَيْ نَسَـبِهِ) وهمُ الأصولُ والفـروعُ؛ لأنَّ مَذهبَهم اختصاصُ العتقِ بذلك، لا مُطلقُ الرَّحِمِ، وإنَّما كانَ بعيدًا لصرفِه اللَّفظَ العامَّ على بعضِ مَدلولاتِه مِن غيرِ دليلٍ، ولظهورِ قصدِه للتَّنبيهِ على حُرمةِ المَحرمِ وصِلَتِه.

فائدةٌ: قـال ابنُ مُفْلِحٍ: وعدَّ الآمِـدِيُّ[(٢)] من التَّأويلِ البعيـدِ قولَ القائلينَ بوجوبِ غَسـلِ الرِّجلينِ أنَّه المرادُ مِن آيةِ الوضوءِ؛ لتَركِ ظاهرِ التَّشريكِ في المسـحِ بلا ضرورةٍ، فقِيلَ له: لا يُوجِبُ العطفُ الاشتِراكَ في تفاصيلِ حُكمِ المعطوفِ عليه؟

فقالَ: هذا الأصلُ.

وجوابُه: المنعُ، وسَـبَقَتْ في العُمـومِ، ثمَّ قراءةُ نصـبِ الأرجلِ صريحةٌ أو ظاهرةٌ، وقراءةُ الجرِّ مُحتمِلةٌ، ثمَّ إنْ سُـلِّمَ ظُهورُها تَعَيَّنَ الغسـلُ بالسُّـنَّةِ المُتواترةِ وإجماعِ الصَّحابةِ[(٣)].



---

(١) رواه أبو داود (٣٩٤٩)، والترمذي (١٤١٦)، والنسائي في «الكبرى» (٤٨٧٨ - ٤٨٨٢)، وابن ماجه (٢٥٢٤) من حديث سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٢) «الإحكام في أصول الأحكام» (٣/ ٦٣).
(٣) «أصول الفقه» (٣/ ١٠٥٥).

(بَابُ المَنْطُوقِ وَالمَفْهُومِ)

(الدَّلَالَـةُ) مصـدرُ دَلَّ وهي كونُ الشَّـيءِ يَلْزَمُ مِن فَهمِه فهمُ شـيءٍ آخَرَ، وتَقَدَّمَ أَوَّلَ الكتابِ.

و (تَنْقَسِـمُ إِلَى: مَنْطُوقٍ) وإلى مفهومٍ، أي: ما يُفهَمُ مِن الدَّلالةِ قد يَكُونُ مِـن بابِ النُّطقِ، وقد يَكُـونُ مِن بابٍ غيرِ النُّطقِ؛ لأنَّ المعنى المُسـتفادَ مِن اللَّفظِ إنِ اسْـتُفيدَ مِن حيثُ النُّطقُ به: سُـمِّيَ منطوقًا، أو من حيثُ السُّكُوتُ اللَّازمُ للَّفظِ: سُمِّيَ مفهومًا.

(وَ) المنطـوقُ: (هُوَ مَا) أي: معنًـى (دَلَّ عَلَيْهِ لَفْظٌ فِـي مَحَلِّ نُطْقٍ) وهو نوعانِ: صريحٌ، وغيرُ صريحٍ.

(فَـإِنْ وُضِعَ) اللَّفظُ (لَهُ) أي: لذلك المعنى (فَـ) المنطوقُ (صَرِيحٌ) فيَدُلُّ اللَّفظُ على المعنى بالمُطابقةِ أو التَّضمُّنِ حقيقةً ومجازًا.

(وَ) **النَّـوعُ الثَّـاني** (إِنْ لَزِمَ) المعنى (عَنْـهُ) أي: عنِ اللَّفظِ بـأن يَدُلَّ على المعنـى في غيـرِ ما وُضِعَ له، وإنَّما يَدُلُّ من حيـثُ إنَّه لازمٌ له، فهو دالٌّ عليه بالالتزامِ، (فَغَيْرُهُ) أي: فهذا المنطوقُ غيرُ صريحٍ وهو ثلاثةُ أقسامٍ: **اقتضاءٌ، وإشـارةٌ، وإيماءٌ**؛ لأنَّ المعنى إمَّا أنْ يَكُـونَ مقصودًا للمُتكلِّمِ ولكنْ يَتَوَقَّفُ علـى ما يُصَحِّحُـه أو لا يَتَوَقَّفُ، أو يَكُـونَ غيرَ مقصـودٍ للمُتكلِّمِ، وجهاتُ التَّوقُّـفِ ثلاثٌ: ما يَتَوَقَّـفُ فيه صِدقُ اللَّفظِ، وما يَتَوَقَّـفُ فيه صِحَّةُ الحُكمِ عقلًا، وما يَتَوَقَّفُ فيه صِحَّةُ الحُكمِ شرعًا.

الأَوَّلُ مِنهـا: (وَ) هـو (إِنْ قُصِـدَ) أي: قَصَـدَ المُتكلِّمُ المَعنـى (وَتَوَقَّفَ الصِّدْقُ) أي: صدقُ اللَّفظِ (عَلَيْهِ) أي: على المعنى (كَـ) قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

(«**رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الخَطأُ**) **وَالنِّسْيَانُ**»[١]، فإنَّ ذاتَ الخطأِ والنِّسيانِ لم يَرتفعا، فيَتَضَمَّنُ ما يَتَوَقَّفُ عليه الصِّدقُ مِن لفظِ الإثمِ والمؤاخذةِ ونحوِ ذلك.

(**أَوْ**) أي: والثَّاني مِن جهاتِ التَّوقُّفِ: ما يُتَوَقَّفُ فيه (**الصِّحَّةُ**) أي: صِحَّةُ الحُكْمِ (**عَقْلًا، كَـ**)قولِه تَعالى: (﴿ **وَسۡـَٔلِ ٱلۡقَرۡيَةَ** ﴾[٢]) أي: أهلَ القريةِ؛ إذْ لو لم يُقَدَّرْ ذلك لم يَصِحَّ ذلك عقلًا؛ إذِ القريةُ لا تُسأَلُ.

(**أَوْ**) أي: والثَّالثُ مِن جهاتِ التَّوقُّفِ: ما يُتَوَقَّفُ فيه صِحَّةُ الحُكْمِ (**شَرْعًا، كَـ**)قولِ القائلِ: (**أَعْتِقْ عَبْدَكَ عَنِّي**) على مئةٍ، فإنَّه يُقَدَّرُ وقوعُ بيعٍ ضمنيٍّ؛ لاستدعاءِ سَبْقِ المِلكِ لتوقُّفِ العتقِ عليه.

إذا عَرَفْتَ ذلك، (**فَـ**) دَلالةُ اللَّفظِ في الجهاتِ الثَّلاثِ (**دَلَالَةُ اقْتِضَاءٍ**) لاقتضائِها شيئًا زائدًا على اللَّفظِ.

(**وَ**) **القِسمُ الثَّاني**: (**إِنْ لَمْ يُقْصَدْ**) أي: لم يَقصِدِ المُتكلِّمُ المَعنى مِن اللَّفظِ، كقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**النِّسَاءُ نَاقِصَاتُ عَقْلٍ وَدِينٍ**»، قِيلَ: وما نُقصانُ دِينِهِنَّ؟ قال: «**تَمْكُثُ إِحْدَاهُنَّ شَطْرَ عُمْرِهَا لا تُصَلِّي**»[٣]. (**فَـ**)هذا (**دَلَالَةُ إِشَارَةٍ**) لأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم[٤] يقصِدْ بيانَ أكثرِ الحيضِ وأقلِّ الطُّهرِ، لكنْ لَزِمَ مِن اقتضاءِ المبالغةِ ذِكْرُ ذلك.

(**وَ**) **القِسْمُ الثَّالثُ**: (**إِنْ لَمْ يَتَوَقَّفِ**) المعنى على ما يُصَحِّحُه (**وَاقْتَرَنَ**) الملفوظُ به (**بِحُكْمٍ لَوْ لَمْ يَكُنْ لِتَعْلِيلِهِ**) أي: لتعليلِ ذلك الحُكْمِ (**كَانَ**) ذلك

---

(١) رواه ابن ماجه (٢٠٤٥)، وابن حبان (٧٢١٩) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٢) يوسف: ٨٢.

(٣) رواه البخاري (٣٠٤)، ومسلم (٧٩) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٤) ليس في «ع».

الاقتِرانُ (بَعِيدًا) يَعني لا استُبعِدَ مِن لفظِ الشَّارِعِ مِثْلُه؛ لتَنَزُّهِ كلامِه عمَّا لا فائدةَ فيه، كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»[1]، (فَـ)دَلالةُ هذا دَلالةُ (تَنْبِيهٍ، وَيُسَمَّى) التَّنبيهُ: (إِيمَاءً)، وسيَأتي في الثَّاني مِن مسالكِ العِلَّةِ بأقسامٍ مُفَصَّلَةٍ.

فائـدةٌ: جَعَـلَ دَلالةَ الاقتضاءِ والإشـارةِ مِن أقسـامِ المنطـوقِ، وكذلك دَلالةَ التَّنبيهِ والإيمـاءِ، وهي طريقةُ ابنِ الحاجبِ[2] وابنِ مُفْلِحٍ[3] وجماعةٍ، وجَعَلَها الغَزَّالِيُّ[4] أقسامًا للمفهومِ، وانتصرَ الأصفهانِيُّ[5] لابنِ الحاجبِ.

قـالَ البِرْمَاوِيُّ: وهو الظَّاهِرُ؛ لأنَّ للَّفظِ دَلالةً عليها مِن حيثُ هو منطوقٌ، بخلافِ المفهومِ، فإِنَّه إِنَّمَا يَدُلُّ من حيثُ هو قضيَّةٌ عقليَّةٌ خارجةٌ عنِ اللَّفظِ[6].

قـالَ في «شـرح الأصل»: قال بعـضُ شـيوخِنا: ويُمكِـنُ أنْ يُجعَلَ ذلك واسطةً بينَ المنطوقِ والمفهومِ، ولهذا اعترَفَ بها مَن يُنكِرُ المفهومَ[7].

(وَالنَّصُّ): هو (الصَّرِيحُ) من اللَّفظِ لا يُعدَلُ عنه إلَّا بنسخٍ، زادَ القاضي: وإنِ احتمـلَ غيـرَه[8]، (وَإِنْ لَمْ يَحْتَمِلِ) النَّصُّ (تَأْوِيلًا؛ فَـ) هو (مَقْطُوعٌ بِهِ) أي: بدَلالتِه.

---

(١) رواه أبو داود (١٨١)، والترمذي (٨٢)، والنسائي (٤٤٧)، وابن ماجه (٤٧٩)، وابن حبان (١١١٦) من حديث بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٢) «منتهى الوصول» (ص١٤٧).

(٣) «أصول الفقه» (٣/ ٦٠٨).

(٤) «المستصفى» (٢/ ١٨٨).

(٥) «بيان المختصر» لأبي الثناء الأصفهاني (٢/ ٤٣٣).

(٦) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٣/ ١٩).

(٧) «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٨٧٢).

(٨) «العُدة في أصول الفقه» (١/ ١٣٨).

قالَ القَرَافِيُّ: للنَّصِّ ثلاثةُ اصطلاحاتٍ:

أحدُها: ما لا يَحتملُ التَّأويلَ.

الثَّاني: ما احتملَه احتمالًا مرجوحًا؛ كالظَّاهرِ، وهو الغالبُ في إطلاقِ الفقهاءِ.

الثَّالثُ: ما دَلَّ على معنًى كيف كانَ[1]. انتهى.

ويُطلَقُ النَّصُّ على الظَّاهرِ، فالنَّصُّ لغةً: الكشفُ والظُّهورُ، ومنه نَصَّتِ الظَّبْيَةُ رَأْسَها؛ أي: رَفَعَتْه وأَظْهَرَتْه، ومنه مِنَصَّةُ العروسِ.

وقالَ أبو الفَرجِ المَقْدِسيُّ[2]: حَدُّ النَّصِّ في الشَّرعِ ما عَرِيَ لفظُه عنِ الشَّرِكَةِ، ومَعناه عنِ الشَّكِّ[3].

تنبيهٌ: تَقَدَّمَ أنَّ الدَّلالةَ تَنقسمُ إلى: منطوقٍ، **(وَإِلَى مَفْهُومٍ)**، وتَقَدَّمَ الكلامُ على المنطوقِ، **(وَ)** أمَّا المفهومُ فـ**(هُوَ)** في الأصلِ لكلِّ ما فُهِمَ مِن نُطقٍ أو غيرِه؛ لأنَّه اسمُ مفعولٍ، فهو يُفهَمُ، لكنِ اصطلحوا على اختصاصِه بأنَّه: **(مَا دَلَّ عَلَيْهِ)** لفظٌ **(لَا فِي مَحَلِّ نُطْقٍ)** وهو المفهومُ المُجرَّدُ الَّذي لا يَستندُ إلى النُّطقِ لكنْ فُهِمَ مِن غيرِ تصريحٍ بالتَّعبيرِ عنه، بل له استنادٌ إلى طريقٍ عقليٍّ، ولا خلافَ أنَّ دَلالةَ المفهومِ ليسَتْ وضعيَّةً إنَّمَا هي إشاراتٌ ذهنيَّةٌ مِن بابِ التَّنبيهِ على شيءٍ بشيءٍ.

وهو نوعانِ: مفهومُ مُوافقةٍ، ومفهومُ مُخالفةٍ.

---

(١) «نفائس الأصول» (٥/ ٢١٨٥).

(٢) لعله أبُو الفرج عبد الواحد بْن مُحَمَّد الشيرازي المعروف بالمقدسي. «طبقات الحنابلة» (٢/ ٢٤٨).

(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٨٧٤)، و«شرح الكوكب المنير» (٣/ ٤٧٩).

(فَـ) الأَوَّلُ منهما (إِنْ وَافَقَ) المسكوتُ عنه المنطوقَ في الحُكمِ (فَـ) هو (**مَفْهُومُ مُوَافَقَةٍ، وَيُسَمَّى**) مفهومُ المُوافقةِ (**«فَحْوَى الخِطَابِ» وَ«لَحْنَهُ»**) أي: لحنَ الخطابِ، (وَ) زادَ القاضي[1] وغيرُه في تسميتِه: (**مَفْهُومَهُ**) أي: مفهومَ الخطابِ، وسَمَّى جماعةٌ الأَولى فَحوَى الخطابِ، والمُساويَ لحنَ الخطابِ.

مثالُ فحوى الخطابِ: ما يُفهَمُ منه بطريقِ القطعِ، كدَلالةِ تحريمِ التَّأفيفُ على تحريمِ الضَّربِ، فهو أَوْلى مِنه بالتَّحريمِ؛ لأنَّه أشدُّ منه،

ولحنُ الخطابِ أي: مَعناه، وهو ما لاحَ في أثناءِ اللَّفظِ، مأخوذٌ مِن قولِه تَعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ ٱلْقَوْلِ﴾[2] أي: في مَعناه،

مثالُه: إحراقُ مالِ اليتيمِ الدَّالُّ عليه نظرًا في المعنى في قولِه تَعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَـٰمَىٰ ظُلْمًا﴾[3]، فالإحراقُ مُساوٍ لأكلِ مالِهم بواسطةِ الإتلافِ في الصُّورتَينِ، وحَكَى الماورديُّ في الفرقِ بينَ فَحوى الخطابِ ولحنِه وجهينِ:

أحدُهما: ما سَبَقَ.

والثَّاني: أنَّ الفَحوى ما نَبَّهَ عليه اللَّفظُ، واللَّحنَ ما يَكُونُ مُحالًا على غيرِ المرادِ في الأصلِ والوضعِ، والمفهومُ ما يَكُونُ المرادُ به المظهرَ والمسقطَ. انتهى.

إذا عُرف ذلك، فتحريمُ الضَّربِ مِن قولِه تَعالى: ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾[4] مِن بابِ التَّنبيهِ بالأدنى وهو التَّأفيفُ على الأعلى وهو الضَّربُ.

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٤٨٠).
(٢) محمد: ٣٠.
(٣) النساء: ١٠.
(٤) الإسراء: ٢٣.

(وَشَرْطُهُ) أي: شرطُ مفهوم المُوافقةِ (فَهْمُ المَعْنَى) مِن اللَّفظِ (فِي مَحَلِّ النُّطْقِ، وَأَنَّهُ) أي: المفهومَ (أَوْلَى) بالحُكمِ مِن المنطوقِ (أَوْ مُسَاوٍ لَهُ) في الحُكمِ، وتَقَدَّمَ مِثالُهما.

(وَهُوَ) أي: مفهومُ المُوافقةِ (حُجَّةٌ) لتَبادُرِ فَهمِ العُقلاءِ.

(وَدَلَالَتُهُ: لَفْظِيَّةٌ) على الصَّحيحِ لفهمِه لغةً قبْلَ شرعِ القياسِ، ولاندراجِ أصلِه في فرعِه، نحوُ: لا تُعطِه ذَرَّةً، ولأنَّه لا يَحسُنُ الاستفهامُ، ويَشتَرِكُ في فَهمِه اللُّغويُّ وغيرُه بلا قرينةٍ، فعلى كَوْنِ دَلالةِ مفهومِ المُوافقةِ لفظيَّةً (فُهِمَتْ مِنَ السِّيَاقِ وَالقَرَائِنِ) لأنَّ اللَّفظَ للدَّلالةِ عُرفًا، فهي لفظيَّةٌ حقيقةً، نُقِلَ اللَّفظُ في العُرفِ مِن وضعِه الأصليِّ لثبوتِ الحُكمِ في المذكورِ خاصَّةً، إلى ثبوتِ الحُكمِ في المذكورِ والمسكوتِ معًا.

والمُرادُ بالقرائنِ هنا: المُفيدةُ للدَّلالةِ، لا المانعةُ مِن إرادةِ المعنى الحقيقيِّ، ولا شكَّ أنَّ قولَه تَعالى: ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾[1] مُستعمَلٌ في مَعناه الحقيقيِّ، غايتُه أنَّه عُلِمَ منه حُرمةُ الضَّربِ بقرائنِ الأحوالِ وسياقِ الكلامِ، واللَّفظُ لا يَصيرُ بذلك مجازًا.

(وَهُوَ) أي: مفهومُ المُوافقةِ نوعانِ:

أحدُهما: (قَطْعِيٌّ، كَـ) احتجاجِ أحمدَ في (رَهْنِ مُصْحَفٍ عِنْدَ ذِمِّيٍّ) بنَهيِه عَلَيْهِ السَّلَامُ عنِ السَّفرِ بالقُرآنِ إلى أرضِ العدوِّ مَخافَةَ أنْ تنالَه[2] أيديهم، فهذا قاطعٌ، والقطعيُّ كونُ التَّعليلِ بالمعنى، وكونُه أشدَّ مناسبةً للفرعِ وكونُهما قَطعيَّينِ، فإنْ كانَ أحدُهما ظَنِّيًّا فظَنِّيٌّ.

---

(١) الإسراء: ٢٣.

(٢) في «ع»: تناوله.

(وَ) النَّوعُ الثَّاني: (ظَنِّيٌّ، كَـ) قولِهم: (إِذَا رُدَّتْ شَهَادَةُ فَاسِقٍ، فَكَافِرٌ أَوْلَى) بردِّ شـهادتِه؛ إذِ الكفرُ فسـقٌ وزيادةٌ، فهذا ظَنِّيٌّ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه واقعٌ في مَحَـلِّ الاجتهادِ؛ إذْ يَجُـوزُ أنْ يَكُونَ الكافرُ عدلًا في دينِـه، فيَتَحَرَّى الصِّدقَ والأمانـةَ، ولهذا قُلْنا: إنَّ الكافـرَ العدلَ في دينِه يَلي مالَ ولدِه على الصَّحيحِ بخلافِ المسـلمِ الفاسـقِ، فإنَّ مُستنَدَ قَبولِ شـهادتِه العدالةُ، وهي مفقودةٌ، فهو في مَظِنَّةِ الكذبِ؛ إذْ لا وازعَ له عنه، فهذا ظَنِّيٌّ غيرُ قاطعٍ.

إذا عُلِـمَ[١] ذلك، فمفهومُ المُوافقةِ: إمَّا قاطعٌ كآيةِ التَّأفيفِ، وإمَّا ظنِّيٌّ، ثمَّ الظَّنِّيُّ: إمَّا صحيحٌ واقعٌ في مَحَلِّ الاجتهادِ كردِّ الشَّهادةِ كما ذُكِرَ، وإمَّا فاسدٌ.

(وَ) مِن الفاسدِ (مِثْلُ) قولِك: (إِذَا جَازَ سَلَمٌ مُؤَجَّلًا، فَـ) هو (حَالٌّ) أَجْوزُ أي: (أَوْلَى) بالجوازِ؛ (لِبُعْدِ) ـه مِن (غَرَرٍ)؛ إذِ المُؤجَّلُ على غررٍ هل يَحصُلُ أو لا يَحصُـلُ، والحـالُّ مُتَّفقُ الحصـولِ في الحالِّ فهو أَولـى بالصِّحَّةِ، (وَ) هذا (هُوَ المَانِعُ) لكنَّه (فَاسِـدٌ) مردودٌ بـأنَّ الغَرَرَ في العقودِ مانعٌ مِن الصِّحَّةِ لا مُقتـضٍ لهـا؛ (إِذْ لَا يَثْبُتُ حُكْمٌ لِانْتِفَاءِ مَانِعِهِ، بَـلْ) يَثْبُتُ الحُكْمُ (لِوُجُودِ مُقْتَضِيهِ) أي: مُقتضِي الحُكْمِ؛ إذ قد سَبَقَ أنَّ المانعَ يَلْزَمُ مِن وجودِه العدمُ، ولا يَلْـزَمُ مِـن عَدمِه وجودٌ ولا عـدمٌ لذاتِه[٢]، (وَ) المُقتضِي لصِحَّةِ السَّـلَمِ (هُـوَ: الِارْتِفَاقُ بِالأَجَلِ) كالأجلِ في الكتابةِ، وهـو منتفٍ في الحالِّ، والغَرَرُ مانعٌ، لكنَّه احتُمِلَ في المُؤجَّلِ رُخصةً وتخفيفًا للمقتضى، وهو الارتفاقُ.

(وَإِنْ خَالَفَ) المسـكوتُ المنطوقَ في الحُكْـمِ (فَـ) هو (مَفْهُومُ مُخَالَفَةٍ) وهذا النَّوعُ الثَّاني مِن نوعيِ المفهومِ (وَيُسَمَّى[٣]) هذا النَّوعُ (دَلِيلَ الخِطَابِ)

---

(١) في «ع»: علمت. (٢) ليس في «د». (٣) في «ع»: سمي.

لأنَّ دَلالتَـه مِن جنـسِ دَلالاتِ الخطـابِ، أو لأنَّ الخطـابَ دالٌّ عليه أو[1] لمُخالفتِه منظومَ الخطابِ.

(وَشَـرْطُهُ) أي: يُشتَرَطُ في العملِ بمفهومِ المُخالفةِ، وهو إثباتُ خلافِ المذكورِ للمسكوتِ شروطٌ، بعضُها راجعٌ للمسكوتِ وبعضُها للمذكورِ.

(١) فمِـنَ الأوَّلِ: (أَلَّا تَظْهَـرَ) فيـه (أَوْلَوِيَّةٌ) بالحُكمِ مِـن المذكورِ (وَلَا مُسَـاوَاةٌ فِـي مَسْـكُوتٍ عَنْهُ)، فلـو كانَ كذلـك كانَ حينئذٍ مفهـومَ المُوافقةِ كما سبق.

(٢) (وَ) مِـن الثَّـاني: أن (لَا) يَكُونَ (خَرَجَ مَخْرَجَ الغَالِبِ) أي: أَلَّا يَكُونَ ذُكِـرَ لكونِه الغالبَ عادةً، وأمَّا إنْ جَرَى علـى الغالِبِ فإنَّه لا يُعتبَرُ مفهومُه؛ كقولِـه تَعالى: ﴿وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَآئِكُمُ﴾[2]، فتَقييدُ تحريمِ الرَّبيبةِ بكَوْنِها في حجْرِه لكونِه الغالبَ، فلا يَدُلُّ على حِلِّ الرَّبيبةِ الَّتي ليسَـتْ في حجرِه عندَ الأكثرِ، (فَـ) على هذا، وهو القولُ بأنَّ مِن شـرطِه أَلَّا يَكُونَ خَرَجَ مَخـرَجَ الغالبِ (لَا يَعُمُّ) ولهذا احتجَّ العُلَمَاءُ عن[3] اختصاصِ تحريـمِ الرَّبيبةِ بالحجـرِ للآيةِ، وأجابوا بأنَّه لا حُجَّةَ فيهـا لخروجِها على[4] الغالبِ، وقِيلَ: إنَّه شرطٌ في تحريمِ الرَّبيبةِ.

قـالَ أبـو المَعَالي[5]: له مفهومٌ؛ يعني إنْ جرى علـى الغالبِ ترجيحًا لِمَا أَشْعَرَ به اللَّفظُ على القَرينةِ العُرفيَّةِ، وقالَ: المفهومُ مِن مُقتضياتِ اللَّفظِ فلا يُسقِطُه موافقةُ الغالبِ.

---

(١) في «د»: و.

(٢) النساء: ٢٣.

(٣) في «ع»: من.

(٤) في «ع»: عن.

(٥) «البرهان في أصول الفقه» (١/ ١٧٧).

وقد قال مالكٌ باعتبارِه فلم تَحرُمِ الرَّبيبةُ الكبيرةُ في قولٍ له؛ لأنَّها ليسَتْ في حجرِه.

(٣) (وَ) مِن شرطِ العملِ بمفهومِ المُخالفةِ أن (لَا) يَكُونَ خَرَجَ (مَخْرَجَ تَفْخِيمٍ) وتأكيدٍ، كحديثِ: «**لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ**»[١] الحديثَ، فقيدُ الإيمانِ للتَّفخيمِ في الأمرِ، وأنَّ هذا لا يَليقُ بمَن كانَ مؤمنًا.

(٤) (وَ) مِن شرطِه أيضًا أن (لَا) يَكُونَ اللَّفظُ خَرَجَ (جَوَابًا لِسُؤَالٍ)، فإنْ خَرَجَ جوابًا لسؤالٍ[٢] فلا مفهومَ له، مثلُ أنْ يُسأَلَ النَّبيُّ ﷺ: هل في الغنمِ السَّائمةِ زكاةٌ؟ فلا يَلْزَمُ من جوابِ السُّؤالِ عن إحدى[٣] الصِّفتينِ أن يَكُونَ الحُكمُ على الضِّدِّ في الأُخرى؛ لظهورِ فائدةٍ في الذِّكرِ غيرِ الحُكمِ بالضِّدِّ.

وزادَ الشَّيخُ[٤]: «أو حاجةٍ إلى بيانٍ»، قال: إنْ تَقَدَّمَ ما يَقتضي التَّخصيصُ مِن سؤالٍ أو حاجةٍ إلى بيانٍ؛ كقولِه ﷺ: «**إِنَّ اللهَ قَدْ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ**»[٥] فلا مفهومَ له.

(٥) (وَ) مِن شرطِه أيضًا أن (لَا) يَكُونَ المذكورُ خَرَجَ (لِزِيَادَةِ امْتِنَانٍ) على المسكوتِ، كقولِه تَعالى: ﴿لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا﴾[٦] فلا يَدُلُّ على منعِ القَديدِ.

---

(١) رواه مسلم (١٤٩١) من حديث عائشة رضي الله عنها. (٢) في «ع»: للسؤال.

(٣) في «ع»: أحد. (٤) «المسودة في أصول الفقه» (ص٣٢٣).

(٥) رواه الترمذي (٢١٢١)، والنسائي (٣٦٤١)، وابن ماجه (٢٧١٢) من حديث عمرو بن خارجة رضي الله عنه. وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٦) النحل: ١٤.

(٦) (وَ) مِـن شـرطِه أيضًا أن (لا) يَكُـونَ المذكورُ خَـرَجَ (لِـ)بيانِ حُكْمِ (حَادِثَـةٍ) اقتضَتْ بيانَ الحكمِ فيه، كما لـو قيلَ بحضرةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لزيدٍ غنمٌ سـائمةٌ، فقالَ: في السَّـائمةِ الزَّكاةُ؛ إذِ القصـدُ الحُكمُ[١] على تلك الحادثةِ لا النَّفيُ عمَّا عداها.

(٧) (وَ) شـرطُه أيضًا أن (لا) يَكُـونَ المذكورُ (لِتَقْدِيرِ جَهْلِ المُخَاطَبِ) به دونَ المسكوتِ عنه، بأن عَلِمَ المخاطَبُ وُجوبَ زكاةِ المعلوفةِ، ويَجهَلُ حُكمَ السَّائمةِ، فيَذكُرُ له حُكمَها.

(٨) (وَ) شـرطُ العمـلِ بالمفهـومِ أيضًـا أن (لا) يَكُونَ المذكـورُ (لِرَفْعِ خَـوْفٍ، وَنَحْوِهِ[٢]) بأنْ يَترُكَ ذِكْرَ حُكمِ المسـكوتِ لخوفٍ على المخاطَبِ أمـرًا ما، فـإنَّ الظَّاهرَ أنَّ هذا فائـدةُ التَّخصيصِ للمذكورِ بالذِّكـرِ، أو يَكُونَ المُتكلِّـمُ يَخـافُ مِـن التَّصريحِ بحُكمِ المسـكوتِ أمرًا مِـن ذلك، وهذا في المُتكلِّـمِ إذا كانَ غيرَ الشَّـارعِ، وذلك كقولِك لمَن يَخـافُ مِن تركِ الصَّلَاةِ المُوَسَّـعةِ: «تركُها في أوَّلِ الوقتِ جائزٌ»، لَيْسَ مفهومُه عدمَ الجوازِ في باقي الوقتِ، وهكذا إلى أن يَتَضَيَّقَ.

(٩) (وَ) من الشُّروطِ أيضًا أن (لا) يَكُونَ المذكورُ (عُلِّقَ حُكْمُهُ عَلَى صِفَةٍ غَيْـرِ مَقْصُـودَةٍ) فلا مفهومَ له حينئـذٍ؛ كقولِه تَعالـى: ﴿لَّا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾[٣] الآيَةَ، أرادَ نفيَ الحرجِ عمَّن طَلَّقَ ولم يَمَسَّ وإيجابَ المُتعةِ تبعًا.

---

(١) ليس في «ع».

(٢) زاد في «مختصر التحرير» (ص١٨٢): مما يقتضي تخصيصه بذكر، ولا لحاجة إلى بيان.

(٣) البقرة: ٢٣٦.

فوائدُ:

إحداهـا: مِن الشُّـروطِ أيضًا ألَّا يَكُونَ عهدٌ، فإنْ كانَ فهو بمنزلةِ الاسـمِ اللَّقـبِ الَّذِي يُحتاجُ إليه في التَّعريفِ، فلا يَـدُلُّ على نفيِ الحُكمِ عمَّا عداه، وقد ذُكِرَتْ شروطٌ أُخرى غيرُ ما ذُكِرَ لا حاجةَ إلى ذِكرِها.

الثَّانيـةُ: ما تَقَدَّمَ منَ الشُّـروطِ يَقتضي تخصيـصَ المذكورِ بالذِّكرِ لا نفيَ الحُكمِ عن غيرِه.

الثَّالثـةُ: الضَّابـطُ لهذه الشُّـروطِ وما في مَعناهـا أن[1] لا يَظهَرَ لتخصيصِ المنطوقِ فائدةٌ غيرُ نفيِ الحُكمِ عن المسكوتِ عنه.

الرَّابعـةُ: ممَّـا احتجَّ بـه للمفهومِ: قولُـه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**يَقْطَـعُ الصَّلَاةَ الكَلْبُ الأَسْـوَدُ**»، فسَـأَلَه أبو ذرٍّ: ما بالُ الأسـودِ مِن الأحمـرِ مِن الأصفرِ! فقالَ: «**شَيْطَانٌ**»[2].

وقـد قال أحمدُ عن قولِـه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**لا وَصِيَّةَ لِـوَارِثٍ**»[3]: يَدُلُّ على أنَّ الوصيَّةَ لمن لا يَرِثُ، واللهُ أعلمُ.

(وَيَنْقَسِـمُ) مفهومُ المُخالفةِ (إِلَى) سِتَّةِ أقسـامٍ: (**مَفْهُومِ صِفَةٍ، وَتَقْسِيمٍ، وَشَرْطٍ، وَغَايَةٍ، وَعَدَدٍ لِغَيْرِ مُبَالَغَةٍ، وَلَقَبٍ**).

(**فَـالأَوَّلُ**): وهـو مفهـومُ الصِّفَةِ رأسُ المفاهيـمِ، ولهذا بَدَأَ بـه، قال أبو المَعالـي: لـو عَبَّرَ مُعبِّرٌ عن جميـعِ المفاهيمِ بالصِّفَةِ كانَ ذلـك مُتَّجِهًا؛ لأنَّ

---

(١) في «ع»: أي.

(٢) رواه مسلم (٥١٠).

(٣) رواه الترمذي (٢١٢١)، والنسائي (٣٦٤١)، وابن ماجه (٢٧١٢) من حديث عمرو بن خارجة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقال الترمذي: حسن صحيح.

المعـدودَ والمحدودَ موصوفـانِ بعددِها وحدِّها، وكذا سـائرُ المفاهيمِ[١]. انتهى.

ومـرادُه: أنَّ معنـى الوصفيَّـةِ يَدَّعِي رجوعَ الـكلِّ إليه باعتبـارٍ، وإنْ كانَ المقصودُ هنا نوعًا من ذلك خاصًّا باعتبارِ الآتي بيانُه.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فمفهـومُ الصِّفَةِ: **(أَنْ يَقْتَرِنَ بِعَامٍّ صِفَةٌ خَاصَّةٌ)** قال الطُّوفِيُّ وغيرُه: هي تعقيبُ ذِكْرِ الاسـمِ بصفةٍ خاصَّةٍ في معرضِ الاستدلالِ[٢]، **(كَـ)** قولِه: **(فِي الغَنَمِ السَّـائِمَةِ الزَّكَاةُ)**، ونحوِ: «فِي سَـائِمَةِ الغَنَمِ الزَّكَاةُ»[٣] وهذا لفـظُ الحديـثِ، ولذلك قال كثيـرٌ مِن العلمـاءِ: هو تعليـقُ الحكمِ بإحدى صِفتيِ الذَّاتِ، فشَمِلَ المثالينِ، وبينَ الصِّيغتَينِ فرقٌ في المعنى.

وقالَ ابنُ العِراقيِّ: الحقُّ عِندي أنَّه لا فرقَ بينَهما، فإنْ قُلْنا: «سائمةُ الغنمِ» مِن إضافـةِ الصِّفَةِ إلى موصوفِها، فهي في المعنى كالأُولى، والغنمُ موصوفةٌ والسَّـائمةُ صفةٌ على كلِّ حالٍ، وقد عُلِمَ أنَّـه لَيْسَ المرادُ بالصِّفَة هنا النَّعتَ، ولهذا مَثَّلُوا بقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ»**[٤]، والتَّقييدُ فيه بالإضافةِ لكنَّه في معنى الصِّفَةِ، فإنَّ المرادَ به المطلُ الكائنُ مِن الغنيِّ لا مِن الفقيرِ.

(وَهُـوَ) أي: مفهومُ الصِّفَـة بأنواعِه الآتيةِ **(حُجَّةٌ)** مَعمـولٌ به عندَ الأكثرِ **(لُغَةً)** أي: من حيثُ دَلالةُ اللُّغةِ ووضعُ اللِّسـانِ على الصَّحيحِ، ووجهُه: لو

---

(١) «البرهان في أصول الفقه» (١/ ١٦٨).

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٢/ ٧٦٤).

(٣) رواه البخاري (١٤٥٤) ضمن حديث أنس الطويل في الزكاة ولفظه: وَفِي صَدَقَةِ الغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِئَةٍ شَاةٌ .. الحديث.

(٤) رواه البخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

لـم يَدُلَّ عليه لغةٌ لَمَا فَهِمَه أهلُها، «لَيُّ[1] الوَاجِدِ يُحِلُّ عُقُوبَتَهُ وَعِرْضَهُ» رَوَاه أحمدُ[2] وغيرُه؛ أي: مطلُ الغنيِّ.

وفي الصَّحيحين: «مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ»[3].

وفيهما: «لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شِعْرًا»[4].

قالَ أبو عُبيدٍ[5]: في الأوَّلِ يَدُلُّ على أنَّ لَيَّ مَن لَيْسَ بواجدٍ لا يُحِلُّ عُقوبتَه وعِرضَـه، وفي الثَّاني مثلُه، وقِيلَ له في الثَّالثِ: المـرادُ الهجاءُ، وهجاءُ النَّبِيِّ صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ. فقـالَ: لـو كانَ كذلك لم يَكُنْ لِذِكرِ الامتـلاءِ مَعنًى؛ لأنَّ قلبَه كذلك، فألْزَمَ أبو عُبيد من تقديرِ الصِّفَةِ المفهومَ قدرَ الامتلاءِ صفةً للهجاءِ، وهو مِن أئمَّةِ اللُّغةِ.

وذكر ابن مُفْلِحٍ[6] قولَ المُخالفِ: لو دَلَّ مفهومُ الصِّفَةِ لم يَحسُنِ الاستفهامُ، رُدَّ: ذَكَـرَ أصحابُنا منعًا كصريحٍ وتسـليمًا لرفعِ الاحتمـالِ، وجَزَمَ به ابنُ عَقِيلٍ؛ لأنَّ معنى الخطابِ مُقَدَّمٌ[7] عليه عندَ جمهورِ العلماءِ.

(**وَيَحْسُـنُ الِاسْتِفْهَامُ فِيهِ**) نحوُ: لا تَشـرَبِ الخمرَ؛ فإنَّه[8] يُوقِعُ العَداوةَ، فيقول: هل[9] أشربُ النَّبيذَ؟ ولا يُنكِرُ أحدٌ استفهامَه هذا.

---

(١) في «ع»: في.

(٢) رواه أحمد (١٧٩٤٦)، أبو داود (٣٦٢٨)، والنسائي (٤٦٨٩، ٤٦٩٠)، وابن حبان (٥٠٨٩) من حديث الشَّريد رَضِيَالِلَّهُعَنْهُ.

(٣) رواه البخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَالِلَّهُعَنْهُ.

(٤) رواه البخاري (٦١٥٥)، ومسلم (٢٢٥٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَالِلَّهُعَنْهُ.

(٥) «غريب الحديث» (٢/ ١٧٤).

(٦) «أصول الفقه» (٣/ ١٠٨٧).

(٧) في «ع»: متقدم.

(٨) في «ع»: لأنه.

(٩) في «ع»: فهل.

(وَمَفْهُومُهُ) عنـدَ المُعظمِ، أي مفهومُ قولِه: «فِي الغَنَمِ السَّـائِمَةُ الزَّكَاةُ»، و«فِـي سَـائِمَةِ الغَنَمِ الـزَّكَاةُ»[1] (لَا زَكَاةَ فِي مَعْلُوفَةِ الغَنَمِ، فَالغَنَمُ وَالسَّـوْمُ: عِلَّةٌ) لتَعَلُّقِ الحُكْمِ بهما.

والقولُ الثَّاني: أنَّ قولَه: «فِي سَـائِمَةِ الغَنَمِ الزَّكَاةُ» يَدُلُّ على نفيِها عن كلِّ معلوفـةٍ مِن الإبلِ والبقـرِ والغنمِ، وصَحَّحَه أبو حامدٍ وغيرُه، فعليه السَّـومُ وحَدُّه علَّةٌ، ووجهُه: أنَّ المفهومَ نقيضُ المنطوقِ سائمةُ الغنمِ دونَ غيرِها.

(وَهُـوَ) أي: مفهومُ الصِّفَةِ (فِي بَحْثٍ عَمَّا يُعَارِضُهُ كَـ) لفظٍ (عَامٍّ) فيُفْهَمُ منه أنَّه يَجِبُ اعتقادُه والعملُ به قَبْلَ البحثِ عمَّا يُعارِضُه كبقيَّةِ الدَّلائلِ.

(وَمِنْهَا) أي: مِـن مفهومِ الصِّفَةِ (عِلَّةٌ، وَظَرْفٌ، وَحَـالٌ)، فمفهومُ العِلَّةِ: تعليقُ الحُكمِ بعلَّةٍ، كـ: حُرِّمَتِ الخمرُ لشِدَّتِها والسُّكْرُ لحلاوتِه، فيَدُلُّ على أنَّ غيرَ الشَّـديدِ وغيرَ الحلـوِ لا يَحرُمُ، وهو أخصُّ مِن مفهـومِ الصِّفَةِ؛ لأنَّ الوصفَ قد يَكُونُ تَتميمًا للعلَّةِ كالسَّومِ، فإنَّه تتميمٌ للمعنى الَّذِي هو علَّةٌ.

ومفهـومُ الظَّـرفِ: إمَّا لزمـانٍ[2]، نحـوُ: ﴿ٱلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَٰتٌ﴾[3] وإمَّا لمكانٍ، نحوُ: ﴿فَٱذْكُرُواْ ٱللَّهَ عِندَ ٱلْمَشْعَرِ ٱلْحَرَامِ﴾[4]، وكلاهما حُجَّةٌ.

ومفهومُ الحالِ؛ كقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تُبَٰشِرُوهُنَّ وَأَنتُمْ عَٰكِفُونَ فِي ٱلْمَسَٰجِدِ﴾[5] وهو كالصِّفَةِ؛ لأنَّه صفةٌ في المعنى قُيِّدَ بها.

(وَكَـ) الصِّفَـةِ (الأُولَى) وهـي المُقتَرِنةُ بالعامِّ، كـ: «فِي الغَنَمِ السَّـائِمَةِ

---

(١) رواه البخاري (١٤٥٤) ضمن حديث أنس الطويل في الزكاة ولفظه: وَفِي صَدَقَةِ الغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِئَةٍ شَاةٌ .. الحديث.

(٢) في «ع»: الزمان.

(٣) البقرة: ١٩٧.

(٤) البقرة: ١٩٨.

(٥) البقرة: ١٨٧.

الـزَّكَاةُ»، (صِفَةٌ) عارضـةٌ (مُجَرَّدَةٌ، كَـ) قولِهم: (فِي السَّـائِمَةِ الـزَّكَاةُ) عندَ أصحابِنـا وغيرِهم؛ لأنَّ غايتَه أنَّ الموصوفَ في الثَّانيةِ محذوفٌ، (وَالأُولَى) وهي المُقَيَّدَةُ بالعامِّ (أَقْوَى دَلَالَةً) في المفهومِ؛ لأنَّها كالنَّصِّ، بخلافِ هذه.

(وَ) القِسْمُ (الثَّانِي) مِن السِّتَّةِ: التَّقسيمُ (كَـ: «الثَّيِّبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا، وَالبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ) وهو (كَـ) القِسْـمِ (الأَوَّلِ قُوَّةً) أي: في القوَّةِ؛ لأنَّ تقسيـمَ هذا إلى قسمينِ وتَخصيصَ كلِّ واحدٍ بحُكْمٍ يَدُلُّ على انتفاءِ ذلك الحُكْمِ عنِ القسمِ الآخَرِ؛ إذْ لو عمَّهما[1] لم يَكُنْ للتَّقسيمِ فائدةٌ، فهو من جملةِ مفهومِ الصِّفَةِ.

(وَ) القِسـمُ (الثَّالِثُ) مفهومُ الشَّـرطِ، والمرادُ به ما عُلِّقَ مِن الحُكْمِ على شـيءٍ بأداةِ الشَّـرطِ، كـ«إن» و«إذا» ونحوِهما[2]، وهو المُسَـمَّى بالشَّـرطِ اللُّغويِّ لا الشَّـرطِ الَّذِي هو قسيمُ[3] السَّـببِ والمانعِ، والشَّـرطُ اللُّغويُّ، كقولِـه تَعالـى: ﴿وَإِن كُنَّ أُوْلَٰتِ حَمْلٖ فَأَنفِقُواْ عَلَيۡهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعۡنَ حَمۡلَهُنَّۚ﴾[4]، دَلَّ بمنطوقِه على وجوبِ النَّفَقَـةِ على أُولاتِ الحملِ، وكذا دَلَّ بالمفهومِ على منعِ وجوبِ النَّفَقَةِ للمُعتدَّةِ غيرِ الحاملِ عندَ الأكثرِ.

(وَ) كلُّ مَن قال بمفهومَيِ الصِّفَةِ والتَّقسـيمِ يَقُولُ بمفهومِ الشَّرطِ، فـ(هُوَ أَقْوَى مِنْهُمَا) دَلالةً؛ لأنَّه يَلْزَمُ مِن عدمِ الشَّرطِ عدمُ المشروطِ.

(وَيَرِدُ) أي: يُسـتعمَلُ الشَّـرطُ (لِتَعْلِيلٍ[5]، كَـ) قَولِه لولَدِه: (أَطِعْنِي[6] إِنْ كُنْتَ ابْنِي) أي: لأنَّك ابني.

---

(١) في «ع»: عمها.

(٢) في «ع»: ونحوها.

(٣) في «د»: قسم.

(٤) الطلاق: ٦.

(٥) قوله: ويرد لتعليل. في «مختصر التحرير» (ص١٨٤): ويستعمل شرط لتعليل.

(٦) في «ع»: أطعمني.

تنبيهٌ: إِنَّمَا يُعتبَرُ مفهومُ الشَّـرطِ وغيرِه حيثُ لـم يَظهَرْ للتَّخصيصِ فائدةٌ كما سَـبَقَ في الشَّـرحِ، فقولُ القائلِ لابنِه: أَطِعْني[١] إنْ كُنْـتَ ابني، المرادُ به التَّنبيهُ على السَّببِ الباعثِ للحُكْمِ لا تقييدُ الحُكْمِ به.

(وَ) القِسْـمُ (الرَّابِعُ) مفهومُ الغايةِ، وهو مَدُّ الحُكمِ بأداةِ الغايةِ (كَـ) قولِه تَعالى: ﴿فلا تحل له (حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُۥ﴾[٢])، ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا۟ ٱلصِّيَامَ إِلَى ٱلَّيْلِ﴾[٣].

(وَهُوَ) حُجَّةٌ عندَ الجمهورِ، و(أَقْوَى) دَلالةً (مِنَ) القِسْمِ (الثَّالِثِ)، وقد اعتَـرفَ به مَن أنْكَـرَ مفهومَ الشَّـرطِ، ولهذا أجمعوا على تسـميتِها حروفَ الغايةِ، وغايةُ الشَّـيءِ نهايتُه، فلـو ثَبَتَ الحُكمُ بعدَها لم يُفِدْ تسـميتُها غايةً، وقِيلَ: لا مفهومَ للغايةِ.

قـالَ الباقِلَّانِـيُّ: وقـعَ الاتِّفـاقُ على تقديـرِ ضـدِّ الحُكمِ بعدَهـا، ففي: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾[٤] يُقدَّرُ: فاقْرَبُوهنَّ، ثمَّ قال: ولا شـكَّ أنَّ المُضمَرَ كالملفوظِ به؛ لأنَّه إِنَّمَا أُضمِرَ لسَبْقِه إلى فهمِ العارفِ باللِّسانِ[٥].

فكأنَّه نَصَّ أهلُ اللُّغةِ على أنَّه منطوقٌ.

(وَ) القِسمُ (الخَامِسُ) مفهومُ العددِ لغيرِ مبالغةٍ: وهو تعليقُ الحُكمِ بعددٍ مخصوصٍ (كَـ) قولِه تَعالـى: ﴿فَٱجْلِدُوهُمْ (ثَمَٰنِينَ جَلْدَةً﴾[٦]) وهو كالصِّفَةِ؛ لأنَّ قدرَ الشَّيءِ صِفتُه.

---

(١) في «ع»: أطعمني.
(٢) البقرة: ٢٣٠.
(٣) البقرة: ١٨٧.
(٤) البقرة: ٢٢٢.
(٥) ينظر: «تشنيف المسامع» (١/ ٣٧٠)، و«الغيث الهامع» (ص١٣٤).
(٦) النور: ٤.

قال ابنُ الرِّفعةِ: القولُ بمفهومِ العددِ هو العُمدةُ عندَنا في تنقيصِ الحجارةِ في الاستنجاءِ مِن الثَّلاثةِ(١). انتهى.

وأمَّا العددُ الَّذِي قُصِدَ به التَّكثيرُ كالألفِ(٢) والسَّبعينَ ونَحوِهما ممَّا يُستعمَلُ في لغةِ العربِ للمبالغةِ؛ فلا مفهومَ له، فإنَّ قولَهم: العددُ نصوص، إنَّمَا هو حيثُ لا قرينةَ تَدُلُّ على إرادةِ المبالغةِ، نحوُ: جِئْتُك ألفَ مرَّةٍ فلم أَجِدْك.

(وَ) القِسمُ (السَّادِسُ): مفهومُ اللَّقبِ، وهو (تَخْصِيصُ اسْمٍ بِحُكْمٍ، وَهُوَ) أي: مفهومُ اللَّقبِ (حُجَّةٌ) عندَ الإمامِ أحمدَ وأكثرِ أصحابِه؛ لأَنَّ الحُكمَ لو تَعَلَّقَ بالعامِّ لم يَتَعَلَّقْ بالخاصِّ؛ لأَنَّه أخصُّ وأعمُّ، ولأنَّه يُمَيِّزُ مُسمَّاه كالصِّفَةِ.

وقالَ المجدُ(٣) وغيرُه: إنَّه حُجَّةٌ بعدَ سابقةٍ ما يَعُمُّه، كما لو قِيلَ: يا رسولَ اللهِ أفي بهيمةِ الأنعامِ زكاةٌ؟ فقالَ: في الإبلِ زكاةٌ. أو: هل نَبيعُ الطَّعامَ بالطَّعامِ؟ فقالَ: لا تبيعوا البُرَّ بالبُرِّ، تقويةً للخاصِّ بالعامِّ كالصِّفَةِ بالموصوفِ.



---

(١) ينظر: «شرح الكوكب المنير» (٣/ ٥٠٨).

(٢) في «ع»: كألف.

(٣) «المسودة في أصول الفقه» (ص٣٥٢).

(فَصْلٌ)

(إِذَا خُـصَّ نَوْعٌ) مِن جنسٍ (بِالذِّكْرِ بِـ) حُكْمٍ (مَـدْحٍ، أَوْ ذَمٍّ، أَوْ غَيْرِهِمَا) أي: بشـيءٍ غيرِ المدحِ والذَّمِّ (مِمَّا لا يَصْلُحُ لِمَسْكُوتٍ عَنْهُ؛ فَلَهُ) أي: لذلك المذكورِ (مَفْهُومٌ) كقولِه تَعالى: ﴿كَلَّآ إِنَّهُمۡ عَن رَّبِّهِمۡ يَوۡمَئِذٖ لَّمَحۡجُوبُونَ﴾(١)، فالحجابُ عذابٌ، فلا يُحجَبُ مَن لا يُعَذَّبُ، ولو حُجِبَ الجميعُ لم يَكُنْ عذابًا.

قال الإمامُ الشَّـافعيُّ: لَمَّا حَجَبَ قومًا بالسَّـخطِ دَلَّ علـى أنَّ قومًا يَرَوْنَه بالرِّضى(٢).

وقـالَ أيضًـا: في الآيـةِ دَلالةٌ علـى أنَّ أولياءَه يَرونـه يومَ القيامـةِ بأبصارِ وجوهِهم. واحتجَّ بها الإمامُ أحمدُ وغيرُه في الرُّؤيةِ.

(وَإِذَا اقْتَضَـى حَالٌ) عمومَ الحُكـمِ (أَوِ) اقتضى (لَفْظٌ عُمُـومَ الحُكْمِ لَوْ عَـمَّ) الحكمَ ذلك الحالُ أو اللَّفظُ، (فَتَخْصِيـصُ بَعْضٍ) ذلك (بِالذِّكْرِ(٣) لَهُ مَفْهُـومٌ) كقولِه تَعالـى: ﴿وَفَضَّلۡنَٰهُمۡ عَلَىٰ كَثِيرٖ﴾(٤)، وقولِه تعالى: ﴿أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسۡجُدُ لَهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ﴾ إلى قولِه: ﴿وَكَثِيرٞ مِّنَ ٱلنَّاسِۖ﴾(٥).

(وَفِعْلُـهُ) أي: فعـلُ النَّبيِّ (صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيۡهِ وَسَلَّمَ لَهُ دَلِيلٌ كَدَلِيـلِ الخِطَابِ) أَخَذَه أكثرُ أصحابِنا مِن قولِ الإمامِ أحمدَ: لا يُصَلَّى على مَيِّتٍ بعدَ شـهرٍ لحديثِ

---

(١) المطففين: ١٥.

(٢) «أحكام القرآن» (١/ ٤٠).

(٣) في «مختصر التحرير» (ص١٨٥): بذكر.

(٤) الإسراء: ٧.

(٥) الحج: ١٨.

أمِّ سعدٍ، رَوَاه التِّرمذيُّ عن سعيدِ بنِ المُسَيِّبِ: أنَّ أمَّ سعدٍ ماتَتْ والنَّبيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غائبٌ، فلَمَّا قَدِمَ صَلَّى عليها وقد مَضى لذلك شهرٌ[1].

وقالَ ابنُ عَقِيلٍ: لَيْسَ للفعلِ صيغةٌ تَخُصُّ ولا تَعُمُّ، فضلًا عن أنْ نجعَلَ لها دليلَ خطابٍ، وجَوَّزَ أنَّ المستندَ استصحابُ الحالِ.

(وَدَلَالَةُ المَفْهُومِ كُلُّهَا بِالِالتِزَامِ) بمَعنى أنَّ النَّفيَ في المسكوتِ لازمٌ للثُّبُوتِ في المنطوقِ ملازمةً ظَنِّيَّةً لا قطعيَّةً.



(١) رواه الترمذي (١٠٣٨). وضعَّفه الألباني في «إرواء الغليل» (٧٣٧).

(فَصْلٌ)

(١) كلمةُ (إِنَّمَا بِكَسْرِ) الهمزةِ، (وَ) كذا بـ (فَتْحِـ)ـها، (تُفِيدُ الحَصْرَ) عندَ أكثرِ العلماءِ، قالوا: إنَّ[١] «إِنَّمَا» تُفيدُ الحصرَ، وهو إثباتُ الحُكمِ في المذكورِ ونفيُـه عمَّا عَدَاه، قـال بعضُ أصحابِنا وغيرُهم: تُفيـدُه (نُطْقًا) وقالَ بعضُهم وأكثـرُ العلماءِ: تُفيدُه فَهْمًا، ولهم طرقٌ في إفادتِهـا الحصرَ، أقواها نقلُ أهلِ اللُّغةِ، واستقراءُ استعمالاتِ العـربِ إيَّاها في ذلـك، ولجوازِ «إِنَّمَـا المَرْءُ بِأَصْغَرَيْهِ»[٢] يَعني قلبَه ولسانَه؛ أي: كمالُه بهذينِ العُضوينِ لا بهيئتِه ومنظرِه.

(وَقَدْ تَرِدُ) «إِنَّمَا» (لِتَحْقِيقِ مَنْصُوصٍ لَا لِنَفْيِ غَيْرِهِ) أي: غيرِ المنصوصِ، نحوُ: «إِنَّمَا الكَرِيمُ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ»[٣].

(٢) (وَ) مِن صيغِ الحصرِ المعتبَرِ مفهومُه حصرُ المبتدأِ في الخبَرِ، فلفظُ: («تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»[٤]،

(٣) وَ) قـولُ القائـلِ: (صَدِيقِي) زيـدٌ، (أَوِ: «العَالِمُ» زَيْـدٌ، وَنَحْوُ ذَلِكَ) كالقائـمِ زيـدٌ، (وَلَا قَرِينَةَ عَهْدٍ؛ يُفِيـدُ الحَصْرَ نُطْقًا) علـى الصَّحيحِ، وقِيلَ: يُفيدُه فهمًا، ولحصرِ المبتدأِ في الخبَرِ صيغتانِ:

إحداهمـا: نحوُ: صديقي زيدٌ، قاله المُحققون مُستدِلِّينَ بأنَّ «صديقي» عـامٌّ، فـإذا أُخبِـرَ عنه بخـاصٍّ وهـو زيـدٌ، كانَ حصـرًا لذلك العـامِّ، وهو

---

(١) ليست في «د».

(٢) من أمثال العرب، ينظر «أمثال العرب» للضبي (ص٢٩).

(٣) رواه البخاري (٣٣٩٠) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) رواه أبو داود (٦١)، والترمذي (٣)، وابن ماجه (٢٧٥) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقال الترمذي: هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب وأحسن.

الأصدقـاءُ كلُّهم في الخبَرِ وهو زيدٌ؛ إذْ لو بَقِيَ من أفرادِ العُمومِ ما لم يَدخُلْ في الخبَـرِ، لَزِمَ أنْ يَكُـونَ المبتدأُ أعمَّ مِن الخبَرِ، وذلـك لا يَجُوزُ لا لغةً ولا عقـلًا، فلا تَقولُ: الحيوانُ إنسـانٌ، ولا الزَّوجُ عشـرةٌ، بـل أنْ يَكُونَ المبتدأُ أخصَّ أو مساويًا.

والصِّيغـةُ الثَّانيـةُ: قولُـه: «العالِـمُ زيـدٌ»، إذا جُعِلَـتِ الـلَّامُ للحقيقةِ أو الاسـتغراقِ لا للعهـدِ، والحُكـمُ فيهمـا كالصِّيـغِ الَّتـي قَبْلَها، وكـذا قولُه: «تَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ»[1]؛ لأنَّـه مضافٌ إلى ضميرٍ عائدٍ إلى الصَّـلَاةِ، وفيها اللَّامُ، وبه احتجَّ أصحابُنا وغيرُهم على تعيينِ لفظيِ التَّكبيرِ والتَّسـليمِ بقولِـه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَحْرِيمُهَـا التَّكْبِيـرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْـلِيمُ»[2]، والتَّعيينُ مسـتفادٌ مِـن الحصرِ المدلولِ عليه بالمبتدأِ والخـبرِ، فإنَّ التَّحريمَ مُنحصِـرٌ في التَّكبيرِ كانحصارِ زيدٍ في صداقتِـك إذا قُلْتَ: «صديقي[3] زيدٌ»، أمَّا إذا كانَ الخبَرُ نكرةً، نحوُ: «زيدٌ قائمٌ»، فالأصحُّ أنَّها لا تُفيدُ الحصرَ كما في الحديـثِ: «**الصِّيَـامُ جُنَّةٌ**»[4]، [فإنَّه لا يَمنَعُ أنَّ غيـرَه أيضًا جُنَّةٌ][5]، ولهذا جاءَ: «**فَلْيَتَّقِ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ**»[6].

(١) رواه أبو داود (٦١)، والترمذي (٣)، وابن ماجه (٢٧٥) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
وقال الترمذي: هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب وأحسن.

(٢) رواه أبو داود (٦١)، والترمذي (٣)، وابن ماجه (٢٧٥) من حديث علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
وقال الترمذي: هذا الحديث أصح شيء في هذا الباب وأحسن.

(٣) ليس في «ع».

(٤) رواه البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) ليس في «د».

(٦) رواه البخاري (١٤١٣)، ومسلم (١٠١٦) من حديث عدي بن حاتم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(وَيَحْصُلُ حَصْرٌ:

(١) بِنَفْيٍ) نحوُ: «لا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ»[(١)] (وَنَحْوِهِ) كالاستفهامِ، وسواءٌ كانَ النَّفيُ بـ«ما» أو «لا» أو «لَيْسَ» أو «إن» أو «ما»[(٢)]، وهو في معنى النَّفيِ كقولِه تعالى: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْفَٰسِقُونَ﴾[(٣)]، ﴿وَيَأْبَى ٱللَّهُ إِلَّآ أَن يُتِمَّ نُورَهُۥ﴾[(٤)].

(٢) (وَ) يَحصُلُ حصرٌ أيضًا بـ (اسْتِثْنَاءٍ تَامٍّ) سواءٌ كانَتْ أداةُ الاستثناءِ «إلَّا» أو غيرَها، نحوُ: لا إلهَ إلَّا اللهُ.

(وَ) باستثناءِ (مُفَرَّغٍ) نحوُ: ما لي سِوى اللهِ، والدَّلالةُ هنا بالمنطوقِ على الصَّحيحِ لا بالمفهومِ.

(٣) (وَ) بـ (فَصْلِ مُبْتَدَأٍ مِنْ خَبَرٍ بِضَمِيرِ الفَصْلِ) كقولِه تَعالى: ﴿وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ ٱلْغَٰلِبُونَ﴾[(٥)] فإنَّه لم يُسَقْ إلَّا للإعلامِ بأنَّهم الغالبونَ [دونَ غيرِهم، ولأنَّه لم يُوضَعْ إلَّا للإفادةِ، ولا فائدةَ في مثلِ قولِه تعالى][(٦)]: ﴿وَلَٰكِن كَانُوا۟ هُمُ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾[(٧)] سوى الحصرِ.

(وَيُفِيدُ الِاخْتِصَاصَ وَهُوَ الحَصْرُ تَقْدِيمُ المَعْمُولِ) يَعني أنَّ تقديمَ المعمولِ على عاملِه يُفيدُ الاختصاصَ، والاختصاصُ: هو الحصرُ عندَ الجمهورِ، فيَحصُلُ الحصرُ بتقديمِ المعمولِ، ومنه قولُه تَعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾[(٨)] أي: نَخُصُّك بالعبادةِ والاستعانةِ، وهذا معنى الحصرِ، وسواءٌ في المعمولِ المفعولُ والحالُ والظَّرفُ والخبَرُ بالنِّسبةِ إلى المبتدأِ، نحوُ: تميميٌّ أنا.

---

(١) رواه أبو داود (٢٠٨٥)، والترمذي (١١٢٦)، وابن ماجه (١٨٨١)، وابن حبان (٤٠٧٧) من حديث أبي موسى الأشعريِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ».

(٢) في «د»: إما. (٣) الأحقاف: ٣٥. (٤) التوبة: ٣٢. (٥) الصافات: ١٧٣.

(٦) ليس في «ع». (٧) الزخرف: ٧٦. (٨) الفاتحة: ٥.

فائـدةٌ: المفهومُ أقسـامٌ كما تَقَدَّمَ، وهـي مُرَتَّبَةٌ باعتبارِ القـوَّةِ والضَّعفِ، وتَظهَرُ فائدتُه في التَّراجيحِ.

(**وَأَقْوَاهَا**) أي: المفاهيمِ (**اسْتِثْنَاءٌ**) إنْ قيلَ إنَّه بالمفهومِ،

- (**فَـ**) يَلِيه (**حَصْرٌ بِنَفْيٍ**) ونحوِه كما تَقَدَّمَ،

- (**فَـ**) يَليه (**مَا قِيلَ: إِنَّهُ مَنْطُوقٌ**) وإنْ كانَ القولُ بذلك ضعيفًا؛ إذْ لولا قُوَّتُه لَمَا جُعِلَ منطوقًا [على قولٍ][1] وذلك كالغايةِ والحصرِ بـ«إنَّما»، فهما سواءٌ،

- (**فَـ**) يَليه (**حَصْرُ مُبْتَدَأٍ**) في خبَرٍ،

- (**فَـ**) يَليه (**شَرْطٌ**،

- **فَصِفَةٌ**) أي: مفهومُ الشَّرطِ، فمفهومُ الصِّفَةِ، والصِّفَةُ لها مَراتبُ أعلاها صفةٌ (**مُنَاسِـبَةٌ**) للحُكْمِ، وهي الصِّفَةُ المُقتَرنةُ بالعامِّ، كـ: «فِي الغَنَمِ السَّائِمَةِ الزَّكَاةُ»، ثمَّ الصِّفَةُ غيرُ المُناسِـبةِ، سـوى العددِ، (**فَـ**) دَخَلَتْ (**عِلَّةٌ**) وظرفٌ وحـالٌ، لكنَّ أقـوى الثَّلاثةِ العِلَّـةُ، (**فَـ**) يليها صفـةٌ (**غَيْرُهَا**) وهـي الظَّرفُ والحالُ فهما في مرتبةٍ واحدةٍ،

- (**فَـ**) يَليها (**عَدَدٌ**) أي: مفهومُ العددِ،

- (**فَتَقْدِيمُ مَعْمُولٍ**) وتَقَدَّمَتْ أمثلةُ ذلك، واللهُ أعلمُ.



(١) ليس في «د».

(بَابٌ)

الاستدلالُ بالكتابِ والسُّنَّةِ مُتوقِّفٌ على معرفةِ بقاءِ الحُكْمِ أو ارتفاعِه، وهو بيانُ النَّسخِ وأحكامِه.

و(النَّسْخُ) له معنيانِ: مَعنًى في اللُّغةِ ومَعنًى في الشَّرعِ،

فمَعناه (لُغَةً): الرَّفعُ و(الإِزَالَةُ حَقِيقَةً) عندَ الأكثرِ كـ «نَسَخَتِ الشَّمسُ الظِّلَّ»؛ أي: رَفعَتْه وأزالَتْه.

(وَ) يُطلَقُ النَّسخُ أيضًا ويُرادُ به (النَّقْلُ مَجَازًا) عندَ الأكثرِ، وهو نوعانِ:

أحدُهما: النَّقلُ معَ عدمِ بقاءِ الأوَّلِ كالمناسخاتِ في المواريثِ، فإنَّها تَنتقلُ مِن قومٍ إلى قومٍ معَ بقاءِ المواريثِ في نَفْسِها.

والنَّوعُ الثَّاني: النَّقلُ معَ بقاءِ الأوَّلِ، فيَكُونُ المرادُ مُماثلتَه كنسخِ الكتابِ، ومنه قولُه تَعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾[1].

تنبيهٌ: وجهُ كَوْنِ النَّسخِ حقيقةً في الرَّفعِ مَجازًا في النَّقلِ أنَّ الرَّفعَ أخصُّ مِن النَّقلِ، فيَكُونُ أَوْلَى بحقيقةِ النَّسخِ، أمَّا أنَّ الرَّفعَ أخصُّ [مِن النَّقلِ][2] فلأنَّ الرَّفعَ يَستلزمُ النَّقلَ، والنَّقلُ لا يَستلزمُ الرَّفعَ[3] فيَكُونُ أخصَّ، فهو أَوْلى بحقيقةِ اللَّفظِ؛ لأنَّ الأخصَّ أدلُّ وأبينُ وأوضحُ، فيَكُونُ بالحقيقةِ أَوْلَى.

(وَ) مَعنى النَّسخِ (شَرْعًا: رَفْعُ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ مُتَرَاخٍ) عنِ الحُكمِ، ومَعنى الرَّفعِ: إزالةُ الشَّيءِ على وجهٍ لَولاه لبَقِيَ ثابتًا على مثالِ

(١) الجاثية: ٢٩.
(٢) ليس في «د».
(٣) في «د»: النقل.

رَفْعِ حُكْمِ الإجارةِ بالفسخِ، فإنَّ ذلك يُفارِقُ زوالَ حُكْمِها بانقضاءِ مُدَّتِها، والمرادُ بالحُكمِ: ما تَعَلَّقَ بالمُكَلَّفِ بعدَ وُجودِه أهلًا، فالتَّكليفُ المشروطُ بالعقلِ عدمٌ عندَ عدمِه، فلا يَرِدُ: الحُكْمُ قديمٌ، فلا يَرتفعُ ولا يَنتقضُ عَكْسُه بتخصيصٍ مُتأخِّرٍ؛ لأنَّه بيانٌ لا رفعٌ عندَ أصحابِنا وغيرِهم، ويَدخُلُ في قولِه: «بدليلٍ شرعيٍ» قولُ الشَّارعِ وفِعلُه، ويَخرُجُ المباحُ بحُكمِ الأصلِ عندَ القائلِ به، فإنَّ ذلك بحُكمٍ عقليٍّ لا شرعيٍّ، فإنْ خَرَجَ فردٌ مِن تلك الأفرادِ فلا يُسَمَّى نَسخًا، ويَخرُجُ الرَّفعُ لعدمِ الفهمِ، وبنحوِ: صلِّ إلى آخرِ الشَّهرِ، ويَخرُجُ بقولِه: «متراخٍ» المُخَصِّصاتُ المُتَّصِلةُ كلُّها، فإنَّها إخراجٌ بدليلٍ شرعيٍّ مقارنٍ لا مُتأخِّرٍ.

فائدةٌ: مِن النَّسخِ بالفعلِ نسخُ الوضوءِ ممَّا مَسَّتِ النَّارُ بأكلِه مِن الشَّاةِ ولم يَتَوَضَّأْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَالنَّاسِخُ: هُوَ اللهُ تَعَالَى حَقِيقَةً) عندَ الجمهورِ؛ قال اللهُ تعالى: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا[1]﴾[2]، ويُطلَقُ على الطَّريقِ المُعَرِّفةِ -مجازًا عندَ الجمهورِ- لارتفاعِ الحُكمِ مِن الآيةِ، وخبرِ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفعلِه وتقريرِه، والإجماعِ على الحُكمِ، كقَوْلِنا: وجوبُ صومِ رمضانَ نَسَخَ صومَ يومِ عاشوراءَ، وعلى مَن يَعتقدُ نَسخَ الحُكمِ، كقولِهم[3]: فلانٌ يَنسَخُ القرآنَ بالسُّنَّةِ؛ أي: يَعتقدُ ذلك، فهو ناسخٌ.

(وَالمَنْسُوخُ: الحُكْمُ المُرْتَفِعُ بِنَاسِخٍ) كالمرتفعِ مِن وجوبِ تقديمِ الصَّدَقَةِ بينَ يديْ مُناجاةِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(١) في «د»: ننسأها.
(٢) البقرة: ١٠٦.
(٣) ليست في «د».

(وَلا يَكُونُ النَّاسِخُ) [أي: دليلُه][1] (أَضْعَفَ) بل يُعتبرُ عندَ الأكثرِ فيه أنْ يَكُونَ أقوى مِن المنسوخِ أو مُساويًا له.

(وَلا نَسْخَ) إلَّا معَ التَّعارُضِ بينَ الدَّليلَينِ، فأمَّا (معَ إِمْكَانِ الجَمْعِ) بينَهما فلا يَتَحقَّقُ النَّسخُ؛ لأنَّا إنَّمَا نَحكُمُ بأنَّ الأوَّلَ منسوخٌ إذا تَعَذَّرَ علينا الجمعُ بينَهما، فإذا لم يَتَعَذَّرْ وجَمَعْنا بينَهما بمقبولٍ فلا نَسْخَ، وقولُ مَن قال: نُسِخَ صومُ يومِ[2] عاشوراءَ برمضانَ، أو: نَسَخَتِ الزَّكاةُ كلَّ صدقةٍ سِواها؛ فلَيْسَ يَصِحُّ إذا حُمِلَ على ظاهرِه[3]؛ لأنَّ الجمعَ بينَهما لا مُنافاةَ فيه، وإنَّما وَافَقَ نسخَ عاشوراءَ صومُ فرضِ رمضانَ، ونسخَ سائرِ الصَّدقاتِ فرضُ الزَّكاةِ، فحَصَلَ النَّسخُ معه لا به.

(وَلا) يَجُوزُ النَّسخُ (قَبْلَ عِلْمِ مُكَلَّفٍ) بالمأمورِ (بِهِ) لعدمِ الفائدةِ باعتقادِ الوجوبِ والعزمِ على الفعلِ.

(وَيَجُوزُ) النَّسخُ (فِي السَّمَاءِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُنَاكَ) كنسخِ الخمسينَ صلاةً بخمسٍ، فإنَّه قد عَلِمَه واعتقدَ وجوبَه، فهو نسخٌ بالنِّسبةِ إليه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لأنَّه مُكَلَّفٌ بذلك قطعًا، ثمَّ نُسخَ قبلَ أنْ يبلغَه.

ويَجُوزُ النَّسخُ أيضًا قبلَ الفعلِ بعدَ دخولِ الوقتِ إجماعًا، قال في «التَّمهيد»: ولا فرقَ عقلًا بينَ أن يَعصِيَ أو يُطيعَ[4].

(وَ) كذا يَجُوزُ (قَبْلَ) دُخُولِ (وَقْتِ الفِعْلِ) على الصَّحيحِ، واستدلَّ له بما تَواتَرَ في الصَّحيحين وغيرِهما مِن نسخِ فَرضِ خمسين صلاةً في السَّماءِ

---

(١) ليس في «د».
(٢) ليس في «ع».
(٣) في «ع»: ظهره.
(٤) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٢/ ٣٥٤).

ليلةَ الإسراءِ لخمسٍ قَبْلَ تَمَكُّنِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِن الفعلِ، ولأحمدَ: أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أبا بكرٍ يُبَلِّغُ براءةَ، فسَارَ ثلاثًا، ثمَّ قال لعليٍّ: «**الحَقْهُ، وبَلِّغْهَا أَنْتَ**»(١).

(وَ) يَجُوزُ النَّسخُ (**عَقْلًا**) وسَمْعًا.

(**وَوَقَعَ شَرْعًا**) باتِّفاقِ أهلِ الشَّرائعِ للقطعِ بعدمِ استحالةِ تكليفٍ في وقتٍ ورَفعِه، وخالَفَ أكثرُ اليهودِ في الجوازِ، وبَعضُهم في الوقوعِ، والكلُّ باطلٌ، والحقُّ الَّذي لا مَحيدَ عنه ولا شكَّ فيه جوازُه عقلًا وشرعًا.

وأمَّا الوقوعُ فواقعٌ لا مَحالةَ، ووردَ في الكتابِ والسُّنَّةِ قطعًا، ونُسِخَ التَّوجُّهُ إلى بيتِ المقدسِ وتقديمُ الصَّدقةِ بمُناجاتِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وصومُ عاشوراءَ وغيرُه.

(**وَلَا يَجُوزُ البَدَاءُ عَلَى اللهِ تَعَالَى**) عَزَّ وَجَلَّ، (وَ) البَدَاءُ (**هُوَ تَجَدُّدُ العِلْمِ**)، وقالَ ابنُ الزَّاغونِيِّ: هو أنْ يُريدَ الشَّيءَ دائمًا ثمَّ يَنتقلَ عنِ الدَّوامِ لأمرٍ حادثٍ لا بعلمٍ سابقٍ، قال: أو يَكُونَ سَببُه دالًّا على فسادِ الموجبِ لصِحَّةِ الأمرِ الأوَّلِ بأنْ يَأمُرَه لمصلحةٍ لم تَحصُلْ فيَبْدُوَ له ما يُوجِبُ رُجوعَه عنه(٢).

(**وَهُوَ**) أي: القولُ بهذا (**كُفْرٌ**) بإجماعِ أئمَّةِ المسلمينَ المعتبرينَ لا يَشُكُّ فيه مُسلمٌ.

قال الإمامُ أحمدُ: مَن قال: إنَّ اللهَ تَعَالَى لم يَكُنْ عالمًا حَتَّى خَلَقَ لنَفْسِه عِلْمًا فعَلِمَ به فهو كافرٌ.

---

(١) «مسند أحمد» (٤). قال الجوزقاني في «الأباطيل والمناكير» (١٢٤): منكر.

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٩٨٨)، و«شرح الكوكب المنير» (٣/ ٥٣٦).

(**وَبَيَانُ غَايَةٍ مَجْهُولَةٍ**) كقولِـه تَعالى: ﴿حَتَّىٰ يَتَوَفَّىٰهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾[1] (**لَيْسَ**) ذلك البيانُ (**بِنَسْخٍ**) في الأظهرِ؛ لأنَّ الحبسَ في الآيةِ لم يُنسَخْ؛ لأنَّ النَّسخَ أنْ يَرِدَ لفظٌ عامٌّ يُتَوَهَّمُ دوامُه ثمَّ يَرِدَ ما يَرفَعُ بعضَه، والآيةُ لم تَرِدْ بالحبسِ على التَّأبيدِ، وإنَّما وَرَدَتْ به إلى غايةٍ هي أنْ يَجعَلَ اللهُ لهنَّ سبيلًا، فأثبتَ الغايةَ فوَجَبَ الحدُّ بعدَ الغايةِ بالخبَرِ، ذَكَرَه القاضي[2] في مسألةِ نسخِ القرآنِ بالسُّنَّةِ.

فائدتانِ:

إحداهما: في ذِكْرِ شُروطِ النَّسخِ:

منها: كونُ المنسوخِ حُكمًا شرعيًّا لا عقليًّا، وأنْ يَكُونَ مُنفصلًا مُتأخِّرًا عنِ المنسوخِ، وأنْ يَكُونَ النَّسخُ بخطابٍ شرعيٍّ، وألَّا يَكُونَ المنسوخُ مُقَيَّدًا بوقتٍ يَنتهي بانتهائِه في الأظهرِ كما سَبَقَ.

ومِنها: أنْ يَكُونَ النَّاسخُ أقوى مِن المنسوخِ أو مِثلَه عندَ الأكثرِ، كما سَبَقَ أيضًا.

ومِنها: أنْ يَكُونَ المنسوخُ ممَّا يَجُوزُ أنْ يَكُونَ مشروعًا، وألَّا يَكُونَ اعتقادًا، فلا يَدخُلُ النَّسخُ أصلَ التَّوحيدِ بحالٍ؛ لأنَّ اللهَ تَعالَى بأسمائِه وصفاتِه لم يَزَلْ ولا يَزالُ.

ومِنها: ما عُلِمَ بالدَّليلِ أنَّه مُتَأَبِّدٌ كشريعةِ نبيِّنا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

---

(١) النساء: ١٥.

(٢) «العدة في أصول الفقه» (٣/ ٨٠٠).

ومِنها: أَلَّا يَكُونَ على صفةٍ واحدةٍ لا يَتَغَيَّرُ، كمعرفةِ اللهِ تَعَالَى ممَّا يَجِبُ له ويَستحيلُ عليه ويَجُوزُ له، ولهذا يَمتنعُ نسخُ الأخبارِ كما سيأتي.

ومِنها: أنْ يَكُونَ بينَ النَّاسخِ والمنسوخِ تعارُضٌ؛ لأنَّه إذا أَمْكَنَ الجمعُ فلا تعارُضَ، كما تَقَدَّمَ.

الفائدةُ الثَّانيةُ: أنَّ التَّخصيصَ والنَّسخَ يَشترِكانِ في كونِ كلٍّ منهما يُوجِبُ اختصاصَ بعضٍ مُتناوِلًا للَّفظِ، ويَفترِقانِ مِن أَوجُهٍ:

مِنها: أنَّ النَّاسخَ يُشترَطُ تراخيه، والتَّخصيصَ يَجوزُ اقترانُه.

ومِنها: أنَّ النَّسخَ يَدخُلُ في الأمرِ بمأمورٍ بخلافِ التَّخصيصِ.

ومِنها: أنَّ النَّسخَ [لا يَكُونُ إلَّا بدليلٍ خطابيٍّ أو مُقتضاه، والتَّخصيصُ يَجُوزُ بأدِلَّةِ العقلِ وقرائنِه.

ومِنها: أنَّ النَّسخَ][1] لا يَدخُلُ في الأخبارِ، والتَّخصيصُ بخلافِه.

[ومِنها: أنَّ النَّسخَ لا يَبقى معه دَلالةُ اللَّفظِ على ما تَحتَه، والتَّخصيصُ يَبقى معه ذلك][2].

ومِنها: أنَّ النَّسخَ المقطوعَ لا يَجُوزُ إلَّا بمِثلِه، والتَّخصيصُ جائزٌ فيه بخبَرِ الواحِدِ والقياسِ، قاله ابنُ قاضي الجبلِ[3].

(وَيُنْسَخُ إِنْشَاءٌ، وَلَوْ) كانَ (بِلَفْظِ قَضَاءٍ، أَوْ) كانَ (خَبَرًا، أَوْ قُيِّدَ بِـ) لفظِ (تَأْبِيدٍ، أَوْ) بلفظِ (حَتْمٍ) قال في «شرح الأصل»[4]: لا شكَّ في جوازِ نسخِ

(١) ليس في «ع».
(٢) ليس في «ع».
(٣) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٢٩٩٦).
(٤) «التحبير شرح التحرير» (٦/ ٣٠٠٥).

الإنشـاءِ إذا كانَ بلفظِ الإنشـاءِ، وقد تَقَدَّمَ له صورٌ، وهذا إجماعٌ في الجملةِ، أمَّا إذا كانَ الإنشاءُ بلفظِ الخبَرِ؛ أي: بكونِ صورةِ اللَّفظِ خبَرًا ومعناه إنشاءً، وذلك في صورٍ:

إحداها: أنْ يَكُونَ بلفظِ القضاءِ، كقولِك: قَضَى بكذا أو كذا، قال اللهُ تَعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ﴾[1] أي: أَمَرَ، وهذا يَجُوزُ نَسخُه عندَ الجمهورِ.

الصُّـورةُ الثَّانيـةُ: أنْ يَكُونَ بلفظِ الخبَرِ، سـواءٌ كانَ بمعنـى الأمرِ، نحوُ: ﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ﴾[2]، أو النَّهيِ، نحوُ: ﴿لَا تُضَآرَّ وَٰلِدَةٌۢ بِوَلَدِهَا﴾[3] فقالَ الجمهورُ: يَجُوزُ نسخُه باعتبارِ مَعناه، فإنَّ مَعناه الإنشاءُ.

الصُّـورةُ الثَّالثةُ: إذا قُيِّـدَ الحُكمُ بلفظِ التَّأبيدِ ونحـوِه بجملةٍ فِعليَّةٍ، مثلُ: صُومـوا يومَ عاشـوراءَ أبـدًا، أو حتمًا، أو غيرِه ممَّا في مَعنـاه، وكذا دائمًا أو مستمرًّا، فيَجوزُ بعدَ ذلك نسخُه عندَ الجمهورِ.

وخالَـفَ في ذلـك بعـضُ المُتكلِّمين وغيرُهـم قالوا: لمُناقضـةِ الأبديَّةِ، فيُؤدِّي ذلك إلى البَدَاءِ.

وجوابُـه: أنَّ ذلـك إنَّمَـا يُقصَدُ به المبالغـةُ لا الدَّوامُ، كما تَقـولُ: «لازِمْ غريمَـك أبدًا»، وإنَّمـا تُريدُ لازمْه إلى وقـتِ القضاءِ، فيَكُـونُ المرادُ هنا لا تُخِلَّ به إلى أن يُقضى وقتُه.

الصُّورةُ الرَّابعةُ: أنْ يُقَيَّدَ بالتَّأبيدِ بجملةٍ اسميَّةٍ كـ: «الصَّومُ واجبٌ مُستمرٌّ أبدًا» إذا قاله على مسـألةِ الإنشـاءِ، فالجمهورُ على جوازِ نَسخِه؛ لأنَّ الخبَرَ عنِ الحُكمِ كالإنشاءِ في جوازِ النَّسخِ به.

---

(١) الإسراء: ٢٣. (٢) البقرة: ٢٣٣. (٣) البقرة: ٢٣٣.

(وَيَجُوزُ نَسْـخُ إِيقَاعِ الخَبَـرِ) الَّذِي أُمِرَ المُكلَّفُ بالإخبـارِ به بأنْ يُكلِّفَ الشَّـارِعُ أحدًا بأنْ يُخبِرَ بشـيءٍ مِن عقليٍّ أو عاديٍّ كوجـودِ الباري وإحراقِ النَّـارِ، ثمَّ يَنسَـخَه، فهـذا جائزٌ اتِّفاقًا، وهـل يَجُوزُ نَسـخُه بنقيضِه؟ أي: بأنْ يُكلِّفَـه الإخبـارَ بنقيضِه المختارُ جـوازُه (حَتَّى بِنَقِيضِهِ) بأنْ يُرادَ معَ نسـخِه التَّكليـفُ بالإخبارِ بضدِّ الأوَّلِ؛ كالإخبارِ بأنَّ السَّـماءَ فوقَ الأرضِ يُنسَـخُ بالإخبارِ بأنَّ السَّماءَ تحتَ الأرضِ.

وخالَفَ المُعتزلةُ فيه، ومَبناه أصلُهم في حُكمِ العقلِ؛ لأنَّ أحدَهما كذبٌ، فالتَّكليفُ به قبيحٌ، وقد عَلِمْتَ فسادَه.

و(لَا) يَجُوزُ نَسـخُ (مَدْلُولِ خَبَرٍ) إذا كانَ الحُكْمُ ممَّا (لَا يَتَغَيَّرُ، كَصِفَاتِ اللهِ) تبـارَكَ و(تَعَالَى، وَخَبَرِ مَـا كانَ وَمَا يَكُونُ) وأخبـارِ الأنبياءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، ونحوِ ذلك إجماعًا.

(أَوْ) أي: ولا مدلـولِ خبَـرٍ (يَتَغَيَّرُ كَإِيمَانِ زَيْدٍ) مثـلًا (وَكُفْرِهِ) فلا يَجُوزُ نَسـخُه أيضًا عندَ الأكثرِ، وجَوَّزَه قومٌ، ويُخَرَّجُ عليه نسـخُ المُحاسـبةِ بما في النُّفـوسِ في قولِـه تَعالـى: ﴿إِن تُبْدُواْ مَا فِيٓ أَنفُسِكُمْ﴾[1] كقـولِ جماعةٍ مِن الصَّحابـةِ والتَّابعينَ، فهو في البخاريِّ[2] عن ابنِ عمرَ، وفي مسـلمٍ[3] عن أبي هُرَيْرَةَ، (إِلَّا خَبَرٌ[4] عَنْ حُكْمٍ) فيَجُوزُ نَسخُه قطعًا، نحوُ: هذا الفعلُ جائزٌ أو حرامٌ؛ لأنَّه في الحقيقةِ إنشـاءٌ، ولو قَيَّدْنا الخبرَ بالتَّأبيدِ لم يَجُزْ نَسـخُه، قَدَّمَه

(١) البقرة: ٢٨٤.
(٢) «صحيح البخاري» (٤٥٤٦).
(٣) «صحيح مسلم» (١٢٥).
(٤) في «مختصر التحرير» (ص١٨٩): خبرًا.

ابنُ مُفْلِحٍ[١]، لكنْ إنْ كانَ التَّأبيدُ على بابِه، وأمَّا إذا كانَ على مسألةِ الإنشاءِ، فهو الصُّورةُ الرَّابعةُ المُتقدِّمةُ.

(وَيَجُوزُ نَسْخٌ بِلَا بَدَلٍ) عنِ المنسوخِ عندَ الجمهورِ، واستدلُّوا بما اعتُمِدَ عليه في إثباتِ النَّسخِ (وَوَقَعَ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه نُسِخَ فرضُ تقديمِ الصَّدقةِ أمامَ المناجاةِ، وتحريمُ ادِّخارِ لُحومِ الأَضَاحِيِّ.

قال الباقِلَّانِيُّ: كما يَجُوزُ أن يُرفَعَ التَّكاليفُ كلُّها يَجُوزُ أن يُرفَعُ بَعضُها بلا بدلٍ مِن بابِ أَوْلَى[٢].

فإنْ قالوا: نَأْتِ بخيرٍ مِنها أو مِثْلِها.

رُدَّ: الخلافُ في الحُكمِ لا في اللَّفظِ، ثمَّ: لَيْسَ عامًّا في كلِّ حُكْمٍ، ثمَّ: مخصوصٌ بما سَبَقَ، ثمَّ: يَكُونُ نَسخُه بغيرِ بدلٍ خيرًا لمصلحةٍ عَلِمَها، ثمَّ: إِنَّمَا تَدُلُّ الآيةُ أنَّه لم يَقَعْ، لا أنَّه لا يَجُوزُ، وأيضًا: المصلحةُ قد تَكُونُ فيما نُسِخَ، ثمَّ تَصِيرُ المصلحةُ في عَدَمِه، وأمَّا مَن لا يَعتبِرُ المصالحَ فلا إشكالَ فيه، وبالجملةِ: فاللهُ يَفعَلُ ما يَشاءُ.

تنبيهٌ: قد تَقَرَّرَ أنَّ النَّسخَ جائزٌ وواقعٌ ببدلٍ وبغيرِ بدلٍ، فإذا كانَ ببدلٍ فالبدلُ إمَّا مُساوٍ أو أخفُّ، أو أثقلُ، والأوَّلانِ جائزانِ باتِّفاقٍ.

مثالُ المساوي: نسخُ استقبالِ بيتِ المقدسِ بالكعبةِ، **ومثالُ الأخفِّ**: وجوبُ مُصابَرَةِ العشرينَ مِن المسلمينَ مئتينِ مِن الكفَّارِ، والمئةِ ألفًا كما

---

(١) «أصول الفقه» (٣/ ١١٣٣).

(٢) ينظر: «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٤/ ٣٧٤).

في الآيةِ؛ نُسِخَ بقولِه تَعالى: ﴿ ٱلْـَٔـٰنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّاْئَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا۟ مِاْئَتَيْنِ ۚ ﴾[1] الآيـةَ، فأَوْجَـبَ مُصابـرةَ الضِّعفِ، وهو أخفُّ مِن الأوَّلِ.

(وَ) أمَّـا النَّسـخُ (بِأَثْقَلَ) فهـو مَحَلُّ الخـلافِ والجمهورُ علـى جوازِه، ودليلُ وقوعِه أنَّ الكفَّ عنِ الكفَّارِ كانَ واجبًا بقولِه تَعالى: ﴿وَدَعْ أَذَىٰهُمْ﴾[2] نُسِخَ بإيجابِ القتالِ[3]، وهو أثقلُ؛ أي: أكثرُ مَشَقَّةً.

(وَ) يَجُـوزُ (تَأْبِيـدُ تَكْلِيفٍ بِـلا[4] غَايَةٍ) وهو مبنيٌّ علـى وجوبِ الجزاءِ، وجَوَّزَه ابنُ عقيلٍ وغيرُه، وهو الصَّحيحُ.

قـال المَجدُ، وتَبِعَه مَن بَعـدَه: يَجُوزُ أنْ يَرِدَ الأمرُ والنَّهـيُ دائمًا إلى غيرِ غايةٍ، فيَقُولُ: صَلُّوا ما بَقِيتُم أبدًا، وصُومُوا رمضانَ ما حَيِيتُم أيضًا، فيَقتضي الدَّوامَ معَ بقاءِ التَّكليفِ[5].

(تنبيـهٌ:) قـال بعـضُ أصحابِنا: (لَمْ تُنْسَـخْ إِبَاحَـةٌ إِلَى إِيجَـابٍ، وَلَا إِلَى كَرَاهَةٍ) واللهُ أعلمُ.



(١) الأنفال: ٦٦.
(٢) الأحزاب: ٤٨.
(٣) في «ع»: القتل.
(٤) في «د»: على.
(٥) «المسودة في أصول الفقه» (ص٥٥).

(فَصْلٌ)

يَمتنعُ نسخُ جميعِ القُرآنِ إجماعًا؛ لأنَّه مُعجزةُ نبيِّنا صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ المستمرَّةُ علـى التَّأبيـدِ؛ ﴿ لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾[1] أي: لا يَـأْتِي ما يُبطِلُه، وأمَّا نسـخُ بعضِه فهو جائزٌ عندَ الأربعةِ وغيرِهم، وفي كيفيَّةِ وقوعِه ثلاثةُ أنواعٍ: ما نُسِخَ تلاوتُه وحُكمُه باقٍ، وما نُسِخَ حُكمُه فقطْ وتلاوتُه باقيةٌ، وما جُمِعَ فيه نَسخُ التِّلاوةِ والحُكمِ.

إذا عَلِمْتَ ذلك، فـ(يَجُوزُ نَسْـخُ التِّـلَاوَةِ) لكلماتِ القرآنِ (دُونَ الحُكْمِ) الَّذِي دلَّتْ عليه الكلماتُ المنسوخةُ.

مثالُـه: ما رَوَاه مالكٌ[2] وغيرُه عن عمرَ أنَّه قـال: إيَّاكم أن تَهلِكُوا عن آيةِ الرَّجـمِ، أو يَقُـولَ قائلٌ: لا نَجِـدُ حَدَّينِ في كتابِ اللهِ؛ فلقد رَجَمَ رسـولُ اللهِ صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ، والَّذي نفسي بيدِه! لو لا أن يَقُولَ النَّاسُ: زادَ عمرُ في كتابِ اللهِ لأَثْبَتُّها: «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا البَتَّةَ» فإنَّا قد قَرَأْناها.

قـالَ في «الواضـح»: في قولِـه: الشَّـيخُ والشَّـيخةُ عَلَّقَـه على الشَّـيخينِ لإحصانِهما غالبًا[3].

فالمرادُ بالشَّيخِ والشَّيخةِ المُحصنانِ، حَدُّهما الرَّجمُ بالإجماعِ، والمرادُ بمـا قَضَيَا مِن اللَّـذةِ، فهذا الحُكمُ فيه باقٍ واللَّفظُ مرتفعٌ؛ لرجمِ رسـولِ اللهِ صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ ماعزًا والغامِديَّةَ واليهوديَّينِ، وفي روايةِ أحمدَ[4] وابنِ حبَّانَ[5]: أنَّها كانَتْ في سورةِ الأحزابِ.

---

(١) فصلت: ٤٢.

(٢) «الموطأ» (٦٣١).

(٣) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٢٤٧).

(٤) «مسند أحمد» (٢١٢٠٧).

(٥) «صحيح ابن حبان» (٤٤٢٨).

(وَ) يَجُوزُ (عَكْسُهُ) أي: عكسُ الَّذِي قَبْلَه، وهو نسخُ الحُكمِ دونَ التِّلاوةِ.

مثالُه: آيةُ المناجاةِ والصَّدقةِ بينَ يَدَيْها، ففي التِّرمذيِّ[1] عن عليٍّ كَرَّمَ اللهُ وَجهَه: أنَّها لَمَّا نَزَلَتْ قال النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مَا تَرَى، دِينَارًا؟**»، قال: لا يُطِيقونه، قال: «**نِصْفُ دِينَارٍ**». قال: لا يُطيقُونَه، قال: «**مَا تَرَى؟**» قال: شَعِيرَةٌ. قال النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّكَ لَزَهِيدٌ**». قال عليٌّ: حَتَّى خَفَّفَ اللهُ عن هذه الأُمَّةِ بتركِ الصَّدقةِ.

ومَعنى قولِه: «شَعِيرَةٌ»، أيْ: مِن ذَهَبٍ.

قالَ عليٌّ: ما عَمِلَ بها أحدٌ غيري حَتَّى نُسِخَتْ. قال مجاهدٌ: وأَحسَبُه قال: وما كانَتْ إلَّا ساعةً مِن نهارٍ.

(وَ) يَجُوزُ نسخُ(هُمَا) أي: التِّلاوةِ والحُكمِ معًا.

مثالُه: ما رَوَاه مسلمٌ[2] عن عائشةَ: كانَ ممَّا نَزَلَ «عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ» فنُسِخَتْ[3] بـ«خَمْسٍ مَعْلُومَاتٍ».

فلم يَبْقَ لهذا اللَّفظِ حُكمُ القرآنِ لا في الاستدلالِ ولا في غيرِه، فلذلك كانَ الصَّحيحُ عندَنا[4] جوازَ مَسِّ المُحدِثِ ما نُسِخَ لفظُه، سواءٌ نُسِخَ حُكمُه أو لا، واستُدِلَّ لجوازِ النَّسخِ ما سَبَقَ، ولأنَّ التِّلاوةَ حُكمٌ، وما تَعَلَّقَ به مِن الأحكامِ حُكمٌ آخَرُ، فجازَ نَسخُهما، ونَسخُ أحدِهما كغيرِهما.

(و) يَجوزُ نسخُ (**قُرْآنٍ وَسُنَّةٍ مُتَوَاتِرَةٍ بِمِثْلِهِمَا**).

---

(١) «جامع الترمذي» (٣٣٠٠) وقال: حسن غريب، والنسائي في «الكبرى» (٨٤٨٤)، وابن حبان (٦٩٤١، ٦٩٤٢).

(٢) «صحيح مسلم» (١٤٥٢).

(٣) في «د»: فنسخن.

(٤) ليس في «د».

مثالُ نسـخِ القرآنِ بمِثلِه: نسخُ الاعتدادِ بالحولِ في الوفاةِ في قولِه تَعالى: ﴿مَتَـٰعًا إِلَى ٱلۡحَوۡلِ﴾[1] نُسِـخَ بقولِـه تَعالـى: ﴿يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرۡبَعَةَ أَشۡهُرٖ وَعَشۡرٗا﴾[2].

وأمَّا نسخُ متواترِ السُّنَّةِ بمتواترِها فجائزٌ عقلًا وشرعًا[3]، ولكنَّ وُقوعَهما مُتَعَـذِّرٌ في هذه الأزمنةِ وهي قليلةٌ جـدًّا، بل كلُّ هذه الأحاديثِ آحادٌ، إمَّا في أوَّلِها، وإمَّا في آخِرِها، وإمَّا من[4] أوَّلِ إسنادِها إلى آخِرِه.

(وَ) يَجُوزُ نسخُ (سُنَّةٍ بِقُرْآنٍ) على الصَّحيحِ.

مثالُه: ما كانَ من[5] جوازِ تأخيرِ صلاةِ الخوفِ، نُسِخَ بقولِه تَعالى: ﴿فَإِنۡ خِفۡتُمۡ فَرِجَالًا أَوۡ رُكۡبَانٗا﴾[6]، واستُدِلَّ لـه بأنَّـه لا يَمتنـعُ لذاتِه ولا لغيـرِه؛ إذْ تحريمُ المباشرةِ لياليَ رمضانَ وتأخيرُ صلاةِ الخوفِ وغيرُ ذلك ثَبَتَ بالسُّنَّةِ ونُسِخَ بالقرآنِ بالإجماعِ.

(وَ) يَجُوزُ نَسخُ (آحَادٍ) مِن السُّنَّةِ وهو ما عدا المُتواترَ (بِـ)حديثِ (مِثْلِهِ) أي: غيرِ متواترٍ.

مثالُـه: ما في «صحيحِ مسـلمٍ»[7] عـن بُرَيْدَةَ أنَّ النَّبِـيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ القُبُورِ، فَزُورُوهَا» رَوَاه التِّرمذيُّ[8] بزيادةِ: «تُذَكِّرُكُمُ الآخِـرَةَ»، ووجهُ الشَّـاهدِ في الخبَـرِ أنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: «كُنْـتُ نَهَيْتُكُمْ»، فصَرَّحَ بأنَّ النَّهيَ مِنَ السُّنَّةِ.

---

(١) البقرة: ٢٤٠.
(٢) البقرة: ٢٣٤.
(٣) ليس في «د».
(٤) في «ع»: في.
(٥) في «ع»: في.
(٦) البقرة: ٢٣٩.
(٧) «صحيح مسلم» (٩٧٧).
(٨) «جامع الترمذي» (١٠٥٤).

(وَ) يَجُوزُ نسخُ آحادِ مِن السُّنَّةِ (بِمُتَوَاتِرٍ[١])، ولم يَقَعْ.

(وَ) يَجُوزُ نسخُ متواترِ السُّنَّةِ بآحادِها (عَقْلًا) اتِّفاقًا، ذَكَرَه الآمِدِيُّ[٢].

و(لَا) يَجُوزُ (شَرْعًا) نسخُ سُنَّةٍ (مُتَوَاتِرَةٍ بِآحَادٍ) عندَ الجماهيرِ، وحَكَاه أبو المَعالي[٣] وغيرُه إجماعًا، (وَ) يَجُوزُ عقلًا نَسْخُ (قُرْآنٍ بِـ) خبرِ (مُتَوَاتِرٍ) وكذا بآحادٍ على المشهورِ، ولا يَجُوزُ نَسخُه بذلك شرعًا في الأشهرِ عندَ[٤] أحمدَ وأكثرِ أصحابِه وغيرِهم، وجَوَّزَه القاضي[٥] وقالَ: نصَّ أحمدُ عليه.

قالَ: ويَجِبُ العملُ به، واستشهدَ لذلك بقصَّةِ قُباءَ في الاستدارةِ في الصَّلَاةِ[٦]، وخبَرِ الخمرِ؛ لقولِ أبي طَلْحَةَ لَمَّا سَمِعَ مُجَرَّدَ الخبَرِ: أَهْرِيقُوها[٧]. ولم يَنْظُروا غيرَه، قال: واحتجَّ بقصَّةِ قُباءَ، وأنَّ الصَّحابةَ أَخَذَتْ بالخبَرِ، وإنْ كانَ فيه نسخٌ.

(وَيُعْتَبَرُ) لصِحَّةِ النَّسخِ: (تَأَخُّرُ نَاسِخٍ) عن منسوخٍ، وتَقَدَّمَ في شروطِ النَّسخِ في الفائدتينِ.

تنبيهٌ: إذا تَقَرَّرَ أنَّ حُكمَ النَّسخِ لا يَتَعَلَّقُ بالمُكلَّفِ حَتَّى يَعرفَه فلا بدَّ مِن بيانِ الطَّريقِ إلى معرفتِه.

---

(١) في «ع»: بمتواترها.

(٢) «الإحكام في أصول الأحكام» (٣/ ١٤٦).

(٣) «البرهان في أصول الفقه» (٢/ ٢٥٥).

(٤) في «د»: عن.

(٥) «العدة في أصول الفقه» (٢/ ٥٥٥).

(٦) رواه البخاري (٤٠٣)، ومسلم (٥٢٦) من حديث ابنِ عُمَرَ، قال: بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ، إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ .. الحديث.

(٧) رواه البخاري (٢٤٦٤)، ومسلم (١٩٨٠) من حديث أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: كُنْتُ سَاقِيَ القَوْمِ فِي مَنْزِلِ أَبِي طَلْحَةَ .. الحديث.

(وَطَرِيقُ مَعْرِفَتِهِ) بأنْ يُعلَمَ أو يُظَنَّ أنَّه مُتأخِّرٌ عن دليلِ الحُكمِ المُقرَّرِ الَّذِي هو ضِدُّه، وذلك الطَّريقُ من وُجوهٍ:

أحدُها: (الإِجْمَاعُ) بأنْ يُعرَفَ بالإجماعِ على أنَّ هذا ناسخٌ لهذا، كالنَّسخِ بوجوبِ الزَّكاةِ سائرَ الحقوقِ الماليَّةِ.

(وَ) الوجهُ الثَّاني مِن طريقِ معرفةِ تأخُّرِ النَّاسخِ: (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): هذا ناسخٌ لذلك، أو هذا بعدَه، أو ما في معنى ذلك كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ القُبُورِ، فَزُورُوهَا»[1].

والوجهُ الثَّالثُ: أن يَنُصَّ الشَّارعُ على خلافِ ما كانَ مُقرَّرًا بدليلٍ، بحيثُ لا يُمكِنُ الجمعُ بينَ الدَّليلَينِ على تأخُّرِ أَحَدِهما، فيَكُونُ ناسخًا للمُتقدِّمِ، وهو كثيرٌ، وهو قريبٌ مِن الثَّاني.

(وَ) الوجهُ الرَّابعُ: (فِعْلُهُ) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في ظاهرِ كلامِ الإمامِ أحمدَ، وقد جَعَلَ العلماءُ مِن ذلك: نسخُ الوضوءِ ممَّا مَسَّتِ النَّارُ بأكلِه مِن الشَّاةِ، ولم يَتَوَضَّأْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَ) الوجهُ الخامسُ: (قَوْلُ الرَّاوِي)، بأنْ يَقُولَ: («كانَ كَذَا وَنُسِخَ»، أَوْ) يَقُولَ: (رَخَّصَ) لنا (فِي كَذَا) كقولِه: «رُخِّصَ لَنَا فِي المُتْعَةِ (ثُمَّ نُهِيَ عَنْهُ، وَنَحْوُهُمَا) كأنْ يَقُولَ: هذا مُتأخِّرُ الورودِ عنِ الأوَّلِ، فيَكُونُ ناسخًا له كقولِ عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَمَرَنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالقِيَامِ لِلْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ»[2]، وفي مَعنى ذلك كثيرٌ.

---

(١) رواه مسلم (٩٧٧).

(٢) رواه مسلم (٩٦٢) بنحوه.

و(لَا) يُقبَلُ قولُ الرَّاوي: (هَذِهِ الآيَةُ) مَنسـوخةٌ (أَوْ «هذا الخَبَرُ مَنْسُوخٌ» حَتَّـى يُبَيِّنَ النَّاسِـخَ). فإنْ قال صحابيٌّ: هذه الآيةُ منسـوخةٌ، لـم يُقبَلْ حَتَّى يُخبِرَ بماذا نُسِـخَتْ، أَوْمَأَ إليه الإمامُ أحمدُ، وقَدَّمَه صاحبُ «الأصلِ»؛ لأنَّه قد يَكُونُ عنِ اجتهادٍ، فلا يُقبَلُ، وعنه: «بلى»، كقولِه: «نَزَلَتْ هذه بعدَ هذه».

(وَلَا نَسْخَ) أي: لا يُثْبُتُ النَّسخُ:

(١) (بِقَبْلِيَّـةٍ فِي المُصْحَفِ)؛ لأنَّ العِبْرةَ بالنُّزولِ لا بالتَّرتيبِ في الوضعِ؛ لأنَّ النُّزولَ بحَسَبِ الحُكمِ، والتَّرتيبُ للتِّلاوةِ.

(٢) (وَلَا) يَثْبُتُ أيضًا (بِصِغَرِ صَحَابِيٍّ) على الأرجحِ؛ لأنَّ صِغَرَه لا يُؤَثِّرُ في ذلك، (أَوْ) أي: ولا بـ(تَأَخُّرِ إِسْـلَامِهِ)؛ لأنَّ تأخُّـرَ راوي أحدِ الدَّليلَينِ لا يَدُلُّ على أنَّ ما رَوَاه ناسخٌ للآخَرِ؛ لجوازِ تَحمُّلِه قبلَ الإسلامِ،

(٣) (وَلَا بِمُوَافَقَـةِ أَصْـلٍ) بأنْ يَـرِدَ نَصَّانِ في حُكمٍ مُتَضـادَّانِ ولم يُمكِنِ الجمعُ بينَهما، لكنَّ أحدَهما موافـقٌ للبَراءةِ الأصليَّةِ، والآخَرَ مُخالِفٌ، فلا يَثبُتُ النَّسخُ بموافقةِ الأصلِ.

(٤) (وَلَا) يَثْبُـتُ أيضًا (بِعَقْلٍ، و) لا بـ(قِيَاسٍ)؛ لأنَّه لا يَكُونُ ناسـخًا إلَّا بتأخُّـرِه عن زمانِ المنسـوخِ، ولا مَدخَلَ للعقلِ [ولا للقيـاسِ][1] في معرفةِ المُتقدِّمِ مِن المُتأخِّرِ، بل إِنَّمَا يُعرَفُ بالنَّقلِ المُجرَّدِ لا غيرُ.

(وَلَا يُنْسَخُ) بالبناءِ للمفعولِ (إِجْمَاعٌ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه إنْ نُسِخَ بنصٍّ أو إجماعٍ قاطعينِ؛ فالأوَّلُ خطأٌ، وهو باطلٌ، وإلَّا فالقاطعُ مُقَدَّمٌ.

---

(١) ليس في «ع».

(وَلا يُنْسَـخُ) حُكـمٌ (بِـهِ) أي: بالإجماعِ عنـدَ الأكثـرِ؛ لأنَّ الإجماعَ إنْ كانَ عـن نـصٍّ فهو النَّاسـخُ، وإنْ كانَ عن قياسٍ، فالمنسـوخُ إنْ كانَ قطعيًّا فالإجمـاعُ خطأٌ لانعقـادِه بخلافِه، وإنْ كانَ ظَنِّيًّا زالَ شـرطُ العملِ به، وهو رُجحانُـه على معارضِه الَّذِي هو سـندُ الإجمـاعِ، وإلَّا يَكُونُ الإجماعُ خطأً ومَعَ زوالِه فلا ثبوتَ له، فلا نسخَ.

(وَكَـذَا) أي: كالإجماعِ عندَ الجمهـورِ (القِيَاسُ) في كَوْنِه لا يَنسَـخُ ولا يُنسَخُ به، أَمَّا كَوْنُه لا يُنسَخُ به؛ لأنَّ القياسَ يُستعمَلُ معَ عدمِ النَّصِّ فلا يَنسَخُ النَّصَّ، ولأنَّه دليلٌ يَحتمِلُ، والنَّسـخُ إنَّمَا يَكُونُ بغيرِ مُحتمِلٍ، وأيضًا فشرطُ صِحَّـةِ القياسِ ألَّا يُخالِفَ الأصولَ، فإذا خالَفَ فَسَـدَ، وأَمَّا كَوْنُه لا يَنسَـخُ لبقائِه ببقاءِ أصلِه.

وقالَ ابنُ البَاقِلَّانِيِّ: لا يَنسَخُ قياسًا آخَرَ؛ لأنَّ التَّعَارُضَ إنْ كانَ بينَ أصلَيِ القياسينِ فهو نسخُ نصٍّ بنصٍّ، وإنْ كانَ بينَ العِلَّتَينِ فهو مِن بابِ المُعارضةِ في الأصلِ والفرعِ لا مِن بابِ القياسِ[1].

وجَوَّزَ قومٌ نَسـخَ القيـاسِ الموجودِ زَمَنَ النَّبِـيِّ ﷺ بنَصِّه على العِلَّة أو تنبيهِه عليها، فيَجُوزُ نَسخُه بنصِّه أيضًا.

مثالُـه: أنْ يَنُـصَّ على تحريمِ الرِّبـا في البُرِّ، ويَنُصَّ علـى أنَّ عِلَّةَ تحريمِه الكيلُ، ثمَّ يَنُصَّ بعدَ ذلك على[2] إباحتِه في الأَرُزِّ ويُمنَعَ مِن قياسِـه على البُرِّ فيَكُونَ ذلك نسخًا.

(١) ينظر: «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٤/ ٣٥٦).

(٢) ليس في «د».

وأمَّا قياسٌ مستفادٌ بعدَ وفاتِه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ فلا يَصِحُّ نَسخُه؛ لأنَّه لا يَصِحُّ أن يَتَجَدَّدَ بعدَ وفاتِه نصٌّ مِن كتابٍ أو سُنَّةٍ.

(وَإِنْ نُسِخَ حُكْمُ أَصْلِ) القياسِ: (تَبِعَهُ حُكْمُ فَرْعِهِ) وهو القياسُ لخروجِ العِلَّةِ عنِ اعتبارِها فلا فرعَ، وإلَّا وُجِدَ المعلولُ بلا عِلَّةٍ، وخالَفَ في ذلك القاضي والحنفيَّةُ، قال القاضي في إثباتِ القياسِ عقلًا: لا يَمتنِعُ عندَنا بقاءُ حُكمِ الفرعِ معَ نسخِ حُكمِ الأصلِ[1].

ومَثَّلَه أصحابُنا، وذكَرَه ابنُ عَقِيلٍ[2] عنِ المُخالِفِ ببقاءِ حُكمِ النَّبيذِ المطبوخِ في الوضوءِ بعدَ نسخِ النَّيءِ، وبصومِ رمضانَ بنِيَّةٍ مِن النَّهارِ بعدَ نسخِ عاشوراءَ عندَهم.

وقالَ الشَّيخُ: المنسوخُ عندَهم تجويزُ شُربِه فتَتْبَعُه الطُّهوريَّةُ، فإنَّها نفسُ المسألةِ[3].

وقالَ: جازَ الوضوءُ بهما ثمَّ حَرُمَ الأصلُ، فالمعنى النَّاسخُ اختصَّ به[4].

(وَيَجُوزُ النَّسْخُ بِالفَحْوَى) قد سَبَقَ في بابِ المفهومِ أنَّ مفهومَ الموافقةِ، وهو ما يَكُونُ المسكوتُ عنه مُوافقًا للمنطوقِ في الحُكْمِ، وفي طريقِ دَلالةِ الفَحوى أقوالٌ:

أحدُها: بطريقِ المفهومِ، وهو المرادُ هنا في نَسخِه والنَّسخُ به لا على أنَّه بالقياسِ؛ لأنَّ ذلك داخلٌ في قاعدةِ النَّسخِ للقياسِ، ولا على أنَّ اللَّفظَ الدَّالَّ

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٢٩٠).
(٢) «الواضح في أصول الفقه» (٤/ ٢٨٠).
(٣) «المسودة في أصول الفقه» (ص٢١٣).
(٤) «المسودة في أصول الفقه» (ص٢١٨).

علـى الأخصِّ نُقِلَ عرفًـا إلى الأعمِّ، فنُقِـلَ ﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾[(١)] إلى معنى: «ولا تُؤْذِيهمـا»، ولا علـى أنَّه أُطلِـقَ على الأعمِّ إطلاقًـا مجازيًّا مِن إطلاقِ الأخصِّ على الأعمِّ.

إذا عُلِـمَ ذلك، فالنَّسـخُ إمَّا أن يَتَوَجَّهَ علـى الفَحوى أو على أصلِه، وكلٌّ مِنهما إمَّا معَ التَّعرُّضِ لبقاءِ الآخَرِ أو معَ عدمِ التَّعرُّضِ لذلك، وإمَّا أن يُنسَخَا معًا، وإمَّا أن يَكُونَ النَّسـخُ بالفَحوى، فهذه سـتُّ مسائلَ، فكلامُه هنا هو في نسـخِ الفَحوى من غيرِ تَعـرُّضٍ لبقاءِ الأصلِ أو رفعِه والنَّسـخِ به، فقالَ ابنُ مُفلحٍ: الفَحوى يُنسَخُ ويُنسَخُ به؛ لأنَّه كالنَّصِّ، وإنْ قيلَ: قياسٌ، فقطعيٌّ[(٢)].

ويَجُـوزُ (نَسْـخُ أَصْلِ الفَحْوَى) عنـدَ الأكثرِ كالتَّأْفِيـفِ (دُونَهُ) أي: دونَ الفَحـوى، وهو بقيَّةُ أنواعِ الأذى، كما لو قـال: رَفَعْتُ عنك تحريمَ التَّأفيفِ دون بقيَّةِ أنواعِ الإيذاءِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن إباحةِ الخفيفِ إباحةُ الشَّديدِ.

(وَ) يَجُوزُ (عَكْسُـهُ) وهو نسـخُ الفَحوى، وهو مثلًا الضَّربُ دونَ أصلِه، وهـو التَّأفيفُ، كما لو قـال: رَفَعْتُ عنك كلَّ إيذاءٍ غيـرَ التَّأفيفِ، فيَجُوزُ في ظاهـرِ كلامِ أصحابِنـا وغيرِهم؛ لأنَّ الفَحـوى وأصلَه مَدلـولانِ مُتغايِرانِ؛ فجازَ نَسخُ كلٍّ مِنهما.

(وَ) يَجُوزُ نسخُ (حُكْمِ مَفْهُومِ المُخَالَفَةِ إِنْ ثَبَتَ) حُكْمُهُ وإلَّا فلا، فيَجُوزُ نَسـخُ حُكمِ المسكوتِ الَّذِي هو مخالفٌ للمنطوقِ معَ نَسخِ الأصلِ ودُونَه؛ لأنَّـه لا يَنقُصُ الغرضُ بـه، وقد قالَ[(٣)] الصَّحابة رَضِـيَ اللهُ تَعَالَى عنهم: إنَّ

(١) الإسراء: ٢٣.
(٢) «أصول الفقه» (٣/ ١١٦٧).
(٣) في «د»: قالت.

قولـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «المَـاءُ مِنَ المَاءِ»[1] منسـوخٌ بقولـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا التَقَـى الخِتَانَـانِ فَقَدْ وَجَبَ الغُسْـلُ»[2]، مـعَ أنَّ الأصلَ بـاقٍ، وهو وجوبُ الغسلِ بالإنزالِ.

(وَيَبْطُلُ) حُكْمُ المفهومِ (بِنَسْخِ أَصْلِهِ) الَّذِي هو المنطوقُ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ فرعَه وعدمَه كالخِطابَينِ[3].

(وَلَا يُنْسَخُ بِهِ) أي: بمفهومِ المُخالفةِ على الصَّحيحِ؛ لضَعفِه عن مقاومةِ النَّصِّ.

(وَلا حُكْمَ لِلنَّاسِخِ معَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ) الصَّلَاةُ و(السَّلَامُ) يَعني: أنَّ الحُكمَ قبـلَ نزولِ النَّسـخِ وقبـلَ تبليغِـه للنَّبـيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يَثبُتُ لـه حُكمُه في الجملةِ، وتحتَه ثلاثُ صورٍ:

إحداهـا: أنْ يَبْلُغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في السَّـماءِ قبـلَ نزولِ الأرضِ، وقد تَقَدَّمَ حُكمُ ذلك.

الثَّانيةُ: أنْ يُوحِيَه اللهُ تَعَالَى إلى جبْريلَ ولم يَنزِلْ به إلى الأرضِ بعدُ.

الثَّالثـةُ: أنْ يَكُونَ ذلك بعدَ النُّزولِ مِن السَّـماءِ وقبلَ أنْ يُبَلِّغَه جبريلُ إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

---

(١) رواه مسلم (٣٤٣) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) رواه الترمذي (١٠٨، ١٠٩)، والنسائي في «الكبرى» (١٩٤)، وابن ماجه (٦٠٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: حسن صحيح.

(٣) في «ع»: الخطابين.

وهاتـانِ الصُّورتانِ لا يَتعَلَّقُ[1] بهما حُكمٌ (اتِّفَاقًا، فَإِذَا بَلَّغَهُ) جبريلُ للنَّبِيِّ صَلَّالِلَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ (لَمْ يَثْبُتْ حُكْمُهُ فِي حَقِّ مَنْ لَمْ يَبْلُغْهُ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه لو ثَبَتَ لَـزِمَ وجوبُ الشَّـيءِ وتحريمُه في وقتٍ واحدٍ؛ لأنَّه لو نُسِـخَ واجبٌ بمُحَرَّمٍ أَثِمَ بتَركِ الواجبِ اتِّفاقًا، وأيضًا يَأْثَمُ بعِلمِه بالمُحرَّمِ اتِّفاقًا.

(وَلَيْسَـتْ زِيَادَةُ جُزْءٍ مُشْتَرَطٍ) في الماهيَّةِ نَسـخًا عندَ أصحابِنا وغيرِهم، كزيادةِ ركعةٍ على ركعتي الفجرِ؛ لعدمِ رفعِ حُكمٍ شرعيٍّ، بل ضُمَّ إليه حُكمٌ، وعندَ الآمِدِيِّ[2] نُسِخَ لرفعِ وجوبِ التَّشهُّدِ عَقِبَ الرَّكعتَينِ، رُدَّ: التَّشهُّدُ آخِرَ الصَّلَاةِ للخروجِ منها فلا نَسخَ، ثمَّ يَلْزَمُ زيادةُ التَّغريبِ على الحدِّ.

(أَوْ) أي: وليسَـتْ زيادةُ (شَـرْطٍ) في الماهيَّةِ نسخًا عندَ الأكثرِ، كاشتِراطِ الوضوءِ للصَّلاةِ والطَّوافِ والنِّيَّةِ فيه؛ لأنَّه لم يَرفَعْ شيئًا.

(أَوْ) أي: وليسَـتْ (زِيَـادَةٌ تَرْفَعُ مَفْهُومَ المُخَالَفَةِ) نَسـخًا عندَ الجمهورِ، وقِيـلَ: إنْ كانَـتِ الزِّيادةُ قد أفادَتْ خلافَ ما اسـتُفيدَ مِن مفهـومِ المُخالفةِ كانَت نَسخًا؛ كإيجابِ الزَّكاةِ في معلوفةِ الغنمِ، فإنَّه يُفيدُ خلافَ مفهومِ: «فِي السَّائِمَةِ الزَّكَاةُ»، وإلَّا فلا.

(أَوْ) أي: وليسَـتْ (زِيَادَةُ عِبَادَةٍ مُسْـتَقِلَّةٍ) نسـخًا، فإنْ كانَتِ الزِّيادةُ (مِنَ الجِنْـسِ) أي: جنسِ ما سَبَقَ كزيـادةِ صلاةٍ على الخمـسِ؛ فالجمهورُ أنَّها ليسَـتْ بنسـخٍ، وقِيلَ: تكُونُ نسـخًا بزيادةِ صلاةٍ سادسـةٍ لتغيُّرِ الوسـطِ مِن الخمسِ.

---

(١) في «ع»: تعلق.

(٢) «الإحكام» (٣/ ١٧٢).

(أَوْ) كانَـتِ الزِّيـادةُ مِن (غَيْـرِهِ) أي: من[1] غيرِ الجنـسِ المزيدِ، فإنَّها لا تَكُونُ (نَسْـخًا) إجماعًـا كزيادةِ وجوبِ الزَّكاةِ على وجـوبِ الصَّلَاةِ، وكذا الصَّـومُ والحـجُّ وغيرُهـا، وأمَّا زيـادةُ العبادةِ غيرِ المسـتقلَّةِ كزيـادةِ الجزءِ المُشتَرَطِ والشَّرطِ فقد تَقَدَّمَ آنفًا.

(وَنَسْخُ جُزْءٍ) عبادةٍ (أَوْ) نسخُ (شَرْطِ عِبَادَةٍ) نَسخٌ (لَهُ) أي: لذلك الجزءِ أو الشَّـرطِ (فَقَطْ) أي: دونَ نسـخِ جميعِ تلك العبادةِ على الصَّحيحِ، وقِيلَ: نسخٌ للكُلِّ.

وقالَ المجدُ: مَحَلُّ الخلافِ في شرطٍ مُتَّصِلٍ كالتَّوجُّهِ، ومُنفصلٍ كوضوءٍ، لَيْسَ نسخًا لها إجماعًا[2].

واستُدلَّ للمذهبِ الأوَّلِ بأنَّ وجوبَ العبادةِ باقٍ، ولا يَفتقرُ إلى دليلٍ ثانٍ إجماعًا، ولم يَتَجَدَّدْ وجوبٌ.



(١) ليس في «د».

(٢) «المسودة في أصول الفقه» (ص٢١٣).

(فَصْلٌ)

(يَسْتَحِيلُ تَحْرِيمُ مَعْرِفَةِ اللهِ) تَبَارَكَ و(تَعَالَى) إلَّا على القولِ بتكليفِ المُحالِ، وذلك لتَوَقُّفِه على معرفتِه، وهو دَوْرٌ، وقد تَقَدَّمَ مِن شرطِ المنسوخِ أنْ يَكُونَ ممَّا يَجُوزُ أن يَكُونَ مشروعًا، وألَّا يَكُونَ اعتقادًا، فلا يَدخُلُ النَّسخُ التَّوحيدَ بحالٍ؛ لأنَّ اللهَ تَعَالَى بأسمائِه وصفاتِه لم يَزَلْ ولا يَزالُ، وكذلك ما عُلِمَ أنَّه مُتَأَبِّدٌ، ونحوُ ذلك تَقَدَّمَ.

(وَ) أمَّا (مَا حَسُنَ) لذاتِه كمعرفةِ اللهِ تَعَالَى (أَوْ قَبُحَ لِذَاتِهِ) كالظُّلْمِ والقَبائحِ العَقليَّةِ، فـ(يَجُوزُ نَسْخُ وُجُوبِهِ) أي: وجوبِ ما حَسُنَ لذاتِه (وَ) نَسْخُ (تَحْرِيمِهِ) أي: تحريمِ ما قَبُحَ لذاتِه عندَ مَن نَفَى الحُسنَ والقُبحَ ورعايةَ الحِكمةِ في أفعالِه؛ لقولِه تَعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾[1]، وقولِه تَعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾[2]، ومَن أَثْبَتَ الحُسنَ والقُبحَ ورعايةَ الحِكمةِ في أفعالِه مَنَعَ النَّسخَ.

(وَكَذَا يَجُوزُ نَسْخُ جَمِيعِ التَّكَالِيفِ) لأنَّها أحكامٌ، فإذا جازَ نسخُ بعضِها جازَ نَسخُ جميعِها، (سِوَى مَعْرِفَتِهِ[3] تَعَالَى) فيَستحيلُ نَسخُها كما تَقَدَّمَ. وقِيلَ للقاضي: لو جازَ النَّسخُ لجازَ في اعتقادِ التَّوحيدِ، فقالَ: اعتقادُ التَّوحيدِ مصلحةٌ لجميعِ المُكَلَّفينَ في جميعِ الأوقاتِ، ولهذا لا يَجُوزُ الجمعُ بينَ إيجابِه والنَّهيِ عن مِثلِه في المستقبلِ بخلافِ الفعلِ الشَّرعيِّ[4].

(وَلَمْ يَقَعَا) أي: لم يَقَعْ نسخُ وجوبِ ما حَسُنَ لذاتِه أو تحريمِ ما قَبُحَ لذاتِه، ولا نَسخُ جميعِ التَّكاليفِ (إِجْمَاعًا) وإنَّما الخلافُ في الجوازِ العقليِّ، واتَّفَقُوا على عدمِ الوقوعِ.

---

(١) الرعد: ٣٩.
(٢) إبراهيم: ٢٧.
(٣) في «مختصر التحرير» (ص١٩٤): معرفة الله.
(٤) «العدة في أصول الفقه» (٣/ ٧٧٦).

(بَابٌ)

لمَّا فَرَغَ مِنَ المباحثِ المُتعلِّقةِ بالكتابِ والسُّنَّةِ والإجماعِ، شَرَعَ في القياسِ ومباحثِه، وهو ميزانُ العُقولِ، قال اللهُ تَعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمِيزَانَ لِيَقُومَ ٱلنَّاسُ بِٱلْقِسْطِ﴾[1].

و(القِيَاسُ لُغَةً: التَّقْدِيرُ وَالمُسَاوَاةُ) يُقالُ: قاسَ الفعلَ بالفعلِ؛ أي: حَاذَاه وسَاوَاه، وتَقُولُ: قِسْتُ الثَّوبَ بالذِّراعِ؛ أي: قَدَّرْتُه به، وقِسْتُ الجراحةَ بالمِسْبَارِ، وهو شيءٌ يُشبِهُ الميلَ يُعرَفُ به عمقُ الجرحِ، وتَقولُ: قِسْتُ الشَّيءَ بغيرِه وعلى غيرِه.

(وَ) أمَّا القِيَاسُ (شَرْعًا) فهو: (تَسْوِيَةُ فَرْعٍ بِأَصْلٍ فِي حُكْمٍ) أي: يَدُلُّ على تسويةٍ خاصَّةٍ بينَ الأصلِ والفرعِ فَهُوَ (مِنْ بَابِ تَخْصِيصِ الشَّيْءِ بِبَعْضِ مُسَمَّيَاتِهِ) كتخصيصِ لفظِ الدَّابَّةِ ببعضِ مُسَمَّياتِها[2] فهو حقيقةٌ عُرفيَّةٌ مجازٌ لغويٌّ.

(وَ) القِيَاسُ (اصْطِلَاحًا) أي: في اصطلاحِ علماءِ الشَّريعةِ اختلفَ العلماءُ في تعريفِه اختلافًا كثيرًا جدًّا، وقلَّ أنْ يَسلَمَ منها تعريفٌ، وحاصِلُه[3] يَرجِعُ إلى اعتبارِ الفرعِ بالأصلِ في حُكْمِه، فقالَ القاضي[4] وغيرُه: هو (رَدُّ فَرْعٍ إِلَى أَصْلٍ)ه (بِعِلَّةٍ جَامِعَةٍ) كردِّ النَّبيذِ إلى الخمرِ في التَّحريمِ بعِلَّةِ الإسكارِ، ونَعني بالرَّدِّ: الإلحاقَ والتَّسويَةَ بينَهما في الحُكمِ، وقريبٌ منه ما قال

---

(١) الحديد: ٢٥.

(٢) ليس في «د».

(٣) في «د»: وحاصلها.

(٤) «العدة في أصول الفقه» (١/ ١٧٤).

المُوَفَّقُ[1] وغيرُه: «حَمْلُ فرعٍ على أصلٍ في حُكمٍ جامعٍ»، فالجامعُ بينَهما هو عِلَّةُ حُكمِ الأصلِ، وهو التَّحريمُ بجامعٍ وهو الوصفُ المناسِبُ؛ لأَنَّه يَتَرَتَّبُ عليه الحُكمُ في نظرِ الشَّارعِ، وهو هنا الإسكارُ الَّذي هو عِلَّةُ تحريمِ الخمرِ.

فائدةٌ: لا يُقالُ: الأصلُ والفرعُ لا يُعرَفانِ إلَّا بعدَ معرفةِ حقيقةِ القِيَاسِ وأَخذُهما في تعريفِه دَوْرٌ؛ لأَنَّا نَقُولُ: إِنَّمَا نَعني بالفرعِ صورةً أُريدَ إلحاقُها بالأُخرى في الحُكمِ لوجودِ العِلَّةِ المُوجِبةِ للحُكْمِ فيهما، وبالأصلِ الصُّورةَ الملحقَ بها، فلا يَلْزَمُ دَوْرٌ مِن كونِ لفظِ الفرعِ والأصلِ يُشعِرُ أَلَّا يَكُونَ هذا فرعٌ، وذلك أصلٌ إلَّا أنْ يَكُونَ هذا مَقِيسًا على ذلك.

(وَلَمْ يُرَدْ) بالبناءِ للمفعولِ (بِالحَدِّ) المذكورِ (قِيَاسُ الدَّلَالَةِ، وَ) قياسُ الدَّلالةِ (هُوَ الجَمْعُ بَيْنَ أَصْلٍ وَفَرْعٍ بِدَلِيلِ العِلَّةِ) كالجمعِ بينَ الخمرِ والنَّبيذِ بالرَّائحةِ الدَّالَّةِ على الشِّدَّةِ المُطرِبةِ.

(وَلَا) أي: ولم يُرَدْ بالحدِّ أيضًا (قِيَاسُ العَكْسِ) على الأصحِّ، (وَ) قياسُ العكسِ (هُوَ: تَحْصِيلُ نَقِيضِ حُكْمِ المَعْلُومِ فِي غَيْرِهِ) أي: غيرِ ذلك الحُكمِ (لِافْتِرَاقِهِمَا) أي: افتراقِ قياسِ الطَّردِ وقياسِ العكسِ (في عِلَّةِ الحُكْمِ) مثلُ: لَمَّا وَجَبَ الصَّومُ في الاعتكافِ بالنَّذرِ وَجَبَ بغيرِ نذرٍ، عَكْسُه الصَّلَاةُ: لمَّا لم تَجِبْ فيه بالنَّذرِ لم تَجِبْ بغيرِ نذرٍ، وقِيلَ: قياسُ العكسِ داخلٌ في حدِّ القِيَاسِ؛ لأنَّ القصدَ مساواةُ الاعتكافِ بغيرِ نذرِ الصَّومِ في اشتراطِ الصَّومِ له بنذرِ الصَّومِ بمَعنًى لا فارقَ بينَهما، أو بالسَّببِ، فيُقالُ: الموجِبُ للصَّومِ الاعتكافُ لا نذرُه، بدليلِ الصَّلَاةِ، فالصَّلَاةُ ذُكِرَتْ لبيانِ إلغاءِ النَّذرِ، فالأصلُ

---

(١) «روضة الناظر» (٢/ ١٤١).

اعتكافٌ بنذرِ صومٍ والفرعُ بغيرِ نذرِه، والحكمُ اشتراطُه، والعِلَّةُ الاعتكافُ، أو أنَّ القصدَ قياسُ الصَّومِ بنذرٍ على الصَّلَاةِ بنذرٍ، فيُقالُ بتقديرِ عدمِ وجوبِ الصَّومِ في الاعتكافِ لا يَجِبُ فيه بنذرٍ كصلاةٍ، والعِلَّةُ: أنَّهما عبادتانِ، فعلى هذا يَصِحُّ الاستدلالُ به، ويَدُلُّ عليه أنَّه واقعٌ في القُرآنِ والسُّنَّةِ:

فأمَّا القرآنُ فنحوُ قولِه تَعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا﴾[1]، ولا اختلافَ فيه، فدَلَّ على أنَّ القُرآنَ مِن عندِ اللهِ بمُقتضى قياسِ العكسِ،

وأمَّا السُّنَّةُ فكحديثِ: يَأْتي أحدُنا شَهوَتَه ويُؤجَرُ؟ قال: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ؟» يعني: أكانَ يُعاقَبُ؟ قالُوا: نعمْ، قال: «فَمَهْ؟»[2].

فقاسَ «وَضعَها في حلالٍ، فيُؤجَرُ» على «وَضعِها في حرامٍ، فيُؤزَرُ» بنقيضِ العِلَّةِ، فظَهَرَ بذلك أنَّ قياسَ العكسِ حُجَّةٌ، لكنَّه يُسَمَّى قياسًا مجازًا على الأرجحِ.

(وَأَرْكَانُهُ) أي: أركانُ القِيَاسِ أربعةٌ وهي:

(أَصْلٌ، وَفَرْعٌ، وَعِلَّةٌ) جامعةٌ (وَحُكْمٌ) وأركانُ الشَّيءِ: هو ما يَتَأَلَّفُ ذلك الشَّيءُ منه، فإطلاقُ الأركانِ على هذه الأمورِ مجازٌ، إلَّا أنْ يَعنيَ بالقِيَاس مجموعَ هذه الأمورِ معَ الحملِ تغليبًا، فيَصِيرُ كلٌّ مِن الأربعةِ شطرًا لا شَرطًا.

(١) النساء: ٨٢.

(٢) رواه مسلم (١٠٠٦) من حديث أبي ذرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وفيه: «وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، أَيَأتِي أَحَدُنَا شَهْوَتَهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ؟ قَالَ: «أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ أَكَانَ عَلَيْهِ فِيهَا وِزْرٌ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ».

ونظيـرُه في الفقهِ: إطلاقُ أنَّ البيعَ أركانُه ثلاثـةٌ: عاقدٌ، ومعقودٌ، وصيغةٌ، والمرادُ ما لا بُدَّ منه، فإذا قِسْنا النَّبيذَ على الخمرِ بعِلَّةِ الإسكارِ.

(فَالأَصْلُ) الخمرُ، وهو (مَحَلُّ الحُكْمِ المُشَبَّهِ بِهِ) على الأرجحِ؛ لافتقارِ الحُكمِ والنَّصِّ إليه.

(وَالفَرْعُ) النَّبيذُ وهو (المَحَلُّ المُشَبَّهُ) على الأرجحِ.

(وَالعِلَّـةُ) وهي الجامعُ (فَرْعٌ لِلْأَصْلِ) لأخذِه منه (وَ) هي (أَصْلٌ لِلْفَرْعِ) اتِّفاقًا لبناءِ حُكمِه عليه.

(وَالحُكْـمُ) المُسـتفادُ مِن القِيَـاسِ هـو (المُعَلَّلُ) أي: المعلـولُ؛ لا أنَّ المعلـولَ هو المحكـومُ فيه، ويُقالُ: بم تُعَلِّلُ الحكـمَ، واعتلَّ فلانٌ لحُكمِه بكـذا، وعِلَّةُ المريضِ تَقـومُ به وتُؤَثِّرُ فيه، فلهذا كانَ الجسـمُ معلولًا، فهذه أركانُ القِيَاسِ.

(وَ) أمَّا شروطُه فـ(شَرْطُ حُكْمِ الأَصْلِ:

(١) كَوْنُـهُ شَـرْعِيًّا) أي: تفريعًـا علـى أنَّ القِيَـاسَ لا يَجـري في اللُّغاتِ والعَقليَّاتِ (إِنِ اسْـتَلْحَقَ شَـرْعِيًّا)؛ وذلك لأنَّه القصدُ مِن القِيَاسِ الشَّرعيِّ، معَ أنَّ القِيَاسَ في اللُّغويِّ والعقليِّ صحيحٌ يُتَوَصَّلُ به إلى الحُكمِ الشَّـرعيِّ، كقياسِ تسميةِ اللَّائط زانيًا والنَّبَّاشِ سَارقًا ليَثْبُتَ الحدُّ والقطعُ.

فإذا قِيلَ بأنَّ ذلك إنَّمَا هو في اسـتلحاقِ نَفسِ الحُكمِ الشَّـرعيِّ فلا بُدَّ مِن اشتِراطِ كونِه شرعيًّا.

(٢) (وَ) شَـرطُ حُكمِ الأصـلِ أيضًا كَوْنُه (غَيْرَ مَنْسُـوخٍ) لأنَّه زالَ اعتبارُ الجامعِ.

(٣) (وَ) شرطُه أيضًا أن (لَا) يَكُونَ (شَامِلًا لِحُكْمِ الفَرْعِ) إذْ لو كانَ شاملًا لحُكمِ الفرعِ لم يَكُنْ جَعلُ أحدِهما أصلًا والآخرِ فرعًا أَوْلَى مِن العكسِ، ولكانَ القِيَاسُ ضائعًا وتطويلًا بلا طائلٍ.

مِثالُه: في الذُّرةِ مطعومٌ، فلا يَجُوزُ بيعُه بجنسِه مُتفاضِلًا قياسًا على البُرِّ، فيَمتنعُ[1] في البُرِّ فنقُولُ: قال رسولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لَا تَبِيعُوا الطَّعَامَ بِالطَّعَامِ، إِلَّا يَدًا بِيَدٍ سَوَاءً بِسَوَاءٍ**»[2] فإنَّ الطَّعامَ يَتناوَلُ الذُّرةَ كما يَتناوَلُ البُرَّ.

(٤) (وَ) شرطُه أيضًا: أن (لَا) يَكُونَ (مَعْدُولًا بِهِ عَنْ سَنَنِ) أي: عن طريقِ (القِيَاسِ) المُعتبَرِ فيه، وذلك على ضَربينِ:

أحدُهما: (لكونِه) لم يُعقَلْ مَعناه إمَّا لكونِه لم يُستثْنَ مِن قاعدةٍ عامَّةٍ (كَعَدَدِ الرَّكَعَاتِ[3])، أو استُثْنِيَ كالعملِ بشهادةِ خُزَيْمَةَ[4] وَحدَه فيما لا يُقبَلُ شهادةُ الواحدِ فيه.

---

(١) ليس في «ع».

(٢) قال ابن كثير في «تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب» (ص٤٤٥): ليس هو في شيء من الكتب بهذه الصيغة.

وروى مسلم (١٥٩٢) عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، أَنَّهُ أَرْسَلَ غُلَامَهُ بِصَاعِ قَمْحٍ، فَقَالَ: بِعْهُ، ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ شَعِيرًا، فَذَهَبَ الغُلَامُ، فَأَخَذَ صَاعًا وَزِيَادَةَ بَعْضِ صَاعٍ، فَلَمَّا جَاءَ مَعْمَرًا أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ مَعْمَرٌ: لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟ انطَلِقْ فَرُدَّهُ، وَلَا تَأْخُذَنَّ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، فَإِنِّي كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «**الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ**».

(٣) قوله: كعدد الركعات. في «مختصر التحرير» (ص١٩٦): غير معقول المعنى.

(٤) رواه أبو داود (٣٦٠٧)، والنسائي (٤٦٤٧)، والحاكم (٢/ ٢١) وصحَّحه، من حديث خُزيمة بن ثابت رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَاعَ فَرَسًا مِنْ أَعْرَابِيٍّ .. الحديث.

والضَّـربُ الثَّاني: ما عُقِلَ مَعناه، وأشـارَ إليه بقولِـه: (**أَوْ لَا نَظِيرَ لَهُ**) أي: لـم يُوجَدْ ما يُسـاويه في العِلَّةِ، سـواءٌ كانَ (**لَهُ مَعْنًى ظَاهِرٌ**) كرُخَصِ السَّـفرِ للمَشَـقَّةِ، (**أَوْ لَا**) مَعنًى له ظاهرٌ، كالدِّيةِ على العاقلةِ، فلا يَجري القِيَاسُ في ذلك؛ لتَعذُّرِ التَّعديةِ حينئذٍ.

(**وَمَـا خُصَّ مِنَ القِيَاسِ يَجُوزُ القِيَـاسُ عَلَيْهِ**) كقولِ أحمدَ فيمَن نَذَرَ ذبْحَ نفسِه: يَفدي نفسَه بكبشٍ. فقاسَ مَن نَذَرَ ذبْحَ نَفسِه على مَن نَذَرَ ذبْحَ وَلَدِه.

(**وَ**) ما خُصَّ مِن القِيَاسِ يَجُوزُ (**قِيَاسُـهُ عَلَى غَيْرِهِ**) كتجويزِ الإمامِ أحمدَ شـراءَ أرضِ السَّـوادِ لا بيعَها، قال: استحسـانٌ. واحتجَّ بتجويزِ[1] الصَّحابةِ شـراءَ المصاحفِ لا بيعَها، وهو قولُ أصحابِنا وغيرِهم؛ لأنَّ الظَّنَّ الخاصَّ أرجحُ، ولهذا قُدِّمَ لأصلِه.

(٥) (**وَ**) مِـن شـرطِ حُكمِ الأصلِ أيضًـا (**كَوْنُهُ غَيْرَ فَـرْعٍ**) في ظاهرِ كلامِ الإمـامِ أحمـدَ، وقد قيلَ له: يَقِيسُ الرَّجُلُ بالرَّأيِ؟ فقالَ: لا، هو أن يَسـمَعَ الحديـثَ فيَقيسَ عليه، اختارَه القاضي وغيرُه، ثمَّ ذَكَرَ أنَّه يَجُوزُ أن يُسـتنبَطَ مِن الفرعِ المُتوسِّطِ عِلَّةٌ ليسَتْ في الأصلِ، ويُقاسُ عليه.

وذَكَـرَ أيضًا في مسـألةِ القِيَاسِ جوازَ كونِ الشَّـيءِ أصلًا لغيـرِه في حُكمٍ، وفرعًا لغيرِه في حُكمٍ آخَرَ، لا في حُكمٍ واحدٍ.

قال أبو محمَّدٍ البغداديُّ: لأنَّه لا[2] يُخِلُّ بنَظمِ القِيَاسِ وحقيقتِه[3].

---

(١) زاد في «ع»: الإمام. (٢) ليست في (د).

(٣) ينظر: «أصول الفقه» (٣/ ١١٩٦)، و«شرح الكوكب المنير» (٤/ ٢٥).

وأمَّا وجهُ المنعِ فلأنَّ العِلَّةَ إنِ اتَّحَدَتْ فالوَسَطُ لغوٌ، كقولِ شافعيٍّ: السَّفَرْجَلُ مطعومٌ فيكُونُ رِبَويًّا كالتُّفَّاحِ. ثمَّ يَقِيسُ التُّفَّاحَ على البُرِّ. وإنْ لم تَتَّحِدْ: فَسَدَ القِيَاسُ؛ لأنَّ الجامعَ بينَ الفرعِ الأخيرِ والمتوسِّطِ لم يَثْبُتْ اعتبارُه لثبوتِ الحكمِ في الأصلِ الأوَّلِ[1] بدونِه، والجامعُ بينَ المتوسِّطِ وأصلِه لَيْسَ في فرعِه كقولِ شافعيٍّ في الجُذامِ: عيبٌ يُفسَخُ به البيعُ، فكذا النِّكاحُ كالرَّتَقِ. ثمَّ يَقِيسُ الرَّتَقَ على الجَبِّ بفواتِ الاستمتاعِ.

(٦) (وَ) مِن شرطِ حُكمِ الأصلِ أيضًا كَونُه (**مُتَّفَقًا عَلَيْهِ بَيْنَ الخَصْمَيْنِ**) فإنْ كانَ أحدُهما يمنَعُ حُكْمَ الأصلِ، فلا يُستَدَلُّ عليه بالقِيَاسِ فيه، وإنَّما شُرِطَ ذلك لئَلَّا يَحتاجُ القِيَاسُ عندَ المنعِ إلى إثباتِه، فيَكُونُ انتقالًا مِن مسألةٍ إلى أُخرى.

و(**لَا**) يُشتَرطُ اتِّفاقُ (**الأُمَّةِ**) على حُكمِ الأصلِ بل يَكفي اتِّفاقُ الخصمينِ عليه لحصولِ المقصودِ بذلك على الصَّحيحِ، (**وَلَا**) يُشتَرطُ (**مَعَ**) اتِّفاقِ الخصمينِ (**اخْتِلَافُهُمَا**) أي: اختلافُ الأُمَّةِ، وقِيلَ: يُشتَرطُ اتِّفاقُ الخصمينِ واختلافُ الأُمَّةِ، حَتَّى لا يَكُونَ مُجمَعًا عليه.

(**وَلَوْ لَمْ يَتَّفِقَا**) أي: الخصمانِ على حُكمِ الأصلِ، ولم يَكُنْ مُجمَعًا عليه (**فَأَثْبَتَ المُسْتَدِلُّ حُكْمَهُ**) أي: حُكمَ الأصلِ (**بِنَصٍّ، ثُمَّ أَثْبَتَ العِلَّةَ**) بأحدِ طُرُقِها الآتيةِ، (**قُبِلَ**) منه استدلالُه في الأصحِّ، ونَهَضَ دليلُه على الخصمِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لو لم يُقبَلْ مِن المُستدلِّ لم يُقبَلْ منه مُقدِّمَةٌ يُثبِتُها بعدَ مَنعِ خصمِه، فلا يُقبَلُ إلَّا البديهيُّ.

---

(١) ليست في «د».

مثالُـه: أن يَقُولَ في المُتبايعَينِ إذا كانَتِ السِّـلعةُ تالفـةً: مُتبايعانِ تخالَفَا، فيَتَحالفانِ ويَترَادَّانِ، كما لو كانَتِ السِّـلعةُ قائمـةً؛ لقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِذَا اخْتَلَـفَ المُتَبَايِعَـانِ فَلْيَتَحَالَفَـا وَلْيَتَـرَادَّا**»[1] فيَثْبُتُ الحُكمُ بالنَّـصِّ، وعِلَّتُه: التَّحالفُ بالإيماءِ.

(وَإِنْ) كانَ حُكـمُ الأصلِ فرعًـا، و(لَمْ يَقُلْ بِحُكْمِ أَصْلِهِ) أي: أصلِ ذلك الفـرعِ (المُسْـتَدِلُّ) وقالَ به المُعتَـرِضُ، كقولِ حنفيٍّ في صـومِ رمضانَ بنيَّةِ نفـلٍ: أَتَى بمـا أُمِرَ به، فصَـحَّ كفريضةِ حجٍّ بنيَّـةِ نفلٍ. وهو لا يَقُـولُ بصِحَّةِ فريضـةِ الحجِّ بنيَّةِ النَّفلِ، بـل خصمُه هو القائلُ به، (فَـ)هذا قياسٌ (فَاسِـدٌ) لفسادِ أصلِه عندَه؛ لأنَّه اعترفَ ضِمنًا بخطئِه في الأصلِ، وهو إثباتُ الصِّحَّةِ في فريضـةِ الحجِّ، والاعترافُ ببُطلانِ إحدى مُقدِّماتِ دليلِه اعترافٌ ببطلانِ دَليلِه، ولا يُسمَعُ مِن المُدعِّي ما هو معتَرفٌ ببطلانِه، ولا يُمَكَّنُ مِن دَعواه.

مثالٌ آخَرُ: أن يَقُولَ حنبليٌّ في قتلِ المُسـلِمِ بالذِّمِّيِّ: تَمَكَّنَتِ الشُّـبهةُ؛ فلا يُوجِـبُ القصـاصَ كالمُثقَلِ، فإنَّه فـرعٌ يُخالفهُ المُسـتدلُّ وهو على مذهبِ المُعتَـرِضِ، وفـرعٌ مِـن فروعِه، فـلا يُمَكَّنُ المُسـتدلُّ مِن تقريـرِ مذهبِه معَ اعترافِه ببطلانِه.

(وَمَـا) مبتدأٌ خَبَرُه قولُه: لَيْسَ بحُجَّةٍ (اتَّفَقَا عَلَيْهِ) أي: إذا اتَّفَقَ الخَصمانِ على حُكمِ الأصلِ:

---

(١) قال ابن الملقن في «البدر المنير» (٦/ ٥٩٧): وهذه رواية غريبة لم أجدها في شيء من كتب الحديث بعد البحث التام، وأفاد الرافعي في كتابه «التذنيب» أن هذه الرواية لا ذكر لها في كتب الحديث، وإنما توجد في كتب الفقه.

- فإنْ كانَ (لِعِلَّتَيْنِ مُخْتَلِفَتَيْنِ) أو لعِلَّةٍ يَمنَعُ الخصمُ وُجودَها في الأصلِ، سُمِّيَ قياسًا مُرَكَّبًا، (وَيُسَمَّى) الأَوَّلُ: (مُرَكَّبَ الأَصْلِ).

مثالُـه: قياسُ حُلِيِّ البالغةِ على حُلِـيِّ الصَّبِيَّةِ في أنَّه لا زكاةَ فيه، فإنَّ ذلك مُتَّفَقٌ عليه في حُلِيِّ الصِّبيةِ، لكنْ لعِلَّتَينِ مختلفتَينِ، فعندنا لكونِه حُلِيًّا مُباحًا، وعندَ الحنفيَّةِ لكونِه مالَ صَبِيَّةٍ.

- (أَوْ) أي: وإن كان اتفـاق الخَصميـن علـى حكـم الأصـل (لِعِلَّـةٍ يَمْنَعُ الخَصْمُ وُجُودَهَا) أي: وجود تلك العِلَّة (فِي الأَصْلِ) سُمِّيَ قياسًا مركبًا أيضًا.

ووجـهُ تسـميةِ الأوَّلِ مُركَّـبَ الأصلِ لاختـلافِ الخَصميـنِ في تركيبِ الحُكمِ، فالمُستدلُّ يركبُ العِلَّة على الحُكمِ والخَصمُ بخلافه.

(وَيُسَـمَّى) الثَّـاني: (مُرَكَّـبَ الوَصْـفِ) لاختـلافِ الخصميـنِ في نفسِ الوصـفِ الجامعِ؛ لأنَّ الخصمَ يُوافِقُ المُستدلَّ على العِلَّةِ [ولكنَّه يَمنَعُ][1] وُجودَها في حُكمِ الأصلِ.

مثالُه: أن يُقالَ في مسـألةِ تعليـقِ الطَّلاقِ بالنِّكاحِ: تعليـقٌ، فلا يَصِحُّ قبلَ النِّكاحِ، كما لو قال: «زينبُ الَّتي أتزَوَّجُها طالقٌ». فيَقولُ الحنفيُّ: العِلَّةُ هي كونُه تعليقًا مفقودةٌ في الأصلِ، فإنَّ قولَه: «زينبُ الَّتي أتزَوَّجُها طالقٌ» تَنجيزٌ لا تعليـقٌ، فـإنْ صَحَّ هذا بَطَلَ قياسُـك الَّـذي هو إلحاقُ تعليـقِ الطَّلاقِ به؛ لعَـدمِ الجامـعِ، وإنْ بَطَلَ مَنَعْـتَ حُكمَ الأصلِ، وهو عـدمُ الوقوعِ في قولِه: «زينـبُ الَّتي أتَزَوَّجُها طالقٌ»؛ لأنِّي إنَّما مَنَعْتُ الوقوعَ؛ لأنَّه تنجيزٌ، فلو كانَ تعليقًا لقُلْتُ به.

---

(١) في «د»: ولكن يمنعه.

وهذا القِيَاسُ المُرَكَّبُ (لَيْسَ بِحُجَّةٍ) عندَ الأكثرِ: أَمَّا الأَوَّلُ: فلأنَّ الخَصمَ لا يَنفَكُّ عنْ مَنعِ العِلَّةِ في الفرعِ أو منعِ الحُكمِ في الأصلِ، وعلى التَّقديرينِ فلا يَتِمُّ القِيَاس. وأَمَّا الثَّاني: فلأنَّه لا يَنفَكُّ عن منعِ الأصلِ، كما لو لم يَكُنِ التَّعليقُ ثابتًا فيه، أو مَنْعِ حُكْمَ الأصلِ، كما إذا كانَ ثابتًا، وعلى التَّقديرينِ لا يَتِمُّ القِيَاسُ.

(وَ) أَمَّا (لَوْ سَلَّمَهَا) أي: سَلَّمَ الخصمُ العِلَّةَ للمُستدلِّ (فَأَثْبَتَ المُسْتَدِلُّ وُجُودَهَا) أي: وجودَ العِلَّةِ حيثُ اختلفوا فيه، انتهضَ الدَّليلُ على الخصمِ لقيامِ الدَّليلِ عليه، (أَوْ سَلَّمَهُ الخَصْمُ) أي: سَلَّمَ وجودَ العِلَّةِ للمُستدِلِّ، (انْتَهَضَ الدَّلِيلُ) عليه، فيَصِحُّ القِيَاسُ لاعترافِ الخَصمِ بالمُقتضى لصِحَّتِه، كما لو كانَ مجتهدًا أو غَلَبَ على ظنِّه صِحَّةُ القِيَاسِ، فإنَّه لا يُكابِرُ نَفْسَه فيما أَوْجَبَه عليه.

(وَيُقَاسُ) أي: ويَجُوزُ القِيَاسُ (عَلَى عَامٍّ خُصَّ، كَلَائِطٍ، وَآتٍ بِهِيمَةً، عَلَى زَانٍ) في الأصحِّ.

تنبيهٌ: لَيْسَ مِن شرطِ حُكْمِ الأصلِ أنْ يَكُونَ فيه نصٌّ، ذَكَرَه ابنُ مُفلحٍ[1]، وذَكَرَ ابنُ بَرْهَانَ عن بعضِ أصحابِهم: يُشترَطُ حَتَّى لو اجتمعَتِ الأُمَّةُ عليه، لم يَجُزِ القِيَاسُ عليه.



---

(١) «أصول الفقه» (٣/ ١٢٠٧).

(فَصْلٌ)

(العِلَّـةُ) مِـن أركانِ القِيَـاسِ كمـا تَقَـدَّمَ، وتَقَدَّمَتْ أحكامُهـا في خطابِ الوضعِ.

وأمَّـا تعريفُهـا: فهي وصفٌ ظاهرٌ مُنضبِـطٌ مُعَرِّفٌ للحُكْـمِ، فخَرَجَ بقيدِ الظُّهورِ: الخفيُّ؛ كالبَخرِ في الأسـدِ، وبالانضباطِ -والمرادُ به تمييزُ الشَّـيءِ عن غيرِه: ما هو منتشـرٌ لا ضابطَ له؛ كالمَشَـقَّةِ، فلذلك لا يُعَلَّلُ إلَّا بوصفٍ مُنضبِـطٍ يَشـتمِلُ عليها، وبقولِنا: «مُعـرِّفٌ للحُكمِ» ما يُعـرِّفُ نقيضَه، وهو المانـعُ، أو مـا يَتَوَقَّفُ عليه المُعرَّفُ وهو الشَّـرطُ، فتقييـدُ الوصفِ الظَّاهرِ المُنضبطِ بكونِه مُعَرِّفًا، فقد اختلفَ العلماءُ فيه:

فأصحابُنـا والأكثرُ أنَّ العِلَّـةَ (مُجَرَّدُ أَمَارَةٍ وَعَلَامَةٍ نَصَبَهَا الشَّـارِعُ دَلِيلًا) ليستدلَّ بها المُجتهدُ (عَلَى) وجدانِ (الحُكْمِ) إذا لم يَكُنْ عارفًا به.

لا مُؤَثِّرةٍ؛ لأنَّ الحُكمَ قديمٌ فلا مُؤثِّر له، فإنْ أُريدَ تَعَلُّقُ الحُكمِ بالمُكَلَّفِ فهو بإرادةِ اللهِ تَعَالَى لا بتأثيرِ شيءٍ مِن العالَمِ.

ويَجُـوزُ أن يَتَخَلَّفَ ذلك الدَّليـلُ، كالغيمِ الرَّطبِ أمارةٌ على المَطرِ، وقد يَتَخَلَّفُ، وهذا لا يُخرِجُ الأمارةَ عن كَوْنِها أمارةً.

(زِيدَ) أي: وزادَ ابنُ عَقِيلٍ[1] وغيرُه في الحدِّ (معَ أَنَّها) أي: العِلَّةَ (مُوجِبَةٌ لِمَصَالِحَ) و(دَافِعَةٌ لِمَفَاسِدَ) ليسَتْ مِن جنسِ الأمارةِ السَّاذَجةِ.

---

(١) «الواضح في أصول الفقه» (٥/ ٤٩٥).

واختـارَ الآمِـدِيُّ[١] وغيرُه الأوَّلَ؛ لأنَّه لا فائدةَ في الأمارةِ سـوى تعريفِ الحُكمِ، وقد عُرِفَ بالخطابِ، ولأنَّها مُعرِّفَةٌ لحُكمِ الأصلِ، فهو فَرعُها وهي مستنبطةٌ منه فهي فرعُه، فيَلْزَمُ الدَّورُ، وفيه نظرٌ؛ لجوازِ كَوْنِ فائدتِها تعريفَ حُكْمِ الفرعِ، وبَنى أصحابُنا على قولِهم: «العِلَّةُ مُجَرَّدُ أمارةٍ وعلامةٍ» صِحَّةَ التَّعليلِ باللَّقبِ، نصَّ عليه أحمدُ[٢].

(فَيَصِحُّ تَعْلِيلٌ بِلَقَبٍ) مثالُه: تعليلُ الرِّبَا في النَّقدينِ بكونِهما ذهبًا وفِضَّةً، وتعليلُ ما يُتيَمَّمُ به بكونِه ترابًا، وما يُتَوَضَّأُ به بكونِه ماءً.

والمرادُ باللَّقبِ: ما لَيْسَ بمُشتَقٍّ، لا الَّذي هو أحدُ أقسامِ العَلَمِ فقطْ، قاله البِرْمَاوِيُّ[٣].

فيَصِحُّ التَّعليلُ به عندَ الأكثرِ (كَـ) ما يَصِحُّ (بِمُشْتَقٍّ) اتِّفاقًا، وذلك كاسمِ الفاعـلِ والمفعـولِ والصِّفَةِ المُشَبَّهةِ، ونحـوِ ذلك، فهو جائـزٌ على مَعنى أنَّ المَعنـى المُشـتقَّ ذلك منه هو عِلَّةُ الحُكـمِ، نحوُ: ﴿ ٱقْتُلُوا۟ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾[٤]، ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓا۟ أَيْدِيَهُمَا ﴾[٥]، «**مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ**»[٦]، وغيرِ ذلك ممَّا لا يَنحصِرُ.

---

(١) «الإحكام» (٣/ ٢٠٢).

(٢) ينظر: «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣١٨٧)، و«شرح الكوكب المنير» (٤/ ٤٢).

(٣) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٤/ ٤٥١).

(٤) التوبة: ٥.

(٥) المائدة: ٣٨.

(٦) رواه البخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(وَلَا يُشْتَرَطُ) في عِلَّةِ الأصلِ عندَ أكثرِ أصحابِنا: (اشْتِمَالُهَا عَلَى حِكْمَةٍ مَقْصُودَةٍ لِلشَّارِعِ)، ونَعني بالأصلِ: «ما يُعَلَّلُ به الحُكمُ في الأصلِ»، واشْتَرَطَ الأكثرُ أنْ تَكُونَ مُشتملةً على حِكمةٍ مقصودةٍ للشَّارعِ مِن شرعِ الحُكمِ مِن: تحصيلِ مصلحةٍ، أو تكميلِها، أو دفعِ مَفسدةٍ، أو تَقليلِها، ومِن أجلِ كَوْنِ العِلَّةِ لا بُدَّ مِن اشتمالِها على حِكمةٍ تَدعو إلى الامتثالِ، كانَ مَانِعُها وصفًا وجوديًّا يُخِلُّ بحِكْمَتِها، ويُسَمَّى «مانِعَ السَّببِ»، كالدَّينِ إذا قُلْنا أنَّه مانعٌ لوجوبِ الزَّكاةِ، ولأنَّ حِكمةَ السَّببِ وهو مِلكُ النِّصابِ غِنَى مالِكِه، فإذا كانَ مُحتاجًا إليه لوفاءِ الدَّينِ، فلا غِنَى، فاختَلَّتْ[1] حِكمةُ السَّببِ بهذا المانعِ، فإنْ لم يُخِلَّ بحِكمَتِها بل بالحُكمِ فقطْ، والحِكمةُ باقيةٌ، سُمِّيَ «مانعَ الحُكمِ» كالأُبوَّةِ[2] في القصاصِ، وتَقَدَّمَ ذلك في آخِرِ أقسامِ خِطابِ الوضعِ.

فائدةٌ: الوصفُ المجعولُ عِلَّةً ثلاثةُ أقسامٍ: فإنَّه تارةً يَكُونُ رافعًا لا دافعًا، ويَكُونُ دافعًا لا رافعًا، ويَكُونُ رافعًا دافعًا، وإليه أشارَ بقولِه:

(ثُمَّ قَدْ تَكُونُ) العِلَّةُ:

(١) (رَافِعَةً) ومنه الطَّلاقُ، فإنَّه يَرفَعُ حِلَّ الاستمتاعِ ولا يَدفَعُه؛ لأنَّ الطَّلاقَ إلى استمرارِه لا يَمنَعُ وقوعَ نكاحٍ جديدٍ بشرطِه.

(٢) (أَوْ دَافِعَةً) ومنه العِدَّةُ، فإنَّها دافعةٌ للنِّكاحِ إذا وُجِدَتْ في ابتدائِه، لا رافعةٌ له إذا طَرَأَتْ في أثناءِ النِّكاحِ، [فإنَّ المَوطوءةَ بشُبهةٍ تَعتَدُّ وهي باقيةٌ على الزَّوجيَّةِ.

---

(١) في «د»: فاختلف.

(٢) في «ع»: كأبوة.

(٣) (أَوْ فَاعِلَتَهُمَـا) أي: فاعلـةً للأمرينِ: الرَّفعِ والدَّفـعِ، ومنه الرَّضاعُ، فإنَّه يَمنَعُ مِن ابتداءِ النِّكاحِ][1]، وإذا طَرَأَ في أثناءِ العِصمةِ رَفَعَها.

وتَكُونُ العِلَّةُ أيضًا (وَصْفًا:

(١) حَقِيقِيًّا) وهو ما يُعقَلُ باعتبارِ نَفْسِه، ولا يَتَوَقَّفُ على وضعٍ، كقَوْلِنا: مطعـومٌ، فيَكُـونُ ربويًّا، فالطَّعمُ مُـدرَكٌ بالحسِّ، وهو أمـرٌ حقيقيٌّ؛ أي: لا تَتَوَقَّفُ مَعقوليَّتُه على معقوليَّةِ غيرِه، ويُعتبَرُ فيه أمرانِ:

أحدُهما: أنْ يَكُونَ (ظَاهِرًا) لا خفيًّا.

الثَّاني: أنْ يَكُونَ (مُنْضَبِطًا) أي: يَتَمَيَّزُ عن غيرِه، ولا خلافَ في التَّعليلِ به.

(٢) (أَوْ) أي: وتَكُـونُ العِلَّـةُ أيضًـا وصفًـا (عُرْفِيًّـا) وشـرطُه أنْ يَكُونَ (مُطَّرِدًا) لا يَختلِفُ بحَسَـبِ الأوقاتِ، وإلَّا لجـازَ أنْ يَكُونَ ذلك العُرفُ في زمنِ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دونَ غيرِه، فلا يُعَلَّلُ به.

مثالُه: الشَّـرفُ والخِسَّةُ في الكَفَّارةِ وعَدَمِها، فإنَّ الشَّرَفَ يُناسِبُ التَّعظيمَ والإكرامَ، والخِسَّةَ تُناسبُ ضِدَّ ذلك؛ فيُعلَّلُ به بالشَّرطِ المُتَقَدِّمِ.

(٣) (أَوْ) أي: وتَكُونُ العِلَّةُ أيضًا وصفًا (لُغَوِيًّا) في الأصحِّ.

مثالُه: تعليلُ تحريمِ النَّبيذِ؛ لأنَّه يُسَمَّى خمرًا، فحَرُمَ؛ كعَصيرِ العِنبِ.

تنبيهٌ: ما سَبَقَ هو الوصفُ المشتملُ على الحكمةِ، أمَّا نفسُ الحِكمةِ (فَـ) قـال الأكثرُ: (لا يُعَلَّلُ) الحكمُ الشَّـرعيُّ (بِحِكْمَةٍ مُجَرَّدَةٍ عَنْ وَصْفٍ ضَابِطٍ

---

(١) ليس في «ع».

لَهَـا) لخفائِهـا، كالرِّضى في البيـعِ، ولذلك أُنِيطَـتْ صِحَّةُ البيـعِ بالصِّيغِ[1] الدَّالَّةِ عليه، ولعدمِ انضباطِها كالمَشـقَّةِ، ولذلك أُنِيطَتْ بالسَّفرِ، ووجهه ردُّ الشَّارعِ في ذلك إلى المَضارِّ الظَّاهرةِ دفعًا للعُسرِ واختلافِ الأحكامِ، ولهذا لم يُرَخَّصْ للحَمَّالِ ونحوِه للمَشَقَّةِ؛ ولأنَّه يَكُونُ الوصفُ الظَّاهرُ المُنضبطُ عديمَ التَّأثيرِ استغناءً بأصلِ الحِكمةِ، ولأنَّ فيه حرجًا بالبحثِ عنها، فتَنتَفِي بقولِه تَعالى: ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾[2].

(وَيُعَلَّـلُ ثُبُوتِيٌّ) أي: يَصِحُّ تعليـلُ حُكمٍ ثُبُوتِيٍّ (بِعَـدَمٍ) على الصَّحيحِ، واستُدلَّ له بأنَّه كنصِّ الشَّارعِ عليه، وكالأحكامِ يَكُونُ نفيًا، وكالعلَّةِ اللَّفظيَّةِ معَ أنَّها مُوجبةٌ، وكتعليلِ العَدمِ به، نحوُ: «لم أُسَلِّمْ على فلانٍ لعدمِ رُؤيتِه»؛ لأنَّ نفـيَ الحُكـمِ لنفـيِ مُقتضيه أكثـرُ مِن نفيِه لوجـودِ مُنافيـه؛ ولأنَّه يَصِحُّ تعليـلُ ضربِه لعبدِه بعدمِ امتثالِه، ولأنَّ العِلَّـةَ أمارةٌ، فالعَدميَّةُ تُعرِّفُ الحُكمَ كالوجوديَّةِ.



(١) في «د»: بالصيغة.

(٢) الحج: ٧٨.

فَصْلٌ
فِي ذِكْرِ شُرُوطِ العِلَّةِ

(مِنْ شُرُوطِهَا:

(١) أَلَّا تَكُونَ مَحَلَّ الحُكْمِ) كقَوْلِنا: الخمرُ حرامٌ؛ لأَنَّه مُسكِرٌ مُعتَصَرٌ مِن العِنبِ، (وَلَا جُـزْءَهُ) أي: جزءَ مَحَلِّ الحُكْمِ (الخَـاصَّ) كالتَّعليلِ باعتصارِه مِن العِنبِ فقطْ، وهو الصَّحيحُ، واستُدلَّ له بأنَّ العِلَّةَ لو كانَتْ للمَحَلِّ كانَتْ قاصرةً؛ لأنَّه لو تَحَقَّقَ بخصوصِه في الفرعِ: اتَّحَدَ، وكذا جزؤُه.

تنبيهٌ: تقييدُ الجزءِ بالخاصِّ تَحَرُّزٌ مِن المُشتَرَكِ بينَ المَحَلِّ وغيرِه، فإنَّ ذلك لا يَكُونُ إلَّا في العِلَّةِ المُتعدِّيةِ؛ كتعليلِ إباحةِ البيعِ بكونِه عقدَ مُعاوَضةٍ، فإنَّ جزءَه المُشتَرَكَ وهو عقدُه الَّذِي هو شاملٌ للمُعاوَضةِ وغيرِها لا يُعَلَّلُ به.

(٢) (وَ) منها: أن (لَا) تَكُونَ (قَاصِرَةً)، فإنْ كانَتْ مُتعدِّيَةً: عُمِلَ بها، وإنْ كانَتْ قاصرةً وثَبَتَتْ عِلَّتُها بنصٍّ أو إجماعٍ: جازَ العملُ بها اتِّفاقًا، وإنْ كانَتْ قَاصِرَةً (مُسْتَنْبَطَةً) فاختلفَ العلماءُ فيها على قولينِ، هما روايتانِ عنِ الإمامِ أحمدَ:

إحداهما: لا يُعَلَّلُ بها، وعليه أكثرُ أصحابِه.

والقولُ الثَّاني: يُعَلَّلُ بها، وعليه الأكثرُ.

قال المَجدُ: ثَبَتَ مذهبًا لأحمدَ حيثُ عَلَّلَ الرِّبَا في النَّقدينِ بالثَّمَنِيَّةِ[١].

واستدلَّ له بحصولِ الظَّنِّ بأنَّ الحُكمَ لأجلِها ولا مَعنى للصِّحَّةِ سوى ذلك، وكالثَّابتةِ بنصٍّ أو إجماعٍ.

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٤١١).

(وَفَائِـدَةُ ثُبُـوتِ) عِلَّةٍ (قَاصِـرَةٍ بِنَصٍّ أَوْ إِجْمَـاعٍ: مَعْرِفَةُ المُنَاسَـبَةِ) خبرٌ لـ«فائدةُ»، يَعني أنَّ فائدةَ العِلَّةِ القاصرةِ الثَّابتةِ بنصٍّ أو إجماعٍ معرفةُ مناسـبةِ الحُكمِ للحِكمةِ؛ إذْ بالتَّعليلِ تُعرَفُ الحكمةُ، وأنَّ الحُكْمَ على وَفْقِ الحِكمةِ والمصلحةِ، فيَكُونُ أَدعى إلى القبولِ والانقيادِ ممَّا لم تُعلَمْ مُناسَبَتُه.

(وَ) فائدتُهـا أيضًـا (مَنْعُ الإِلْحَـاقِ) أي: المنعُ لإلحاقِ فـرعٍ بذلك لعدمِ حصـولِ الجامعِ الَّـذِي هو عِلَّةٌ في الأصل، حَتَّى لو وُجِـدَ وصفٌ آخَرُ مُتَعَدٍّ لا يُمكِـنُ الإلحاقُ حَتَّى يَقُومَ دليلٌ على أنَّـه أرجحُ مِن تلك العِلَّةِ القاصرةِ، بخلافِ ما لو لم يَكُنْ سـوى العِلَّةِ المُتعدِّيةِ، فإنَّـه لا يَفتقِرُ الإلحاقُ لها إلى دليلٍ على ترجيحٍ.

(وَ) فائدتُهـا أيضًـا: (تَقْوِيَةُ النَّصِّ) فيَـزدادُ تقويةً بها، فيَصيـرانِ كدَليلَينِ يَتَقَـوَّى كلٌّ مِنهما بالآخَرِ، وهو مَخصوصٌ بما يَكُونُ دليلُ الحُكمِ فيه ظَنِّيًا، أمَّا القَطعيُّ فلا يَحتاجُ لتقويةٍ.

(وَزِيـدَ) في فائدتِهـا على مـا تَقَدَّمَ: (وَزِيَـادَةُ الأَجْـرِ عِنْدَ قَصْـدِ الِامْتِثَالِ لِأَجْلِهَا) أي: لأجلِ تلك العِلَّةِ، فيَزدادُ المُكَلَّفُ أَجرًا بانقيادِه للحُكمِ بسببِ تلك العِلَّةِ المقصودةِ للشَّـارعِ مِن شَـرعِه، فيَكُونُ له أجـرانِ: أجرٌ في امتثالِ النَّصِّ، وأجرٌ بامتثالِ المَعنى فيه.

تنبيـهٌ: إنَّمَا ذَكَرْتُ هذه الفوائدَ في العِلَّـةِ المذكورةِ؛ لأنَّ المانعَ احتجَّ بأنَّه لا فائـدةَ في التَّعليلِ بها؛ لأنَّ الحُكمَ مُقَرَّرٌ بالنَّـصِّ، وغيرُ النَّصِّ لا تُوجَدُ فيه تلك العِلَّةُ، فأيُّ فائدةٍ لها؟

فقِيلَ في الجوابِ: إنَّ القاصرةَ المنصوصةَ أو المُجمَعَ عليها مُتَّفَقٌ عليها،

ومـا قالوه موجودٌ فيها، فلـو صَحَّ ما قالُوه لكانَ النَّصُّ عليها عَبَثًا والإجماعُ عليها خطأً، ونفيُ الفائدةِ أو قَصْرُها فيما نَفَوْه ممنوعٌ.

(وَالنَّقْضُ) وجودُ العِلَّةِ بلا حُكْمٍ (وَيُسَمَّى) أي: سَمَّاه الحنفيَّةُ: (تَخْصِيصَ العِلَّةِ)، وقد يُعَدُّ مِن شـروطِ العِلَّةِ أَنْ تكُـونَ مُطَّرِدةً؛ أي: كُلَّما وُجِدَتْ وُجِدَ الحُكْمُ، و(عَدَمُ اطِّرَادِهَا) ويُسَمَّى نقضًا هو (بِأَنْ تُوجَدَ) العِلَّةُ (بِلَا حُكْمٍ) أي: يُوجَـدُ الوصفُ الَّذِي يُدَّعَى أَنَّه عِلَّةٌ في مَحَلٍّ مانعِ عدمَ الحُكمِ فيه، وتتخلَّفُ عنها، كأنْ يُقالَ في تعليلِ وجوبِ تَبْييتِ النِّيَّةِ في الصَّومِ الواجبِ: صومٌ عَرِيَ أَوَّلُـه عنِ النيَّةِ، فلا يَصِحُّ كالصَّلَاةِ، فتُنتَقَضُ العِلَّةُ وهي العُرْيُ في أَوَّلِه بصومِ التَّطـوُّعِ، فإِنَّـه يَصِحُّ مِن غيرِ تبييـتٍ، ثمَّ تَخَلَّفَ الحُكمُ عـنِ الوصفِ، إمَّا في وصفٍ ثَبَتَتْ عِلِّيَّتُه بنصٍّ قطعيٍّ أو ظَنِّيٍّ أو باسـتنباطٍ، والتَّخلُّفُ إمَّا لمانعٍ أو فقدِ شرطٍ أو غيرِهما فهي تسعةٌ مِن ضربِ ثلاثةٍ في ثلاثةٍ.

(وَ) قد اختلفَ العلماءُ في بقاءِ العِلَّةِ حُجَّةً بعدَ النَّقضِ على عشرةِ أقوالٍ: **أَصَحُّها**: أنَّ النَّقضَ (لَا يَقْدَحُ) في العِلَّةِ (مُطْلَقًا) سـواءٌ ثَبَتَتْ[1] بنصٍّ قطعيٍّ أو ظَنِّـيٍّ أو باسـتنباطٍ، (وَتَكُـونُ) العِلَّةُ (حُجَّةً فِي غَيْرِ مَـا خُصَّ) كالعامِّ إذا خُصَّ به، واسـتُدلَّ له بأنَّ النَّقضَ يَلْزَمُ فيه مانعٌ أو عدمُ شرطٍ، وإلَّا فلا علَّةَ، ونقيـضُ أحدِهما جـزءٌ مِن العِلَّةِ؛ لتوقُّـفِ الحُكمِ عليه، والـكُلُّ وهو العِلَّةُ يَنتفي بعدمِ جُزئِه[2].

(وَالتَّعْلِيـلُ لِجَـوَازِ الحُكْمِ: لَا يَنْتَقِضُ بِأَعْيَانِ المَسَـائِلِ) كقَوْلِنا في الزَّكاةِ في مـالِ الصَّبيِّ بأنَّه حُرٌّ مُسـلِمٌ، فجازَ أنْ تَجِبَ الـزَّكاةُ في مالِه كالبالغِ، فقالَ

(١) في «د»: ثبت.

(٢) في «ع»: جزئيه.

المُعتَـرِضُ: يَنتقـضُ إذا كانَ له معلوفةٌ أو عواملُ أو مالُـه دونَ نصابٍ، فإنَّ ذلك لَيْسَ بنقضٍ؛ لأنَّ المُعلِّلَ أثبتَ بالجوازِ حالةً واحدةً، وانتفاءُ الزَّكاةِ في حالةٍ لا يَمنَعُ وُجوبَها في حالةٍ أُخرى.

(وَ) التَّعليـلُ (بِنَوْعِـهِ) أي: نوعِ الحُكـمِ (لا يَنْتَقِضُ[1] بِعَيْنِ مَسْـأَلَةٍ) كما قـال أصحابُنـا في أكلِ لَحمِ الجَزُورِ أنَّـه يَنقُضُ الوُضوءَ؛ لأنَّه عبادةٌ [تَفسُـدُ بالحَـدَثِ][2] ففَسَـدَتْ بـالأكلِ كالصَّـلاةِ، فيَقُـولُ المُعتَـرِضُ: فيَنتقِـضُ بالطَّوافِ، فإنَّه يَفسُـدُ بالحَدَثِ ولا يَفْسُـدُ بالأكلِ. فقالوا: عَلَّلْنا نوعَ هذه[3] العبـادةِ الَّتي تَفسُـدُ بالحدثِ، فـلا ينتقضُ بأعيـانِ المسـائلِ؛ لأنَّ الطَّوافَ بعضُ نَوعِها، فإذا لم يُوجَدِ الحُكمُ فيه وُجِدَ في بقيَّةِ الفرعِ.

(وَالكَسْـرُ: وُجُودُ الحِكْمَةِ بِلَا حُكْمٍ) فإذا وُجِـدَتْ في مَحَلٍّ بدونِ العِلَّةِ، ولم يُوجَدِ الحُكمُ فيه: سُمِّيَ كسرًا.

مثالُه: أن يَقُولَ الحنفيُّ في المسـافِرِ العاصي بسَـفَرِه: مسـافرٌ، فيَتَرَخَّصُ بسفرِه كغيرِ العاصي، فيُعتَرَضُ بمَن صَنعتُه شاقَّةٌ حَضَرًا لا يَتَرَخَّصُ إجماعًا، وقد سَبَقَ قُبَيْلَ الفصلِ عدمُ التَّعليلِ بالحُكْميَّةِ، فالعِلَّةُ السَّفرُ ولا نقضَ عليه.

(وَالنَّقْضُ المَكْسُـورُ) بينَ النَّقضِ والكسرِ، فإذا نقـضَ المُعترِضُ العِلَّةَ بتَـركِ بعضِ الصِّفاتِ سُـمِّيَ نقضًا مكسـورًا، وهو بالحقيقـةِ (نَقْضُ بَعْضِ الأَوْصَـافِ) كأنَّه قال: الحِكمـةُ المُعتبَرَةُ تَحصُلُ باعتبـارِ هذا البعضِ، وقد وُجِـدَ في المحـلِّ ولـم يُوجَدِ الحُكـمُ فيه فهو نقضٌ لِمـا ادَّعاه عِلَّـةً باعتبارِ الحكمـةِ، وذلك كقَوْلِنا في بيعِ الغائبِ: بيـعٌ مجهولُ الصِّفَةِ عندَ العاقدِ، فلا

---

(١) في «د»: يُنْقَضُ.

(٢) ليس في «د».

(٣) في «ع»: ذلك.

يَصِحُّ، كقولِه: «بِعتُك عبدًا»، فيَقولُ المُعتَرِضُ: يَنكسِرُ بما لو تزَوَّجَ امرأةً لم يَرَها، فإنَّه يَصِحُّ معَ كونِها مجهولةَ الصِّفَةِ عندَ العاقِدِ، فهذا كسرٌ؛ لأنَّه نقضٌ مِن جهةِ المعنى؛ إذِ النِّكاحُ في الجهالةِ كالبيعِ، بدليلِ أنَّ الجهلَ بالعَينِ في كلٍّ مِنهما يُوجِبُ الفسادَ، ووصفُ كونِه مَبيعًا مُلْغًى بدليلِ أنَّ الرَّهنَ ونحوَه كذلك، ويَبقى عدمُ الرُّؤيةِ فيَنتقضُ بنكاحِ مَن لم يَرَها.

(وَلَا يُبْطِلَانِهَا) يَعني أنَّ الكسرَ والنَّقضَ المكسورَ لا يُبطِلانِ العِلَّةَ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّها مجموعُ الأوصافِ ولم يَنقُضْها المُعتَرِضُ، فإنْ بَيَّنَ بأنَّه لا أثَرَ[1] لكونِه مَبيعًا، فإنْ أَصَرَّ المُستدلُّ على التَّعليلِ بالوصفينِ: بَطَلَ ما عَلَّلَ به لعدمِ تأثيرِه لا بالنَّقضِ، وإنِ اقتصرَ على الوصفِ المنقوضِ: بَطَلَ بالنَّقضِ؛ لأنَّه وَرَدَ على كلِّ العِلَّةِ، وإنْ أتَى بوصفٍ لا أثَرَ له في الأصولِ ليَحترِزَ به مِن النَّقضِ: لم يَجُزْ.

(وَالعَكْسُ) عندَ الفقهاء والأُصوليِّينَ له اعتبارانِ:

أحدُهما: مثلُ قولِ الحنفيِّ: لَمَّا لم يَجِبِ القصاصُ بصغيرِ المُثقلِ لم يَجِبْ بكبيرِه، بدليلِ عَكسِه في المُحدَّدِ لَمَّا وَجَبَ بكبيرِه وَجَبَ بصغيرِه.

ثانيهما: (وَهُوَ) المقصودُ هنا: (عَدَمُ الحُكْمِ لِعَدَمِ العِلَّةِ) وقد أثبَتَه قومٌ ونفاه أصحابُنا والجمهورُ، والحقُّ أنَّ العكسَ (شَرْطٌ) في العِلَّةِ (إِنْ كانَ التَّعْلِيلُ لِجِنْسِ الحُكْمِ) كقَوْلِنا: الرِّدَّةُ عِلَّةٌ لجنسِ إباحةِ الدَّمِ، فلَيْسَ بصحيحٍ لفَواتِ العكسِ، و(لا) يَكُونُ العكسُ شرطًا في العِلَّةِ (إِنْ كانَ) التَّعليلُ (لِنَوْعِهِ) أي: نوعِ الحُكمِ، كقَوْلِنا: الرِّدَّةُ عِلَّةٌ لإباحةِ الدَّمِ، فهو صحيحٌ، وليسَ يَنعكِسُ.

---

(١) في «ع»: أكثر.

(وَيَجُوزُ تَعْلِيلُ حُكْمٍ) واحدٍ (بِعِلَلٍ) مُتَعَدِّدَةٍ (كُلُّ صُورَةٍ بِعِلَّةٍ)، فالمُعَلَّلُ بالعِلَلِ المُتَعَدِّدَةِ لا يَخلو إمَّا أنْ يَكُونَ واحدًا بالنَّوعِ أو واحدًا بالشَّخصِ، فالواحدُ بالنَّوعِ يَجُوزُ تعدُّدُ عِلَلِه بحَسَبِ تعدُّدِ أشخاصِه بلا خلافٍ؛ كتعليلِ قتلِ زيدٍ بردَّتِه وقتلِ عمرٍو بالقصاصِ، وقتلِ بَكرٍ بالزِّنا، وأمَّا الواحدُ بالشَّخصِ، فلا خلافَ في امتناعِ تعدُّدِ العِلَلِ العَقليَّةِ؛ لأنَّه بمَعنى تأثيرِ كلِّ واحدٍ، والمُؤثِّراتُ على أثرٍ واحدٍ مُحالٌ، فالقتلُ في صورةٍ واحدةٍ مُحالٌ تَعَدُّدُه؛ إذْ هو إزهاقُ الرُّوحِ، وكذلك أسبابُ الحَدَثِ إنَّمَا هي أحداثٌ في مَحَلٍّ، لا حَدَثٌ واحدٌ، وأمَّا العللُ الشَّرعيَّةُ فهي مَحَلُّ الخلافِ.

(وَ) الصَّحيحُ أنَّه يَجُوزُ تعليلُ (صُورَةٍ) واحدةٍ (بِعِلَّتَيْنِ وَبِعَلَلٍ مُسْتَقِلَّةٍ) كتحريمِ وطءِ الحائضِ المُعتدَّةِ المُحرِمةِ، وكالحَدَثِ لخروجٍ مِن فرجٍ، وزوالِ عقلٍ، ومسِّ فرجٍ، ولمسِ أُنثى، فإنَّ كلَّ واحدٍ مِن المُتعدِّدين المَذكورينَ يُثبِتُ الحُكمَ مُستقِلًّا، وإنَّما كانَ كذلك لأنَّ العِلَّةَ الشَّرعيَّةَ بمَعنى المُعرِّفِ[1] ولا يَمتنعُ تعدُّدُ المُعرِّفِ؛ لأنَّ مِن شأنِ كلِّ واحدٍ أنْ يُعرِّفَ لا الَّذي وُجِدَ به التَّعريفُ حَتَّى تَكُونَ الواحدةُ إذا عُرِّفَتْ فلا تُعَرِّفِ الأُخرى؛ لأنَّه تحصيلُ الحاصلِ واستُدِلَّ له بأنَّ وقوعَه دليلُ جوازِه، وقد وَقَعَ فللحَدَثِ عِللٌ مُستقلَّةٌ؛ كالبولِ، والغائطِ، والمَذيِ، وكذا للقتلِ وغيرِه كما تَقَدَّمَ.

(وَ) على هذا فـ (كُلُّ وَاحِدَةٍ) مِن العللِ (عِلَّةٌ) مُستقِلَّةٌ (لا جُزْءُ عِلَّةٍ) وعليه الأكثرُ؛ لأنَّه ثَبَتَ استقلالُ كلٍّ منهما مُنفردةً، وأيضًا لو لم تَكُنْ كلُّ واحدةٍ عِلَّةً لامتنعَ اجتماعُ الأدلَّةِ؛ لأنَّ العللَ أدلَّةٌ، وقد ثَبَتَ التَّعليلُ بكلِّ واحدةٍ كأدلَّةٍ عقليَّةٍ وسمعيَّةٍ يَثبُتُ المدلولُ بكلٍّ مِنهما.

---

(١) في «ع»: العرف.

(وَ) يَجُوزُ تعليلُ (**حُكْمَيْنِ**) مختلفينِ (**بِعِلَّةٍ**) واحدةٍ بمَعنى الأمارةِ اتِّفاقًا، ولا يَمتنعُ عقلًا ولا شرعًا نصبُ أمارةٍ واحدةٍ على حُكمينِ مُختلفينِ كغروبِ الشَّمسِ للفطرِ والصَّلَاةِ، وبمَعنى الباعثِ على الأظهرِ؛ لأنَّه لا مانعَ كالإسكارِ للتَّحريمِ والحدِّ، وهذه المسألةُ مُقابِلةٌ للمسألةِ الَّتي قَبْلَها، وهي أنْ تَتَّحِدَ العِلَّةُ ويَتَعَدَّدَ المعلولُ، فيَكُونُ أحكامًا مختلفةً، فيَجُوزُ تعليلُها بعِلَّةٍ واحدةٍ (**إِثْبَاتًا وَنَفْيًا**)، فمِن الإثباتِ السَّرقةُ فإنَّها عِلَّةٌ في القَطعِ لمُناسبةِ زَجرِ السَّارقِ حَتَّى لا يَعُودَ، وفي غرامةِ المالِ المسروقِ لصاحبِه لمناسبتِه لجبْرِه، ومن العِلَّةِ في المنفيِّ الحيضُ، فإنَّه عِلَّةٌ لمنعِ الصَّلَاةِ ومسِّ المصحفِ والوطءِ وغيرِ ذلك، لمناسبتِه للمنعِ مِن كُلٍّ مِن ذلك، ولا يُعَدُّ في مناسبتِه وصفٌ واحدٌ لعددٍ مِن الأحكامِ.

(٣) (وَ) مِن جملةِ شروطِ العِلَّةِ: (**أَلَّا تَتَأَخَّرَ عِلَّةُ الأَصْلِ عَنْ حُكْمِهِ**) بألَّا يَكُونَ ثُبُوتُها مُتَأَخِّرًا عن ثبوتِ حُكمِ الأصلِ في الأصحِّ، كما لو قِيلَ فيمَن أصابَه عَرَقُ الكلبِ: أصابَه عرقُ حيوانٍ نَجِسٍ، فكانَ نجسًا كلُعابِه، فيمنعُ السَّائلَ كونُ عرقِ الكلبِ نَجسًا، فيَقُولُ[1] المُستدلُّ: لأنَّه مُستَقذَرٌ شرعًا، أي أَمَرَ الشَّارعُ بالتَّنزُّهِ عنه، فكانَ نجسًا كالبولِ فيَقُولُ المُعتَرِضُ: هذه العِلَّةُ ثُبوتُها مُتأخِّرٌ عن حُكمِ الأصلِ، فتكُونُ فاسدةً؛ لأنَّ حُكمَ الأصلِ وهو نجاستُه يَجِبُ أنْ تَكُونَ سابقةً على حُكمِ استقذارِه؛ لأنَّ الحُكمَ باستقذارِه إنَّمَا هو مُرَتَّبٌ على ثُبوتِ نجاستِه، وإنَّما كانَتْ هذه العِلَّةُ فاسدةً لتَأخُّرِها عن حُكمِ الأصلِ لِما يَلْزَمُ مِن ثبوتِ الحُكمِ بغيرِ باعثٍ على تقديرِ تفسيرِ العِلَّةِ[2] بالباعثِ، وقد فُرِضَ تَأَخُّرُها عنِ الحُكمِ وهو محالٌ؛ لأنَّ الفرضَ أنَّ الحُكمَ قد عُرِفَ قبلَ ثبوتِ عِلَّتِه.

---

(١) في «ع»: كالبول.
(٢) زاد في «ع»: بغير.

(٤) (وَ) منها (أَلَّا تَرْجِعَ) العِلَّةُ (عَلَيْهِ) أي: على حُكْمِ الأصلِ الَّذِي استُنْبِطَتْ [منه (بِإِبْطالٍ) حَتَّى لو استُنْبِطَتْ][1] مِن نصٍّ، وكانَتْ تُؤَدِّي إلى ذلك كانَ ذلك فاسدًا، وذلك لأنَّ الأصلَ مَنشؤُها، فإبطالُها له إبطالٌ لها؛ لأنَّها فرعُه، والفرعُ لا يُبطِلُ أصلَه؛ إذْ لو أَبْطَلَ أصلَه لأبطلَ نَفْسَه، كتعليلِ الحنفيَّةِ وجوبَ الشَّاةِ في الزَّكاةِ بدفعِ حاجةِ الفقيرِ، فإنَّه مُجَوِّزٌ لإخراجِ قيمةِ الشَّاةِ مُفْضٍ إلى عَدَمِ وُجوبِها بالتَّخييرِ بينَها وبينَ قيمتِها، وأمَّا إذا عادَتِ العِلَّةُ على حُكمِ الأصلِ بتخصيصِ النَّصِّ فللعلماءِ فيه قولانِ مُستَنْبَطَانِ مِن قولِهم في نقضِ الوضوءِ بمسِّ المحارمِ، ففي قولٍ: «يَنْقُضُ» نظرًا إلى كونِ الملموسِ مَظِنَّةَ الاستمتاعِ، فعادَتِ العِلَّةُ على عُمومِ النِّساءِ بالتَّخصيصِ بغيرِ المحارمِ، (وَفِي قَوْلٍ) آخَرَ (وَ) هو أنَّ[2] مِن شرطِها أن (لا) تعُودَ عليه (بِتَخْصِيصٍ) ومِثْلُه حديثُ النَّهيِ عنْ بيعِ اللَّحمِ بالحيوانِ[3] شاملٌ للمأكولِ وغيرِه.

قالَ في «شرح الأصل»: والصَّحيحُ النَّقضُ بمسِّ المحارمِ، وصحَّةُ البيعِ في بيعِ اللَّحمِ بالحيوانِ مُطلقًا، وأمَّا عَوْدُها بالتَّعميمِ كقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لا يَقْضِي[4] القَاضِي وَهُوَ غَضْبَانُ»[5] فلا خلافَ في جوازِه؛ لأنَّ العِلَّةَ تشويشُ الفكرِ، فتتَعَدَّى إلى كلِّ مشوِّشٍ[6].

---

(١) ليس في «ع». (٢) ليس في «ع».

(٣) رواه مالك (٦٤)، والدارقطني (٣٠٥٧)، والبيهقي (٥/ ٤٨٤) عن سعيد بن المسيب مرسلاً، وروي موصولًا، لكن رجَّح البيهقي المرسل.

(٤) في «ع»: يقضِ.

(٥) رواه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) من حديث أبي بكرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ».

(٦) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٢٦٧-٣٢٦٨).

(٥) (وَ) مِن شرطِها (أَلَّا يَكُونَ لِلْمُسْتَنْبَطَةِ مُعَارِضٌ فِي الأَصْلِ) فإذا كانَتِ العِلَّةُ مُستَنْبَطَةً شُرِطَ فيها أَلَّا تكُونَ معارَضةً بمعارِضٍ مُنافٍ موجودٍ في الأصلِ صالحٍ للعِلِّيَّةِ وليسَ موجودًا في الفرعِ؛ لأنَّه متى كانَ في الأصلِ وصفانِ مُتنافيانِ يَقتضي كلُّ واحدٍ مِنهما نقيضَ الآخرِ؛ لم يَصِحَّ أن يُجعَلَ أحدُهما عِلَّةً إلَّا بمُرجِّحٍ.

مثالُ ذلك: أن يَقُولَ الحنفيُّ في صومِ الفرضِ: «صومُ عينٍ» فيَتَأَدَّى بالنِّيَّةِ قبْلَ الزَّوالِ كالنَّفلِ، **فيُقالُ له**: «صومُ فرضٍ» فيُحتاطُ فيه، ولا يُبنى على السُّهولةِ.

(٦) (وَ) مِن شرطِ العِلَّةِ (أَلَا تُخَالِفَ نَصًّا) مِن كتابٍ أو سُنَّةٍ (وَلَا إِجْمَاعًا) لأنَّ النَّصَّ والإجماعَ لا يُقاوِمُهما القِيَاسُ[1] بل يَكُونُ إذا خالَفَهما باطلًا.

مثالُ مخالفةِ النَّصِّ: أنْ يَقُولَ حنفيٌّ[2]: امرأةٌ مالكةٌ لبُضعِها فصَحَّ نِكاحُها بغيرِ إذنِ وَلِيِّها، قياسًا على بيعِها سِلْعَتَها، **فيُقالُ له**: هذه عِلَّةٌ مُخالِفةٌ لقولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ نَفْسَها**[3] **بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا؛ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ**»[4].

ومثالُ مخالفةِ الإجماعِ: أنْ يُقالَ: مسافرٌ، فلا تَجِبُ عليه الصَّلَاةُ في السَّفرِ، قياسًا على صومِه في عدمِ الوجوبِ في السَّفرِ بجامعِ المَشَقَّةِ، **فيُقالُ**:

(١) ليس في «د».

(٢) ليست في «ع».

(٣) ليست في (د).

(٤) رواه أبو داود (٢٠٨٣)، والترمذي (١١٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (٥٣٧٣)، وابن ماجه (١٨٧٩)، وابن حبان (٤٠٧٤) من حديث عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

وقال الترمذي: حديث حسن.

هـذه العِلَّـةُ مُخالفةٌ للإجماعِ على[1] عـدمِ اعتبارِها في الصَّـلَاةِ، وأنَّ الصَّلَاةَ واجبةٌ على المُسافرِ معَ وجودِ مَشَقَّةِ السَّفرِ.

(٧) (وَ) مِن شروطِ العِلَّةِ المُستَنْبَطةِ أيضًا: (أَلَّا تَتَضَمَّنَ زِيَادَةً عَلَى النَّصِّ) أي: حُكمًا في الأصلِ غيرَ ما أَثْبَتَه النَّصُّ؛ لأنَّها إنَّما تُعلَمُ ممَّا أُثْبِتَ فيه.

مثالُه: «لَا تَبِيعُوا الطَّعَامَ بِالطَّعَامِ إِلَّا سَـوَاءً بِسَـوَاءٍ»[2]، فتُعَلَّلُ الحرمةُ بأنَّه رِبًا فيما يُوزَنُ كالنَّقدينِ، فيَلْزَمُ التَّقابُضُ، معَ أنَّ النَّصَّ لم يَتَعَرَّضْ له، وقِيلَ: إنَّ الزِّيادةَ إذا لم تُنافِ النَّصَّ لم يَضُرَّ وجودُها.

(٨) (وَ) مِن شَـرطِها (أَنْ يَكُونَ دَلْيلُهَا شَـرْعِيًّا) وذلك لأنَّ دَليلَها لو كانَ غيرَ شرعيٍّ لَلَزِمَ أَلَّا يَكُونَ القِيَاسُ شرعيًّا.

(٩) (وَ) مِن شـرطِ صِحَّتِها أيضًا: أنْ (لَا يَعُمَّ دَلِيلُهَا حُكْمَ الفَرْعِ [بِعُمُومِهِ أَوْ بِخُصُوصِهِ][3]) كقولِ الشَّافعيِّ: الفواكهُ مَطعومةٌ، فجَرَى الرِّبَا فيها كالبُرِّ، ثـمَّ أَثْبَتَ الطُّعمَ عِلَّةً بقولِـه: **«لَا تَبِيعُوا الطَّعَامَ بِالطَّعَـامِ»**[2]، فالفرعُ داخلٌ في الطَّعامِ.

---

(١) في «ع»: مع.

(٢) قال ابن كثير في «تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب» (ص٤٤٥): ليس هو في شيء من الكتب بهذه الصيغة.

وروى مسلم (١٥٩٢) عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، أَنَّهُ أَرْسَلَ غُلَامَهُ بِصَاعِ قَمْحٍ، فَقَالَ: بِعْهُ، ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ شَعِيرًا، فَذَهَبَ الغُلَامُ، فَأَخَذَ صَاعًا وَزِيَادَةَ بَعْضِ صَاعٍ، فَلَمَّا جَاءَ مَعْمَرًا أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ مَعْمَرٌ: لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟ انْطَلِقْ فَرُدَّهُ، وَلَا تَأْخُذَنَّ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، فَإِنِّي كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: **«الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ»**.

(٣) ليس في «د».

وكقولِ حنفيٍّ في نجاسةِ غيرِ السَّبيلِ: خارجٌ نجسٌ، فنَقَضَ كالسَّبيلِ، ثمَّ أَثْبتَ العِلَّةَ بما يُروى مِن قولِه: «مَنْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ فَلْيَتَوَضَّأْ»[1] لأنَّه تطويلٌ بلا فائدةٍ، ورجوعٌ عن القِيَاسِ لثبوتِ الحُكمِ بدليلِها لا بنَفْسِها، فلم يَثْبُتِ الحُكمُ بالقِيَاس.

قال العَضُدُ[2]: لنا أنَّه يُمكِنُ إثباتُ الفرعِ بالنَّصِّ كما يُمكِنُ إثباتُ الأصلِ به، فالعدولُ عنه إلى إثباتِ الأصلِ، ثمَّ العِلَّةِ، ثمَّ بيانِ وجودِها في الفرعِ، ثمَّ بيانِ ثبوتِ الحكمِ تطويلٌ بلا فائدةٍ.

(١٠) (وَ) مِن شُروطِها: (أَنْ تَتَعَيَّنَ) في الأصحِّ، خلافًا لمنِ اكتفى بشيوعِها مُتَعَلِّقًا بقولِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «اعرفِ الأشباهَ والنَّظائرَ، وقِسِ الأمورَ برأيِك»[3]. فعلى هذا يَكفي كونُ الشَّيءِ مُشْبِهًا للشَّيءِ شَبَهًا ما، لكنْ أطبقَ الجماهيرُ على فسادِه، وأجمعَ السَّلَفُ على أنَّه لا بُدَّ في الإلحاقِ منَ الاشتِراكِ بوصفٍ خاصٍّ، أما التَّعليلُ بأحدِ أمرينِ أو ثلاثةٍ ونحوِ ذلك مِن المحصورِ؛ فلا يَمتنِعُ، كما لو مَسَّ الرَّجُلُ مِن الخُنثى فرجَ الرَّجلِ، أو المرأةُ مِن الخُنثى فرجَ النِّساءِ، فإنَّه يَنتقِضُ وُضوءُ الماسَّينِ؛ لأنَّه[4] إمَّا مسُّ فرجٍ أو مَسٌّ لشهوةٍ.

(١١) (وَ) مِن شروطِ العِلَّةِ (أَلَّا تَكُونَ وَصْفًا مُقَدَّرًا) أي: مفروضًا، لا حقيقةَ له، كتعليلِ جوازِ التَّصرُّفِ بالبيعِ ونحوِه بالمِلكِ، فلا يَجوزُ التَّعليلُ

---

(١) رواه ابن ماجه (١٢٢١) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، ورواه الدارقطني (٥٦٧) مرسلاً، وقال: وأصحاب ابن جريج الحفاظ عنه يروونه عن ابن جريج، عن أبيه، مرسلًا.
والرعاف: دم يخرج من الأنف.

(٢) «شرح العضد على ابن الحاجب» (٣/ ٤٠٥).

(٣) رواه الدارقطني (٤٤٧١)، والبيهقي (١٠/ ٢٥٢) في كتاب عمر لأبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) ليس في «د».

بالصِّفاتِ المُقدَّرةِ خلافًا للفقهاءِ، فإنَّ الفروعَ الفقهيَّةَ كثيرةٌ بالتَّعليلِ بالأمورِ التَّقديريَّةِ لا يَكادُ أنْ يَكُونَ عندَهم في ذلك خلافٌ، وكأنَّها عندَهم بمَنزلةِ التَّحقيقاتِ، أَلَا تَرى أنَّ الحَدَثَ عندَهم وصفٌ وجوديٌّ مُقدَّرٌ قيامُه بالأعضاءِ يَرفَعُه الوُضوءُ والغُسلُ ولا يَرفَعُه التَّيمُّمُ ونحوُ ذلك.

(وَقَدْ تَكُونُ) العِلَّةُ (حُكْمًا شَرْعِيًّا) كقَوْلِنا: مَن صَحَّ طلاقُه صَحَّ ظِهارُه، فجَوَّزَ الأكثرُ التَّعليلَ به كتعليلِ مَنعِ بيعِ الكلبِ بنجاستِه؛ لأنَّ العِلَّةَ هي المُعَرِّفُ، فلا امتناعَ أنْ يُجعَلَ حُكمٌ شرعيٌّ مُعَرِّفًا لحكمٍ شرعيٍّ، والعِلَّةُ الَّتي يَحتاجُ إلى إثباتِها في الأصلِ المُتعدِّيةِ إلى الفرعِ، وأيضًا قد يَدُورُ حُكمٌ معَ حكمٍ، والدَّوَرانُ عِلَّةٌ لِما يَأْتي في مسالكِ العِلَّةِ.

(وَتَكُونُ صِفَةُ الِاتِّفَاقِ، وَ) صفةُ (الِاخْتِلَافِ: عِلَّةً) أي: يَجُوزُ جَعلُها عِلَّةً عندَ الأكثرِ كالإجماعِ: حادثٌ وهو دليلٌ، والاختلافُ يَتَضَمَّنُ خِفَّةَ حُكمِه، وعكسُه الاتِّفاقُ، كقَوْلِنا في المُتولِّدِ بينَ الظِّباءِ والغنمِ: مُتَوَلِّدٌ بينَ أصلينِ يُزَكَّى أحدُهما إجماعًا، فوَجَبَ فيه كمُتولِّدٍ بينَ سائمةٍ ومعلوفةٍ.

(وَيَتَعَدَّدُ الوَصْفُ) أي: يَجُوزُ التَّعليلُ بالوصفِ المُتعدِّدِ، (وَيَقَعُ) عندَ الأكثرِ؛ كتعليلِ القصاصِ بالقتلِ العَمدِ العُدوانِ؛ لأنَّ طريقَ إثباتِ الواحدِ يَثبُتُ به غيرُه، ولأنَّ الَّذي يُستَدَلُّ به على العِلَّةِ المُفردةِ يُستَدَلُّ به على المُركَّبةِ فهُما سواءٌ، وهذا يُسَمَّى الوصفَ المُركَّبَ؛ لأنَّ العِلَّةَ تَنقسِمُ إلى: «بسيطةٍ»: وهي ما لا جُزءَ لها كالإسكارِ[1]، وإلى «مركَّبةٍ» وهي الَّتي لها جزءٌ، وهي مَسألتُنا.

---

(١) ليس في «د».

(وَمَا حَكَمَ بِهِ الشَّارِعُ مُطْلَقًا، أَوْ) حَكَمَ به (فِي عَيْنٍ) مِن أعيانٍ (أَوْ فَعَلَهُ) الشَّارِعُ (أَوْ أَقَرَّ) غيرَ(ـهُ) على فِعلِه؛ (لَا يُعَلَّلُ) أي: لا يَجُوزُ تعليلُه (بِـ) عِلَّةٍ (مُخْتَصَّةٍ بِذَلِكَ الوَقْتِ بِحَيْثُ يَزُولُ الحُكْمُ مُطْلَقًا) بزَوَالِها، وجَوَّزَه الحَنفيَّةُ والمالكيَّةُ، ذَكَرَه الشَّيخُ في مسألةِ التَّحليلِ، وذَكَرَه المالكيَّةُ في حُكمِه بتضعيفِ الغُرمِ على سارقِ الثَّمرِ المُعلَّقِ، والضَّالَّةِ المكتومةِ، ومانعِ الزَّكاةِ، وتحريقِ متاعِ الغالِّ، وهو شُبهتُهم أنَّ حُكمَ المُؤَلَّفَةِ انْقَطَعَ.

(وَ) قال الشَّيخُ: (قَدْ تَزُولُ العِلَّةُ وَيَبْقَى الحُكْمُ كَالرَّمَلِ) أي: في طَوَافِ القُدومِ، وقالَ بعضُ أصحابِنا: النُّطقُ حُكمٌ مُطلَقٌ، وإنْ[1] كانَ سَببُه خاصًّا فقد ثَبَتَتِ العِلَّةُ مُطلقًا، واحتَجَّ: بأنَّ هذا رأيٌ مُجَرَّدٌ، وبتَمَسُّكِ الصَّحابةِ بنهيِه عنِ ادِّخارِ لُحومِ الأضاحيِّ في العامِ القابلِ[2]، ومُرادُه أنَّه صَحَّ عنِ ابنِ عمرَ وأبي سعيدٍ وقتادةَ بنِ النُّعمانِ، وقولِ جابرٍ: كُنَّا لا نَأْكُلُ فَأَرْخَصَ لَنَا[3].

(وَ) أمَّا (تَعْلِيلُهُ) أي: الحُكمِ (بِعِلَّةٍ زَالَتْ، وَإِذَا عَادَتِ) العِلَّةُ (عَادَ) الحُكمُ فـ(فِيهِ نَظَرٌ).

قالَ في «شرح الأصل»: قُلْتُ: نظيرُه قولُ مَن يَقُولُ بانقطاعِ نصيبِ المُؤَلَّفَةِ عندَ عدمِ الاحتياجِ إليه، فإنْ وُجِدَتِ الحاجةُ إلى التَّأليفِ عادَ جوازُ الدَّفعِ لعَوْدِ العِلَّةِ[4].

---

(١) في «د»: و.

(٢) رواه البخاري (٥٥٦٩)، ومسلم (١٩٤٧) من حديث سلمة بن الأكوع رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه البخاري (١٧١٩)، ومسلم (١٩٧٢).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٢٧٥).

(وَعَكْسُهُ) أي: عكسُ تعليلِ الحُكْمِ بعِلَّةٍ زالَتْ، وإذا عادَتْ عادَ (تَعْلِيلُ حُكْمٍ (نَاسِخٍ بِـ) عِلَّـةٍ (مُخْتَصَّةٍ بِذَلِكَ الزَّمَنِ بِحَيْثُ إِذَا زَالَتِ) العِلَّةُ (زَالَ) الحُكْمُ، (وَيَقَعُ الفُقَهَاءُ فِيهِ كَثِيرًا،

وَوُقُوعُـهُ) أي: وقوعُ هـذا التَّعليلِ (فِي خِطَابٍ عَامٍّ: فِيهِ نَظَـرٌ) وأَلْحَقَ الحنفيَّةُ النَّسخَ بزوالِ العِلَّةِ؛ كالخمرِ حُرِّمَتْ أوَّلًا وأَلِفُوا شُربَها، فنُهِيَ[1] عن تَخليلِها[2] تغليظًا، وزالَتْ باعتيادِ التَّركِ [فزَالَ الحُكمُ][3]، وأَبْطَلَه ابنُ عَقِيلٍ[4] بأنَّه نُسِخَ بالاحتمالِ كمَنعِه في حدٍّ وفسقٍ ونَجاسَتِها.



(١) رواه مسلم (١٩٨٣) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) في «ع»: تحيلها.

(٣) ليس في «د».

(٤) «الواضح في أصول الفقه» (٢/ ١٦٤).

(فَصْلٌ)

(لَا يُشْتَرَطُ) في العِلَّةِ:

(١) (القَطْعُ بِحُكْمِ الأَصْلِ) ولو كانَتْ مُستنْبَطَةً، فلا يُشتَرطُ أنْ تكُونَ مِـن أصـلٍ مقطوعٍ بحُكمِه عندَ الجمهـورِ، فيَجُوزُ القِيَـاسُ على ما ثَبَتَ حُكمُـه بدليلٍ ظنّـيٍّ كخبَرِ الواحـدِ والعُمومِ والمفهـومِ وغيرِها؛ لأنَّه[1] غايةُ الاجتهادِ فيما يُقصَدُ به العملُ.

(وَ) الصَّحيحُ أيضًا أنَّه (لَا) يُشتَرطُ القطعُ (بِوُجُودِهَا) أي: العِلَّةِ (فِي الفَـرْعِ)؛ لأنَّ القِيَـاسَ إذا كانَ ظَنّيًّا فلا يَضُرُّ كَوْنُ مُقدِّماتِه أو شـيءٍ منها ظَنّيًّا.

(٢) (وَلَا) يُشـتَرطُ في العِلَّةِ أيضًا: (انْتِفَاءُ مُخَالَفَةِ مَذْهَبِ صَحَابِيٍّ إِنْ لَـمْ يَكُنْ) مذهبُه (حُجَّةً) على الصَّحيحِ، وإنْ قُلْنا هو حُجَّةٌ، فيَتَقَدَّمُ على القِيَاسِ على ما يَأْتي بيانُه في مذهبِه.

(٣) (وَلَا) يُشـتَرطُ (النَّـصُّ عَلَيْهَـا) أي: العِلَّةِ أي: لا يُشـتَرطُ أنْ يَرِدَ نَصٌّ دالٌّ على عينِ تلك العِلَّةِ (أَوِ الإِجْمَاعُ عَلَى تَعْلِيلِهِ) أي: لا يُشـتَرطُ الاتِّفاقُ على أنَّ حُكمَ الأصلِ مُعَلَّلٌ على الصَّحيحِ فيهما[2] اكتفاءً بإثباتِ التَّعليلِ بدليلٍ.

(وَإِذَا كَانَـتْ عِلَّةُ انْتِفَـاءِ الحُكْمِ: وُجُـودَ مَانِعٍ، أَوْ عَدَمَ شَـرْطٍ) يَعني

---

(١) في «د»: لأنها.

(٢) ليس في «د».

إذا عُلِّلَ حُكمٌ عدميٌّ بوجودِ مانعٍ أو انتفاءِ شـرطٍ كما يُقالُ: عدمُ شـرطِ صِحَّةِ البيعِ، وهو الرُّؤيةُ، أو وُجِدَ المانعُ وهو الجهلُ بالمبيعِ، فلا يَصِحُّ؛ **(لَـزِمَ وُجُـودُ المُقْتَضِي)** مِثـلُ بيعٍ مِن أَهلِـه في مَحَلِّه، وكـذا يُقالُ: عدمُ الشَّـرطِ كعَدَمِ الرَّجمِ لعـدمِ الإحصانِ، أو وُجِدَ المانـعُ لعدمِ القصاصِ كعـدمِ القصاصِ علـى الأبِ لمانعٍ وهـو الأبوَّةُ، وهذا قـولُ الجمهورِ؛ لأنَّ الحُكـمَ شُـرِعَ لمصلحةِ الخلْـقِ، فما لا فائدةَ فيه لم يُشـرَعْ، فانْتَفَى لنفيِ فائدتِه، ونفيُ الشَّارِعِ للحُكمِ دليلُ وجودِ المُقتضِي حملانُه[1] على التَّأسيسِ.

(وَ) قال ابـنُ عَقِيلٍ[2]: هَلْ **(يَصِحُّ كَوْنُ العِلَّةِ صُورَةَ المَسْـأَلَةِ؟)** نحوُ: يَصِـحُّ رَهنُ مشـاعٍ كرَهْنِه مِن شـريكِه، مَنَعَه بعضُهـم لإفضائِه إلى تعليلِ المسـألةِ وعدمِـه، وصَحَّحَه بعضُهـم، وهو أصحُّ، قال بعضُهم: يُسـتدَلُّ بوجودِ العِلَّةِ على الحُكمِ لا بعِلِّيَّتِها لتَوَقُّفِها عليه؛ لأنَّها نسبةٌ.

(وَحُكْـمُ الأَصْلِ ثَابِـتٌ بِالنَّصِّ) عندَ أصحابِنا وغيرِهـم، **(لَا بِهَا)** أي: لا بالعِلَّـةِ؛ لأنَّ حُكـمَ الأصلِ قد يَثْبُتُ تَعَبُّدًا فلو ثَبَـتَ بالعلَّةِ لم يَثْبُتْ معَ عَدَمِها؛ ولأنَّها مظنونةٌ وفرعٌ عليه.

ولَمَّا فَرَغَ مِن تعريفِ حُكمِ الأصلِ وشروطِه، وتعريفِ الفرعِ وتعريفِ العِلَّةِ وشروطِها، شَرَعَ يذكرُ[3] شروطَ الفرعِ، فقالَ:

---

(١) في «د»: حملان.

(٢) «الواضح في أصول الفقه» (٢/ ٨٦).

(٣) في «د»: بذكر.

(فَصْلٌ)

(شَرْطُ فَرْعٍ:

(١) أَنْ تُوجَدَ) **العِلَّةُ** (فِيهِ) أي: في الفرعِ بأنْ يَشتمِلَ على عِلَّةِ حُكمِ الأصلِ (بِتَمَامِهَا) حَتَّى لو كانَتْ ذاتَ أجزاءٍ، فلا بدَّ مِن اجتماعِ الكلِّ في الفرعِ (فِيمَا يُقْصَدُ مِنْ عَيْنِهَا) أي: العِلَّةِ؛ كقياسِ النَّبيذِ على الخمرِ بجامعِ الشِّدَّةِ المُطربةِ، وهي بعينِها موجودةٌ في النَّبيذِ، (وَجِنْسِهَا[1]) كقياسِ الأطرافِ على القتلِ في القصاصِ بجامعِ الجنايةِ المُشتَركةِ بينَهما، فإنَّ جنسَ الجنايةِ هو جنسٌ لإتلافِ النَّفسِ والأطرافِ وهو قصدُ الاتِّحادِ فيه، وهذه العبارةُ شاملةٌ لقياسِ الأَوْلَى والمُساوي والأَدْوَنِ.

إذا عُلِمَ ذلك، (فَإِنْ كَانَتِ) العِلَّةُ (قَطْعِيَّةً) بأنْ وُجِدَتْ بتمامِها في الفرعِ قطعًا؛ كقياسِ الضَّربِ للوالدينِ على قولِ: «أُفٍّ»، بجامعِ أنَّه إيذاءٌ، وكالنَّبيذِ يُقاسُ على الخمرِ بجامعِ الإسكارِ، (فَـ) القِيَاسُ فيهما (قَطْعِيٌّ، وَ)، الأوَّلُ (هُوَ قِيَاسُ الأَوْلَى)؛ لأنَّ الإيذاءَ بالضَّربِ أَوْلى مِن الإيذاءِ بقولِ: «أُفٍّ».

(وَ) يُسَمَّى الثَّاني قياسَ (المُسَاوَاةِ) وكلٌّ منهما قطعيٌّ.

(أَوْ) أي: وإنْ كانَتِ العِلَّةُ (ظَنِّيَّةً) بأنْ كانَ وُجودُها بتمامِها في الفرعِ ظَنِّيًّا، (فَـ) القِيَاسُ (ظَنِّيٌّ) كقياسِ التُّفَّاحِ على البُرِّ في أنَّه لا يُباعُ إلَّا يدًا بيدٍ بجامعِ الطُّعمِ، فالمعنى المُعتبَرُ وهو الطُّعمُ موجودٌ في الفرعِ بتَمامِه، (وَ) هذا (هُوَ قِيَاسُ الأَدْوَنِ) وإنَّما سُمِّيَ بذلك لأنَّه لَيْسَ مُلحقًا بالأصلِ، إلَّا على تقديرِ أنَّ العِلَّةَ فيه الطُّعمُ، فإنْ كانَتْ فيه تُرَكَّبُ مِن الطُّعمِ معَ التَّقديرِ بالكيلِ، أو

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٠٥): أو جنسها.

كانَـتِ العِلَّةُ القوتَ، أو غيرَ ذلك لم يُلحَقْ بـه التُّفَّاحُ، وظَهَرَ بذلك أنَّه لَيْسَ المـرادَ بـالأَدْوَنِ أَلَّا يُوجَدَ فيه المَعنى بتمامِه، بـل أنْ تَكُونَ العِلَّةُ في الأصلِ ظَنِّيَّـةً ولا يَكفي مُجَـرَّدُ الشَّـبَهِ بينَ الأصلِ والفـرعِ؛ لأنَّ الصَّحابـةَ اعتبَروا المعنـى المُؤثِّـرَ في الحُكْمِ ولاشـتِراكِ العامِّيِّ والعالِمِ فيـه؛ ولأنَّه لَيْسَ هذا الشَّبَهُ بأَولى مِن عَكسِه، وكالقِيَاسِ العَقليِّ.

(٢) (وَ) شَـرطُ الفَـرعِ (أَنْ تُؤَثِّـرَ) عِلَّتُهُ (فِـي أَصْلِهَا المَقِيـسِ عَلَيْهِ) عندَ أصحابِنا وغيرِهم، واشـتَرطَ بعضُهـم في أَصلِها، وفي بقيَّـةِ المواضعِ كقولِ المالكيَّةِ في الكلبِ: حيوانٌ فكانَ طاهرًا كالشَّـاةِ، تأثيرُه في الحيوانِ إذا ماتَ ولا تأثيرَ له في الجمادِ، فالحياةُ تُؤَثِّرُ في مَحَلٍّ دونَ مَحَلٍّ.

(٣) (وَ) مِن شـروطِ الفرعِ (أَنْ يُسَـاوِيَ حُكْمُهُ حُكْمَ الأَصْلِ فِيمَا يُقْصَدُ كَوْنُهُ وَسِـيلَةً لِلْحِكْمَةِ مِنْ عَيْنِ الحُكْـمِ) كالقصاصِ في النَّفسِ بالمُثقَلِ على المُحَـدَّدِ[١]، فالحُكمُ في الفرعِ هو الحُكمُ في الأصـلِ بعَينِه وهو القتلُ، (أَوْ) مِن (جِنْسِـهِ) أي: جنسِ الحُكمِ كالولايةِ في نـكاحِ الصَّغيرةِ على الولايةِ في مالِهـا، فـإنَّ ولايةَ النِّكاحِ مُسـاويةٌ لولايةِ المالِ في جنسِ الولايةِ لا في عينِ تلك الولايةِ، فإنَّها سببٌ لنفاذِ التَّصرُّفِ، وليسَتْ عينَها[٢] لاختلافِ النَّصِّ.

(٤) (وَ) مِـن شُـروطِ الفـرعِ (أَلَّا يَكُـونَ مَنْصُوصًا عَلَى حُكْمِـهِ بِـ) نَصٍّ (مُوَافِـقٍ) للحُكْـمِ الَّذي يُرادُ إثباتُـه بالقِيَاسِ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ وجودَ النَّصِّ يُغني عنِ القِيَاسِ لتَقَدُّمِه عليه[٣].

---

(١) في «د»: المحدود.

(٢) في «ع»: عنها.

(٣) ليس في «ع».

فائدةٌ: إنْ كانَ النَّصُّ الدَّالُّ على حُكمِ الأصلِ هو الدَّالَّ على حُكمِ الفرعِ بعينِه، فهذا قياسٌ باطلٌ؛ إذ ليسَ ما ادُّعِيَ أنَّه أصلٌ وأنَّ الآخَرَ فرعٌ بالأَولى مِن عكسِه كما لو قِيسَ السَّفرْجَلُ على العِنَبِ في جَرَيَان الرِّبَا فيه بعِلَّةِ الطَّعمِ، فيُقالُ: النَّهيُ عن بيعِ الطَّعامِ بالطَّعامِ شاملٌ للأمرينِ، فجَعلُ أحدِهما أصلًا والآخرِ فرعًا: تَحكُّمٌ، وأمَّا إذا كانَ النَّصُّ في الفرعِ على خلافِ الحُكمِ المرادِ إثباتُه بالقِيَاسِ، فالقِيَاسُ حينئذٍ باطلٌ أيضًا؛ لأنَّ النَّصَّ حينئذٍ مُقدَّمٌ عليه.

(٥) (وَ) مِن شرطِ الفرعِ أنْ (لَا) يَكُونَ (مُتَقَدِّمًا عَلَى حُكْمِ الأَصْلِ)؛ لأنَّ المُستفادَ لا بُدَّ مِن تأخُّرِه على المُستفادِ منه، وإلَّا لتَنَاقَضَ فرضٌ معَ تأخُّرِه، فلا يُقاسُ الوضوءُ على التَّيمُّمِ في وجوبِ النِّيَّةِ؛ لأنَّ وُرودَ التَّيمُّمِ بعدَ الهجرةِ، والوضوءُ قَبْلَها، فلو ثَبَتَ به ثَبَتَ حُكمٌ شرعيٌّ بلا دليلٍ؛ إذِ الغرضُ أنَّه لا دليلَ عليه سِوى القِيَاسِ، ووجوبُ النِّيَّةِ فيهما إِنَّمَا ثَبَتَ بقولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»[1].

وقالَ المُوَفَّقُ وغيرُه: الصَّحيحُ يُشتَرطُ لقياسِ العِلَّةِ لا لقياسِ الدَّلالةِ، فيُقاسُ الوُضوءُ على التَّيمُّمِ لجوازِ تأخُّرِ الدَّليلِ على المدلولِ؛ كحدوثِ العالمِ دليلٌ على القديمِ والأثرِ على المُؤَثِّرِ.

و (لَا) يُشتَرطُ (ثُبُوتُ حُكْمِهِ بِنَصٍّ جُمْلَةٍ) أي: لا يُشترَطُ أنْ يَدُلَّ النَّصُّ على حُكْمِ[2] الفرعِ في الجملةِ لا بالتَّفصيلِ[3]، وقالَ بعضُهم: يُشترطُ، وأنَّ التَّفصيلَ يُطلَقُ بالقِيَاسِ.

---

(١) رواه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) في «ع»: كل.

(٣) في «ع»: بتفصيل.

مثـالُ ذلـك: إذا قُلْنا في اجتمـاعِ الجدِّ معَ الإخـوةِ: «يَرِثُ مَعَهم» قياسًـا على أَحدِهـم؛ لأنَّ كلًّا مِن الجدِّ والأخِ يُدْلِي بالأبِ، فلولا دَلَّ الدَّليلُ على إرثِ[1] الجـدِّ في الجملةِ لَمَا سَـاغَ القِيَاسُ في هذه الصُّـورةِ، ورُدَّ عليهم بأنَّ العلماءَ قاسُـوا «أنـتِ عليَّ حرامٌ» إمَّا على الطَّـلاقِ لا في تحريمِها، أو على الظِّهارِ في وجوبِ الكَفَّارةِ، أو على اليمينِ في كونِه إيلاءً، ولـم يُوجَدْ في ذلك نصٌّ يَدُلُّ على الحُكمِ لا جملةً ولا تفصيلًا.



(١) في «د»: أن.

(مَسَالِكُ) إِثْبَاتِ (العِلَّة)

لَمَّا فَرَغَ مِن أركانِ القِيَاسِ وما يَتْبَعُها شَـرَعَ في بيانِ الطُّرُقِ الَّتي تَدُلُّ على كَـوْنِ الوصفِ عِلَّةً ويُعَبَّرُ عنها بمسـالكِ العِلَّةِ، وذلك: إمَّا إجماعٌ، أو نصٌّ، أو استنباطٌ، أو غيرُها، والنَّصُّ: إمَّا صريحٌ، أو ظاهرٌ، أو إيماءٌ.

فأمَّا الأَوَّلُ وهو (الإِجْمَاعُ) فإنَّما قُدِّمَ لأَنَّه أقوى، قطعيًّا كانَ أو ظَنِّيًّا، ولأنَّ النَّـصَّ تفاصيلُه كثيرةٌ، والمرادُ بثبوتِ العِلَّةِ بالإجماعِ: أنْ تُجمِعَ الأُمَّةُ على أنَّ هـذا الحُكمَ عِلَّتُه كذا، كإجماعِهم على تعليلِ تقديمِ الأخِ مِن الأبوينِ في الإرثِ علـى الأخِ للأبِ بامتزاجِ النَّسَـبَينِ أي: وجودِهمـا فيه، فيُقاسُ عليه تقديمُـه في ولايةِ النِّـكاحِ وصلاةِ الجنازةِ، وتحمُّلِ العقـلِ والوصيَّةِ لأقربِ الأقاربِ والوقفِ عليه، ونَحوِه.

المسـلكُ (الثَّانِي: النَّصُّ) أي: مِن الكتابِ العزيزِ، أو السُّـنَّةِ النَّبويَّةِ على صاحبِها أفضلُ الصَّلَاةِ وأتمُّ التَّسليمِ.

(١) (وَمِنْـهُ) أي: مِن النَّصِّ ما هـو (صَرِيحٌ) وما هو ظاهرٌ، وما هو إيماءٌ وتنبيـهٌ، فالأوَّلُ ما وُضِعَ لإفادةِ التَّعليلِ بحيـثُ لا يَحتملُ غيرَ العِلِّيَّةِ (كَـ)أنْ يُقـالَ: (لِعِلَّةِ) كذا، (أَوْ) لـ(سَـبَبِ) كذا، (أَوْ) لـ(أَجْـلِ) كذا، (أَوْ «مِنْ أَجْلِ» كَذَا) كقولِه تَعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾[1].

(أَوْ) يُقَالَ: (كَيْ) يَكُونَ كذا، سواءٌ كانَتْ مُجَرَّدَةً عن «لا»، كقولِه تَعالى: ﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ﴾[2]، أو مَقرونـةً بها، كقولِـه تَعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةًۢ بَيْنَ

---

(١) المائدة: ٣٢.

(٢) طه: ٤٠، والقصص: ١٣.

ﵟٱلۡأَغۡنِيَآءِ مِنكُمۡﵞ[١] أي: إنَّمـا وَجَـبَ تَحبيسُـه لئـلَّا يَتَناوَلَه الأغنيـاءُ مِنكم فلا يَحصُلُ للفقراءِ شيءٌ.

(أَوْ) يُقـالَ: (إِذَنْ) كقولِـه ﷺ لأُبَيِّ بنِ كَعبٍ: «**إِذَنْ يَغْفِرُ اللهُ لَكَ ذَنْبَكَ كُلَّهُ**»[٢] لمَّا قال له[٣]: أجعلُ لك صلاتي كُلَّها.

وكقولِه تَعالى: ﵟإِذٗا لَّأَمۡسَكۡتُمۡ خَشۡيَةَ ٱلۡإِنفَاقِۚﵞ[٤].

(وَكَذَا) يَكُونُ مِن الصَّريحِ (إِنَّ) المُشدَّدةُ المكسورةُ، كقولِه ﷺ في الهِرَّةِ: «إِنَّها مِنَ الطَّوَّافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَّافَاتِ»[٥]، مُعَلِّلًا طَهارَتَها بذلك.

(وَهِـيَ) أي: «إنَّ» حـالَ كَوْنِهـا (مُلْحَقَـةً بِالفَاءِ آكَـدُ) في التَّعليلِ، كقولِه ﷺ في المُحـرِمِ الَّـذي وَقَصَتْـه راحلتُـه: «**فَإِنَّـهُ يُبْعَثُ يَـوْمَ القِيَامَةِ مُلَبِّيًـا**»[٦]، فهذا كلُّه صريحٌ في التَّعليلِ، خصوصًا فيما لَحِقَتْه الفاءُ، فإنَّها يُزادُ بها تأكيدًا لدَلالتِها على أنَّ ما بَعدَها سـببٌ للحُكمِ قَبْلَها، وهذا القولُ قَدَّمَه في الأصلِ، لكنَّه ذَكَرَه في قِسمِ الظَّاهرِ.

(وَزِيـدَ) أي: وزادَ الطُّوفِيُّ من قِسـمِ الصَّريحِ: (المَفْعُـولُ لَهُ) ومنه قولُه تَعالـى: ﵟيَجۡعَلُونَ أَصَٰبِعَهُمۡ فِيٓ ءَاذَانِهِم مِّنَ ٱلصَّوَٰعِقِ حَذَرَ ٱلۡمَوۡتِﵞ[٧]؛ لأنَّ هذا مِن بابِ المفعولِ له وهو عِلَّةُ الفِعلِ.

---

(١) الحشر: ٧.
(٢) رواه الترمذي (٢٤٥٧) وقال: حديث حسن.
(٣) زاد في «ع»: أجعل له.
(٤) الإسراء: ١٠٠.
(٥) رواه أبو داود (٧٥)، والترمذي (٩٢)، والنسائي (٦٨)، وابن ماجه (٣٦٧)، وابن حبان (١٢٩٩) من حديث أبي قتادة رضي الله عنه، وقال الترمذي: حسن صحيح.
(٦) رواه البخاري (١٢٦٥)، ومسلم (١٢٠٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.
(٧) البقرة: ١٩.

(٢) (وَ) الثَّـاني مِن النَّصِّ: (ظَاهِرٌ) وهو الَّذِي يَحتملُ غيرَ العِلِّيَّةِ احتمالًا مَرجوحًا:

(كَالـلَّامِ) فلهذا لم تُجعَـلْ هي وما بَعدَها مِن الصَّريـحِ؛ لأنَّ كلًّا منها له معانٍ غيرُ التَّعليلِ.

ثـمَّ اللَّامُ تارةً تكُـونُ (ظَاهِرَةً) أي: ملفوظًا بها، كقولِه تعالى: ﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾[(١)] ﴿لِنَعْلَمَ﴾[(٢)]، ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾[(٣)]، ونحوُه كثيرٌ.

(وَ) تارةً تكُونُ (مُقَدَّرَةً) كقولِه تَعالى: ﴿عُتُلٍّ بَعْدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ ۝١٣ أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾[(٤)] أي: لأنْ كانَ[(٥)]، فالتَّعليلُ مُستفادٌ مِن اللَّامِ المُقدَّرةِ، لا مِن «أنْ».

(وَالبَـاءِ) عطـفٌ علـى الـلَّامِ، كقولِـه: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ﴾[(٦)]، أي بسـببِ الرَّحمةِ، فهـي وإنْ كانَ أصلُ مَعناها الإلصاقَ ولهـا معانٍ أُخَرُ، لكنْ كَثُرَ اسـتعمالُها في التَّعليلِ، ككَوْنِ اللَّامِ للملْكِ وللاختصاصِ أو لبيانِ العاقبةِ، أو نحوُ[(٧)]:

لِـدُوا لِلْمَـوْتِ وَابْنُـوا لِلْخَـرَابِ ....

---

(١) إبراهيم: ١. (٢) الكهف: ١٢.

(٣) البقرة: ١٤٣، سبأ: ٢١. (٤) القلم: ١٣-١٤.

(٥) قال في «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٣١٥): وكما يقال في الكلام أن كان كذا.

(٦) آل عمران: ١٥٩.

(٧) صدرُ بيتٍ مِن الوافرِ، وعَجُزُه: فَكُلُّكُمْ يَصِيرُ إِلَى ذَهَابِ. وينسب لكثيرٍ، منهم: عليٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأبو العتاهية، والصَّفيُّ الحِلِّي مع تغيير في ألفاظه. ينظر: «القواعد بشرح تسهيل الفوائد» (٦/ ٣٠١٥) لناظر الجيش.

ونحوُ ذلك، وسَبَقَ في الكلامِ على الحروفِ بعضُ حروفِ التَّعليلِ، كـ: «حَتَّى» و«على» و«إذ»[١]، وغيرها.

(وَ) اعلمْ أنَّ الفعلَ بحُكمِ الأصلِ في وضعِ اللُّغةِ أو استعمالِها إنَّمَا يُضافُ إلى عِلَّتِه وسببِه، فـ(إنْ) أُضيفَ إلى ما لا يَصِحُّ عِلَّةً بـأنْ (قَامَ دَلِيلٌ أَنَّـهُ) أي: المُتكلِّمَ (لَمْ يَقْصِدْ) بكلامِه (التَّعْلِيلَ، فَـ) استعمالُ أداةِ التَّعليلِ حينئذٍ (مَجَازٌ)، ويُعرَفُ ذلك بعدمِ الدَّليلِ على عدمِ صلاحيَّته عِلَّةً، (كَـ) أنْ يُقالَ للفاعلِ: («لِمَ فَعَلْتَ؟» فَيَقُولُ: لِأَنِّي أَرَدْتُ) فإنَّ هذا لا يَصلُحُ[٢] أنْ يَكُونَ عِلَّةً للفعلِ، فهو استعمالٌ للَّفظِ في غيرِ مَحَلِّه؛ لأنَّ الإرادةَ هي المُوجبةُ لوجودِه أو المُصَحِّحةُ له وليسَتْ عِلَّةً له؛ لأنَّ العِلَّةَ في الاصطلاحِ[٣] هو المُقتضى الخارجيُّ؛ أي المُقتضي له مِن خارجٍ، والإرادةُ ليسَتْ مَعنًى خارجًا عنِ الفاعلِ.

(٣) (وَ) الثَّالِثُ مِن النَّصِّ: (إِيمَاءٌ وَتَنْبِيهٌ) وهو غيرُ الصَّريحِ وغيرُ الظَّاهرِ، والإيماءُ هو اقترانُ الوصفِ بحُكمٍ لو لم يَكُنِ الوصفُ أو نظيرُه عِلَّةً للحُكمِ لكانَ اقترانُه بعيدًا مِن فصاحةِ كلامِ الشَّارعِ، وكانَ إتيانُه بالألفاظِ في غيرِ مواضعِها، وكلامُه مُنَزَّهٌ عنِ الحشوِ الَّذي لا فائدةَ فيه.

(وَ) الإيماءُ أنواعٌ، فـ(مِنْ أَنْوَاعِهِ:

(١) تَرَتُّبُ حُكْمٍ عَقِبَ وَصْفٍ بِالفَاءِ مِنْ كَلَامِ الشَّارِعِ وَغَيْرِهِ) والفاءُ لها ثلاثةُ أحوالٍ مُرَتَّبةٍ:

---

(١) في «د»: وإن.

(٢) في «د»: يصح.

(٣) في «ع»: الإصلاح.

الأُولى: أنْ تكُونَ في كلامِ الشَّارِعِ داخلةً على العِلَّةِ، والحُكْمُ مُقدَّمٌ[١]، كقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في المحرِمِ الَّذِي وَقَصَتْه راحلتُه: «**فَإِنَّهُ يُبْعَثُ**»[٢].

الثَّانيةُ: أنْ يَدخُلَ في كلامِ الشَّارِعِ على الحُكْمِ، نحوُ: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَٱجْلِدُوا۟﴾[٣].

فائدةٌ: قال الإمامُ الرَّازيُّ[٤]: تقديمُ العِلَّةِ ثُمَّ مجيءُ الحكمِ بالفاءِ أقوى مِن عكسِه؛ لأنَّ إشعارَ العِلَّةِ بالمعلولِ أقوى مِن إشعارِ المعلولِ بالعِلَّةِ؛ لأنَّ الطَّردَ واجبٌ في العللِ دونَ العكسِ.

الثَّالثةُ: أنْ تكُونَ الفاءُ مِن كلامِ الرَّاوي، ولا تكُونَ إلَّا داخلةً على الحُكمِ، والعِلَّةُ ما قبْلَها، نحوُ: «سَهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَجَدَ»، فإذا رَتَّبَ الشَّارعُ حُكمًا عَقِبَ وصفٍ بالفاءِ كما تَقَدَّمَ، (فَإِنَّهَا) تُفِيدُ تعقيبَ[٥] الحكمِ الوصفَ، فهي (لِلتَّعْقِيبِ ظَاهِرًا، وَيَلْزَمُ مِنْهُ) أي: من التَّعقيبِ (السَّبَبِيَّةُ) إذِ السَّببُ ما ثَبَتَ الحكمُ عَقِبَه، ولهذا تُفهَمُ السَّببيَّةُ معَ عدمِ المناسبةِ، كـ«**مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ**»[٦]، فهذا يُفيدُ العِلَّةَ بالإيماءِ على الصَّحيحِ، وسواءٌ كانَ الرَّاوي صحابيًّا أو فقيهًا أو لا، لكنَّه إذا كانَ كذلك كانَ أقوى.

---

(١) في «د»: متقدم.

(٢) رواه البخاري (١٢٦٥)، ومسلم (١٢٠٦) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٣) النور: ٢.

(٤) «المحصول» (٢/ ٣٠٢).

(٥) في «ع»: تعقب.

(٦) رواه أبو داود (١٨١)، والترمذي (٨٢)، والنسائي (٤٤٧)، وابن ماجه (٤٧٩)، وابن حبان (١١١٦) من حديث بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٢) (وَ) مِن أنواعِ الإيماءِ: (تَرَتُّبُ حُكْمٍ عَلَى وَصْفٍ بِصِيغَةِ الجَزَاءِ) يَدُلُّ على التَّعليلِ به كقولِه تَعالى: ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجۡعَل لَّهُۥ مَخۡرَجٗا﴾[1] أي: لتَقْواه، وقولِه تَعالى: ﴿وَمَن يَقۡنُتۡ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتَعۡمَلۡ صَٰلِحٗا نُّؤۡتِهَآ أَجۡرَهَا مَرَّتَيۡنِ﴾[2]، فإنَّ الجزاءَ يَتعقَّبُ شرطَه ويُلازِمُه، ولا مَعنى للسَّببِ إلَّا ما يَسْتَعْقِبُ الحُكمَ ويُوجَدُ بوجودِه.

(٣) (وَ) مِن أنواعِه: (ذِكْرُ حُكْمٍ) مِنَ الشَّارِعِ (جَوَابًا لِسُؤَالٍ، لَوْ لَمْ يَكُنِ) السُّؤالُ (عِلَّتَهُ) أي: عِلَّةَ الحُكمِ لـ (كَانَ اقْتِرَانُهُ بِهِ) أي: اقتِرانُ السُّؤالِ بالحُكمِ (بَعِيدًا شَرْعًا وَلُغَةً، وَلَتَأَخَّرَ البَيَانُ عَنْ وَقْتِ الحَاجَةِ كَقَوْلِ الأَعْرَابِيِّ) له عَلَيْهِ السَّلَامُ فيما أَخرَجَه السِّتَّةُ[3] ولفظُ ابنِ ماجه: (وَاقَعْتُ أَهْلِي[4] فِي رَمَضَانَ، فَقَالَ) له عَلَيْهِ السَّلَامُ: («أَعْتِقْ رَقَبَةً») فكأنَّه قِيلَ: إذا وَاقَعْتَ في رمضانَ فكفِّرْ؛ لأنَّ الظَّاهرَ كونُه جوابًا، والسُّؤالُ مُعادٌ فيه فيَكُونُ موجودًا تقديرًا، وأيضًا لو كانَ المُرادُ غيرَ ذلك كانَ يَلْزَمُ خُلُوُّ السُّؤالِ عنِ الجوابِ وتأخيرُ البيانِ عن وقتِ الحاجةِ.

(وَيُسَمَّى) هذا النَّوعُ (إِنْ حُذِفَ) منه (بَعْضُ الأَوْصَافِ: تَنْقِيحَ المَنَاطِ) يعني: إنْ حُذِفَ شيءٌ مِن الأوصافِ المُرَتَّبِ عليها الجوابُ لكَوْنِه لا مدخلَ له في العِلَّةِ كـ ذلك الشَّهرِ، أو كونِه أعرابيًّا أو زيدًا، وكَوْنِ المُجامَعةِ زوجةً وغيرَها، سُمِّيَ إخراجُ ذلك عنِ الاعتبارِ تنقيحَ المناطِ، أي: تنقيحَ ما نَاطَ به حُكْمُ الشَّارِعِ، فالتَّنقيحُ لغةً: التَّخليصُ والتَّهذيبُ، والمناطُ: مَفْعَلٌ

(١) الطلاق: ٢. (٢) الأحزاب: ٣١.

(٣) رواه البخاري (١٩٣٦)، ومسلم (١١١١)، وأبو داود (٢٣٩٠)، والترمذي (٧٣٣)، والنسائي في «الكبرى» (٣١٠١)، وابن ماجه (١٦٧١) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) قوله: واقعت أهلي. في «مختصر التحرير» (ص٢٠٧): وقعت على.

مِـن نَاطَ نِيَاطًا؛ أي: عَلَّقَ، والمرادُ أنَّ الحُكـمَ تَعَلَّقَ بذلك الوصفِ، فمعنى تنقيـحِ المَناطِ الاجتهـادُ في المَناطِ الَّذِي رَبَطَ به الشَّـارِعُ الحُكمَ، فيبقي مِن الأوصافِ ما يَصلُحُ ويلغي ما لا يَصْلُحُ.

(٤) (وَمِنْهَا) أي: مِن أنواعِ الإيماءِ: (تَقْدِيرُ الشَّارِعِ وَصْفًا لَوْ لَمْ يَكُنْ) ذلك الوصفُ (لِـ)أجـلِ (التَّعْلِيلِ) لـ(كانَ) تَقديرُه (بَعِيـدًا) لأنَّ التَّقديرَ حينئذٍ (لَا فَائِدَةَ فِيهِ)، والتَّقديرُ يَكُونُ (إِمَّا فِي السُّـؤَالِ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا سُئِلَ عَنْ بَيْعِ الرُّطَبِ بِالتَّمْـرِ: «أَيَنْقُصُ الرُّطَبُ إِذَا يَبِسَ؟». قَالُوا: نَعَمْ)، قال عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَـلَا إِذَنْ»[١]، (فَنَهَى عَنْهُ) فلو لم يَكُنْ تقديرُ نقصانِ الرُّطبِ بالجفافِ لأجلِ التَّعليلِ، لكَانَ تقديرُه بعيدًا؛ إذْ لا فائدةَ فيه، والجوابُ يَتِمُّ بدونِه[٢].

(أَوْ) يَكُـونَ التَّقديـرُ (فِـي نَظِيـرِ مَحَلِّـهِ) أي: مَحَـلِّ السُّـؤالِ (كَقَوْلِـهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلسَّائِلَةِ) وهي امرأةٌ مِن جُهَيْنَةَ جاءَتْه وقالَتْ له: إنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أنْ تَحُجَّ فلم تَحُجَّ حَتَّى ماتَتْ، أفأَحُجُّ عنها؟ قال: «حُجِّي عَنْهَا، (أَرَأَيْتِ لَوْ كانَ عَلَـى أُمِّكِ دَيْنٌ أَكُنْتِ قَاضِيَتَـهِ؟». قَالَتْ: نَعَمْ. قال) عَلَيْهِ السَّلَامُ: («اقْضُوا اللهَ، فَاللهُ أَحَقُّ بِالوَفَاءِ») مُتَّفَقٌ عليه[٣].

فنظيـرُه في المسـؤولِ عنه كذلـك، وفيه تنبيهٌ على الأصـلِ الَّذِي هو دَينُ الآدمـيِّ، والفرعِ وهو الحجُّ الواجبُ، والعِلَّةِ وهي قضاءُ الدَّينِ عنِ الميِّتِ؛ فقد جَمَعَ فيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أركانَ القِيَاسِ كلَّها.

---

(١) رواه أبو داود (٣٣٥٩)، والترمذي (١٢٢٥)، والنسائي (٤٥٤٥)، وابن ماجه (٢٢٦٤)، وابن حبان (٥٠٠٣) من حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٢) في «ع»: دونه.

(٣) رواه البخاري (١٨٥٢)، ومسلم (١١٤٨) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٥) (وَمِنْهَا) أي: ومِن أنواعِ الإيماءِ: (تَفْرِيقُهُ) أي: أنْ يُفَرِّقَ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حُكْمَيْنِ:

بِصِفَةٍ مع ذِكْرِهِمَا) أي: الحُكمينِ، (كَـ) قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («لِلرَّاجِلِ سَهْمٌ وَلِلْفَارِسِ سَهْمَانِ»، أو) بصفةٍ مع (ذِكْرِ أَحَدِهِمَا) أي: أحدِ الحُكمَينِ دونَ الآخرِ، (كَـ)قولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: («القَاتِلُ لَا يَرِثُ»[1])، فإنَّ مُقابِلَه وهو: مَن لَيسَ بقاتلٍ مِن الورثةِ، يَكُونُ مَحكومًا عليه بضِدِّ هذا الحُكمِ، فيَكُونُ وارثًا، وفي معنى التَّفريق بينَ الحُكمَينِ بصفة[2] المشارِ إليه بقولِه:

(أَوْ بِشَرْطٍ وَجَزَاءٍ، نَحْوُ) قولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: («فَإِذَا اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الأَوْصَافُ فَبِيعُوا) كَيْفَ شِئْتُمْ إِذَا كانَ يَدًا بِيَدٍ»[3]).

(أَوِ) التَّفريقُ بينَ الحُكمينِ (بِغَايَةٍ) كقولِه تَعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ (حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾[4]) فرَّقَ في الحُكمِ بينَ الحيضِ والطُّهرِ.

(أَوِ) التَّفريقُ بينهما (بِاسْتِثْنَاءٍ) كقولِه تَعالى: ﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ (إِلَّآ أَن يَعْفُونَ﴾[5]).

(أَوْ) التَّفريقُ بينهما (بِـ) لفظٍ دالٍّ على (اسْتِدْرَاكٍ) كقولِه تَعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِيٓ أَيْمَٰنِكُمْ (وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم) بِمَا عَقَّدتُّمُ الْأَيْمَٰنَ﴾[6]، ووجهُ استفادةِ العِلَّةِ مِن ذلك كلِّه أنَّ التَّفرقةَ لا بُدَّ لها مِن فائدةٍ، والأصلُ عدمُ غيرِ المُدَّعى وهو إفادةُ كَوْنِ ذلك عِلَّةً.

---

(١) رواه الترمذي (٢١٠٩)، والنسائي في «الكبرى» (٦٣٣٥)، وابن ماجه (٢٦٤٥) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وضعفه الترمذي والنسائي.

(٢) في «ع»: بضد.

(٣) رواه مسلم (١٥٨٧) من حديث عُبادة بن الصَّامت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) البقرة: ٢٢٢.

(٥) البقرة: ٢٣٧.

(٦) المائدة: ٨٩.

(٦) (وَمِنْهَا) أي: مِن أنواعِ الإيماءِ: (تَعْقِيبُ الكَلَامِ) الَّذِي أَنْشَأَه الشَّارِعُ لبيانِ حُكْمٍ (أَوْ تَضْمِينُهُ) له (مَا) أي: بأنْ يَذكُرَ في سياقِ الكلامِ شيئًا (لَوْ لَمْ يُعَلَّلْ بِهِ) أي: لو لم يَكُنْ عِلَّةً لذلك الحُكْمِ المقصودِ (لَمْ يَنْتَظِمِ) الكلامُ.

فالأوَّلُ: (نَحْوُ) نَهْيِه عنِ البيعِ وقتَ الجمعةِ في قولِه تَعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوۡمِ ٱلۡجُمُعَةِ فَٱسۡعَوۡاْ إِلَىٰ ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَذَرُواْ ٱلۡبَيۡعَۚ﴾[(١)]) فإنَّه عِلَّةٌ للمَنعِ عندَ السَّعيِ إلى الجمعةِ، لا مُطلقًا؛ لجوازِ البيعِ في غيرِ وقتِ النِّداءِ، فلو لم يُعَلَّلِ النَّهيُ عنِ البيعِ حينئذٍ بكَوْنِه شاغلًا عنِ السَّعيِ، لكَانَ ذِكْرُه لاغيًا؛ لكَوْنِه غيرَ مرتبطٍ بأحكامِ الجُمُعةِ، فلا بدَّ إذنْ مِن مانعٍ، وليسَ إلَّا ما فُهِمَ مِن سياقِ النَّصِّ مِن شغلِ البيعِ عنِ السَّعيِ إلى الجُمُعةِ فتَفُوتُ.

ومثالُ الثَّاني وهو الَّذِي تَضَمَّنَه الكلامُ، نحوُ نهيِه عنِ القضاءِ عندَ الغضبِ في قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («لا يَقْضِي القَاضِي وَهُوَ غَضْبَانُ»[(٢)]) فإنَّه عِلَّةٌ للمنعِ عندَ الغضبِ لا مُطلقًا؛ لجوازِ القضاءِ معَ عدمِ الغضبِ أو معَ يَسيرِه، فلا بدَّ إذنْ مِن مانعٍ، وليسَ إلَّا ما فُهِمَ مِن مضمونِ النَّصِّ مِن اضطرابِ الفكرةِ لأجلِ الغضبِ، فيَقَعُ الخطأُ، فوَجَبَ إضافةُ النَّهيِ إليه، فلو لم يُعَلَّلِ النَّهيُ عنِ القضاءِ عندَ الغضبِ بكَوْنِه يَتَضَمَّنُ اضطرابَ المَزاجِ، المُقتضي تشويشَ الفكرِ، المُفضِي[(٣)] إلى الخطأِ في الحُكمِ غالبًا: لكانَ ذِكْرُه لاغيًا.

(٧) (وَمِنْهَا) أي: مِن أنواعِ الإيماءِ: (اقْتِرَانُ الحُكْمِ بِوَصْفٍ مُنَاسِبٍ)

---

(١) الجمعة: ٩.

(٢) رواه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) من حديث أبي بكرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ».

(٣) في «ع»: المقتضي.

للحُكْـمِ (كَـ: أَكْرِمِ العُلَمَـاءَ، وَأَهِنِ الجُهَّـالَ) فهو وصفٌ مناسـبٌ، ومنه: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ﴾[١]، فالإكـرامُ مناسـبٌ للعِلـمِ، والإهانـةُ للجهـلِ، والقطعُ للسَّـرقةِ، ونحوُ ذلك؛ لأنَّ المعلومَ مِـن تصرُّفاتِ العُقلاءِ ترتيـبُ الأحـكامِ على الأمورِ المناسـبةِ، والشَّـرعُ لا يَخرُجُ عـن تصرُّفاتِ العقلاءِ؛ ولأنَّه قد أُلِفَ مِنَ الشَّـارعِ اعتبارُ المناسباتِ دونَ إلغائِها، فإذا قُرِنَ بالحُكمِ في لَفظِه وصفًا مناسـبًا غَلَبَ على الظَّنِّ اعتبارُه، وجعَلَ ابنُ مُفْلِحٍ[٢] وغيرُه الحديثَ السَّـابقَ ونَحوَه مِن هذا النَّوعِ، ورُدَّ؛ لأنَّ قولَه عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ: «**لَا يَقْضِي القَاضِي وَهُوَ غَضْبَانُ**»[٣] فيه تنبيهٌ على أنَّ عِلَّةَ ذلك ما فيه[٤] تشـويشُ الفكـرِ، فيَطَّـرِدُ ذلك في كلِّ مُشَـوِّشٍ؛ لأنَّ خصوصَ كونِـه غضبانًا لَيْسَ هو المناسبَ للحُكمِ، فيُلحَقُ به الجائعُ والحاقنُ ونحوُه.

(فَـإِنْ صُـرِّحَ بِالوَصْـفِ وَالحُكْمُ مُسْـتَنْبَطٌ مِنْـهُ) أي: بأنْ ذُكِـرَ الوصفُ المُقترَنُ بالحُكْمِ صريحًا والحالُ أنَّ الحُكمَ مُستنبَطٌ مِن الوصفِ (كَـ)قولِه تَعالى: (﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ﴾[٥]) أي: (صِحَّتُهُ مُسْـتَنْبَطَةٌ مِنْ حِلِّهِ) فإنَّ الوصفَ الَّـذِي هو حِلُّ البيـعِ مُصَرَّحٌ به، والحكـمُ وهو الصِّحَّةُ مُسـتنبَطٌ مِن الحِلِّ، (فَـ) هو (مُومًى إِلَيْهِ) في الأصحِّ للزومِ الصِّحَّةِ[٦] للحِلِّ لذكره؛ لأنَّ التَّلفُّظَ[٧] بالوصفِ إيماءٌ إلى تعليلِ الحكمِ المُصَرَّحِ به.

(وَعَكْسُـهُ) وهو كَوْنُ الحُكْمِ مَذكورًا والوصفِ مُستنبطًا (بِعَكْسِـهِ) فلا

---

(١) المائدة: ٣٨.
(٢) «أصول الفقه» (٣/ ١٢٦٥).
(٣) رواه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) من حديث أبي بكرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ: «**لا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ**».
(٤) في (د): فيه مِن.
(٥) البقرة: ٢٧٥.
(٦) ليس في «ع».
(٧) في «ع»: اللفظ.

يَكُونُ مِنَ الإيماءِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه يَقتضي أنْ تكُونَ العِلَّةُ والإيماءُ مُتلازمَينِ لا يَنفكُّ أحدُهما عنِ الآخَرِ (كـ) قولِه: (**حُرِّمَتِ الخَمْرُ**) فإنَّ الحُكمَ وهو التَّحريمُ مُصرَّحٌ به، و(**الوَصْفَ**) وهو الإسكارُ (**مُسْتَنْبَطٌ مِنَ التَّحْرِيمِ**) الَّذِي هو الحُكمُ.

ولنا قولٌ آخَرُ: أنَّه مِن الإيماءِ؛ لحصولِ اقترانِ الوصفِ بالحُكمِ.

(**وَلا يُشْتَرَطُ مُنَاسَبَةُ الوَصْفِ المُومَى إِلَيْهِ**) عندَ الأكثرِ بناءً على أنَّ العِلَّةَ المُعَرِّفُ؛ لأنَّه لو اشترطَ لم يُفهَمُ التَّعليلُ مِن ترتيبِ الحُكْمِ على وصفٍ غيرِ مناسبٍ، كـ: أَهِنِ العالمَ، وأكرِمِ الجاهلَ. ولم يُلَمْ عليه. واختارَ الآمِدِيُّ وغيرُه: إنْ فُهِمَ التَّعليلُ مِن المناسبةِ اشْتُرِطَ؛ لأنَّ المناسبةَ فيه مَنشأٌ للإيماءِ، مثلُ: «**لا يَقْضِي القَاضِي وَهُوَ غَضْبَانُ**»[1]، وإلَّا فلا؛ لأنَّه بمَعنى الأمارةِ.

(٣) **المسلكُ (الثَّالِثُ)** مِن الطُّرُقِ الدَّالَّةِ على العِلِّيَّةِ: (**السَّبْرُ وَالتَّقْسِيمُ، وَهُوَ**) أي: السَّبْرُ والتَّقسيمُ (**حَصْرُ الأَوْصَافِ**) في الأصلِ المَقيسِ عليه، (**وَإِبْطَالُ**) بعضِها من (**مَا لا يَصْلُحُ**) بدليلٍ[2] (**فَيَتَعَيَّنُ البَاقِي**) وهو الَّذِي يَصْلُحُ للعِلِّيَّةِ (**عِلَّةً**) للحُكْمِ؛ سُمِّيَ بذلك لأنَّ المُناظِرَ يُقَسِّمُ الصِّفاتِ ويَختبِرُ صلاحيَّةَ كلِّ واحدٍ منها للعِلِّيَّةِ، فيَبطُلُ ما لا يَصلُحُ ويَبقى ما يَصلُحُ، والسَّبْرُ في اللُّغةِ هو الاختبارُ، فالتَّسميةُ بمجموعِ الاسمينِ واضحةٌ، وقد يَقتصِرُ على السَّبْرِ فقطْ، والتَّقسيمُ مُقدَّمٌ في الوجودِ عليه؛ لأنَّه تَعدادُ الأوصافِ الَّتي يُتوَهَّمُ صلاحيَّتُها للتَّعليلِ ثمَّ يَسْبُرُها؛ أي: يَختبِرُها ليَميزَ

---

(١) رواه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) من حديث أبي بكرة رضي الله عنه: «**لا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ**».

(٢) كتب فوقها في «د»: متعلق بإبطال.

الصَّالحَ للتَّعليلِ مِن غيرِه، وإنَّما قُدِّمَ السَّبْرُ عليه؛ لأنَّ المُؤَثِّرَ في علمِ العِلِّيَّةِ هو السَّبْرُ، وأمَّا التَّقسيمُ فإِنَّما هو لاحتياجِ السَّبْرِ إلى شيءٍ يُسْبَرُ، فرُبَّما سُمِّيَ بالتَّقسيمِ الخاصِّ.

(وَيَكْفِي المُنَاظِرَ) في بيانِ الحصرِ إذا مُنِعَ أنْ يَقُولَ: (بَحَثْتُ) عنِ الأوصافِ (فَلَمْ أَجِدْ غَيْرَهُ) أي: غيرَ ذلك الوصفِ، فيُقبَلُ قولُه؛ لأنَّه ثقةٌ أهلٌ للنَّظرِ، فالحُكمُ بنفيِ ما سِوى هذا مُستنَدٌ إلى الظَّنِّ وعَدمِه[1] لا إلى عدمِ العلمِ بوصفٍ آخَرَ؛ لأنَّ الأوصافَ العقليَّةَ والشَّرعيَّةَ لو كانَتْ لَمَا خَفِيَتْ على الباحثِ عنها.

مثالُه: أنْ يَقُولَ في قياسِ الذُّرةِ على البُرِّ في الرِّبويَّةِ: بَحَثْتُ عن أوصافِ البُرِّ فما وَجَدْتُ ما يَصلُحُ عِلَّةً للرِّبويَّةِ في بادي الرَّأيِ إلَّا الطُّعمَ أو القوتَ أو الكَيْلَ، لكنَّ الطُّعمَ والقُوتَ لا يَصلُحُ لذلك، فيَتَعَيَّنُ الكيلُ، (أَوْ) يَقُولُ: (الأَصْلُ عَدَمُهُ) أي: عَدَمُ[2] هذا الوصفِ، فإنَّ بذلك يَحصُلُ الظَّنُّ المقصودُ.

(فَإِنْ بَيَّنَ المُعْتَرِضُ) بعدَ إتمامِ المُستدلِّ السَّبْرَ والتَّقسيمَ (وَصْفًا آخَرَ) زائدًا على الأوصافِ الَّذِي ذَكَرَ المُستدلُّ، مِثْلَ أنْ يَقُولَ: هنا وصفٌ آخَرُ، وهو كونُه خُبزًا قوتٌ، فله ذلك، و(لَزِمَ) المُستدلَّ (إِبْطَالُهُ) إذْ لا يَثْبُتُ الحصرُ الَّذِي قدِ ادَّعاه بدونِه.

(وَلَا يَلْزَمُ المُعْتَرِضَ بَيَانُ صَلَاحِيَّتِهِ) أي: أنْ[3] يُبيِّنَ أنَّ الوصفَ المذكورَ صالحٌ (لِلتَّعْلِيلِ) بل إبطالُ صلاحيَّتِه لذلك وظيفةُ المستدلِّ لا يَتِمُّ دليلُه إلَّا بذلك.

---

(١) في «ع»: عدمه.
(٢) زاد في «ع»: غير.
(٣) ليس في «ع».

(وَلَا يَنْقَطِعُ المُسْتَدِلُّ) في الأصحِّ بمُجرَّدِ إبداءِ المُعتَرِضِ الوصفَ، فلا يَظهَرُ بُطلانُ الحصرِ (إلَّا بِعَجْزِهِ عَنْ إِبْطَالِهِ) وإلَّا كانَ كلُّ منعٍ قَطعًا، والاتِّفاقُ على خلافِه، فإذا أَبطَلَه فقد سَلِمَ حَصْرُه وكانَ له أنْ يَقُولَ: هذا ممَّا عَلِمْت أنَّه لا يَصْلُحُ فلمْ أُدخِلْه في حصري، ولأنَّه لم يَدَّعِ الحصرَ قَطعًا، بل قال: إنِّي ما وَجَدْتُ، أو ظنَّ العَدَمَ، وهو فيه صادقٌ.

(وَ) النَّاظرُ (المُجْتَهِدُ يَعْمَلُ بِظَنِّهِ) وُجوبًا فيَرجِعُ إليه، فإذا حَصَلَ له الظَّنُّ عَمِلَ بذلك، ولا يُكابِرُ نَفْسَه، وكانَ مُؤَاخَذًا بما اقتضاه ظنُّه، ولَزِمَه الأخذُ به.

(وَمَتَى كانَ الحَصْرُ) للأوصافِ مِن المُستدلِّ (وَالإِبْطَالُ) لها مِن المُعتَرِضِ (قَطْعِيًّا؛ فَالتَّعْلِيلُ) بذلك (قَطْعِيٌّ) بلا خلافٍ، ولكنَّ هذا قليلٌ في الشَّرعيَّاتِ، (وَإِلَّا) بأنْ كانَ حصرُ الأوصافِ ظنيًّا، أو الإبطالُ ظَنِّيًا، أو كِلاهما، وهو الأغلبُ، (فَـ) التَّعليلُ (ظَنِّيٌّ) ويُعمَلُ به فيما لا يُتَعَبَّدُ به بالقطعِ مِن العقائدِ ونحوِها.

(وَمِنْ طُرُقِ الحَذْفِ:

(١) الإِلْغَاءُ) أي: إلغاءُ الفارقِ بينَ الأصلِ والفرعِ، يَعني أنَّ إبطالَ المُستدلِّ بعضَ الأوصافِ الَّتي يَدَّعِيها المُعتَرِضُ له طُرُقٌ يُعرَفُ بها:

أحدُها: أنْ يَدُلَّ بدليلٍ شرعيٍّ على إلغائِه، كما تَقَدَّمَ في قياسِ الذُّرةِ على البُرِّ.

(وَ) الإلغاءُ: (**هُوَ إِثْبَاتُ الحُكْمِ**) أي: بيانُ المُستدلِّ إثباتَ الحُكمِ (بِالبَاقِي) مِن الأوصافِ (فَقَطْ فِي صُورَةٍ، وَلَمْ يَثْبُتِ) الوصفُ[1] (دُونَهُ)

(١) في «ع»: الف.

أي: دونَ الباقي منها، (فَـ)حينئذٍ (يَظْهَرُ اسْـتِقْلَالُهُ)أي: استقلالُ الباقي مِن الأوصافِ وحدَه، ويَعلَمُ أنَّ المحذوفَ لا أَثَرَ له.

(وَنَفْـيُ العَكْـسِ)الَّذِي لا يُقْبَـلُ (كَالإِلْغَاءِ)أي: يُشْـبِهُه؛ لأنَّ كلًّا منهما إثبـاتُ الحُكمِ بـدونِ الوصـفِ (لَا عَيْنُـهُ)أي: لا يَكُونُ نفـيُ العكسِ عينَ الإلغاءِ؛ لأنَّه لم يُقصَدْ في الإلغاءِ لو كانَ المحذوفُ عِلَّةً، لانتفى عندَ انتفائِه، بل قُصِدَ لو أنَّ الباقيَ جُزءُ عِلَّةٍ لَمَا اسْتَقَلَّ.

(٢) (وَمِنْهَا)أي: من طُـرُقِ الحذفِ: (طَرْدُ المَحْذُوفِ مُطْلَقًا)أي: أَلِفنَا عـدمَ اعتبارِ المحذوفِ شـرعًا (كَطُـولٍ وَقِصَرٍ)فإنَّهما لـم يُعتبَرا في الإرثِ ولا الكفَّـارةِ ولا التَّقديمِ في الصَّلَاةِ، ولا غيرِهـا، فلا يُعَلَّلُ بهما حُكْمٌ أصلًا (أَوْ)أَلِفْنا عَدَمَ اعتبارِ المحذوفِ (بالنِّسْـبةِ إِلَى ذَلِكَ الحُكْمِ كَالذُّكُورِيَّةِ فِي) أحـكامِ (العِتْقِ)فإنَّهـا مُلغاةٌ فيه فلا يُعَلَّلُ بها شـيءٌ مِن أحـكامِ العتقِ، وإنِ اعتُبِرَتْ في غيرِه، كالقضاءِ والنِّكاحِ والإرثِ.

(٣) (وَمِنْهَـا)أي: مِـن طُرُقِ الحذفِ عنـدَ بعضِ العلماءِ: (عَـدَمُ ظُهُورِ مُنَاسَبَةٍ)بأنْ يَقُولَ المُستدلُّ: لم يَظهَرْ لي وجهُ مناسبةٍ بينَ الحُكمِ والوصفِ المحذوفِ.

(وَيَكْفِـي المُنَاظِرَ)في عدمِ ظهورِ المناسـبةِ أنْ يَقُـولَ: (بَحَثْتُ)فلم أَجِدْ بينَ الوصفِ والحكمِ مناسبةً.

(فَلَوْ قـال المُعْتَرِضُ)في سَـبْرِه الوصـفَ (البَاقِيَ)أي: الَّذِي اسْـتَدَلَّ به المُسـتدِلُّ (كَذَلِكَ)أي: لَيْسَ بينَه[1] وبينَ الحُكمِ مُناسـبةٌ، فسَبْرُه قاصرٌ، ثمَّ

---

(١)ليس في «ع».

إنْ كانَ قولُه ذلك (بَعْدَ تَسْلِيمِ مُنَاسَبَتِهِ) أي: مناسبةِ الوصفِ الَّذِي ذَكَرَه المُستدلُّ (لَمْ يُقْبَلْ) قولُه للمُناقضةِ، (وَ) إنْ كانَ (قَبْلَهُ) أي: قَبْلَ تسليمِ ما ذَكَرَه المُستدِلُّ فـ (سَبْرُ المُسْتَدِلِّ أَرْجَحُ) لأنَّه موافقٌ لتعديةِ الحُكمِ، والعِلَّةُ المُتعدِّيةُ أَرجَحُ من القاصرةِ.

(وَلَيْسَ لَهُ) أي: للمُستدِلِّ (بَيَانُ المُنَاسَبَةِ) بينَ الحُكمِ والوصفِ الباقي؛ لأنَّه انتقالٌ مِن السَّبرِ إلى طريقٍ آخَرَ وهو المُناسبةُ.

(وَالسَّبْرُ الظَّنِّيُّ: حُجَّةٌ مُطْلَقًا) وقِيلَ: لا يُقبَلُ سبرٌ في ظَنِّيٍّ.

(وَ) أمَّا (لَوْ أَفْسَدَ حَنْبَلِيٌّ عِلَّةَ شَافِعِيٍّ) في الرِّبَا (لَمْ يَدُلَّ) إفسادُه لها (عَلَى صِحَّةِ عِلَّتِهِ) أي: عِلَّةِ الحنبليِّ، كتعليلِ بعضِ الفقهاءِ بغيرِ عِلَّتَي الحنبليِّ والشَّافعيِّ، وليسَ إجماعُهما دليلًا على مَن خالَفَهما (لَكِنَّهُ) أي: لكنَّ إفسادَ الحنبليِّ عِلَّةَ الشَّافعيِّ (طَرِيقٌ لِإِبْطَالِ مَذْهَبِ خَصْمِهِ) الشَّافعيِّ (وَإِلْزَامٌ) مِن الحنبليِّ (لَهُ) أي: لخصمِه الشَّافعيِّ (صِحَّةَ عِلَّتِهِ) أي: عِلَّةِ الحنبليِّ، وهذا الَّذِي قَدَّمَه ابنُ مُفلحٍ[1] وغيرُه.

(وَلِكُلِّ حُكْمٍ: عِلَّةٌ) عندَ الفقهاءِ (تَفَضُّلًا) وعندَ المُعتزلةِ وجوبًا.

قالَ القاضي[2]: التَّعليلُ الأصلُ تُرِكَ نادرًا؛ لأنَّ تَعَقُّلَ العِلَّةِ أقربُ إلى القبولِ مِن التَّعبُّدِ، ولأنَّه المألوفُ عُرفًا، والأصلُ موافقةُ الشَّرعِ له، فيُحمَلُ ما نحن فيه على الغالبِ.

وقالَ الآمِدِيُّ[3]: لا بُدَّ للحُكمِ مِن عِلَّةٍ؛ للإجماعِ على أنَّ أحكامَ اللهِ

(١) «أصول الفقه» (٣/ ١٢٧٢).

(٢) ينظر: «أصول الفقه» (٣/ ١٢٧٥).

(٣) «الإحكام في أصول الأحكام» (٣/ ٢٨٦).

تَعَالَى مُقتَرنَةٌ بالعِلَّةِ، وإن اختلفوا في اقترانِها بطريقِ الوجوبِ أو بطريقِ اللُّطفِ، واحتَجَّ بقولِه تَعالى: ﴿وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ﴾(١)، وظاهرُه جميعُ ما جاءَ به، فلو خَلا حُكمٌ عن عِلَّةٍ لم يَكُنْ رحمةً؛ لأنَّ التَّكليفَ به بلا حكمةٍ وفائدةٍ مَشَقَّةٌ.

(وَيَجِبُ العَمَلُ بِالظَّنِّ فِيهَا) أي: في عللِ الأحكامِ (إِجْمَاعًا)، وقِيلَ: الأصلُ عدمُ التَّعليلِ؛ لأنَّ المُوجِبَ الصِّيغةُ، وبالتَّعليلِ يَنتقلُ حُكمُه إلى مَعناه فهو كالمجازِ من الحقيقةِ؛ لأنَّ التَّعليلَ لا يَجِبُ للنَّصِّ دائمًا، فيُعتبَرُ لدعواه دليلٌ، وفي «واضحِ ابنِ عَقِيلٍ»(٢) في مسألةِ القِيَاسِ: أكثرُ الأحكامِ غيرُ مُعَلَّلَةٍ، وقالَ في «فنونِه» لمن قاسَ الزَّكاةَ في مالِ الصَّبيِّ على العُشرِ وبَيَّنَ العِلَّةَ، فأَبْطَلَها ابنُ عَقِيلٍ، فقالَ له: ما العِلَّةُ إذن؟ فقالَ: لا يَلْزَمُ. ونَتبَرَّعُ، فنَقُولُ: سُؤالُك عنِ العِلَّةِ قولُ مَن يُوجِبُ لكلِّ حُكمٍ علَّةً، وليسَ كذلك؛ لأنَّ مِن النَّاسِ مَن يَقُولُ: الأصولُ مُعَلَّلةٌ، وبعضُهم يَقُولُ: غيرُ مُعلَّلةٍ، وبعضُهم يَقولُ: بعضُها مُعَلَّلٌ وبَعضُها غيرُ مُعلَّلٍ، فيَجُوزُ أنَّ هذا لا عِلَّةَ له(٣)، أو له عِلَّةٌ خافيةٌ عنَّا.

المسلكُ (الرَّابعُ) مِن الطُّرُقِ الدَّالَّةِ على العِلِّيَّةِ: (المُنَاسَبةُ، وَ) يُقالُ: (الإِخَالَةُ) بكسرِ الهمزةِ وبالخاءِ المعجمةِ، مِن خَالَ إذا ظَنَّ؛ لأنَّه بالنَّظرِ إليه يَخَالُ أنَّه عِلَّةٌ.

(وَاسْتِخْرَاجُهَا) أي: استخراجُ العِلَّةِ بذلك (يُسَمَّى: «تَخْرِيجَ المَنَاطِ») لِما فيه مِن ابتداءِ ما نِيطَ به الحُكمُ أي: عُلِّقَ عليه.

---

(١) الأنبياء: ١٠٧.

(٢) «الواضح في أصول الفقه» (٥/ ٣٠٤).

(٣) ليس في «ع».

(وَ) تخريـجُ المناطِ (هُـوَ تَعْيِينُ عِلَّـةِ الأَصْلِ بِإِبْـدَاءِ المُنَاسَـبَةِ مِنْ ذَاتِ الوَصْـفِ) لا بنـصٍّ وغيـرِه، وهـو أنْ يَكُونَ الأصـلُ مُشـتملًا على وصفٍ مناسبٍ للحُكمِ، فيَحكُمُ العقلُ بوجودِ تلك العِلَّةِ المناسبةِ أنَّ ذلك الوصفَ هو عِلَّةُ الحُكمِ، كالإسكارِ[1] للتَّحريمِ، والقتلِ العمدِ العدوانِ للقصاصِ.

(وَالمُنَاسَـبَةُ لُغَوِيَّـةٌ) أي: المرادُ به هنـا اللُّغويَّةُ، بخـلافِ المُعرَّفِ وهو المناسبةُ، فإنَّها بالمعنى الاصطلاحيِّ حَتَّى لا يَكُونَ تَعريفًا للشَّيءِ بنَفْسِه.

(وَالمُنَاسِبُ: مَا تَقَعُ المَصْلَحَةُ عَقِبَهُ) أي: بأنْ يَكُونَ في إثباتِ الحُكمِ عَقِبَه مصلحةٌ أي: إذا وُجِدَ أو إذا سُـمِعَ أدركَ العقلُ السَّـليمُ كَوْنَ ذلك الوصفِ سببًا مُفضيًا إلى مصلحةٍ مِن المصالحِ.

(وَزِيـدَ) أي: زادَ الطُّوفِيُّ[2] في الحـدِّ: (لِرَابِطٍ) ما (عَقْلِيٍّ) أي: لرابطٍ مِن الرَّوابطِ العقليَّةِ بينَ تلك المصلحةِ وذلك الوصفِ.

مثالُه: إذا قِيلَ: المُسـكِرُ حرامٌ، أَدرَكَ العقلُ أنَّ تَحريمَ المسـكرِ[3] مُفضٍ إلـى مصلحـةٍ، وهي حفـظُ العقلِ مِـن الاضطـرابِ، وإذا قيـلَ: القصاصُ مشروعٌ، أَدرَكَ العقلُ أنَّ مشروعيَّةَ القصاصِ سببٌ مُفضٍ إلى مصلحةٍ وهي حفظُ النُّفوسِ.

تنبيـهٌ: قولُـه: «لرابـطٍ عقليٍّ» أخـذًا مِنَ النَّسـبِ الَّـذِي هو القَرابـةُ، فإنَّ المناسِـبَ هنا مسـتعارٌ ومُشـتَقٌّ مِن ذلك، ولا شكَّ أنَّ المُتناسِـبَيْنِ في بابِ النَّسـبِ كالأخوَيـنِ وابنَي العمِّ، ونحـوِه، إنَّمَا كانـا مُتَنَاسِـبَيْنِ لمعنًى رابطٍ

---

(١) في «ع»: كإسكار.

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٣٨٢).

(٣) في «د»: السكر.

بينَهمـا، وهو القَرابةُ، فكذلك الوصفُ المناسـبُ هنا لا بُـدَّ وأنْ يَكُونَ بينَه وبيـنَ ما يُناسِـبُه مِـن المصلحةِ رابـطٌ عقليٌّ، وهـو كونُ الوصـفِ صالحًا للإفضاءِ إلى تلك المصلحةِ عقلًا.

فائدةٌ: أنواعُ المناسبةِ تَتفاوَتُ في العمومِ والخصوصِ والخفاءِ والظُّهورِ، فما خَفِيَتْ عنَّا مُناسـبتُه سُمِّيَ تَعَبُّدًا، وما ظَهَرَتْ مناسبتُه سُمِّيَ مُعَلَّلًا، وقَالَه الطُّوفِيُّ[1].

(وَيَتَحَقَّقُ الِاسْـتِقْلَالُ) علـى أنَّ الوصفَ الَّذِي أَبْدَاه المُسـتدِلُّ هو العِلَّةُ (بِعَـدَمِ مَا سِـوَاهُ) أي: سِـوى ذلك الوصـفِ (بِـ) طريقِ (السَّـبْرِ) ولا يَكفي قولُـه: «بَحَثْـتُ فلم أجِدْ غيـرَه»، وإلَّا يَلزَمُ الاكتفاءُ به ولا قائـلَ به، وأمَّا ما سَـبَقَ في[2] طريقِ السَّـبْرِ والتَّقسـيمِ فيكتفـى بذلك؛ لأنَّ المـدارَ هناك على الحصـرِ، فاكتفى فيه ببحثِه فلم يَجِدْ، وهنـا على أنَّه ظَفِرَ بوصفٍ في الأصلِ مناسبٍ، فافْتَرَقَا.

(وَ) المعنى (المَقْصُودُ مِنْ شَرْعِ الحُكْمِ:

(١) قَـدْ يُعْلَمُ حُصُولُـهُ) يَعني أنَّ حصولَ الحُكمِ في الوصفِ المناسـبِ قـد يَكُـونُ يَقينًا (كَبَيـعٍ) فإنَّه إذا كانَ صحيحًـا حَصَلَ منه المِلـكُ الَّذِي هو المقصودُ.

(٢) (أَوْ) قـد (يُظَنُّ) حُصولُ الحُكْـمِ (كَقِصَاصٍ) فإنَّ حُصولَ الانْزِجَارِ عـنِ القتلِ لَيْـسَ قطعيًّـا، بدليلِ وجـودِ الإقدامِ مـعَ عِلمِهم بـأنَّ القصاصَ مشروعٌ.

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٣٨٢).

(٢) في «ع»: من.

(٣) (أَوْ) قد (يُشَكَّكُ فِيهِ) بأنْ يَتَساوى حُصُولُ الحكمِ المقصودِ وعدمُ حصولِه، فلا يُوجَدُ يقينٌ ولا ظنٌّ بل يَكُونانِ مُتَساوِيَينِ، (كَحَدِّ) شاربِ (خَمْرٍ) لحفظِ العقلِ، فإنَّ المُقْدِمِينَ كثيرٌ والمُجْتَنِبِينَ كثيرٌ، فتَساوَى المقصودُ وعَدَمُه فيه.

(٤) (أَوْ) قد (يُتَوَهَّمُ) بأنْ يَكُونَ عدمُ حصولِ المقصودِ أرجحَ مِن حصولِه (كَنِكَاحِ آيِسَةٍ) مِن الحيضِ (لِـ)مصلحةِ (التَّوَالُدِ) **لأنَّه** مَعَ إمكانِه عقلًا بعيدٌ عادةً.

(وَلَوْ فَاتَ) المقصودُ مِن الحُكمِ (يَقِينًا، كَلُحُوقِ نَسَبِ مَشْرِقِيٍّ) بأنْ تزَوَّجَ بطريقِ التَّوكيلِ مشرقيٌّ (بِمَغْرِبِيَّةٍ) فأَتَتْ بولدٍ مَعَ القطعِ بانتفاءِ اجتماعِهما، (وَنَحْوِهِ) كاستبْراءِ جاريةٍ يَشْتَرِيها بائعُها في المجلسِ مَعَ القطعِ بانتفاءِ شَغْلِ رَحِمِها من الثَّاني: (لَمْ يُعَلَّلْ بِهِ) ولم يُلحَقْ به الولدُ عندَ الجمهورِ، خلافًا للحنفيَّةِ، فيُلحَقُ عندَهم الولدُ حفظًا للنَّسبِ مَعَ أنَّ مَذهَبَهم عدمُ استبْراءِ الجاريةِ.

تنبيهٌ: فإنْ قِيلَ: قدِ اعتبرَ أكثرُ أصحابِنا فأَوْجَبُوا الاستبْراءَ.

والجوابُ: أنَّ ذلك تَعبُّدٌ غيرُ معقولِ المعنى، وليسَ مُعَلَّلًا باحتمالِ الشَّغلِ، وكذا يُلحَقُ الولدُ، واللهُ أعلمُ.

(وَالمُنَاسِبُ) ثلاثةُ أَضرُبٍ: (دُنْيَوِيٌّ) وأُخرَوِيٌّ، وإقناعيٌّ،

فالدُّنيويُّ ثلاثةُ أقسامٍ:

(١) (ضَرُورِيٌّ أَصْلًا) وحاجِيٌّ، وتحسينيٌّ، والضَّروريُّ: ما كانَتْ مَصلَحَتُه في مَحَلِّ ضرورةِ العبادِ، (وَهُوَ أَعْلَى رُتَبِ المُنَاسَبَاتِ) في إفادةِ

ظنِّ الاعتبارِ، وذلك خمسةُ أنواعٍ، وهي المقاصدُ الَّذي اتَّفَقَ أهلُ المللِ في حِفْظِها وهي:

- (حِفْظُ: الدِّينِ) وهو بقتالِ الكفَّارِ، قال اللهُ تعالى: ﴿قَٰتِلُواْ ٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ﴾[1] الآيةَ،

- (فَـ)حفظُ (النَّفْسِ) وهو بمشروعيَّةِ القصاصِ، قال اللهُ تعالى: ﴿وَلَكُمۡ فِي ٱلۡقِصَاصِ حَيَوٰةٞ﴾[2]،

- (فَـ) حفظُ (العَقْلِ) وهو بتحريمِ المُسكِراتِ ونَحوِها، قال اللهُ تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيۡطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيۡنَكُمُ ٱلۡعَدَٰوَةَ وَٱلۡبَغۡضَآءَ فِي ٱلۡخَمۡرِ وَٱلۡمَيۡسِرِ﴾[3]،

- (فَـ) حفظُ (النَّسْلِ) وهو بوجوبِ حدِّ الزَّاني، وقد جَلَدَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ورَجَمَ،

- (فَـ) حفظُ (المَالِ، وَالعِرْضِ) قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ**»[4]، وجُعِلَ العِرضُ في رُتبةِ المالِ تَبَعًا لِما في «جمع الجوامع»[5] وغيرِه، حيثُ عَطَفَه بالواوِ، فيَكُونُ مِن أدنى الكُلِّيَّاتِ، لكنَّ الأعراضَ تَتَفَاوَتُ، فمنها ما هو مِن الكُلِّيَّاتِ، وهو الأنسابُ، وهي أرفعُ مِن الأموالِ، فإنَّ حِفظَ النَّسَبِ بتحريمِ الزِّنا تارةً، وبتحريمِ القذفِ المُؤدِّي إلى الشَّكِّ في أنسابِ الخلْقِ ونِسْبَتِهم إلى غيرِ آبائِهم تارةً، وتحريمُ الأنسابِ مُقَدَّمٌ على الأموالِ، ولذلك عَطَفَه بالفاءِ، ومنها ما هو دُونَها، وهو ما يَكُونُ مِن الأعراضِ غيرُ الأنسابِ.

---

(١) التوبة: ٢٩. (٢) البقرة: ١٧٩. (٣) المائدة: ٩١.

(٤) رواه البخاري (٤٤٠٦)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٥) «الغيث الهامع شرح جمع الجوامع» (ص٥٧٥).

(وَ) مـا هو مُلْحَقٌ بالضَّروريِّ (مُكَمِّلٌ لَهُ) في حُكمِه، ومَعنى كونِه مُكَمِّلًا له: أنَّه لا يَستقِلُّ ضروريًّا بنَفْسِه، بل بطريقِ الانضمامِ، فله تأثيرٌ فيه لا بنفسِه، فيَكُـونُ في حُكمِ الضَّرورةِ مبالغةً في مُراعاتِه، (كَـ) المُبالغةِ فِي (حِفْظِ العَقْلِ بِالحَـدِّ بِـ) تحريمِ شُـربِ (قَلِيلِ مُسْـكِرٍ) والمبالغةِ في حِفـظِ الدِّينِ بتحريمِ البدعـةِ وعقوبـةِ المُبتـدعِ الدَّاعي إليهـا، والمبالغةِ في حِفظِ النَّفـسِ بإجراءِ قصاصٍ في الجِراحاتِ ونحوِ ذلك؛ لأنَّ الكثيرَ المُسـكِرَ مُفسِـدٌ للعقلِ، ولا يَحصُـلُ إلَّا بإفسـادِ كلِّ واحدٍ مِن أجزائِه فحدُّ شـاربِ القليـلِ؛ لأنَّ القليلَ مُتلِفٌ لجزءٍ مِن العقلِ وإنْ قَلَّ، والمبالغةِ في حِفظِ النَّسـبِ بتحريمِ النَّظرِ[1] واللَّمْسِ والتَّعزيرِ عليه، وكذلـك المبالغةِ في حِفظِ المالِ والعِرضِ وغيرِها بتعزيـرِ الغاصبِ ونحوِه وتعزيرِ السَّـابِّ بغيرِ القذف، ونحـوِ ذلك، وقد نبَّهَ الشَّارعُ على إلحاقِ ذلك بقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ»**، ثمَّ قال: **«أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللهِ مَحَارِمُهُ»**[2].

تنبيهٌ: كَوْنُ حفظِ العقلِ ضروريًّا في كلِّ مِلَّةٍ نظرٌ؛ فإنَّ الكِتابيَّ لا يُحَدُّ على الأصحِّ لاعتقادِه إباحتَه.

(٢) (وَ) القِسـمُ الثَّـاني مِن الدُّنيويِّ (حَاجِيٌّ) وهو مـا كانَتْ مَصلَحَتُه في مَحَـلِّ الحاجةِ لا في مَحَلِّ الضَّرورةِ، ويُقالُ له: المصلحـيُّ (كَبَيْعٍ، وَنَحْوِهِ) كإجـارةٍ ومسـاقاةٍ؛ لأنَّ مالـكَ الشَّـيءِ قد لا يُعيـرُه[3] ولا يَهَبُـه، وليسَ كلُّ أحـدٍ يَعرِفُ عملَ الأشـجارِ ولا التِّجارةَ، وقد يَعرِفُ ذلك، ولكنَّه مشـغولٌ

---

(١) ليس في «ع».

(٢) رواه البخاري (٢٠٥١)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النُّعمان بن بشير رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) في «د»: يعير.

بأهَمَّ من ذلك، فهذه الأشياءُ وما أَشْبَهَها لا يَلْزَمُ مِن فَوَاتِها فواتُ شيءٍ مِن الضَّروريَّاتِ الخمسةِ.

(وَ) على هذا (بَعْضُهَا) أي: بعضُ صورِ الحاجيِّ (أَبْلَغُ) مِنْ بَعْضٍ.

(وَقَدْ يَكُونُ) الحاجيُّ: (ضَرُورِيًّا) في بعضِ الصُّورِ (كَشِرَاءِ وَلِيٍّ) طفلٍ (مَا) أي: شيئًا[1] (يَحْتَاجُهُ طِفْلٌ) مِن مطعومٍ حيثُ كانَ في مَعرِضِ التَّلَفِ مِن الجوعِ (وَنَحْوِهِ) كالإجارةِ لتَربيةِ الطِّفلِ.

(وَ) ما هو مُلحَقٌ بالحاجيِّ (مُكَمِّلٌ لَهُ، كَرِعَايَةِ كَفَاءَةٍ) في نكاحٍ، (وَ) رعايةِ (مَهْرِ مِثْلٍ فِي تَزْوِيجِ صَغِيرَةٍ)؛ لأنَّه أَفْضَى إلى دوامِ النِّكاحِ وتكميلِ مقاصدِه، وإنْ حَصَلَ أصلُ الحاجةِ بدونِ ذلك.

(٣) (وَ) **القسمُ الثَّالثُ مِن الدُّنيويِّ**: (تَحْسِينِيٌّ) وهو ما كانَتْ مَصلحتُه مُسْتَحسَنَةً في العاداتِ، وليسَ ضروريًّا ولا حاجيًّا، وذلك ضربانِ:

أحدُهما: ما لَيْسَ فيه منافاةٌ، أي: (غَيْرُ مُعَارِضٍ لِلْقَوَاعِدِ) أي: قواعدِ الشَّرعِ (كَتَحْرِيمِ) القاذوراتِ مِن (النَّجَاسَةِ) والبُزَاقِ؛ فإنَّ نفرةَ الطِّباعِ مَعنًى يُناسِبُ تحريمَها حَتَّى يَحرُمَ التَّضَمُّخُ بالنَّجاسةِ بلا عُذرٍ.

(وَ) كـ(سَلْبِ المَرْأَةِ عِبَارَةَ عَقْدِ النِّكَاحِ) واعتبارِ الوليِّ فيه لاستحياءِ النِّساءِ مِن مباشرةِ العقودِ على فُرُوجِهِنَّ لإشعارِه بتَوَقَانِ نُفوسِهِنَّ إلى الرِّجالِ وهو غيرُ لائقٍ بالمروءةِ[2]، (لَا) سَلْبِ (العَبْدِ أَهْلِيَّةَ الشَّهَادَةِ) أي: فلا يَتَمَشَّى ذلك (عَلَى أَصْلِنَا) فإنَّ عندَنا شهادةَ العبدِ مقبولةٌ في كلِّ شيءٍ على الأصحِّ، نعمْ، سَلْبُ الولايةِ عنه من الحاجِيِّ؛ لأنَّها تَستدعي فراغًا،

---

(١) في «د»: شيء.

(٢) في «ع»: بالمرأة.

والرَّقيقُ مُستغرِقٌ في خدمةِ سيِّدِه، وأمَّا روايتُه وفتواه فإنَّما جازا منه لعدمِ الضَّرَرِ بما يَتَرَتَّبُ عليها، فلذلك فارَقَا القضاءَ ونَحوَه.

(أَوْ) أي: والضَّربُ الثَّاني مِنَ التَّحسينيِّ: ما يُنافي قواعدَ الشَّرعِ أي: (مُعَارِضٌ) لها (كَالكِتَابَةِ) فإنَّها من حيثُ كونُها مَكْرُمَةً في القاعدةِ مُستحسَنَةً احتملَ الشَّرعُ فيها خَرمَ قاعدةٍ مُمهَّدةٍ وهي امتناعُ بيعِ الإنسانِ مالَ نَفْسِه بمالِ نفسِه ومعاملةِ عبدِه، ومِن ثَمَّ لم تَجِبِ الكتابةُ عندَ المُعظَمِ.

(وَلَيْسَتْ هَذِهِ المَصْلَحَةُ) الدُّنيويَّةُ الواقعةُ عَقِبَ المناسبِ لرابطٍ عقليٍّ (بِحُجَّةٍ) على الصَّحيحِ، وتُسَمَّى المصلحةَ المُرسَلَةَ، واحتجَّ له بأنَّا لم نَعلَمْ محافظةَ الشَّرعِ عليها، ولذلك لم يُشْرَعْ في زَوَاجِرِها أبلغُ ممَّا شُرِعَ كالمُثْلَةِ في القصاصِ، فإنَّها أبلغُ في الزَّجرِ [عن القتلِ، وكذا القتلُ في السَّرقةِ وشربِ الخمرِ، فإنَّه أبلغُ في الزَّجرِ][1] عنهما، ولم يُشرَعْ شيءٌ مِن ذلك، فلو كانَتْ هذه المسألةُ حُجَّةً لحافَظَ الشَّرعُ على تحصيلِها بأبلغِ الطُّرُقِ، لكنَّه لم يُعلَمْ[2] بفعلِ ذلك، فلا يَكُونُ حُجَّةً، فإثباتُها حُجَّةً وضعٌ للشَّرعِ بالرَّأيِ، كما يُحكَى أنَّ مَالِكًا أجازَ قَتْلَ ثُلُثِ الخلْقِ لإصلاحِ الثُّلُثَينِ، ومحافظةُ الشَّرعِ على مصلحتِهم بهذا الطَّريقِ غيرُ معلومٍ.

(وَ) الضَّربُ الثَّاني مِن «المناسِبِ»: (أُخْرَوِيٌّ، كَتَزْكِيَةِ النَّفْسِ) عنِ الرَّذائلِ (وَرِيَاضَتِهَا) وتهذيبِ الأخلاقِ، فإنَّ تأثيرَ منفعةِ ذلك في سعادةِ الآخرةِ.

(وَقَدْ يَتَعَلَّقُ) المناسبُ (بِهِمَا) أي: بالدُّنيويِّ والأُخرويِّ (كَإِيجَابِ الكَفَّارَةِ) بالمالِ، فتَعَلُّقُه بالدُّنيويِّ ما يَعودُ على الفقراءِ مِن المصلحةِ

---

(١) ليس في «ع».

(٢) زاد في «ع»: بذلك.

بانتفاعِهم بالمالِ، [وتَعلُّقُه بالأُخرويِّ](١) ما يَحصُلُ للمُكَفِّرِ مِن الثَّوابِ.

(وَ) **الضَّربُ الثَّالثُ مِن «المناسِبِ»**: (إِقْنَاعِيٌّ) وهو ما (يَنْتَفِي ظَنُّ مُنَاسَبَتِهِ بِتَأَمُّلِهِ) وذلك بأنْ يُظنَّ في بادي الرَّأيِ أنَّه مُناسِبٌ، ثمَّ يَزولَ ذلك الظَّنُّ بالتَّأمُّلِ وإمعانِ النَّظرِ فيه، كتعليلِ الشَّافعيَّةِ تحريمَ بيعِ المَيْتةِ، وقياسِ الكلبِ عليه.

(وَإِذَا اشْتَمَلَ وَصْفٌ عَلَى مَصْلَحَةٍ وَمَفْسَدَةٍ رَاجِحَةٍ) [على المصلحةِ](٢) (أَوْ مُسَاوِيَةٍ) لها (لَمْ تَنْخَرِمْ مُنَاسَبَتُهُ) أي: مناسبةُ ذلك الوصفِ للحُكمِ على الأرجحِ؛ لأنَّها أمرٌ حقيقيٌّ، فلا يَبْطُلُ بمُعارِضٍ، والقولُ الثَّاني تَنْخَرِمُ، ووجهُه حُكمُ العقلِ بألَّا مناسبةَ معَ مفسدةٍ مساويةٍ، ولهذا يَنسُبُ العقلاءُ السَّاعيَ في تحصيلِ مِثْلِ هذه المصلحةِ(٣) إلى السَّفَهِ، قال بعضُهم: لا يُعدَمُ نَفعُه لقِلَّتِه، لكنْ يَندفعُ مُقتضاه. قالُوا: لو لم يَكُنْ لَمَا حَسُنَ قولُ العاقلِ(٤) الدَّاعي إلى إثباتِ الحُكمِ حاصلٌ لولا المانعُ.

رُدَّ: المرادُ به: المصلحةُ الَّتي في المناسبةِ، لا مصلحةٌ مستقلَّةٌ بتَحقيقِها، فالمانعُ أخلَّ بمناسبةِ المصلحةِ، فلَيْسَ الانتفاءُ مُحالًا على المفسدةِ معَ المناسبةِ لفواتِ شَرطِها.

قالوا: تَصِحُّ الصَّلَاةُ في الدَّارِ المغصوبةِ، فإنْ غَلَبَ الحرامُ زادَتْ مَفسدَتُها وإلَّا تَسَاوَتَا.

رُدَّ: لم تَنْشَأْ مفسدةُ الغصبِ عنِ الصَّلَاةِ، ومصلحةُ الصَّلَاةِ عنِ الغصبِ، ولو نَشَأَتا مِن الصَّلَاةِ: لم تَصِحَّ.

---

(١) في «ع»: وتعلق الأخروي.
(٢) ليس في «د».
(٣) في «د»: المسألة.
(٤) في «د»: القائل.

(وَلِلْمُعَلِّلِ تَرْجِيحُ وَصْفِهِ:

(١) بِطَرِيقٍ تَفْصِيلِيٍّ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ المَسَائِلِ،

(٢) وَ) لـه ترجيـحُ وصفِـه بطريـقٍ (إِجْمَالِيٍّ وَهُوَ لَـوْ لَمْ يُقَـدَّرْ رُجْحَانُ المَصْلَحَـةِ ثَبَتَ الحُكْمُ تَعَبُّدًا) على خلافِ الأصل؛ لأنَّ التَّعليلَ هو الأصلُ تُرِك نـادرًا، وتَعَقُّلُ العِلَّةِ أقربُ إلى القبولِ مِن التَّعبُّدِ؛ ولأنَّه المألوفُ عُرفًا، والأصلُ موافقةُ الشَّـرعِ له، فيُحتَمَـلُ التَّعليلُ على الغالبِ، وذَكَرَ الآمِدِيُّ[1] أنَّ لقائلٍ أنْ يُعارِضَه -يَعني المُعَلِّلَ- بعدمِ الاطِّلاعِ على ما بِهِ يَكُونُ راجحًا معَ البحثِ عنه.

فـإنْ قِيلَ: بَحَثْنا عـن وصفٍ صالحٍ للتَّعليلِ لا يَتَعَـدَّى مَحَلَّ الحُكْمِ فهو أَوْلى.

قِيـلَ: إنْ خَرَجَ ما به التَّرجيحُ عـن مَحَلِّ الحُكمِ لم يَتَحَقَّقْ به ترجيحٌ فيه، وإلَّا اتَّحَدَ مَحَلُّهما، فلا ترجيحَ، وإنْ سَلِمَ اتِّحادُ مَحَلِّ بحثِ المُستدِلِّ فقطْ، فإنَّما يَتَرَجَّحُ بحثُه بتقديرِ كَوْنِ ظَنِّه راجحًا لا العكسِ، ولا مُسـاويًا، ووُقُوعُ احتمالٍ مِن اثنينِ أقربُ.

قالَ: واشـتِراطُ التَّرجيحِ في تحقيقِ المناسبةِ إِنَّمَا هو عندَ مَن لا يُخَصِّصُ العِلَّةَ، وإلَّا فلا[2].

(وَالمُنَاسِبُ) هو الوصفُ المُعَلَّلُ به.

وأقسامُه أربعةٌ: مُؤَثِّرٌ، ومُلائِمٌ، وغَريبٌ، ومُرسَلٌ.

---

(١) «الإحكام في أصول الأحكام» (٣/ ٣٠١).

(٢) «الإحكام في أصول الأحكام» (٣/ ٢٨٠).

ولا بُدَّ أنْ يُعلَمَ من الشَّارعِ التفاتٌ إلى ذلك الوصفِ. ويَظهَرُ ذلك بتقسيمِ المناسبِ؛ لأنَّه إمَّا أن يُعلَمَ أنَّ الشَّرعَ اعتبَرَه كالقسمِ الأوَّلِ، أو لا يُعلَمَ أنَّه اعتبَرَه، ولا ألْغَاه كالمُرسَلِ الملائِمِ، أو يُعلَمَ أنَّه ألْغاه كالمُرسَلِ المُلْغَى.

والمُعتبَرُ بنصٍّ أو إجماعٍ يُسَمَّى «مُؤَثِّرًا»؛ لظهورِ التَّأثيرِ فيه عينًا وجنسًا، فظَهَرَ تأثيرُه في الحُكْمِ، والمُعتبَرُ بترتيبِ الحُكمِ على الوصفِ فقطْ إنْ ثبَتَ بنصٍّ أو إجماعٍ اعتبارُ عينِه في جنسِ الحُكمِ أو بالعكسِ أو جنسِه في جنسِ الحُكمِ، يُسَمَّى «ملائمًا» لكونِه موافقًا لِما اعتبَرَه الشَّارعُ، وإلَّا سُمِّيَ «غريبًا»؛ لأنَّه لم يَشهَدْ له غيرُ أصلِه بالاعتبارِ، وغيرُ المُعتبَرِ يُسَمَّى «مُرسَلًا»، فإنِ اعتبَرَ الشَّارعُ جنسَه البعيدَ في جنسِ الحُكْمِ سُمِّيَ «ملائمًا مُرسلًا»، وإلَّا «غريبًا مُرسلًا»، أو «مُرسَلًا ثبَتَ إلغاؤُه»، والمرادُ باعتبارِ الشَّرعِ: أنْ تُورَدَ الفروعُ على وَفْقِه، لا أنْ يَنُصَّ على العِلَّةِ أو يُومِئَ إليها، وإلَّا لم تكُنِ العِلِّيَّةُ مُستفادةً بالمناسبةِ.

إذا تَقَرَّرَ هذا، **فالقسمُ الأوَّلُ** مِن المُعتبَرِ («مُؤَثِّرٌ» إنِ اعْتُبِرَ) مِن قِبَلِ الشَّارعِ (بِنَصٍّ) كتعليلِ الحَدَثِ[1] بمَسِّ الذَّكَرِ، اعتُبِرَ عينُه في عينِ الحُكمِ وهو الحَدَثُ، لحديثِ: «**مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ**»[2]، ومِثْلُه نَفْسُ السُّكرِ عِلَّةُ التَّحريمِ في الخمرِ، اعتُبِرَ عينُه في عينِ الحُكمِ، وهو التَّحريمُ حيثُ حُرِّمَ الخمرُ فلْيَلْحَقْ به النَّبيذُ، (أَوِ) اعْتُبِرَ بـ(إِجْمَاعٍ) كتعليلِ ولايةِ المالِ بالصِّغَرِ، فإنَّه اعتُبِرَ عينُ الصِّغَرِ في عينِ الولايةِ في المالِ بالإجماعِ، والمرادُ بالعينِ: النَّوعُ، لا الشَّخصُ مِن النَّوعِ.

---

(١) في «د»: الحديث.

(٢) رواه أبو داود (١٨١)، والترمذي (٨٢)، والنسائي (٤٤٧)، وابن ماجه (٤٧٩)، وابن حبان (١١١٦) من حديث بُسْرَةَ بِنْتِ صَفْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(وَ) القسمُ الثَّاني مِن المُعتبَرِ: («مُلَائِمٌ» إِنِ اعْتُبِرَ بِتَرَتُّبِ[1] الحُكْمِ عَلَى الوَصْفِ فَقَطْ، إِنْ ثَبَتَ بِنَصٍّ أَوْ إِجْمَاعٍ:

(١) اعْتِبَارُ عَيْنِهِ) أي: الوصفِ (فِي جِنْسِ الحُكْمِ،

(٢) أَوْ بِالعَكْسِ) بأنْ ثَبَتَ بنصٍّ، أو إجماعٍ اعتبارُ جنسِ الوصفِ في عينِ الحُكمِ،

(٣) (أَوْ) ثَبَتَ بنصٍّ، أو إجماعٍ اعتبارُ (جِنْسِهِ فِي جِنْسِ الحُكْمِ)، فهذه ثلاثةُ أنواعٍ.

مثالُ الأَوَّلِ: امتزاجُ النَّسبينِ في الأخِ مِن الأبوينِ، اعتُبِرَ تقديمُه على الأخِ مِن الأبِ في الإرثِ، وقِسْنا عليه تقديمَه في ولايةِ النِّكاحِ وغيرِها مِن الأحكامِ الَّذي قُدِّمَ عليه فيها، فإنَّه وإنْ لم يَعتَبِرْه الشَّارعُ في عينِ هذه الأحكامِ لكنَّه اعتبَرَه في جِنسِها وهو التَّقدُّمُ في الجملةِ، وكالتَّعليلِ بالصِّغَرِ في قياسِ النِّكاحِ على المالِ في الولايةِ، فإنَّ الشَّرعَ اعتبَرَ عينَ الصِّغَرِ في [عينِ ولايةِ المالِ به مُنبِّهًا على الصِّغَرِ، وثَبَتَ اعتبارُ عينِ الصِّغَرِ في][2] جنسِ حُكْمِ الولايةِ إجماعًا.

ومثالُ الثَّاني: المَشَقَّةُ المُشتَرَكةُ بينَ الحائضِ والمسافرِ في سقوطِ القضاءِ، [فإنَّ الشَّارعَ اعتبَرَها في عينِ سقوطِ القضاءِ][3] في الرَّكعتَينِ [مِن الرُّباعيَّةِ][4] فسَقَطَ بها القضاءُ في صلاةِ الحائضِ قياسًا، وكالتَّعليلِ بعُذرِ الحَرَجِ في قياسِ الحَضَرِ بعذرِ المطرِ على السَّفَرِ في الجمعِ، فجِنسُ الحرجِ مُعتبَرٌ في عينِ رُخصَةِ الجمعِ إجماعًا.

---

(١) في «د»: بترتيب.

(٢) ليس في «د».

(٣) ليس في «د».

(٤) ليس في «د».

ومثالُ الثَّالثِ: ما رُوِيَ عن عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في شـاربِ الخمرِ أنَّه إذا شَرِبَ هَـذَى وإذا هَذَى افْتَرَى[1]، فيَكُونُ عليـه حدُّ المُفتَرِي أي: القاذفِ، ووافقَه الصَّحابـةُ عليـه، فأَوْجَبوا حَدَّ القذفِ على الشَّـاربِ، لا لكونِه شَـرِبَ، بل لكَوْنِ الشُّـربِ مَظِنَّةَ القذفِ، فأَقاموه مُقامَ القذفِ قياسًـا على إقامةِ الخلوةِ بالأجنبيَّةِ مُقامَ الوطءِ في التَّحريمِ، لكَوْنِ الخلوةِ مَظِنَّةً له، فظَهَرَ أنَّ الشَّـارِعَ إنَّمَـا اعتبَـرَ المَظِنَّةَ الَّتي هي جنـسٌ لمظنَّةِ الوطءِ ومَظِنَّـةَ القذفِ في الحُكْمِ الَّـذِي هو جنسٌ لإيجـابِ حَدِّ القذفِ وحُرمـةِ الوطءِ، وكالتَّعليـلِ بجنايةِ القتـلِ العمدِ العـدوانِ في قياسِ المُثقَلِ على المُحـدَّدِ في القصاصِ فجنسُ الجنايـةِ مُعتبَـرَةٌ في جنسِ قصاصِ النَّفسِ لاشـتمالِه على قصـاصِ النَّفسِ وغيرِها كالأطرافِ.

(وَالقِسْـمُ الثَّالِثُ) المُشـارُ إليه بقولِه: (وَإِلَّا) بأن لم يَشهَدْ له غيرُ أصلِه بالاعتبـارِ (فَـ «غَريـبٌ») كالتَّعليلِ بالإسـكارِ في قياسِ النَّبيـذِ على الخمرِ بتقديـرِ عـدمِ نَصٍّ بعِلِّيَّةِ الإسـكارِ، فعينُ الإسـكارِ مُعتبَرٌ في عيـنِ التَّحريمِ بتَرتيبِ الحُكمِ عليه فقطْ، كاعتبارِ جنسِ المَشـقَّةِ المُشـتَركةِ بينَ الحائضِ والمسافرِ في جنسِ التَّخفيفِ.

(وَكُلُّ) قِسـمٍ (مِـنَ الثَّلَاثَةِ) وهي: المُؤثِّـرُ، والمُلائِمُ بأنواعِه السَّـابقةِ، والغَريـبُ (حُجَّـةٌ) ولم يَذكُـرْ صاحبُ «الأصـلِ» خلافًا في حُجِّيَّةِ القِسـمِ الأوَّلِ.

---

(١) رواه مالك (٢)، والشافعي (ص٢٨٦).

(وَإِنِ اعْتَبَرَ الشَّارِعُ جِنْسَهُ) أي: جنسَ الوصفِ المناسبِ (البَعِيدَ فِي جِنْسِ الحُكْمِ؛ فَمُرْسَلٌ مُلَائِمٌ) وهو القسمُ الرَّابعُ مِن أقسامِ[1] المُناسبِ المُعَلَّلِ به كتعليلِ قليلِ الخمرِ، بأنْ يَدعُوَ إلى كثيرِها، فجنسُه البعيدُ مُعتبَرٌ في جنسِ الحُكْمِ، كتحريمِ الخَلْوَةِ بتحريمِ الزِّنا.

(وَلَيْسَ) المُرسلُ الملائمُ (بِحُجَّةٍ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه لم يَشهَدِ الشَّارعُ باعتبارِه وإلغائِه، فلا بدَّ مِن شاهدٍ قريبٍ بالاعتبارِ،

(وَإِلَّا) بأنْ لم يَعتبِرِ الشَّارعُ جنسَ الوصفِ البعيدِ في جنسِ الحُكمِ، (فَـ) نوعانِ: (مُرْسَلٌ غَرِيبٌ، أَوْ مُرْسَلٌ ثَبَتَ) أي: عُلِمَ مِن الشَّارعِ (إِلْغَاؤُهُ) معَ أنَّه مُستحيلُ المُناسبةِ، ولا يَجُوزُ التَّعليلُ به.

مثالُ الغريبِ المرسلِ: التَّعليلُ بالفعلِ المُحَرَّمِ لغرضٍ فاسدٍ في قياسِ الباتِّ في مَرَضِه على القاتلِ في الحُكمِ بالمُعارضةِ بنقيضِ مَقصودِه، وصارَ توريثُ المبتوتةِ كحِرمانِ القاتلِ، وإنَّما كانَ غريبًا مُرسلًا لأنَّه لم يَعتبِرِ الشَّارعُ عينَ الفعلِ المُحَرَّمِ لغرضٍ فاسدٍ في عينِ المُعارضةِ بنقيضِ المقصودِ بترتيبِ الحُكمِ عليه، ولم يَثبُتْ بنصٍّ أو إجماعٍ اعتبارُ عينِه في جنسِ المُعارضةِ بنقيضِ المقصودِ، ولا جنسٍ في عينِها، ولا جنسٍ في جِنسِها.

ومثالُ المُلغى: إيجابُ صومِ شهرينِ ابتداءً في الظِّهارِ أو الوطءِ في رمضانَ على مَن يَسهُلُ عليه العتقُ، كما أَفتى به بعضُ العلماءِ.

(وَهُمَا) أي: المُرسلُ الغريبُ والَّذي ثَبَتَ إلغاؤُه (مَرْدُودَانِ) الأوَّلُ عندَ الأكثرِ والثَّاني بالإجماعِ.

---

(١) ليس في «د».

(فائدةٌ)

اعلـمْ أنَّ كلًّا مِـنَ الوصـفِ والحُكمِ نـوعٌ، وما هو أعمُّ منـه جنسٌ، وله مراتبُ: عالٍ، وسافلٌ، ومُتَوَسِّطٌ، والعبْرةُ دائمًا بالأسفلِ القريبِ مِن المُعَيَّنِ في الوصفِ وفي الحُكمِ.

(أَعَمُّ الجِنْسِيَّةِ فِي الوَصْفِ[1]) أي: أعمُّ مراتبِ جنسِ الوصفِ:

(١) (كَوْنُـهُ وَصْفًا) لأنَّه أعمُّ مِن أنْ يَكُونَ مَناطًـا للحُكْمِ أو لا يَكُونَ؛ إذ بتقديـرِ أنْ يَكُونَ طَرديًّا غيرَ مناسـبٍ لا يَصلُحُ أنْ يُنـاطَ به حُكْمٌ، فكلُّ مناطٍ وصفٌ، وليسَ كلُّ وصفٍ مَناطًا.

(٢) (فَمَنَاطًـا) أَعَـمُّ مِـن أن يَكُـونَ مصلحـةً أو لا، فكلُّ مصلحـةٍ مناطُ الحكـمِ، وليسَ كلُّ منـاطٍ مصلحةً؛ لجوازِ أنْ يُنـاطَ الحكمُ بوصفٍ تَعبُّديٍّ لا يَظهَرُ وجهُ المصلحةِ فيه.

(٣) (فَمَصْلَحَةً خَاصَّةً) لأنَّها قد تكُونُ عامَّةً، بمَعنى أنَّها مُتَضَمِّنَةٌ لمُطلَقِ النَّفـعِ، وقـد تكُونُ خاصَّـةً بمَعنى كَوْنِهـا مِن بابِ الضَّـروراتِ والحاجاتِ والتَّكْملاتِ.

(وَفِي حُكْمٍ) أي: أعمُّ مراتبِ جِنْسِ الحُكْمِ:

(١) (كَوْنُـهُ حُكْمًا) لأنَّه أعمُّ مِن أنْ يَكُونَ وجوبًا، أو تحريمًا، أو صِحَّةً، أو فسادًا،

(٢) (فَوَاجِبًـا وَنَحْوَهُ) مِن الحـرامِ والمندوبِ والمكـروهِ والمباحِ، وما

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢١٦): وصف.

يُلْحَـقُ بذلك مِن الأحـكامِ الوَضعيَّـةِ؛ إذِ الواجبُ أعمُّ مِـن أنْ يَكُونَ عبادةً اصطلاحيَّةً أو غيرَها،

(٣) (فَعِبَـادَةً) لأنَّ جنسَ العبـادةِ أعمُّ مِن الصَّلَاةِ والـزَّكاةِ وغيرِهما مِن العباداتِ،

(٤) (فَصَلَاةً) إذْ كلُّ صلاةٍ عبادةٌ، وليسَ كلُّ عبادةٍ صلاةً،

(٥) (فَظُهْـرًا) لأنَّ الصَّلَاةَ أعمُّ مِـن الظُّهرِ؛ إذ كلُّ ظُهْرٍ صلاةٌ، وليسَ كلُّ صلاةٍ ظُهرًا.

إذا عَلِمْـتَ الأعـمَّ والأخصَّ مِن الأوصـافِ والأحكامِ، فاعلَـمْ أنَّ تأثيرَ بعضِها في بعضٍ يَتَفَاوَتُ في القوَّةِ والضَّعفِ.

(وَتَأْثِيرُ:

(١) الأَخَصِّ فِي الأَخَصِّ: أَقْوَى) أنواعُ التَّأثيرِ، كمَشَقَّةِ التَّكرارِ في سُقوطِ الصَّلَاةِ، والصِّغَرِ في ولايةِ النِّكاحِ،

(٢) (وَ) تَأثيرُ (الأَعَمِّ فِي الأَعَمِّ يُقَابِلُهُ) فهو أضعفُ أنواعِ التَّأثيرِ،

(٣) (وَ) تأثيرُ (الأَخَصِّ فِي الأَعَمِّ وَعَكْسُـهُ) وهو تأثيرُ الأعمِّ في الأخصِّ (وَاسِـطَتَانِ) أي: بيـنَ ذَيْنِـكَ الطَّرفَيـنِ؛ إذ في كلِّ واحدٍ منهما قـوَّةٌ مِن جهةِ الأخصِّيَّـةِ، وضعفٌ مِن جهةِ الأعمِّيَّةِ بخلافِ الطَّرفَينِ؛ إذِ الأوَّلُ تَمَحَّضَتْ فيه الأخصِّيَّةُ فتَمَحَّضَتْ له القُوَّةُ، والثَّاني تَمَحَّضَتْ فيه الأعمِيَّةُ فتَمَحَّضَ له الضَّعـفُ، فما ظَهَرَ تأثيرُه في الصَّلَاةِ الواجبةِ أخصُّ ممَّا ظَهَرَ في العبادةِ، وما ظَهَرَ في العبادةِ أخصُّ ممَّا ظَهَرَ في الواجبِ، وما ظَهَرَ في الواجبِ أخصُّ ممَّا

ظَهَرَ في الأحكامِ، فلأجلِ تَفاوُتِ درجاتِ الجِنسيَّةِ في القُربِ والبُعدِ تتفاوَتُ درجاتُ الظَّنِّ، والأعلى مُقَدَّمٌ على ما دُونَه.

المَسلَكُ (الخَامِسُ) مِنَ الطُّرُقِ الدَّالَّةِ على العِلِّيَّةِ: (إِثْبَاتُهَا بِـالشَّبَهِ) بفتحِ الشِّينِ والباءِ المُوحَّدةِ أصلٌ مَعناه الشَّبَهُ، يُقالُ: هذا شَبَهُ هذا وشِبْهُه بكسرِ الشِّينِ وسُكُونِ الباءِ، وشَبِيهُه كما تَقولُ: مَثَلُه ومِثْلُه ومَثِيلُه، وهو بهذا المعنى يُطلَقُ على كلِّ قياسٍ؛ لأنَّ الفرعَ لا بُدَّ أنْ يُشْبِهَ الأصلَ، لكنْ غَلَبَ إطلاقُه في الاصطلاحِ الأصوليِّ على هذا المسلكِ.

(وَ) اختُلِفَ في تعريفِ الشَّبَهِ، فقالَ القاضي[1] وغيرُه: (هُوَ تَرَدُّدُ فَرْعٍ بَيْنَ أَصْلَيْنِ) فيه مناطُ كلٍّ مِنهما إلَّا أنَّه (شَبَهُهُ بِأَحَدِهِمَا) أي: شَبَهَ الفرعِ بأحدِ الأصلينِ (فِي الأَوْصَافِ) المُعتبَرةِ في الشَّرعِ (أَكْثَرُ) مِن شَبَهِه بالآخرِ، فإلحاقُه به هو الشَّبَهُ كالعبدِ هل يَملِكُ، وهل يَضمَنُه قاتلُه بأكثرَ مِن ديةِ الحُرِّ؟ فإنَّه مُتَرَدِّدٌ بينَ الحُرِّ والبهيمةِ، وتَظهَرُ فائدتُه في التَّمليكِ له:

فمَن قال: يَملِكُ بالتَّمليكِ، قال: هو إنسانٌ يُثابُ ويُعاقَبُ ويَنكِحُ ويُطَلِّقُ ويُكَلَّفُ بأنواعِ مِن العباداتِ، ويَفهَمُ ويَعقِلُ وهو ذو نفسٍ ناطقةٍ، فأَشْبَهَ الحُرَّ،

ومَن قال: لا يَملِكُ، قال: هو حيوانٌ يَجُوزُ بَيعُه ورَهنُه، وهِبَتُه وإجارتُه، وإرثُه ونحوُها، أَشْبَهَ الدَّابَّةَ.

(وَيُعْتَبَرُ الشَّبَهُ) أي: شَبَهُ الفرعِ بأحدِ الأصلينِ (حُكْمًا لا حَقِيقَةً)، ومَحَلُّ ذلك إذا قُلْنا: إنَّ الشَّبَهَ حُجَّةٌ كما يَأْتي قريبًا، وهو قولُ الأكثرِ، ولهذا أَلْحَقُوا العبدَ المقتولَ بسائرِ الأموالِ المملوكةِ في لُزومِ قيمتِه على القاتلِ بجامعِ

---

(١) «العدة في أصول الفقه» (٤/ ١٣٢٥).

أنَّ كلَّ واحدٍ مِنهما يُباعُ ويُشترى، وألْحَقَ أحمدُ وجوبَ الجلوسِ للتَّشهُّدِ الأوَّلِ بالتَّشهُّدِ الثَّاني؛ لأنَّه أحدُ الجلوسَينِ في تشهُّدِ الصَّلَاةِ.

(وَ) حيثُ كانَ هناك وصفٌ مناسبٌ يَعَلَّلُ به، فـ(لا يُصَارُ إِلَيْهِ) أي: إلى قياسِ الشَّبَهِ (معَ) إمكانِ (قِيَاسِ العِلَّةِ) إجماعًا، (فَإِنْ عُدِمَ) إمكانُ قياسِ العِلَّةِ (فَـ) قياسُ الشَّبَهِ (حُجَّةٌ) ويُعَلَّلُ به على الصَّحيحِ.

المَسلَكُ (السَّادِسُ) مِنَ الطُّرُقِ الدَّالَّةِ على العِلِّيَّةِ: الطَّردُ والعكسُ، وهو (الدَّوَرَانُ) قاله ابنُ مُفلِحٍ[1].

(وَهُوَ) أي: الدَّورانُ: (تَرَتُّبُ حُكْمٍ عَلَى وَصْفٍ وُجُودًا وَعَدَمًا) بأنْ يُوجَدَ الحكمُ، أي: تعلُّقُه عندَ وجودِ وصفٍ، ويَنعدِمُ عندَ عَدَمِه، ويُسَمَّى ذلك الوصفُ حينئذٍ مدارًا والحكمُ دائرًا، ثمَّ الدَّوَرَانُ:

إمَّا في مَحَلٍّ واحدٍ كالإسكارِ في العصيرِ، فإنَّ العصيرَ في الإسكارِ قَبْلَ أن يُوجَدَ الإسكارُ كانَ حلالًا، فلَمَّا حَدَثَ الإسكارُ حَرُمَ، فلمَّا زالَ الإسكارُ وصارَ خَلًّا صارَ حلالًا، فدَارَ التَّحريمُ معَ الإسكارِ وُجودًا وعدمًا.

وإمَّا في مَحَلَّينِ كالكيلِ معَ تحريمِ الرِّبا، فإنَّه لَمَّا وُجِدَ الكيلُ في البُرِّ كانَ رِبويًّا، ولَمَّا لم يُوجِدْ في التُّفَّاحِ مثلًا لم يَكُنْ رِبويًّا، فدارَ جَرَيَانُ الرِّبَا معَ الكيلِ، لكنَّ الدَّورانَ في صورةٍ أقوى منه في صورتينِ على ما هو مُدرَكٌ ضرورةً، أو نظرًا ظاهرًا.

(وَ) الدَّوَرَانُ (يُفِيدُ العِلَّةَ[2] ظَنًّا) فقطْ على الصَّحيحِ. وَجهُه: لو دُعِيَ رجلٌ باسمٍ، فغَضِبَ، وبغيرِه لم يَغضَبْ، وتكَرَّرَ ولا مانعَ؛ دَلَّ أنَّه سببُ الغضبِ.

---

(١) «أصول الفقه» (٣/ ١٢٩٧).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢١٧): العلية.

(وَ) إذا ثَبَتَ أَنَّ الدَّوَرَانَ يُفيدُ الظَّنَّ فـ (لا يَلْزَمُ المُسْتَدِلَّ نَفْيُ مَا هُوَ أَوْلَى) بالعِلِّيَّـةِ (مِنْهُ) أي: ممَّا أَبْدَاه عِلَّةً على المختـارِ؛ لأنَّه لو لَزِمَه ذلك لَلَزِمَ نفيُ سائرِ القوادحِ، ويَنتشِرُ البحثُ ويَخرُجُ الكلامُ عنِ الضَّبطِ، ومَنِ ادَّعى وصفًا آخَرَ فعليه إبداؤُه.

(فَإِنْ أَبْدَى المُعْتَرِضُ وَصْفًا آخَرَ) أي: غيرَ الَّذِي أَبْدَاه المُستدِلُّ، فإنْ كانَ قاصِرًا والَّذي أَبْدَاه المُستدِلُّ مُتَعَدِّيًا (تَرَجَّحَ جَانِبُ المُسْتَدِلِّ بِالتَّعْدِيَةِ) أي: تَرَجَّحَ الوصفُ الَّذِي أَبْدَاه المُستدِلُّ بأنَّه مُتَعَدٍّ، بناءً على ترجيحِ المُتعدِّيةِ على القاصرةِ، وإنْ كانَ الَّذِي أَبْداه المُعترِضُ مُتَعَدِّيًا (فَإِنْ تَعَدَّى إِلَى الفَرْعِ المُتَنَازَعِ فِيهِ) بُنِيَ على جوازِ التَّعليلِ بعِلَّتَينِ، فإنْ مَنَعْنَاه ضَرَّ، وإلا (لَمْ يَضُرَّ)؛ لجوازِ اجتماعِ مُعَرِّفينِ على مُعَرَّفٍ واحدٍ، (وَإِنْ تَعَدَّى) الَّذِي أَبْداه المُعتَرِضُ (إِلَى فَرْعٍ آخَرَ) غيرِ المتنازعِ فيه (طُلِبَ التَّرْجِيحُ) لأحدِ الوَصفينِ على الآخَرِ بدليلٍ خارجيٍّ، فلو كانَ وصفُ المُستدِلِّ غيرَ مناسبٍ ووصفُ المُعتَرِضِ مناسبًا؛ قُدِّمَ المناسبُ قطعًا.

(وَالطَّرْدُ: مُقَارَنَةُ الحُكْمِ لِلْوَصْفِ بِلَا مُنَاسَبَةٍ) بينَهما لا بالذَّاتِ ولا بالتَّبَعِ.

مثالُه: قولُ بعضِهم في إزالةِ النَّجاسةِ بنحوِ الخلِّ: مائعٌ لا يُبنى على جنسِهِ القناطرُ، ولا يُصادُ منه السَّمكُ، ولا تَجري فيه السُّفُنُ، ولا يَنبُتُ فيه القصبُ، أو لا تَقُومُ فيه الجواميسُ، أو لا يُزرَعُ عليه الزَّرعُ، ونحوُ ذلك، فلا تَزولُ به النَّجاسةُ كالدُّهنِ.

وهل تكُونُ المُقارنةُ في جميعِ الصُّورِ، أو فيما سِوى صورةِ النِّزاعِ، أو في صورةٍ واحدةٍ؟ الأوَّلُ قدَّمَه في «شرح الأصل»[1] وجَرى عليه جَمعٌ.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٤٤٦).

(وَ) الطَّردُ (لَيْسَ دَلِيلًا وَحْدَهُ) عندَ الجمهورِ؛ لأنَّه لا يُفِيدُ عِلمًا ولا ظنًّا.

(وَتَنْقَسِمُ العِلَّةُ عَقْلِيَّةً) كَانَتْ (أَوْ شَرْعِيَّةً):

(١) إِلَى مَا تُؤَثِّرُ فِي مَعْلُولِهَا، كَوُجُودِ عِلَّةِ الأَصْلِ فِي الفَرْعِ) مُؤَثِّرٌ في نَقلِ حُكمِه،

(٢) (وَإِلَى مَا يُؤَثِّرُ فِيهَا مَعْلُولُهَا كَـ الدَّوَرَانِ).

(فوائد)

الأُولى: في تعريفِ المناطِ، أشارَ بها إلى أنواعِ الاجتهادِ في العِلَّةِ الشَّرعيَّةِ المتعلِّقةِ بالأقيسةِ، وهو إمَّا تحقيقُ المناطِ أو تنقيحُه أو تخريجُه، وقد جَرَتْ عادةُ أهلِ الأصولِ والجدلِ إذا ذَكَروا تنقيحَ المناطِ أن يَتَعَرَّضوا لتفسيرِ ما يُسَمَّى تحقيقَ المناطِ أو تخريجَه، وقد تَقَدَّمَ تنقيحُ المناطِ في الإيماءِ وتخريجُه في المناسبةِ، فلم يَبْقَ إلَّا تحقيقُه.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فـ(المَنَاطُ مُتَعَلَّقُ الحُكْمِ) وهو مَفْعَلٌ مِن نَاطَ نِيَاطًا؛ أي: عَلَّقَ، فهو ما نِيطَ به الحُكْمُ؛ أي: عُلِّقَ به، وهو العِلَّةُ الَّتي رُتِّبَ عليها الحُكْمُ في الأصلِ. يُقالُ: نِطْتُ الحَبْلَ[1] بالوَتَدِ أَنُوطُه إذا عَلَّقْتُه.

(وَ) أَمَّا (تَحْقِيقُهُ) أي: تحقيقُ المناطِ فهو (إِثْبَاتُ العِلَّةِ) بالنَّظَرِ وهو الاجتهادُ في معرفةِ وجودِها (فِي آحَادِ صُوَرِهَا) بعدَ مَعرفتِها في نَفسِها، بأنْ تَجِيءَ إلى وصفٍ دَلَّ على عِلِّيَّتِه نصٌّ أو إجماعٌ أو غيرُهما مِن الطُّرُقِ، ولكنْ يَقَعُ الاختلافُ في وجودِه في صورةِ النِّزاعِ، فيَتَحَقَّقُ وجودُها فيه.

---

(١) في «ع»: الحمل.

إذا تَقَرَّرَ ذلك، (فَإِنْ عُلِمَتِ العِلَّةُ) في الوصفِ (بِنَصٍّ) عليها كجهةِ القِبلةِ الَّتي هي مناطُ وجوبِ استقبالِها المشارُ إليه بقولِه تَعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾[1]، ومعرفتُها عندَ الاشتباهِ مظنونٌ، (أَوْ) عُلِمَتْ بـ (إِجْمَاعٍ) كتحقيقِ المِثْلِ [في قولِه][2] تَعالى: ﴿فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ﴾[3]، أو عُلِمَتْ باستنباطٍ كالشِّدَّةِ المُطربةِ الَّتي هي مَناطُ تحريمِ شُربِ الخمرِ، (احْتُجَّ بِهِ) أي: بتحقيقِ المناطِ المعلومةِ عِلَّتُه بأحدِ هذه الثَّلاثةِ، فالنَّظرُ في كَوْنِ هذه الجهةِ جِهةَ القِبلَةِ في حالِ الاشتباهِ، وكونِ النَّبيذِ خَمرًا للشِّدَّةِ المُطربةِ المَظنونةِ بالاجتهادِ، وكذا تحقيقُ المِثْلِ في قولِه تَعالى: ﴿فَجَزَآءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ ٱلنَّعَمِ﴾[4].

لكنْ قال بعضُ أصحابِنا: لا نَعرِفُ خلافًا في صِحَّةِ الاحتجاجِ به إذا كانَتِ العِلَّةُ معلومةً بالنَّصِّ أو الإجماعِ، إِنَّمَا الخلافُ إذا كانَ مَدرَكُ معرفتِها الاستنباطَ. انتهى.

تنبيهانِ:

أحدُهما: أنَّ مناسبةَ التَّسميةِ في تخريجِ المناطِ وتنقيحِه وتحقيقِه ظاهرةٌ؛ لأنَّ المجتهدَ أوَّلًا استخرجَ العِلَّةَ مِن منصوصٍ في حكمٍ مِن غيرِ نصٍّ على عِلَّتِه، ثمَّ جاءَ في أوصافٍ قد ذُكِرَتْ في التَّعليلِ، فنَقَّحَ النَّصَّ ونحوَه في ذلك وأَخَذَ منه ما يَصلُحُ عِلَّةً وأَلْغَى غيرَه، ثمَّ لَمَّا نُوزِعَ في كَوْنِ العِلَّةِ ليسَتْ في المحلِّ المتنازَعِ فيه بَيَّنَ أنَّها فيه وحَقَّقَ ذلك، واللهُ أعلمُ.

---

(١) البقرة: ١٤٤، ١٥٠.
(٢) في «د»: بقوله.
(٣) المائدة: ٩٥.
(٤) المائدة: ٩٥.

التَّنبيهُ الثَّاني: ذَكَرَ المُصَنِّفُ -تَبَعًا لصاحبِ «الأصلِ» وابنِ مُفْلِحٍ وغيرِهما- مسالكَ العِلَّةِ ستَّةً، وذَكَرَها في «جمع الجوامع» وغيرِه عشرةً، فزادَ تنقيحَ المناطِ والإيماءَ، وهما مذكورانِ في المسلكِ الثَّاني ضِمنًا، وإلغاءَ الفارقِ بينَ الأصلِ والفرعِ وطردَ المحذوفِ، وهما مذكورانِ أيضًا في المسلكِ[1] الثَّالثِ ضِمنًا كما تَقَدَّمَ.

(وَ) **الفائدةُ الثَّانيةُ**: (مَدَارُ الحُكْمِ: مُوجِبُهُ، أَوْ مُتَعَلِّقُهُ) يُقال: مَدارُ الحُكْمِ على كذا، أي: يُوقَفُ[2] الحُكْمُ على كذا،

(وَلَازِمُهُ: مَا لَا يَثْبُتُ الحُكْمُ معَ عَدَمِهِ) فيَدخُلُ في لازمِ الحكمِ: الشَّرطُ، والعِلَّةُ، والسَّببُ وجزؤُه، ومَحَلُّ الحُكمِ، فيَكُونُ أعمَّ مِن الشَّرطِ،

(وَمَلْزُومُهُ) أي: الحُكمِ (مَا يَسْتَلْزِمُ وُجُودُهُ) أي: وجودُ الملزومِ (وُجُودَ الحُكْمِ).



(١) ليس في «د».

(٢) في «د»: يوافق.

(فَصْلٌ)

الفائـدةُ الثَّالثةُ: القِيَاسُ لـه اعتباراتٌ، فتارةً يَكُونُ باعتبـارِ قُوَّتِه وضعفِه، وتارةً باعتبارِ عِلَّتِه، وكلٌّ مِنهما له أقسامٌ.

فالقِيَاسُ يَنقسِمُ باعتبارِ قُوَّتِه وضعفِه إلى: جليٍّ، وخفيٍّ،

(١) فـ(مَـا قُطِعَ فِيهِ) من القِيَاسِ (بِنَفْيِ الفَـارِقِ) كقياسِ الأَمَةِ على العبدِ في سـرايةِ العتقِ في قولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ أَعْتَقَ شِـرْكًا لَهُ فِـي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَـالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ العَبْدِ قُـوِّمَ عَلَيْهِ قِيمَةَ عَدْلٍ ...» الحديـثَ[1]، فإنَّا نَقطَعُ بعدمِ اعتبارِ الشَّارعِ الذُّكورةَ والأنوثةَ فيه، (أَوْ نُصَّ) على عِلَّتِه، (أَوْ أُجْمِعَ) بالبناءِ للمفعـولِ فيهما (عَلَـى عِلَّتِهِ)، وتَقَدَّمَـتْ أمثلتُهما أوَّلَ المسـالكِ، (فَـ)هو (قِيَاسٌ جَلِيٌّ)؛ لأنَّ عِلَّتَه منصوصةٌ أو مُجمَعٌ عليها.

(٢) (وَإِلَّا) بأنْ لم يُقْطَعْ في القِيَاسِ بنفيِ الفارقِ، أو لم يُنَصَّ، أو يَجمَعْ على عِلَّتِـه (فَـ)قياسٌ (خَفِيٌّ) لقـوَّةِ احتمالِ تأثيرِ الفارقِ فيه، كقيـاسِ القتلِ بمُثقَلٍ على القتلِ بمُحَدَّدٍ في وجوبِ القصاصِ، ولم يُوجِبْه أبو حنيفةَ في المُثْقَلِ.

(وَ) أَمَّا تقسيمُ القِيَاسِ (بِاعْتِبَارِ عِلَّتِهِ) فقياسُ علَّةٍ، وقياسُ دَلالةٍ، وقياسٌ في مَعنى الأصلِ، وذلك لأنَّه إمَّا أنْ يَكُونَ بذِكرِ الجامعِ أو بنفيِ الفارقِ، فإنْ كانَ بذِكْرِ الجامعِ، فالجامعُ إنْ كانَ هو العِلَّةَ يَعني:

(١) (إِنْ صُرِّحَ فِيهِ) أي: في القِيَاسِ (بِهَا) أي: بالعلَّةِ (فَـ)هو (قِيَاسُ عِلَّةٍ) كقَوْلِنا في المُثْقَلِ: قَتْلٌ عمدٌ عدوانٌ، فيَجِبُ فيه القصاصُ كالجارحِ،

---

(١) رواه البخاري (٢٤٩١)، ومسلم (١٥٠١) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٢) (وَإِنْ) كانَ الجامعُ وصفًا لازمًا مِن لوازمِ العِلَّة، أو أثرًا مِن آثارِها، أو حُكمًا مِن أحكامِها بأنْ (جُمِعَ فِيهِ) أي: في القِيَاسِ (بِمَا يُلَازِمُهَا) أي: العِلَّةَ (أَوْ) جُمِعَ فيه (بِأَحَدِ مُوجِبَيْهَا فِي الأَصْلِ) المَقِيسِ عليه (لِمُلَازَمَةِ الآخَرِ) ليُستدَلَّ به عليه (فَـ) هو (قِيَاسُ دَلَالَةٍ) لأنَّ المذكورَ لَيْسَ عينَ العِلَّةِ بل شيءٌ يَدُلُّ عليها.

مِثالُ الأوَّلِ: قياسُ النَّبيذِ على الخمرِ بجامعِ الرَّائحةِ الفائحةِ الملازمةِ للشِّدَّةِ المُطرِبةِ، وليسَتْ نَفسَ العِلَّة، وإنَّما هي لازمةٌ لها.

ومثالُ الثَّاني: قَوْلُنا في المُثْقَلِ: قَتلٌ أَثِمَ به فاعلُه مِن حيثُ إنَّه قتلٌ، فوَجَبَ فيه القصاصُ كالجارحِ، فالإثمُ به ليسَ نفسَ العِلَّة بل أثرٌ مِن آثارِها.

ومثالُ الثَّالثِ: قياسُ قطعِ جماعةٍ بواحدٍ على قَتْلِها بواحدٍ بواسطةِ الاشتِراكِ في وجوبِ الدِّيَةِ عليهم بتقديرِ إيجابِها، فوُجوبُ الدِّيَةِ عليهم إنَّمَا هو أحدُ مُوجَبَيِ العِلَّةِ الَّذِي هو وجوبُ الدِّيَةِ ليُستَدَلَّ به على مُوجَبها الآخَرِ، وهو وجوبُ القصاصِ عليهم، وليسَ عينَ عِلَّةِ القصاصِ بل حُكمٌ مِن أحكامِها، وثبوتُ حُكمِ الفرعِ بعِلَّةِ الأصلِ أَوْلَى لتَعَدِّيها واطِّرادِها وانعكاسِها.

(٣) (وَ) إنْ كانَ (مَا جُمِعَ) مِن القِيَاسِ (بِنَفْيِ الفَارِقِ؛ فَـ) هو (قِيَاسٌ فِي مَعْنَى الأَصْلِ) كإلحاقِ البولِ في إناءٍ، وصَبِّه في الماءِ الدَّائمِ بالبولِ فيه.

(وَيَجُوزُ التَّعَبُّدُ بِالقِيَاسِ) في الشَّرعيَّاتِ (عَقْلًا) عندَ الأربعةِ وغيرِهم؛ لأنَّه لا يَمتنعُ عقلًا، نحوُ قولِ الشَّارعِ: حَرَّمْتُ الخمرَ لإسكارِه فقِيسوا عليه ما في مَعناه، ولأنَّه يَتَضَمَّنُ دَفعَ ضررٍ مظنونٍ وهو واجبٌ عقلًا، فالقِيَاسُ واجبٌ عقلًا، والوجوبُ يَستلزمُ الجوازَ، (وَ) لأنَّه (وَقَعَ شَرْعًا) عندَ

المُعظَـمِ. ومَعنى التَّعبُّدِ به عقلًا: أنَّه يَجُوزُ أنْ يَقُولَ الشَّـارِعُ: إذا ثَبَتَ حُكمٌ في صورةٍ ووُجِدَ صورةٌ أُخرى مشـاركةٌ للصُّـورةِ الأُولى في وصفٍ، وغَلَبَ على ظَنِّكم أنَّ هذا الحكمَ في الصُّورةِ الأُولى مُعَلَّلٌ بذلك الوصفِ، فقِيسوا الصُّورةَ الثَّانيةَ على الأُولى.

وقيلَ: لا يَجُوزُ التَّعبُّدُ بالقِيَاسِ شـرعًا، وحَمَلَه القاضي وابنُ عقيلٍ على قياسٍ خَالَفَ نصًّا، وابنُ رجبٍ على مَن لم يَبحَثْ عنِ الدَّليلِ، أو لم يُحَصِّلْ شُروطَه.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ في القائلِ بجوازِه عقلًا قال: وَقَعَ شرعًا[1].

وقالَ أكثرُ أصحابِنا وغيرِهم: وَقَعَ التَّعبُّدُ به سَمْعًا، وقِيلَ: وعقلًا.

(وَوُقُوعُـهُ) أي: التَّعبُّـدِ بالقِيَـاسِ (بِدَلِيلِ السَّـمْعِ) لا العقـلِ (قَطْعِيٌّ) لا ظَنِّـيٌّ في الأصحِّ، والقائلـون بحُجِّيَّته اختلفوا هل ذلك بالشَّـرعِ أو بالعقلِ؟ قـال الأكثرُ بالأوَّلِ، واسـتدلَّ لـه بقولِه تَعالـى: ﴿فَٱعْتَبِرُواْ يَٰٓأُوْلِي ٱلْأَبْصَٰرِ﴾[2] والاعتبارُ: اختبارُ شـيءٍ بغيرِه، وانتقالٌ مِن شـيءٍ إلى غيرِه، والنَّظرُ في شيءٍ ليُعـرَفَ بـه آخَرُ مِن جنسِـه. وسـياقُ الآيةِ مطلـقٌ، والدَّالُّ علـى الكُلِّيِّ دالٌّ علـى الجزئيِّ، ثمَّ مرادُ الشَّـارِعِ القِيَاسُ الشَّـرعيُّ؛ لأنَّ خطابَـه غالبًا بالأمرِ الشَّـرعيِّ، واحتـجَّ أصحابُنا وغيرُهم بإجمـاعِ الصَّحابةِ. قـال بعضُهم: هو أقـوى الحُجَجِ، فمِنه اختلافُهم الكثيرُ الشَّـائعُ المتبايِـنُ في ميراثِ الجدِّ معَ الإخوةِ، وفي الأكدريَّةِ والخرقاءِ ولا نَصَّ عندَهم.

---

(١) «أصول الفقه» (٣/ ١٣١٠).

(٢) الحشر: ٢.

وسُئِلَ عَبِيدَةُ عن مسألةٍ فيها جدٌّ، فقالَ: حَفِظْتُ عن عمرَ فيه مئةَ قِصَّةٍ مختلفةٍ(١).

ومنه اختلافُهم في قولِه لزوجتِه: أنتِ عليَّ حرامٌ، وكَتَبَ عمرُ إلى أبي موسى: ما لم يَبْلُغْك في الكتابِ والسُّنَّةِ اعرفِ الأمثالَ والأشباهَ(٢)، ثمَّ قِسِ الأمورَ عندَ ذلك، فاعمَدْ إلى أَحَبِّها إلى اللهِ تَعَالَى وأَشْبَهِها بالحقِّ. رَوَاه الدَّارقطنيُّ(٣) والخَلَّالُ.

وذَكَرَ بعضُ أصحابِنا أنَّ القِيَاسَ لَيْسَ بحُجَّةٍ؛ [لقولِ أحمدَ في روايةِ المَيْمُونِيِّ: يَجتنبُ المُتكلِّمُ هذين الأصلينِ: المُجمَلَ، والقِيَاسَ](٤).

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: والمرادُ مِن الإنكارِ القِيَاسُ الباطلُ، بأنْ صَدَرَ عن غيرِ مجتهدٍ، أو في مقابلةِ نصٍّ، أو فيما اعتُبِرَ فيه العِلمُ أو أصلُه فاسدٌ، أو على مَن غَلَبَ ولم يَعرِفِ الأخبارَ، أوِ احتجَّ به قَبْلَ طلبِ نصٍّ لا يَعرِفُه معَ رجائِه لو طَلَبَه، فإنَّه لا يَجُوزُ عندَ أحمدَ والشَّافعيِّ وفقهاءِ الحديثِ، ولهذا جَعَلُوه بمنزلةِ التَّيمُّمِ(٥).

(وَهُوَ) أي: القِيَاسُ (حُجَّةٌ فِي الأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ) اتِّفاقًا.

قالَ في «المحصول» ما مَعناه: إذا كانَ تعليلُ الأصلِ قطعيًّا، ووجودُ العِلَّةِ في الأصلِ قطعيًّا؛ كانَ القِيَاسُ قطعيًّا مُتَّفَقًا عليه، وأنَّ القِيَاسَ الظَّنِّيَّ

---

(١) رواه عبد الرزاق (١٩٠٤٣)، وابن أبي شيبة (٣١٩١٥) وفيهما: «قضية»، بدلاً من «قصة».

(٢) في «د»: والإشارة.

(٣) رواه الدارقطني (٤٤٧١)، والبيهقي (١٠/ ٢٥٢) في كتاب عمر لأبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) ليس في «د».

(٥) «أصول الفقه» (٣/ ١٣٣٦).

حُجَّةٌ في الأمـورِ الدُّنيويَّةِ اتِّفاقًا؛ كمداواةِ الأمراضِ، والأغذيةِ، والأسـفارِ، والمتاجرِ، وغيرِ ذلك، إِنَّمَا النِّزاعُ في كونِه حُجَّةً في الشَّـرعيَّاتِ ومستنداتِ المُجتهدينَ[1].

(وَ) القِيَـاسُ حُجَّـةٌ في (غَيْرِهَا) أي: غيـرِ الأمورِ الدُّنيويَّةِ، كالشَّـرعيَّاتِ وغيرِها عندَ أكثرِ القائلِ به؛ للأدلَّةِ المتقدِّمةِ.

والقِيَاسُ: قياسُ التَّأصيلِ والتَّعليلِ والتَّمثيلِ، يَجري في كلِّ شيءٍ، وعمدةُ الطِّـبِّ مَبناها على القِيَـاسِ، وكذلك عامَّةُ أمورِ النَّـاسِ مَبناها على القِيَاسِ في الأعيـانِ والصِّفـاتِ والأفعالِ، ومتى ثَبَتَ أنَّ الأمـرَ الفُلانِيَّ مُعلَّلٌ بكذا، ثَبَتَ وُجودُه حيثُ وُجِدَتِ العِلَّةُ، سواءٌ كان عينًا أو صفةً أو حُكمًا أو فِعلًا، ولذلك إذا ثَبَتَ أَلَّا فارقَ بينَ هذينِ إلَّا كذا، ولا تأثيرَ له في الأمرِ الفُلانِيِّ.

ثمَّ هو مُنقسـمٌ إلى: مقطوعٍ، ومظنونٍ، كالقِيَاسِ في الأحكامِ، ثمَّ أيُّ فرقٍ بينَ القِيَاسِ في خلْقِ اللهِ أو في أَمْرِه[2]، نعمْ، قد يُمنَعُ مِن القِيَاسِ الظَّنِّيِّ حيثُ لا يُحتاجُ إليه في الحقائقِ.

ومِـن العُمـدةِ في القِيَـاسِ: قـولُ النَّبِـيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للَّـذي أرادَ الانتفاءَ مِن ولـدِه لمُخالفةِ لَوْنِه: «لَعَلَّـهُ نَزَعَهُ عِرْقٌ»[3]، وهذا قيـاسٌ لجوازِ مخالفةِ لـونِ الولدِ للوالـدِ في إحدى نَوعَيِ الحيـوانِ على النَّوعِ الآخَـرِ، وقياسٌ في الطَّبيعيَّاتِ؛ لأنَّ الأصلَ لَيْسَ فيه نَسَبٌ حَتَّى يُقاسَ في الأنسابِ.

---

(١) «المحصول» (٤/ ٥٦٠).

(٢) في «د»: أمر الله.

(٣) رواه البخاري (٥٣٠٥)، ومسلم (١٥٠٠) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(وَالنَّصُّ عَلَى عِلَّةِ حُكْمِ الأَصْلِ يَكْفِي فِي التَّعَدِّي) إلى الفرعِ عندَ الأكثرِ، أشارَ الإمامُ أحمدُ إليه: لا يَجُوزُ بيعُ رطبٍ بيابسٍ، واحتجَّ بنهيِه عَلَيهِ السَّلَامُ عن بيعِ الرُّطَبِ بالتَّمرِ.

(وَالحُكْمُ المُتَعَدِّي إِلَى فَرْعٍ بِعِلَّةٍ مَنْصُوصَةٍ: مُرَادٌ بِالنَّصِّ، كَعِلَّةٍ مُجْتَهِدٍ فِيهَا: فَرْعُهَا مُرَادٌ بِالِاجْتِهَادِ)؛ لأنَّ الأصلَ مُستتبعٌ لفرعِه.

(وَيَجُوزُ ثُبُوتُ كُلِّ الأَحْكَامِ بِنَصٍّ مِنَ[1] الشَّارِعِ) عندَ الجمهورِ؛ لأنَّ الحوادثَ مُتناهيةٌ لتناهي التَّكليفِ بالعلَّةِ[2].

قال ابنُ قاضي الجبلِ: لأنَّ الحوادثَ المفتقرةَ إلى الأحكامِ هي الواقعةُ في دارِ التَّكليفِ، والأفعالُ فيها متناهيةٌ ضرورةَ تَناهيها، أمَّا الجنَّةُ فدارُ جزاءٍ لا دارُ تكليفٍ[3].

و(لَا) يَجُوزُ ثُبُوتُ كلِّ الأحكامِ (بِالقِيَاسِ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ فيها ما تَختلِفُ أحكامُه فلا يَجري فيه، ولأنَّ فيها ما لا يُعقَلُ مَعناه كضربِ الدِّيَةِ على العاقلةِ. والقِيَاسُ لا بُدَّ له من أصلٍ، فإجراؤُه في مِثلِ هذا مُتَعَذِّرٌ؛ لِما عُلِمَ أنَّه فرعُ تَعَقُّلِ المَعنى المُعلَّلِ به الحُكمُ في الأصلِ.

(وَمَعْرِفَتُهُ) أي: القِيَاسِ (فَرْضُ كِفَايَةٍ) عندَ تعدُّدِ المجتهدِ على الصَّوابِ، (وَيَكُونُ) القِيَاسُ (فَرْضَ عَيْنٍ) بأنِ احتاجَ المُجتهدُ إلى القِيَاسِ، وكان واحدًا فقطْ معَ ضِيقِ الوقتِ، فيَصيرُ فرضَ عينٍ (عَلَى بَعْضِ المُجْتَهِدِينَ، وَهُوَ) أي: القِيَاسُ (مِنَ الدِّينِ) عندَ الجمهورِ.

---

(١) ليس في «د».

(٢) في «د»: بالعلية.

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٥٣٩).

قالَ في «التمهيد»: هل يُسَمَّى دِينًا ومأمورًا به أم لا؟

أمَّا كونُه مأمورًا به فصحيحٌ، وأمَّا كونُه مأمورًا به بصيغةِ «افعلْ» فصحيحٌ أيضًا، مِن قولِه تَعالى: ﴿فَٱعْتَبِرُوا۟ يَٰٓأُو۟لِى ٱلْأَبْصَٰرِ﴾[1]، وأمَّا مَنْ وَصَفَه بأنَّه دِينٌ فلا شُبْهَةَ فيه؛ لأنَّ مَا تَعَبَّدَنا اللهُ به فهو دِينٌ، والدَّليلُ عليه أنَّا مُتَعَبَّدونَ بما دَلَّ عليـه الدَّليلُ، ولأنَّ مَن نَزَلَتْ به حادثةٌ، وكانَ فيها قاضٍ أو مُفْتٍ أو مجتهدٌ لنَفْسِه وضاقَ عليه الوقتُ: وَجَبَ عليه أنْ يَقِيسَ[2].

(وَالنَّفْيُ) ضربانِ:

(١) (أَصْلِـيٌّ) وطارئٌ، فـالأوَّلُ: هو البَقاءُ على ما كانَ قبلَ وُرودِ الشَّـرعِ كانتفـاءِ صلاةٍ سادسـةٍ، فهو مُبْقًى باسـتصحابِ مُوجَبِ العقـلِ (يَجْرِي فِيهِ) أي: في النَّفيِ الأصليِّ (قِيَاسُ الدَّلالَةِ) وهو أنْ يُستَدَلَّ بانتفاءِ حُكْمِ شيءٍ على انتفائِـه عن مِثلِه، ويَكُونَ ضَـمَّ دليلٍ إلى دليلٍ (فَيُؤَكَّدُ بِهِ) أي: بالنَّفيِ الأصليِّ (الإسْـتِصْحَابُ) أي: اسـتصحابُ الحـالِ، ولا يَجري فيه قيـاسُ العِلَّةِ على الصَّحيـحِ؛ لأنَّـه لا مُوجِبَ له قبلَ وُرودِ السَّـمعِ، فلَيْسَ بحكمٍ شـرعيٍّ حَتَّى يُطلَبَ له عِلَّةٌ شرعيَّةٌ، بل هي نفيُ حكمِ الشَّرعِ ولا علَّةَ، إنَّمَا العِلَّةُ لِما يَتَجَدَّدُ.

(وَ) الثَّاني (طَارِئٌ، كَبَرَاءَةِ الذِّمَّةِ) مِن الدَّينِ ونَحوِه حُكمٌ شرعيٌّ (يَجْرِي فِيـهِ هُـوَ) أي: يَجْرِي في النَّفيِ الطَّارئِ قياسُ الدَّلالـةِ (وَقِيَاسُ العِلَّةِ) اتِّفاقًا؛ لأنَّه حُكْمٌ شرعيٌّ حادثٌ، فهو كسائرِ الأحكامِ الوُجوديَّةِ.



---

(١) الحشر: ٢.

(٢) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٢/ ٤٦٦).

(فَصْلٌ)

و (القَوَادِحُ) ما يَقدَحُ في الدَّليلِ بجُملتِه، سواءٌ العِلَّةُ وغيرُها؛ لأنَّه قد يَطرَأُ علـى مَن يَثْبُتُ عليه الحُكمُ اعتِراضٌ يَقـدَحُ في عِلِّيَّةِ ما ادَّعاه عِلَّةً، وذلك مِن أحـدِ وُجوهٍ يُعَبَّرُ عنهـا بالقوادحِ، ورُبَّما كانَتْ قادحـةً لا في خُصوصِ العِلَّةِ، فلذلك تَرجَمَها بعضُهم بالاعتِراضاتِ على القِيَاسِ، وبعضُهم بقوادحِ العِلَّةِ.

و (تَرجِعُ) إمَّـا (إِلَى المَنْعِ فِي) مُقدِّمَةٍ مِـن (المُقَدِّمَاتِ، أَوْ) معارضةٍ مِن (المُعَارَضَـاتِ فِي الحُكْمِ) عندَ المُعظَمِ، فمتى حَصَلَ الجوابُ عنها فقد تَمَّ الدَّليلُ ولـم يَبْقَ للمُعتَرِضِ مجالٌ، فيَكُونُ ما سِـوى ذلك مِن الأسـئلةِ باطلًا فـلا يُسـمَعُ. وقيل: إنَّهـا كُلَّها تَرجِعُ إلـى المنعِ وَحـدَه؛ لأنَّ المُعارضَةَ منعٌ للعلَّةِ عنِ الجريانِ؛ لأنَّ الكلامَ إذا كانَ مُجمَلًا لا يَحصُلُ غرضُ المسـتدلِّ بتفسـيرِه، فالمطالبةُ بتفسـيرِه[1] تَسـتلزِمُ منعَ تحقُّـقِ الوصـفِ، ومَنْعَ لزومِ الحُكْمِ عنه، وقد ذَكَرَها تَبَعًا لأصلِه، وغيرُه أربعةً وعشرين[2] قادحًا.

(١) (وَمُقَدَّمُهَـا) أي: القوادحِ (الِاسْتِفْسَـارُ) أي: هـو طَلِيعَةٌ لها كطليعةِ الجيشِ؛ لأنَّه المقدَّمُ على كلِّ اعتِراضٍ، وغايتُه اسـتفهامٌ لا اعتِراضٌ، وهو مِن الفَسْـرِ، وهـو لغةً: طَلَبُ الكشـفِ والإظهارِ، ومنه التَّفسـيرُ، وإنَّما كانَ مُقَدَّمَ الاعتِراضاتِ لأنَّه إذا لم يُعرَفْ مدلولُ اللَّفظِ اسـتحالَ تَوجُّهُ المنعِ أو المعارضةِ، وهما مرادُ الاعتِراضاتِ كلِّها.

(وَ) الاستفسـارُ (هُوَ طَلَبُ) المُعتَرِضِ (مَعْنَى لَفْظِ المُسْـتَدِلِّ) أي: مَعنى اللَّفظِ الَّذي قاله المُستدلُّ إمَّا (لِإِجْمَالِهِ) أي: إجمالِ اللَّفظِ (أَوْ غَرَابَتِهِ)، وإنَّما

---

(١) في «د»: بتفسير.

(٢) حاشية في «ع»: لعله: خمسة وعشرين.

يُسمَعُ ذلك مِن المُعترِضِ إذا كانَ في لفظِ المُستدلِّ إجمالٌ أو غرابةٌ، وإلَّا فهو تَعَنُّتٌ مُفَوِّتٌ لفائدةِ المُناظرةِ؛ إذ يَأْتي في كلِّ لفظٍ يُفَسَّرُ به لفظٌ وَيَتَسَلْسَلُ،

(وَعَلَى المُعْتَرِضِ بَيَانُ) الإجمالِ أو الغرابةِ بـ(احْتِمَالِهِ) أي: احتمالِ لفظِ المُستدلِّ لمعنيينِ فأكثرَ، حَتَّى يَكُونَ مُجملًا، كما لو قال المُستدلُّ: المُطلَّقةُ تعتدُّ بالأقراءِ، فلفظُ الأقراءِ مُجمَلٌ، فيَقولُ المُعترِضُ: ما مُرادُك بالأقراءِ؟ فإذا قال: الحيضُ، أو: الأطهارُ، أجابَ بحَسَبِ ذلك مِن تسليمٍ أو منعٍ.

(أَوْ) بِـ(جِهَةِ الغَرَابَةِ) إما مِن حيثُ الوضعُ، كقَوْلِنا: لا يَحِلُّ السِّبْدُ؛ أي: الذِّئبُ، وكما لو قال في الكلبِ الَّذِي لم يُعَلَّمْ: خِرَاشٌ لم يُبْلَ، فلا يُطلِقُ فريستَه كالسِّبْدِ، ومَعنى «لم يُبْلَ»: لم يُختبَرْ.

قالَ الجَوْهَرِيُّ: بَلَاهُ اللهُ وَأَبْلَاهُ بَلَاءً حَسَنًا وَابْتَلَاهُ اختَبَرهُ[1]، وَالفريسةُ: الصَّيدُ، مِن فَرَسَ الأسدُ فريستَه إذا دَقَّ عُنُقَها، ثُمَّ كَثُرَ حَتَّى أُطلِقَ على كلِّ قتيلٍ فريسًا[2]، والسِّبْدُ: الذِّئبُ بكسرِ السِّينِ وسُكُونِ الباءِ المُوَحَّدَةِ، والخِرَاشُ: الكلبُ، وهو بكسرِ الخاءِ وقبلَ الألفِ راءٌ وبَعدَها شينٌ مُعجَمةٌ.

وأمَّا مِن حيثُ الاصطلاحُ، أي: مِن حيثُ الغرابةُ، أي: خلْطُ اصطلاحٍ باصطلاحٍ، كما يُقالُ في القِيَاساتِ الفقهيَّةِ لفظُ الدَّوْرِ، أو[3] التَّسلسُلِ، أو الهيولى[4]، أو المادَّةِ، أو المبدأِ، أو الغايةِ، نحوُ أنْ يُقالَ في شهودِ القتلِ إذا رَجَعوا: لا يَجِبُ القِصاصُ؛ لأنَّ وُجوبَ القِصاصِ تَجَرَّدَ مَبْدَؤُه عن غايةِ مقصودِه، فوَجَبَ ألَّا يَثبُتَ، وكذا ما أَشْبَه ذلك مِن اصطلاحِ المُتكلِّمينَ، إلَّا أنْ يَعرِفَ مِن حالِ خصمِه أنَّه يَعرِفُ ذلك، فلا غرابةَ حينئذٍ.

(١) «الصحاح» (٦/ ٢٢٨٥).
(٢) «الصحاح» (٣/ ٩٥٨).
(٣) في «د»: و.
(٤) في «ع»: الهيولة.

إذا عُلِمَ ذلك، فبيانُ كَوْنِ اللَّفظِ مُجمَلًا أو غريبًا حَتَّى يَحتاجَ إلى تفسيرٍ على المُعتَرضِ على الأصحِّ (بِطَرِيقِهِ) إلَّا أنَّ الأصلَ عدمُ الإجمالِ، وعدمُ الغرابةِ، فيُبَيِّنُ أنَّ اللَّفظَ مجملٌ لكونِه مُتَعَدِّدًا.

و(لَا) يَلْزَمُهُ (بَيَانُ تَسَاوِي الِاحْتِمَالَاتِ) إذا بَيَّنَ كَوْنَ اللَّفظِ مُحتملًا لعُسرِه.

(وَلَوْ قال) المُعتَرِضُ: (الأَصْلُ عَدَمُ مُرَجِّحٍ) لبعضِ الاحتمالاتِ على بعضٍ؛ (صَحَّ) ويَكُونُ ذلك تَبَرُّعًا منه على الصَّحيحِ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ المُستدلِّ للمُعترَضِ عنِ الاستفسارِ[1] (بِمَنْعِ احْتِمَالِهِ) أي: منعِ إجمالِ لفظِ المُستدلِّ (أَوْ) بـ(بَيَانِ ظُهُورِ) لفظِ(هِ فِي مَقْصُودِهِ) أي: فيما قَصَدَه المُستدلُّ، ولا يُعتَدُّ بتفسيرِه بما لا يَحتمِلُه لغةً: بيانُ أنَّه لَيْسَ بمُجمَلٍ ولا غريبٍ عليه؛ لأنَّ شرطَ الدَّلالةِ على المرادِ عدمُ إجمالِ اللَّفظِ وغرابتِه، فيَقولُ المُستدلُّ في جوابِه: هذا ظاهرٌ في مقصودي.

ويُبَيِّنُ ذلك إمَّا:

- (بِنَقْلٍ) مِن لغةٍ، كما لو اعتُرِضَ عليه في قولِه: «الوضوءُ[2] قُربَةٌ، فتَجِبُ له النِّيَّةُ»، فيَقُولُ: الوُضوءُ[3] يُطلَقُ على النَّظافةِ وعلى الأفعالِ المخصوصةِ، فما الَّذِي تُرِيدُ بالَّذي تَجِبُ له النِّيَّةُ؟ فيَقولُ: حقيقتَه الشَّرعيَّةَ، وهي الأفعالُ المخصوصةُ.

- (أَوْ) يُبَيِّنُ ظهورَ لفظِه مِن (عُرْفٍ) كإطلاقِ الدَّابَّةِ على ذواتِ الأربعِ،

---

(١) في «ع»: الاستسفار.
(٢) في «ع»: الوصف.
(٣) في «ع»: الوصف.

- (أَوْ) يَقُولُ: لفظي ظاهرٌ لـ (قَرِينَةٍ) مَعَه، مثلُ قولِهِ: قرءٌ تَحرُمُ فيه الصَّلَاةُ، فيَحرُمُ الصَّومُ، فقرينةُ تحريمِ الصَّلَاةِ فيه تدُلُّ على أنَّ المرادَ به الحيضُ، وفي الغرابةِ مثلُ قولِهِ: «طَلَّةٌ زَوَّجَتْ نَفْسَها فلا يَصِحُّ»، فالطَّلَّةُ: المرأةُ، بدليلِ قولِه: «زَوَّجَتْ نَفْسَها»، لا صفةُ الخمرِ.

- (أَوْ) يُبَيِّنُ غرابةَ لفظِه بـ (تَفْسِيرِهِ إِنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ إِبْطَالُ غَرَابَتِهِ) بأنْ يَقُولَ: مُرادي المعنى الفلانيُّ، لكنْ لا بُدَّ أنْ يُفَسِّرَه بما يَحتمِلُه اللَّفظُ وإنْ بَعُدَ، كما يَقُولُ: يُخرَجُ في الفِطْرَةِ الثَّوْرُ[1]، ويُفَسِّرُه بالقِطعةِ مِن الأَقِطِ.

(وَلَوْ قال) المُستدلُّ: (يَلْزَمُ ظُهُورُهُ فِي أَحَدِهما) أي: ظهورُ لفظي في أحدِ المَعنيَينِ[2] (دَفْعًا لِلْإِجْمَالِ، وَفِيمَا[3] قَصَدْتُهُ[4] لِعَدَمِ ظُهُورِهِ فِي) المعنى (الآخَرِ) الَّذِي لم أَقصِدْه (اتِّفَاقًا) مِنِّي ومنك، فيَكُونُ ظاهرًا في مُرادي؛ (كَفَى) ذلك في الأصحِّ (بِنَاءً عَلَى أَنَّ المَجَازَ أَوْلَى).

قالَ في «شرح الأصل»: فلو قال المُستدلُّ: هو غيرُ ظاهرٍ في غيرِ مُرادي باتِّفاقٍ مِنِّي ومنك، فيَكُونُ ظاهرًا في مُرادي؛ لئلَّا يَلْزَمَ الإجمالُ.

فمِنهم مَن رَدَّه برجوعِه إلى قولِه: «إنَّ الأصلَ عدمُ الإجمالِ»، والفرضُ أنَّ المُعترِضَ بَيَّنَ أنَّه مُجمَلٌ، وأيضًا فلا يَلْزَمُ مِن عدمِ ظُهورِه[5] في الآخَرِ ظهورُه في مقصودِه؛ لجوازِ عدمِ الظُّهورِ فيهما جميعًا.

---

(١) الثَّوْرُ من معانيه: القِطْعَةُ العَظِيمَةُ من الأقِطِ. ينظر: «المحكم» لابن سيده (١٠/ ٢٠٦).

(٢) زاد في «ع»: ولو قال المستدل.

(٣) في «مختصر التحرير» (ص٢٢٢): أو فيما.

(٤) في «مختصر التحرير» (ص٢٢٢): قصد به.

(٥) في «ع»: ظهور.

وصَوَّبَـه بعضُهم دَفعًا لمحذورِ الإجمالِ، وذلك حيثُ لا يَجُوزُ[١] اللَّفظُ مشهورًا بالإجمالِ، أمَّا إذا اشتهرَ بالإجمالِ كالعَينِ والقُرءِ والجَونِ ونحوِها؛ فلا يَصِحُّ فيه دَعوى الظُّهورِ أصلًا.

وأمَّا إذا فَسَّـرَه بما لا يحتملُ: فلعبٌ، فلا يُسـمَعُ؛ لأنَّ غايتَه أنَّه نطقٌ بلغةٍ غيرِ معروفةٍ.

قالَ الحواريُّ[٢]: وهذا الحقُّ، وقالَ العَبيديُّ[٣]: لا يَلزَمُه التَّفسيرُ أصلا[٤].

هـذا كُلُّه إذا لم يَكُنِ اللَّفظُ مشـهورًا، فإنْ كانَ مَشـهورًا فالجـزمُ تَبْكِيتُ المُعتَـرضِ، ويُقالُ: «مُرْ فتعَلَّمْ، ثـمَّ ارجعْ فتكَلَّمْ»، وهـذا مَعنى قولِه: (وَلَا يُعْتَدُّ بِتَفْسِيرِهِ بِمَا لَا يَحْتَمِلُهُ لُغَةً).

الثَّاني مِن القوادحِ: (فَسَادُ الِاعْتِبَارِ) وهو (مُخَالَفَةُ القِيَاسِ نَصًّا) للقرآنِ أو السُّنَّةِ (أَوْ) مخالفتُه (إِجْمَاعًا) فإنَّ ذلك يَدُلُّ على فسادِه.

مثـالُ مخالفتِـه نـصَّ القُـرآنِ: أنْ يَقُـولَ المُسـتدلُّ في تَبْيِيتِ الصَّـومِ: صَومٌ مفـروضٌ، فلا يَصِحُّ بنيَّـةٍ مِن النَّهـارِ كالقضاءِ. فيَقُـولُ المُعتَرضُ: هذا فاسـدُ الاعتبارِ؛ لمخالفةِ قولِه تَعالى: ﴿وَٱلصَّٰٓئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ﴾[٥] فإنَّه يَدُلُّ على أنَّ

---

(١) كذا في «ع»، «د». وفي «التحبير»، و«الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ١٣٠): يكون.

(٢) هو عبد الرحمن بن رزين بن عبد العزيز الغساني، الحواري. ترجمته في «ذيل طبقات الحنابلة» (٤/ ٣٩).

(٣) كذا في «ع»، «د»، و«التحبير»، وفي «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ١٣١)، و«البحر المحيط» (٤/ ٢٧٩): العَميدي. وهو الصواب، وهو العلامة ركن الدين أبو حامد محمد بن محمد العميدي الحنفي، كان مبرزًا في الخلاف والنظر. ترجمته في «سير أعلام النبلاء» (٢٢/ ٧٦).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٥٥١).

(٥) الأحزاب: ٣٥.

كلَّ صائمٍ يَحصُلُ له أجرٌ عظيمٌ، وذلك يَستلزمُ الصِّحَّةَ، ويَأتي جوابُه معَ ما بَعدَه.

ومثالُ مخالفةِ نصِّ السُّنَّةِ أنْ يَقُولَ: لا يَصِحُّ السَّلَمُ في الحيوانِ؛ لأنَّه يَشتمِلُ على غَرَرٍ، فلا يَصِحُّ كالسَّلَمِ في المختلطِ. فيُقالُ: هذا فاسدُ الاعتبارِ؛ لمخالفةِ سُنَّةِ رسولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه رَخَّصَ في السَّلَمِ.

ومثالُ مخالفةِ الإجماعِ: قولُ حنفيٍّ: لا يَجُوزُ للرَّجُلِ أنْ يُغَسِّلَ امرأتَه؛ لأنَّه يَحرُمُ النَّظَرُ إليها كالأجنبيَّةِ، فيُقال: هذا فاسدُ الاعتبارِ؛ لمخالفةِ الإجماعِ السُّكُوتِيِّ، وهو أنَّ عليًّا غَسَّلَ فاطمةَ[1]، وسُمِّيَ هذا النوعُ بذلك؛ لأنَّ الفسادَ لَيْسَ في وضعِ القِيَاسِ وتركيبِه، بل لأمرٍ مِن[2] خارجٍ، وهو عدمُ صِحَّةِ الاحتجاجِ به معَ وجودِ النَّصِّ المخالِفِ له؛ لحديثِ معاذٍ[3] حيثُ أَخَّرَ العملَ بالقِيَاسِ عن النَّصِّ، وصَوَّبَه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فدَلَّ على أنَّ رُتبةَ القِيَاسِ بعدَ النَّصِّ، ولأنَّ الظَّنَّ المستفادَ مِن النَّصِّ أقوى رُتبةً مِن الظَّنِّ المستفادِ مِنَ القِيَاسِ، وكذا الصَّحابةُ لم يَقِيسوا إلَّا معَ عدمِ النَّصِّ؛ ولأنَّه لا يَجُوزُ الحُكمُ بالقِيَاسِ إلَّا بعدَ طَلَبِه مِن النُّصوصِ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ هذا القَدحِ يَحصُلُ بأوجهٍ:

---

(١) رواه الحاكم (٣/ ١٧٩)، والبيهقي (٣/ ٥٥٦) عن أَسْمَاءَ بنت عُمَيْسٍ قَالَتْ: غَسَّلْتُ أنا وَعَلِيٌّ، فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(٢) ليس في «ع».

(٣) يشير إلى ما رواه أبو داود (٣٥٩٢)، والترمذي (١٣٢٧) أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى اليَمَنِ، فَقَالَ: «كَيْفَ تَقْضِي؟»، فَقَالَ: أَقْضِي بِمَا فِي كِتَابِ اللهِ .. الحديث.
قال الترمذي: وليس إسناده عندي بمتصل.
وضعَّفه البخاري أيضًا في «التاريخ الكبير» (٢/ ٢٧٧).

- منها: (بِضَعْفِهِ) أي: بالطَّعنِ في سندِ النَّصِّ، فيَمنَعُ دَلالتَه أو يَمنَعُ صِحَّتَه،

مثالُ الأوَّلِ: أنْ يَقُولَ المُستدلُّ في الصَّومِ: لا نُسَلِّمُ أنَّ الآيةَ تَدُلُّ على صِحَّةِ الصَّومِ بدونِ تَبْييتِ النِّيَّةِ؛ لأنَّها مُطلَقَةٌ، وقيَّدْناها بحديثِ: «**لا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ**»[(١)].

ومثالُ الثَّاني: أن يَقُولَ في مسألةِ السَّلَمِ: لا نُسَلِّمُ صِحَّةَ التَّرخيصِ في السَّلَمِ، وإنْ سَلَّمْنا فلا نُسَلِّمُ أنَّ اللَّامَ فيه للاستغراقِ، فلا يَتناوَلُ الحيوانَ، وإنْ صَحَّ السَّلَمُ في غيرِه.

وأمَّا مسألةُ غَسلِ الزَّوجةِ: فبأنْ يَمنعَ صِحَّةَ ذلك عن عليٍّ، وإنْ سُلِّمَ فلا نُسلِّمُ أنَّ ذلك اشتهرَ، وإنْ سُلِّمَ فلا نُسَلِّمُ أنَّ الإجماعَ السُّكوتِيَّ حُجَّةٌ، وإنْ سُلِّمَ فالفرقُ بينَ عليٍّ وغيرِه أنَّ فاطمةَ زوجتُه في الدُّنيا والآخرةِ، فالموتُ لم يَقطَعِ النِّكاحَ بينَهما بإخبارِ النَّبيِّ ﷺ بخلافِ غيرِهما، فإنَّ الموتَ يَقطَعُ نِكاحَهما.

- (أَوْ) أي: وجوابُه: إمَّا بالطَّعنِ في سندِ النَّصِّ، أو بـ(مَنْعِ ظُهُورِ) دَلالتـ(ـهِ) على ما يَلْزَمُ منه فسادُ القِيَاسِ، بأن يَقُولَ في مسألةِ الصَّومِ: لا نُسَلِّمُ أنَّ الآيةَ تَدُلُّ على صِحَّةِ الصَّومِ بدونِ تبييتِ النِّيَّةِ؛ لأنَّها مُطلقةٌ، وقَيَّدْناها بحديثِ:

---

(١) رواه أبو داود (٢٤٥٤)، والترمذي (٧٣٠)، والنسائي (٢٣٣١) واللفظ له، وابن ماجه (١٧٠٠)، وابن خزيمة (١٩٣٣) من حديث حفصة رضي الله عنها.

قال الترمذي: «حديث حفصة حديث لا نعرفه مرفوعًا إلا من هذا الوجه»، وقد روي عن نافع، عن ابن عمر قوله، وهو أصح.

ونقل عن البخاري في «العلل» (٢٠٢) أنه قال: هو حديث فيه اضطراب، والصحيح عن ابن عمر موقوف.

وقال النسائي في «الكبرى» (٢٦٦١): والصواب عندنا موقوف، ولم يَصِح رفعه، والله أعلم.

«لَا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ»[١].

- (أَوْ) بِـ (تَأْوِيلِهِ) بأن يَدَّعِيَ أنَّ النَّصَّ المُعارَض به مُؤَوَّلٌ بدليلٍ يُرَجِّحُه على الظَّاهرِ، كأنْ يَقُولَ في مسألةِ الصَّومِ: إنَّ الآيةَ دَلَّتْ على ثوابِ الصَّائمِ، وإنَّا لا نُسَلِّمُ أنَّ المُمسِكَ بدونِ تبييتِ النِّيَّةِ صائمٌ.

- (أَوْ) بِـ (القَوْلِ بِمُوجَبِهِ) على ظاهرِه ويَدَّعِيَ أنَّ مَدلولَه لا يُنافي القِيَاسَ، كأنْ يَقُـولَ: إنَّ الآيةَ دَلَّتْ على أنَّ الصَّائمَ يُثابُ بدونِ تبييتِ النِّيَّةِ، وأنا أَقولُ بمُوجَبِه، لكنَّها لا تَدُلُّ على أنَّه لا يَلْزَمُه القضاءُ، والنِّزاعُ فيه.

- (أَوْ) بِـ (مُعَارَضَتِهِ) أي: معارضةِ النَّصِّ (بِـ) نصٍّ (مِثْلِهِ) فَيُسَلَّمُ القِيَاسُ حينئذٍ لقوَّتِه بموافقةِ النَّصِّ.

القادحُ الثَّالثُ: (فَسَادُ الوَضْعِ وَهُوَ أَخَصُّ مِمَّا تَلَاه) أي: مِن فسادِ الاعتبارِ.

فإنْ قِيلَ: فسادُ الاعتبارِ يَؤُولُ إلى فسادِ الوضعِ؛ لأنَّ كلًّا مِنهما اجتهادٌ في مقابلةِ النَّصِّ فما وجهُ تَمييزِه عنه؟

والجوابُ: أنَّ مِن أنواعِ فسادِ الاعتبارِ كَوْنَ تَركيبِه مُشعِرًا بنقيضِ الحُكمِ المطلوبِ، فهو أَعَمُّ مِن فسادِ الوضعِ ومُقَدَّمٌ عليه؛ لأنَّ فسادَ الاعتبارِ نَظَرٌ في فسادِ القِيَاسِ [مِن حيثُ الحُكمُ، وفسادُ الوضعِ أخصُّ باعتبارٍ؛ لأنَّه يَستلزمُ عَدَمَ اعتبارِ القِيَاسِ][١]؛ لأنَّه قد يَكُونُ بالنَّظَرِ إلى أمرٍ خارجٍ عنه وهو: (كَوْنُ الجَامِعِ) بينَ الأصلِ والفرعِ (ثَبَتَ اعْتِبَارُهُ بِنَصٍّ) في نقيضِ الحُكمِ، كقولِ حنفيٍّ: الهِرَّةُ سَبُعٌ ذو نابٍ، فيَكُونُ سُؤرُه نَجِسًا كالكلبِ.

---

(١) ليس في «ع».

فيُقال: السَّـبُعِيَّةُ اعتبَرها الشَّارِعُ عِلَّةً للطَّهارةِ حيثُ دُعِيَ إلى دارٍ فيها كلبٌ، فامتنعَ، ودارٍ أُخرى فيها سِـنَّوْرٌ فأجابَ، فقِيلَ له، فقالَ: «السِّـنَّوْرُ سَبُعٌ»[١]، رَوَاه أحمدُ وغيرُه.

(أَوْ) ثَبَـتَ اعتبـارُه بـ(إِجْمَاعٍ[٢]، كَقَوْلِ شَـافِعِيٍّ فِي مَسْـحِ الـرَّأْسِ) في الوُضوءِ: (مَسْحٌ، فَسُنَّ تَكْرَارُهُ كَاسْتِجْمَارٍ) حيثُ استُحِبَّ الإتيانُ فيه.

(فيُعترَضُ) على الشَّـافعيِّ (بكراهةِ تَكْرَارِ مَسْـحِ الخُفِّ) فيُقالُ: المسحُ علـى الخُفِّ لا يُسـتَحَبُّ تَكرارُه إجماعًـا، وجوابُ المُسـتدِلِّ ببيانِ المانعِ لتَعَرُّضِـه لتلفِ الخُفِّ، وسُـؤالُ فسـادِ الوضعِ نقضٌ خـاصٌّ لإثباتِه نقيضَ الحُكْـمِ، فإنْ ذَكَـرَ المُعتَرِضُ نقيضَ الحكـمِ معَ أصلِه، فقالَ: لا يُسـتَحَبُّ تكرارُ مسـحِ الـرَّأسِ كالخُفِّ: فهو القلبُ، لكنِ اختلَـفَ أصلُهما، وإنْ بَيَّنَ المُعتَرِضُ مُناسـبةَ الجامعِ للنَّقيـضِ ولم يَذكُرْ أصلَه، فـإنْ بَيَّنَها[٣] مِن جهةِ دَعوى المُستدلِّ: فهو القدحُ في المناسبةِ، وإلَّا لم يَقدَحْ؛ لجوازِ أنَّ للوصفِ جهتينِ كمَحَلٍّ مُشْتَهًى: يُناسِبُ حِلَّه لإراحةِ القلبِ، وتحريمَه لكفِّ النَّفسِ.

(وَمِنْـهُ) أي: مِـن فسـادِ الوضعِ (كَـوْنُ الدَّلِيـلِ عَلَـى هَيْئَةٍ غَيْـرِ صَالِحَةٍ لِاعْتِبَـارِهِ) أي: بألَّا يَكُونَ الدَّليلُ على الهيئـةِ الصَّالحةِ لاعتبارِه (فِي تَرْتِيبِ الحُكْـمِ) كأنْ يَكُونَ صالحًا لضِدِّ ذلـك الحُكْمِ أو نقيضِه، فدَلَّ أنَّهما نوعانِ لخطابِ الوضعِ:

---

(١) «مسند أحمد» (٨٤٥٧).

(٢) زاد في «مختصر التحرير» (ص٢٢٣): في نقيض حكم.

(٣) في «د»: بينهما.

فالأوَّلُ (كَتَلَقِّي:

(١) تَخْفِيفٍ مِنْ تَغْلِيظٍ، كَقَوْلِ حَنَفِيٍّ: القَتْلُ جِنَايَةٌ عَظِيمَةٌ، فَلَا يَجِبُ فِيهَا كَفَّارَةٌ كَبَقِيَّةِ الكَبَائِرِ، فَـ) قَوْلُهُ[١] أي: المُستدلّ: (جِنَايَةٌ عَظِيمَةٌ تُنَاسِبُ التَّغليظَ).

(أَوْ) تَلَقِّي (تَوْسِيعٍ مِنْ تَضْيِيقٍ، كـ) قولِه: (الزَّكَاةُ مَالٌ وَاجِبٌ إِرْفَاقًا لِدَفْعِ الحَاجَةِ، فَكَانَ عَلَى التَّرَاخِي، كَالدِّيَةِ عَلَى العَاقِلَةِ، فَـ) قَوْلُهُ: (لِدَفْعِ[٢] الحَاجَةِ[٣] يَقْتَضِي الفَوْرَ).

(٢) (أَوْ) أي: والنَّوعُ الثَّاني: كتَلَقِّي (إِثْبَاتٍ مِنْ نَفْيٍ، كَـ) قولِه: (المُعَاطَاةُ فِي اليَسِيرِ بَيْعٌ لَمْ يُوجَدْ فِيهِ سِوَى الرِّضَا، فَوَجَبَ أَنْ يَبْطُلَ كَغَيْرِهِ، فَـ) قولُه: (الرِّضَى يُنَاسِبُ الِانْعِقَادَ).

وإنَّما سُمِّيَ هذا فسادَ الوضعِ؛ لأنَّ وضعَ القِيَاسِ جعْلَه في مَحَلٍّ على هيئةٍ أو كيفيَّةٍ صالحةٍ لأنْ يَترَتَّبَ على ذلك الحُكمِ المطلوبِ، فإذا كانَ ذلك المحلُّ أو تلك الهيئةُ لا تُناسِبُ: فَسَدَ وضعُه، فإذا اقتضَتِ العِلَّةُ نقيضَ الحُكمِ المُدَّعَى أو خلافَه: كانَ ذلك مُخالفًا للحِكمةِ؛ إذْ مِن شأنِ العِلَّةِ أنْ تُناسِبَ مَعلُولَها، لا أنَّها تُخالِفُه، فكانَ ذلك فاسدَ الوضعِ بهذا الاعتبارِ.

(وَجَوَابُهُمَا) أي: جوابُ نَوْعَيْ فسادِ الوضعِ (بِتَقْرِيرِ[٤] كَوْنِهِمَا كَذَلِكَ) فيُقَدَّرُ كَوْنُ الدَّليلِ صالحًا لاعتبارِه في ترتيبِ الحُكمِ عليه، كأنْ يَكُونَ له جهتانِ يَنظُرُ المُستدلُّ مِن إحداهما والمُعترِضُ مِن الأُخرى، كالارتفاقِ ودفعِ الحاجةِ في مسألةِ الزَّكاةِ، ويُجابُ عنِ الكَفَّارةِ في القتلِ بأنَّه غُلِّظَ فيه

---

(١) في «ع»: فقول.

(٢) في «ع»: دفع.

(٣) ليس في «د».

(٤) في «د»: تقرير.

بالقصاصِ فلا يُغَلَّظُ فيه بالكَفَّارةِ، وعنِ المُعاطاةِ بأنَّ عَدَمَ الانعقادِ بها مُرَتَّبٌ على عَدَمِ الصِّيغةِ لا على الرِّضى، ويُقَرِّرُ النَّـوعَ الأوَّلَ كَوْنُ الجامعِ مُعتبَرًا في ذلك الحُكمِ، ويَكُونُ تَخَلُّفُه عنه بأنْ وُجِدَ معَ نقيضِه لمانعٍ، كما في مسحِ الخُفِّ، فإنَّ تكرارَه يُفسِدُه بغسلِه.

القادحُ الرَّابعُ: (مَنْعُ) المُعتَرِضِ مِن (حُكْمِ الأَصْلِ) أي: أصلِ المُستدلِّ، كأنْ يَقُولَ حنبليٌّ: الخلُّ مائعٌ لا يَرفَعُ الحَدَثَ، فلا يُزيلُ النَّجاسـةَ كالدُّهنِ. فيقولُ حنفيٌّ: لا أُسَـلِّمُ الحُكمَ في الأصلِ، فإنَّ الدُّهنَ عندي يُزيلُ النَّجاسةَ؛ فـ(يُسْمَعُ) منه منعُ حُكمُ الأصلِ في الأصحِّ.

(وَلا يَنْقَطِـعُ) المُستدلُّ (بِمُجَـرَّدِ) مَنْعِـ(ـهِ) منه[1] عندَ الأكثـرِ؛ لأنَّه منعُ مُقدِّمةٍ مِـن مُقدِّماتِ القِيَاسِ، فله إثباتُه[2] كسـائرِ المُقدِّمـاتِ، أي: (فَيَدُلُّ) المُسـتدلُّ (عَلَيْـهِ) أي: على أصـلِ مَقِيسٍ عليه، و(كَـ)ـما لـو اعتُرِضَ عليه بــ(مَنْعِ العِلَّةِ، أَوْ وُجُودِهَا) فإنَّه لا يَنقَطِعُ المُسـتدلُّ بذلك، وله إقامةُ الدَّليلِ على حُكمِ الأصلِ.

(فَإِنْ دَلَّ) أي: أقامَ الدَّليلَ على إثباتِ حُكمِ الأصلِ (لَمْ يَنْقَطِعِ المُعْتَرِضُ) بمُجـرَّدِ دَلالةِ المُسـتدلِّ على الأصحِّ (فَلَـهُ الِاعْتِرَاضُ) علـى ذلك الدَّليلِ بطريقِه؛ إذْ لا يَلْزَمُ مِن وجودِ صورةِ الدَّليلِ صِحَّتُه.

(وَلَيْـسَ) ذلـك الاعتِراضُ (بِخَـارِجٍ عَـنِ المَقْصُودِ) الأصلـيِّ (فَيَتَوَجَّهُ لَهُ) أي: للمُعتَرِضِ (سَـبْعُ مُنُوعٍ) أي: سـبعُ اعتِراضاتٍ (مُرَتَّبَةٍ) ثلاثةٌ تتعَلَّقُ بالأصلِ، وثلاثةٌ بالعلَّةِ، وواحدٌ بالفرعِ:

---

(١) ليس في «د».

(٢) زاد في «ع»: العلة أو وجودها.

فيُقَدَّمُ منها ما يَتَعَلَّقُ بالأصلِ: مِن منعِ حُكمِه، أو كَوْنِه ممَّا لا يُقاسُ عليه، أو كَوْنِه غيرَ مُعَلَّلٍ،

ثمَّ ما يَتَعَلَّقُ بالعِلَّةِ؛ لأنَّها فَرعُه لاستنباطِها منه مِن مَنْعِ كَوْنِ ذلك الوصفِ عِلَّةً، أو مَنْعِ وجودِه في الأصلِ، أو مَنْعِ كَوْنِهِ مُتَعَدِّيًا،

ثمَّ ما يَتَعَلَّقُ بالفرعِ؛ لابتنائِه عليهما، كمنعِ وجودِ الوصفِ المُدَّعَى عِلِّيَّتُه في الفرعِ، فيُقالُ في الإثباتِ بمُنُوعٍ مُرَتَّبَةٍ: لا نُسَلِّمُ حُكمَ الأصلِ، سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ أنَّه ممَّا يُقاسُ فيه، لِمَ لا يَكُونُ ممَّا اختُلِفَ في جوازِ القِيَاسِ فيه؟ سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ أنَّه مُعَلَّلٌ، لِمَ لا يُقالُ: إنَّه تعبُّدِيٌّ؟ سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ أنَّ هذا الوصفَ عِلَّتُه. لِم لا يُقالُ: العِلَّةُ غيرُه؟ سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ وُجودَ الوصفِ في الأصلِ، سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ: «الوصفُ مُتعدٍّ» لِمَ لا يُقالُ: إنَّه قاصرٌ؟ سَلَّمْنا ذلك، ولا نُسَلِّمُ وجودَه في الفرعِ.

وظاهرُ إيرادِها على هذا التَّرتيبِ وجوبُه[1] لمُناسبةِ ذلك التَّرتيبِ الطَّبيعيِّ، وجوابُ هذه الاعتراضاتِ بدَفعِ ما يُرادُ دَفعُه منها بطريقِه المفهومةِ.

(وَإِنِ اعْتَرَضَ) المُعترِضُ (عَلَى حُكْمِ الأَصْلِ بـ) أنْ قال للمُستدلِّ: (إِنِّي [لا أَعْرِفُ][2] مَذْهَبِي فِيهِ) أي: فيما قِسْتَ عليه، (فَإِنْ أَمْكَنَ المُسْتَدِلَّ بَيَانُهُ) أي: بيانُ حُكْمِ الأصلِ بيَّنَه (وَإِلَّا) يُمْكِنْه بيانُه (دَلَّ) المُعترِضُ (عَلَى إِثْبَاتِهِ) أي: إثباتِ أصلِه ولَمْ يَنقطِعْ بذلك[3].

(وَلِلْمُسْتَدِلِّ) عندَ أصحابِنا وغيرِهم (أَنْ يَسْتَدِلَّ) يَعني: يَحتجَّ (بِدَلِيلٍ عِنْدَهُ فَقَطْ) أي: دونَ المُعترِضِ (كَمَفْهُومٍ وَقِيَاسٍ، فَإِنْ) مَنَعَه خصمُه بأنِ

(١) في «د»: وجوابه.
(٢) في «ع»: لأعرف.
(٣) ليس في «د».

(اعْتَرَضَ) عليه (دَلَّ) المُستدلُّ (عَلَيْهِ) أي: على ذلك الدَّليلِ (وَلَمْ يَنْقَطِعْ) بذلك.

(وَلَيْسَ لِلْمُعْتَرِضِ أَنْ يُلْزِمَهُ) أي: يُلْزِمَ المُستدلَّ (مَا يَعْتَقِدُهُ هُوَ) فقطْ (وَلَا) للمُعترضِ (أَنْ يَقُولَ) للمُستدلِّ: (إِنْ سَلَّمْتَ) ما أَعتقِدُه (وَإِلَّا دَلَّلْتُ عَلَيْهِ).

قالَ الشَّيخُ: لا يَنقطِعُ واحدٌ مِنهما، فيَكُونُ الاستدلالُ في مهلةِ النَّظرِ في المُعارضِ[1].

القادحُ الخامسُ: (التَّقْسِيمُ) وهو (احْتِمَالُ لَفْظِ المُسْتَدِلِّ لِأَمْرَيْنِ فَأَكْثَرَ عَلَى السَّوَاءِ) أي: بأن يَكُونَ اللَّفظُ مُتَرَدِّدًا بينَ احتمالينِ متساويينِ؛ لأنَّه لو كانَ ظاهرًا في أحدِهما لوَجَبَ تنزيلُه عليه.

(بَعْضُهَا) أي: بعضُ الاحتمالاتِ مُسَلَّمٌ لا يُحَصِّلُ المقصودَ، والبعضُ الآخَرُ (مَمْنُوعٌ) وهو الَّذِي يُحَصِّلُ المقصودَ، ولا بدَّ مِن زيادةِ هذا القيدِ الأخيرِ؛ لأنَّهما لو كانا مُسلمَينِ يُحَصِّلانِ المقصودَ أو لا يُحَصِّلان: لم يَكُنْ للتَّقسيمِ مَعنًى؛ لأنَّ المقصودَ حاصلٌ أو غيرُ حاصلٍ على التَّقديرَينِ معًا وَقَعَ زيادتُه، فيَرِدُ عليه ما لو حَصَّلَا المقصودَ، ووَرَدَ على أَحدِهما مِن القوادحِ ما لا يَرِدُ على الآخَرِ، فإنَّه مِن التَّقسيمِ أيضًا لحُصُولِ غرضِ المُستدلِّ به.

(وَهُوَ) أي: التَّقسيمُ (وَارِدٌ) على المُستدلِّ عندَ الأكثرِ (وَبَيَانُهُ) أي: بيانُ احتمالِ لفظِ المُستدلِّ (عَلَى المُعْتَرِضِ) كالاستفسارِ وذلك (كَـ) قولِ المُستدلِّ: (الصَّحِيحُ فِي الحَضَرِ وَجَدَ السَّبَبَ بِتَعَذُّرِ المَاءِ) عليه (فَجَازَ)

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٤٤٠).

لَـهُ (أَنْ يَتَيَمَّـمَ، فَيَقُولُ) المُعترضُ: (السَّـبَبُ) المبيحُ للتَّيمُّـم (تَعذُّرُهُ) أي: تَعذُّرُ الماءِ (مُطْلَقًا) أي: مِن غيرِ قيدِ سفرٍ أو حضرٍ أو غيرِه، (أَوْ) تَعَذُّرُه (فِي سَفَرٍ، أَوْ مَرَضٍ) فـ(الأَوَّلُ) وهو تَعَذُّرُه مُطلقًا (مَمْنُوعٌ، فَهُوَ مَنْعٌ بَعْدَ تَقْسِيمٍ) والصَّحيحُ قَبولُ هذا السُّؤالِ بَعدَما يُبيِّنُ المعترضُ مَحَلَّ التَّردُّدِ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ هذا الاعتراضِ (كَالِاسْتِفْسَارِ) بأنْ يَقُولَ المستدلُّ: لفظي الَّذِي ذَكَرْتُه مَحمولٌ[1] على المعنى الَّذِي يُؤَدِّي للدَّلالةِ، والدَّالُّ على حَمْلِه على ذلك اللُّغةُ، أو العُرفُ الشَّـرعيُّ، أو العُرفُ العامُّ، أو كونُه مَجازًا راجحًا بعُرفِ الاستعمالِ أو بكَوْنِ أحدِ الاحتمالاتِ ظاهرًا بسببِ ما انْضَمَّ إليـه مِـن القرينةِ مِن لفـظِ المسـتدلِّ، إنْ كانَ هناك قرينةٌ لفظيَّـةٌ أو حاليَّةٌ أو عقليَّةٌ، بحيثُ لا يحتاجُ إلى إثباتِه لغةً وعرفًا.

القادحُ السَّـادسُ: (مَنْعُ وُجُودِ المُدَّعَى) أي: ما ادَّعاه المسـتدلُّ (عِلَّةً فِي الأَصْلِ) مُتَعَلِّقٌ بـ«وجودِ» (كَـ) قولِه: (الكَلْبُ حَيَوَانٌ يُغْسَلُ مِنْ وُلُوغِهِ سَبْعًا فَـلَا يَطْهُرُ) جِلْـدُهُ (بِدَبْغٍ كَخِنْزِيرٍ؛ فَيَمْنَعُ) المُعتَرِضُ بأنْ يَقولَ: لا نُسَـلِّمُ أنَّ الخنزيرَ يُغسَلُ مِن وُلُوغِه سَبْعًا.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ المُستدلِّ عن هذا الاعتِراضِ (بِبَيَانِهِ) أي: بإثباتِ وجودِ الوصفِ في الأصلِ (بِدَلِيلٍ) أي: بما هو طريقُ ثبوتِ مِثْلِه (مِنْ عَقْلٍ، أَوْ حِسٍّ، أَوْ شَرْعٍ بحَسَبِ حالِ الوصفِ)؛ [لأنَّ الوصفَ][2] قد يَكُونُ عقليًّا فبالعقلِ، أو حِسِّيًّا فبالحسِّ، أو شرعيًّا فبالشَّرعِ.

مِثالٌ يَجمَعُ الثَّلاثةَ: إذا قال في القتلِ بالمُثْقَلِ: قتلٌ عمدٌ عدوانٌ، فلو قال:

---

(١) في «د»: معنى.

(٢) ليس في «ع».

لا نُسَلِّمُ أنَّه قتلٌ، قال بالحِسِّ. ولو قِيلَ: لا نُسَلِّمُ أنَّه عمدٌ قال: معلومٌ عقلًا بأمارتِه، ولو قِيلَ: لا نُسَلِّمُ أنَّه عدوانٌ، قال: لأنَّ الشَّرعَ حَرَّمَه.

(وَلَهُ) أي: للمُستدلِّ (تَفْسِيرُ لَفْظِهِ بـ) معنًى (مُحْتَمَلٍ).

القادحُ السَّابعُ: (مَنْعُ كَوْنِهِ) أي: الوصفِ (عِلَّةً[1]) أي: منعُ العِلَّةِ في الوصفِ الَّذي عَلَّلَ به المُستدلُّ والمُطالبةُ بتصحيحِ ذلك وهو (أَعْظَمُ الأَسْئِلَةِ) لعمومِ وُرُودِه وتَشَعُّبِ مَسَالِكِه.

(وَيُقْبَلُ) هذا القدحُ مِن المُعترِضِ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ دليلِ القِيَاسِ، ولو لم يُقبَلْ لأدَّى الحالُ إلى اللَّعِبِ في التَّمسُّكِ بكلِّ طردٍ مِن الأوصافِ كالطُّولِ والقِصَرِ، فإنَّ المُستدلَّ يَأْمَنُ المنعَ، ويَتَعَلَّقُ بما شاءَ مِن الأوصافِ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ هذا السُّؤالِ (بِبَيَانِهِ) أي: بأن يُثْبِتَ المُستدلُّ عِلِّيَّةَ الوصفِ (بِأَحَدِ مَسَالِكِهَا) أي: أحدِ مَسالكِ العِلَّةِ السَّابقةِ مِن إجماعٍ، أو نصٍّ، أو سبْرٍ، أو غيرِ ذلك مِن مَسَالِكِها.

القادحُ الثَّامنُ: (عَدَمُ التَّأْثِيرِ بـ) أنْ يَدَّعِيَ المُعتَرِضُ (أَنَّ الوَصْفَ لَا مُنَاسَبَةَ لَـهُ) بينَ الأصلِ والفرعِ، كأنْ يَقُولَ: هذا الَّذِي عَلَّلَ به غيرُ مناسبٍ للتَّعليلِ لكَوْنِه طرديًّا، أو لاختلالِ شرطٍ مِن شروطِ العِلَّةِ فيه، فلا يَكْتَفي به في التَّعليلِ.

و(لَا يَرِدُ) عَدَمُ التَّأْثِيرِ:

- (عَلَى قِيَاسِ الدَّلَالَةِ) المتقدِّمِ ذِكْرُه قُبَيْلَ القوادحِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن عدمِ الدَّليلِ عدمُ المدلولِ،

- (وَلَا) يَرِدُ عَدَمُ التَّأثيرِ أيضًا (عَلَى قِيَاسٍ نَافٍ لِلْحُكْمِ) لتعدُّدِ سببِ انتفائِه

---

(١) في «د»: علته.

لعدمِ العِلَّة أو جزئِها، أو وجودِ مانعٍ، أو فَوَاتِ شـرطٍ، بخلافِ سببِ ثُبوتِه؛ لأنَّ عَـدَمَ التَّأثيرِ إِنَّمَـا يَصِحُّ إذا لم تَخْلُفِ العِلَّةُ عِلَّةٌ أُخرى؛ ولأنَّه يَرجِعُ إلى قياسِ الدَّلالةِ.

(وَأَقْسَامُهُ أَرْبَعَةٌ) أي: قَسَّمَ الجدليُّونَ عَدَمَ التَّأثيرِ أربعةَ أقسامٍ: ما لا تأثيرَ له أصلًا، وما لا تأثيرَ له في حُكْمِ ذلك الأصلِ، وما اشتملَ على قيدٍ لا تأثيرَ له، وما لا يَظهَرُ فيه شيءٌ مِن ذلك، ولكنْ لا يَطَّرِدُ في مَحَلِّ النِّزاعِ فيُعلَمُ مِن ذلك عَدَمُ تأثيرِه.

ولكلِّ قسمٍ اسمٌ يُعرَفُ به:

فـالأَوَّلُ: (عَدَمُهُ فِي) ذلك (الوَصْـفِ) أي: لا تأثيرَ له أصلًا لكونِه طرديًّا (كَـ) قولِ المستدلِّ: (صَلَاةُ) الصُّبحِ صلاةٌ[1] (لَا تُقْصَرُ، فَلَا يُقَدَّمُ أَذَانُهَا عَلَى وَقْتِهَا كَالمَغْرِبِ، فَعَدَمُ القَصْرِ هُنَا) بالنِّسبةِ لعدمِ التَّقديمِ (طَرْدِيٌّ) كأنَّه قالَ: لا يُقَدَّمُ الأذانُ على الفجرِ؛ لأنَّها لا تُقصَرُ، واطَّرَدَ ذلك في المغربِ، لكنَّه لم يَنعكِسْ في بقيَّةِ الصَّلواتِ؛ إذ مُقتضى هذا القِيَاسِ أنَّ ما يُقصَرُ مِن الصَّلواتِ يَجُوزُ تقديمُ أذانِه على وقتِه من حيثُ انعكاسُ العِلَّةِ (فَيَرْجِعُ) حاصلُه (إِلَى سُؤَالِ المُطَالَبَةِ) قَبْلَه.

(وَ) الثَّـانِي: (عَدَمُـهُ) أي: عـدمُ التَّأثيـرِ (فِـي الأَصْـلِ) بأنْ يَستغنيَ عنه بوصفٍ آخَرَ لثبوتِ حُكمِه بدونِه (كَـ) قولِ المستدلِّ في بيعِ الغائبِ: (مَبِيعٌ غَيْرُ مَرْئِيٍّ، فَبَطَلَ كَالطَّيْرِ فِي الهَوَاءِ) فيُعارَضُ بأنَّ العِلَّةَ العجزُ عن التَّسليمِ وهو كافٍ في البطلانِ، وعدمُ التَّأثيرِ هنا جهةُ العكسِ؛ لأنَّ عَدَمَ تعليلِ صِحَّةِ بيـعِ الغائبِ بكَوْنِه غيرَ مرئيٍّ يَقتضـي أنَّ كلَّ مرئيٍّ يَجُوزُ بَيعُه، وقد بَطَلَ بيعُ

(١) ليس في «ع».

الطَّيـرِ في الهواءِ، وحاصلُه: مُعارَضةٌ في الأصلِ؛ أي بإبداءِ عِلَّةٍ أُخرى، وهي العجزُ عن التَّسليمِ،

(فَالعَجْزُ عَنِ التَّسْلِيمِ) وصفٌ (مُسْتَقِلٌّ) يَصلُحُ وَحدَه أنْ يَكُونَ عِلَّةً لعدمِ صِحَّةِ البيعِ، ولذلك بَنَاه البَيْضَاوِيُّ[1] وغيرُه على جوازِ التَّعليلِ بعِلَّتَينِ.

فـإنْ قُلْنـا بجوازِه: لم يَقـدَحْ، يَعني: فلا يُقبَـلُ القدحُ بعـدمِ التَّأثيرِ، وهو القولُ المُقَدَّمُ.

(وَيُقْبَـلُ) القدحُ بعـدمِ التَّأثيرِ (فِي وَجْهٍ) وهو قـولُ المُوَفَّقِ وغيرِه (وَهُوَ مُعَارَضَتُهُ[2] فِي الأَصْلِ).

والثَّالثُ: (عَدَمُهُ) أي: عدمُ التَّأثيرِ (فِي الحُكْمِ) وهو ثلاثةُ أنواعٍ:

(١) (إِمَّـا لَا فَائِدَةَ لِذِكْرِهِ) أو له فائدةٌ ضروريَّـةٌ أو غيرُ ضروريَّةٍ، فالأوَّلُ (كـ) قولِ المُستدلِّ: (المُرْتَدُّ مُشْرِكٌ أَتْلَفَ مَالًا) مُحْتَرَمًا (فِي دَارِ حَرْبٍ، فَلَا ضَمَانَ) عليه (كَحَرْبِيٍّ، فَـ) لا فائدةَ في قولِه: (دَارِ الحَرْبِ)؛ لأنَّه (طَرْدِيٌّ؛ إِذْ مَنْ أَوْجَبَهُ) أي: الضَّمانَ (أَوْ نَفَاهُ أَطْلَقَ) فلم يُقَيِّدْ بدارِ حربٍ، فيَرجِعُ إلى ما رَجَعَ إليه القسمُ الأوَّلُ وهو المُطالبةُ بتأثيرِ كَوْنِه في دارِ الحربِ.

(٢) والثَّـاني المشـارُ إليـه بقولِـه: (أَوْ لَهُ) أي: لِذِكْـرِ عدمِ التَّأثيـرِ (فَائِدَةٌ ضَرُورِيَّـةٌ) فِي القِيَـاسِ (كَقَـوْلِ مُعْتَبِـرٍ) بكسـرِ البـاءِ (عَـدَدِ الأَحْجَـارِ فِـي الِاسْتِجْمَارِ) أنَّها (عِبَادَةٌ مُتَعَلِّقَةٌ بِالأَحْجَارِ لَمْ يَتَقَدَّمْهَـا مَعْصِيَةٌ، فَاعْتُبِرَ فِيهَا العَـدَدُ، كـ) رميِ (الجِمارِ) في الحجِّ، (فَقَوْلُهُ) أي: المُسـتدلِّ: («لَمْ يَتَقَدَّمْهَا

(١) «نهاية السول شرح منهاج الوصول» (ص٣٤١).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٢٧): معارضة.

مَعْصِيَـةٌ» لا أَثَـرَ لَهُ) في الاسـتدلالِ (لَكِنَّهُ مُضطَـرٌّ إِلَى ذِكْرِهِ؛ لِئَـلَّا يَنْتَقِضَ) استدلالُه (بِالرَّجْمِ)، وهذا أيضًا راجعٌ إلى الأوَّلِ كالَّذي قَبْلَه.

(٣) والثَّالثُ المُشارُ إليه بقولِه: (أَوْ) لذِكرِ عَدَمِ التَّأثيرِ فائدةٌ (غَيْرُ ضَرُورِيَّةٍ) في القِيَـاسِ، بـأنْ لم يَضطرَّ إليها المُعلِّلُ، ولذلك يُسَـمَّى الحشـوَ، (كـ) ما لو قِيـلَ: (الجُمُعَـةُ صَلَاةٌ مَفرُوضَـةٌ، فَلَمْ تَفْتَقِـرْ) إقامتُها (إِلَـى إِذْنِ) الإمامِ (كـ) الظُّهـرِ و(غيرِهـا، فَـ) قولُه: (مَفرُوضَةٌ: حَشْـوٌ) لا فائدةَ فيـه؛ (إِذْ لَوْ حُذِفَتْ) «مفروضةٌ» (لَمْ يَنْتَقِضْ) قياسُـه؛ لأنَّ النَّفلَ كذلـك، وإنَّما ذُكِرَ لتقريبِ الفرعِ مِن الأصلِ وتقويةِ الشَّبَهِ بينَهما؛ إذ الفرضُ بالفرضِ أشبهُ مِن غيرِه.

(٤) (وَ) القسمُ الرَّابعُ: (عَدَمُهُ) أي: عدمُ التَّأثيرِ (فِي الفَرْعِ) لكنْ له تأثيرٌ، ولا يُطـرَدُ في ذلك الفرعِ ونحوِه مِن مَحَالِّ النِّزاعِ، وإنْ كانَ الوصفُ له تأثيرٌ في الجملةِ، (كَـ)ما لو قيلَ في ولايةِ المرأةِ: امرأةٌ (زَوَّجَتْ نَفْسَهَا، فَلَا يَصِحُّ) نِكاحُها (كَمَا لَوْ زُوِّجَتْ) مِن وليِّها (بِغَيْرِ كُفْءٍ) فالتَّزويجُ مِن غيرِ كفؤٍ وإنْ ناسَبَ البطلانَ، إلَّا أنَّه لا اطِّرَادَ له في صورةِ النِّزاعِ الَّتي هي تزويجُها نفسَها مُطلقًا، فبانَ أنَّ الوصفَ لا أثَرَ له في الفرعِ المُتنازَعِ فيه.

(وَهُوَ) أي: عدمُ التَّأثيرِ في الفرعِ (كَـ) القِسْمِ (الثَّانِي) الَّذِي هو عَدَمُ التَّأثيرِ في الأصلِ، من حيثُ إنَّ حُكمَ الفرعِ هنا مُضافٌ إلى غيرِ الوصفِ المذكورِ.

واعلَـمْ أنَّ هذا القسـمَ الرَّابـعَ كيف كانَ مَبنـيٌّ على قَبـولِ الفرضِ، (وَ) الصَّحيحُ أَنَّهُ (يَجُوزُ الفَرْضُ فِي بَعْضِ صُوَرِ المَسْأَلَةِ) كما لو قالَ المسؤولُ عن نفوذِ عتقِ الرَّاهنِ: افرضِ الكلامَ في المُعسِـرِ أو عمَّن زَوَّجَتْ نَفْسَـها أو افرضْ فيمَنْ زُوِّجَتْ بغيرِ كفؤٍ، فإذا خَصَّ المُستدلُّ تزويجَها نَفْسَها مِن غيرِ الكفـؤِ بالدَّليلِ، فقد فَـرَضَ دليلَه في بعضِ صورِ النِّـزاعِ، وعِلَّتُه الاصطلاحُ

لإرفاقِ المُستدلِّ وتقريبِ الفائدةِ، واستدلَّ له بأنَّه قد لا يُساعِدُه الدَّليلُ على الكلِّ، أو يُساعِدُه غيرَ أنَّه لا يُعَلِّلُ على دَفعِ الخصمِ بأنْ يَكُونَ كلامُه في بعضِ الصُّوَرِ أَشْكَلَ، فيستفيدُ بالفرضِ غرضًا صحيحًا، ولا يَفْسُدُ بذلك جوابُه؛ لأنَّ مِن سُئِلَ عن الكلِّ، فقد سُئِلَ عنِ البعضِ.

(وَ) على هذا (يَكْفِي) المُستدلَّ (قَوْلُهُ: ثَبَتَ الحُكْمُ فِي بَعْضِ الصُّوَرِ، فَلَزِمَ ثُبُوتُهُ فِي البَاقِي) منها ضرورةَ أَلَّا قَائِلَ بالفرقِ.

(وَإِنْ أَتَى) المُستدلُّ (بِمَا لا أَثَرَ لَهُ فِي الأَصْلِ، لـ) قصدِ (دَفْعِ النَّقْضِ: لَمْ يَجُزْ) عندَ الجمهورِ ويَحتمِلُ أنْ يَجُوزَ؛ لأنَّه محتاجٌ إليه لتَعَلُّقِ الحُكمِ بالوصفِ المُؤَثِّرِ.

وقال في «التمهيد»[1]: إنْ أَتَى في العِلَّةِ بما لا أَثَرَ له، نحوُ: الجمعةُ صلاةٌ مفروضةٌ، فلم تَفتقِرْ إلى إِذْنٍ كغيرِها، قِيلَ: يَضُرُّ دُخولُه؛ لأنَّه بعضُ العِلَّةِ، وقِيلَ: لا فارقَ فيه تَنبيهًا على أنَّ غيرَ الفرضِ أَوْلى أَلَّا يَفتقرَ؛ ولأنَّه يُريدُ تَقريبَه من الأصلِ، فالأَوْلَى ذِكْرُه، وإنْ أَتَى به تأكيدًا، فكلامُه يقتضي مَنْعَه بخلافِه لزيادةِ بيانٍ.

القادحُ التَّاسِعُ والعاشرُ والحاديَ عَشَرَ والثَّانيَ عَشَرَ: ما اشتهرَ باسمِ القَدحِ، فالمذكورُ أربعةُ أنواعٍ، وهذه الأربعةُ المخصوصةُ بالمناسبةِ:

أحدُها: (القَدْحُ فِي مُنَاسَبَةِ الوَصْفِ) للحُكْمِ المُستَدَلِّ عليه (بِمَا يَلْزَمُ فِيهِ مِنْ مَفْسَدَةٍ رَاجِحَةٍ) على المصلحةِ الَّتي مِن أجلها قُضِيَ عليه بالمناسبةِ، (أَوْ مُسَاوِيَةٍ) لها وذلك لِما سَبَقَ مِن أنَّ المناسبةَ تَنخَرِمُ بالمعارضةِ، وإنَّما

---

(١) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٤/ ١٣٥).

أُعِيدَتْ لأجلِ التَّقسيمِ، وبيانِ أنَّ ذلك مِن جملةِ القوادحِ الواردةِ على المستدلِّ حَتَّى يَحتاجَ إلى الجوابِ عنها.

(وَجَوَابُهُ) عنها (بِالتَّرْجِيحِ) أي: ببيانِ ترجيح تلك المصلحةِ الَّتي هي في العِلَّةِ على تلك المفسدةِ الَّتي يُعترَضُ بها تفصيلًا وإجمالًا، أمَّا تفصيلًا فبخصوصِ المسألةِ بأنَّ هذا ضروريٌّ، وذلك حاجيٌّ، أو بأنَّ هذا إفضاءٌ قطعيٌّ أو أكثريٌّ، وذلك ظنِّيٌّ أو أقلِّيٌّ، أو أنَّ هذا اعتُبِرَ نوعُه في نوعِ الحُكمِ، وذلك اعتُبِرَ نوعُه في جنسِ الحُكْمِ إلى غير ذلك ممَّا تَنَبَّهْتَ له، وأمَّا إجمالًا فبلزومِ التَّعبُّدِ لولا اعتبارُ المصلحةِ، وقد أبْطَلْناه، كأنْ يَقُولَ المستدلُّ في الفسخِ في المجلسِ: وُجِدَ سببُ الفسخِ فيُوجَدُ الفسخُ، وذلك دَفعُ ضررِ المحتاجِ إليه مِن المتعاقدَينِ، فيَقولُ المُعترِضُ: هذا مُعارَضٌ بضررِ الآخَرِ، فيَقُولُ المُستدلُّ: الآخَرُ يَجلِبُ نفعًا، وهذا يَدفَعُ ضررًا، ودَفعُ الضَّرَرِ أهمُّ عندَ العُقلاءِ، ولذلك يُدفَعُ كلُّ ضررٍ ولا يُجلَبُ كلُّ نفعٍ.

الثَّاني مِن الأربعةِ: (القَدْحُ فِي) صلاحيَّةِ (إِفْضَاءِ الحُكْمِ إِلَى المَقْصُودِ) وهو المصلحةُ مِن شرعِ الحُكمِ (كَتَعْلِيلِ) المستدلِّ (حُرْمَةَ المَصَاهَرَةِ أَبَدًا) في حقِّ المحارمِ (بِالحَاجَةِ إِلَى رَفْعِ الحِجَابِ) من الرِّجالِ والنِّساءِ المُؤدِّي إلى الفجورِ، (فَإِذَا تَأَبَّدَ) التَّحريمُ (انْسَدَّ بَابُ الطَّمَعِ) في النِّكاحِ المُفضي إلى مُقدِّماتِ التُّهمةِ والنَّظرِ المُفضي إلى ذلك، (فَيَعْتَرِضُ) المُعترِضُ (بِأَنَّ سَدَّهُ) بالتَّحريمِ المُؤبَّدِ (يُفْضِي إِلَى الفُجُورِ) لأنَّ النَّفسَ تَميلُ إلى الممنوعِ، كما قالَ الشاعر[1]:

وَالقَلْبُ يَطْلُبُ مَنْ يَجُورُ وَيَعْتَدِي ... وَالنَّفْسُ مَائِلَةٌ إِلَى المَمْنُوعِ
وَلِكُلِّ شَيْءٍ يَشْتَهِيهِ طَلَاوَةٌ ... مَدْفُوعَةٌ إِلَّا عَنِ المَدْفُوعِ

---

(١) من الكامل، ولم أهتد إلى قائله.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ المستدلِّ عن ذلك بتَبْيينِ (أَنَّ التَّأْبِيدَ يَمْنَعُ عَادَةً) مِن ذلك بانسدادِ بابِ الطَّمَعِ، (فَيَصِيرُ) بتَطاوُلِ الأمرِ وتَمادِيه (طَبْعًا) بحيثُ لا يَبْقى المَحَلُّ مُشتَهًى (كَرَحِمٍ مَحْرَمٍ).

الثَّالثُ مِن الأربعةِ: (كَوْنُ الوَصْفِ) المُعَلَّلِ به (خَفِيًّا) أي: غيرَ ظاهرٍ (كَتَعْلِيلِهِ) أي: المستدلِّ (صِحَّةَ النِّكَاحِ بِالرِّضَى) ووجوبِ[1] القَوَدِ بالقصدِ (فَيَعْتَرِضُ) المُعترِضُ عليه (بِأَنَّهُ) أي: الرِّضى (خَفِيٌّ وَالخَفِيُّ لا يُعَرِّفُ الخَفِيَّ، وَجَوَابُهُ) أي: المُستدلِّ (ضَبْطُهُ) أي: الرِّضى بأنْ يُبَيِّنَ ظُهورَه بصفةٍ ظاهرةٍ (بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ: صِيغَةٍ كَإِيجَابٍ وَقَبُولٍ، أَوْ) ضبطِ العَمْدِ بما يَدُلُّ عليه عادةً مِن (فِعْلٍ) كاستعمالِ الجارحِ والمُثَقَّلِ، أو غيرِ ذلك ممَّا هو مبسوطٌ[2] في الفقهِ.

الرَّابعُ[3] من الأربعةِ: (كَوْنُهُ) أي: الوصفِ [مُضطرِبًا، أي][4]: (غَيْرَ مُنْضَبِطٍ كَتَعْلِيلِهِ) أي: المستدلِّ (بِالحِكَمِ) واحدُها حِكْمَةٌ (وَالمَقَاصِدِ) جمعُ مَقْصِدٍ، وهي المصالحُ (كَـ) تعليلِ (رُخَصِ السَّفَرِ) مِن القصرِ والجمعِ والمسحِ وغيرِها (بِالمَشَقَّةِ) وقطعِ السَّارقِ بالزَّجرِ، (فَيَعْتَرِضُ) المُعترِضُ على المُستدلِّ (بِاخْتِلَافِهَا) أي: المَشَقَّةِ، فإنَّها لا تَتَميَّزُ وتختلفُ (بِـ) اختلافِ (الأَشْخَاصِ وَالأَزْمَانِ وَالأَحْوَالِ) فلا يُمكِنُ تعيينُ المقصودِ منها.

(وَجَوَابُهُ) أي: المُستدلِّ (بـ) بيانِ (أَنَّهُ) أي: الوصفَ (مُنْضَبِطٌ):

- إمَّا (بِنَفْسِهِ) كما تَقُولُ في المَشقَّةِ والمَضَرَّةِ أنَّه مُنضبطٌ عُرفًا، بناءً على الجوازِ للتَّعليلِ بالحكمةِ إذا انْضَبَطَتْ،

---

(١) في «ع»: ووجود.

(٢) في «د»: مضبوط.

(٣) ليس في «ع».

(٤) ليس في «د».

- (أَوْ بِضَابِطٍ لِلْحِكْمَةِ) بأَنْ تَكُونَ العِلَّةُ هي الوصفَ المنضبطَ المشتملَ على الحِكمةِ كالمَشَقَّةِ في السَّفرِ والزَّجرِ بالحدِّ، ونحوِ ذلك.

القادحُ الثَّالثَ عَشَرَ: (النَّقْضُ) وهو وجودُ العِلَّةِ بلا حُكمٍ، وتَقَدَّمَ في شروطِ العِلَّةِ، وأنَّه لا يَقدَحُ فيها مطلقًا (كَـ) قولِ المُستدلِّ: (الحُلِيُّ مَالٌ غَيْرُ نَامٍ فَلَا زَكَاةَ فِيهِ، كَثِيَابِ البِذْلَةِ. فَيَعْتَرِضُ) المُعترِضُ على المُستدِلِّ (بِالحُلِيِّ المُحَرَّمِ) بأنَّه مالٌ غيرُ نامٍ، وفيه الزَّكاةُ.

(وَجَوَابُهُ) أي: المُستدلِّ عن هذا الاعتِراضِ مِن وُجوهٍ:

- إمَّا (بِمَنْعِ وُجُودِ العِلَّةِ فِي صُورَةِ النَّقْضِ) لأنَّ النَّقضَ إنَّمَا يَتَحَقَّقُ بوجودِ العِلَّةِ وتَخَلُّفِ الحُكمِ عنها، فإذا مُنِعَ وُجُودُ العِلَّةِ لم يَتَحَقَّقِ النَّقضُ، وإنَّما تَخَلَّفَ الحُكمُ في الصُّورةِ المذكورةِ لعَدَمِ عِلَّتِه، فهو يَدُلُّ على صِحَّةِ عِلَّتِه عَكسًا، وهو انتفاءُ الحُكمِ لانتفائِها، مثالُه: أنْ يَقُولَ الحنفيُّ في قتلِ المسلمِ بالذِّمِّيِّ: قتلٌ عمدٌ عدوانٌ، فيَجِبُ به[1] القصاصُ كما في المُسلِمِ بالمسلمِ، فيُقالُ له: يَنتقِضُ بقتلِ المعاهَدِ، فإنَّه قتلٌ عمدٌ عدوانٌ، ولا يُقتَلُ به المسلمُ. فيَقولُ: لا أُسَلِّمُ أنَّه عدوانٌ. فيَندفعُ النَّقضُ بذلك إنْ ثَبَتَ له، [مثالُه في الصُّورةِ المذكورةِ أنْ يَقُولَ: لا أُسَلِّمُ الحُكمَ في المعاهَدِ، فإنَّه عِندي يَجِبُ القصاصُ بقتلِه][2].

- (أَوْ) بـ(مَنْعِ) وجودِ (الحُكْمِ فِيهَا) أي: في صُورةِ النَّقضِ، وهذا هو الوجهُ الثَّاني.

(وَ) إذا مَنَعَ المُستدلُّ وجودَ العِلَّةِ في صورةِ النَّقضِ فـ(لَيْسَ لِلْمُعْتَرِضِ

(١) في «د»: فيه.

(٢) جاءت في «د» بعد قوله الآتي: وهذا هو الوجه الثاني.

الدَّلَالَـةُ عَلَى وُجُودِ العِلَّـةِ فِيهَا) أي: في صورةِ النَّقـضِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه انتقـالٌ عـن مَحَلِّ النَّظَرِ وغصـبٌ لمنصبِ المُسـتدلِّ، ويَلْزَمُ منـه أنْ يَكُونَ المعـترِضُ مُسـتدِلًّا، فهو قلـبٌ لقاعـدةِ المصطلـحِ لكَوْنِه يَبقى مسـتدلًّا، والمسـتدلُّ مُعترِضًا، كما لو قـالَ المُعترِضُ في الصُّـورةِ المذكورةِ على أنَّ قتلَ المعاهَدِ عدوانٌ أنَّه قتلٌ مُخفِرٌ لذِمَّةِ الإسـلامِ، وكلُّ ما كانَ مُخفِرًا لذِمَّةِ الإسلامِ فيُفضي إلى ما ذَكَرْنا.

والوجهُ الثَّالثُ: أنْ يُبَيِّنَ المُسـتدلُّ في صورةِ النَّقضِ وجودَ مانعٍ أو انتفاءَ شـرطٍ مُختَلٍّ تَخَلَّـفَ الحُكمُ فيها عليه، كمـا إذا أَوْرَدَ المُعتَرِضُ قَتْلَ الوالِدِ وَلَدَه على عِلَّةِ القتلِ العمدِ العدوانِ، فقالَ المُسـتدلُّ: تَخَلَّفَ لمانعِ الأُبُوَّةِ، وكما إذا قالَ المُسـتدلُّ: سَـرَقَ نصابًا كاملًا ولا شُـبهةَ له فيه، فقُطِعَ، فأَوْرَدَ المُعتَرِضُ السَّرِقَةَ مِن غيرِ حِرزٍ، فقالَ المُستدلُّ: لانتفاءِ شرطٍ وهو الحرزُ.

الوجـهُ الرَّابـعُ: أنْ يُبَيِّنَ المُسـتدلُّ أنَّ صـورةَ النَّقـضِ واردةٌ على مذهبِه ومذهبِ خصمِه، كما إذا قِيلَ: مَكيلٌ، فحَرُمَ فيه التَّفاضُلُ، فأَوْرَدَ المُعتَرِضُ العرايـا؛ إذ هي مكيلٌ، وقد جازَ فيه التَّفاضُـلُ بينَه وبينَ التَّمرِ المَبيعِ به على وجهِ الأرضِ، فيَقُولُ المُستدلُّ: هذا واردٌ عليَّ وعليك جميعًا، فلَيْسَ بُطلانُ مَذهبي فيه أَوْلى مِن بُطلانِ مَذهبِك.

الوجـهُ الخامسُ: أنْ يَقُولَ: هذه العِلَّةُ منصوصـةٌ، فهي مُؤَثِّرةٌ بالنَّصِّ فلا يَرِدُ عليها كقولِه تَعالـى: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا﴾[1] إذا عَلَّلَ بالسَّـرقةِ في مسـألةِ النَّبَّاشِ وغيرِه، فـأُورِدَ عليه بعضُ النُّقـوضِ المذكورةِ، وكذلك عِلَّةُ العرايا منصوصةٌ، فلا يُؤَثِّرُ فيها النَّقضُ بالعرايا.

(١) المائدة: ٨.

(وَلَوْ دَلَّ المُسْتَدِلُّ) بأحدِ الأجوبةِ المُتقدِّمةِ (عَلَى وُجُودِهَا) أي: العِلَّةِ في مَحَلِّ التَّعليلِ (بِدَلِيلٍ مَوْجُودٍ فِي صُورَةِ النَّقْضِ، فَـ) نَقَضَ المُعترِضُ العِلَّةَ، فمَنَعَ المستدلُّ وُجودَها في مَحَلِّ النَّقضِ بأنْ (قالَ المُعْتَرِضُ) للمُستدلِّ: (يَنْتَقِضُ دَلِيلُكَ) حينئذٍ؛ لأنَّه موجودٌ في مَحَلِّ النَّقضِ، والعِلَّةُ غيرُ موجودةٍ فيه على زَعمِك، (فَـ) لا يُسمَعُ قولُه؛ لأنَّه (قَدِ انْتَقَلَ مِنْ نَقْضِهَا) أي: العِلَّةِ (إِلَى نَقْضِ دَلِيلِهَا، فَلَا يُقْبَلُ).

مثالُه: أنْ يَقُولَ الحنفيُّ في قتلِ المسلمِ بالذِّمِّيِّ: قتلٌ عمدٌ عدوانٌ، فأَوْجَبَ القصاصَ كقتلِ المسلمِ. فيَقُولُ الحنبليُّ: لا أُسَلِّمُ أنَّ قتلَ الذِّمِّيِّ عدوانٌ. فيَقُولُ الحنفيُّ: الدَّليلُ على أنَّ قتلَ الذِّمِّيِّ عدوانٌ أنَّه معصومٌ بعهدِ الإسلامِ، وكلُّ مَن كانَ مَعصومًا بعصمةِ الإسلامِ فقَتْلُه عدوانٌ. فيَقُولُ المُعترِضُ: دليلُ العدوانيَّةِ في قتلِ الذِّمِّيِّ موجودٌ في قتلِ المُعاهَدِ، فلْيَكُنْ عدوانًا يَجِبُ به القصاصُ على المسلمِ. فهذا نقضٌ لدليلِ العِلَّةِ لا لنَفْسِها، فلا يُسمَعُ؛ لأنَّه انتقالٌ.

وبيانُه: أنَّ الكلامَ أوَّلًا كانَ في نقضِ وُجوبِ قتلِ المسلمِ بالذِّمِّيِّ بعدمِ وجوبِ قَتْلِه بالمعاهَدِ، معَ اشتراكِهما في العِلَّةِ، وهو نقضُ الحُكمِ، والكلامُ الآنَ في كونِه إِخْفَارَ ذِمَّةِ الإسلامِ بقتلِ الذِّمِّيِّ عدوانًا عليه، بكونِ الإخفارِ المذكورِ بقتلِ المعاهَدِ لَيْسَ عدوانًا عليه، وهو نقضٌ لدليلِ العِلَّةِ كما ذُكِرَ، فقدِ انتقلَ مِن النَّقضِ لعِلَّةِ الحُكمِ إلى النَّقضِ لدليلِ عِلَّةِ الحُكمِ.

(وَيَكْفِي المُسْتَدِلَّ) في ردِّ هذا النَّقضِ (دَلِيلٌ) أي: أدنى دليلٍ (يَلِيقُ بِأَصْلِهِ) أي: يُوافِقُه ويُطابِقُه، مِثلُ أنْ يَقولَ: إِنَّمَا لم أَحكُمْ بالعدوانيَّةِ في صورةِ قتلِ المسلمِ بالحربيِّ لمُعارِضٍ لي[1] في مَذهبي، وهو أنَّ الحربيَّ المعاهَدَ مُفَوِّتٌ

(١) ليس في «د».

للعهـدِ، فالمُقتضى لانتفـاءِ القصاصِ فيه قويٌّ موافـقٌ للأصلِ، والمقتضى لإثباتِـه ضعيفٌ بخـلافِ الذِّمِّيِّ فإنَّ المقتضى لقتلِ المُسـلمِ به قـويٌّ لنابذِ عهدِه وذِمَّتِه، فصارَ كالمسلمِ.

(وَ) أمَّـا (لَوْ قَالَ) المُعْتَرِضُ للمُسـتدلِّ (ابْتِـدَاءً: يَلْزَمُكَ) إمَّـا (انْتِقَاضُ عِلَّتِكِ، أَوِ) انتقاضُ (دَلِيلِهَا) لأنَّك إنِ اعتقدْتَ وجودَ العِلَّةِ في مَحَلِّ النَّقضِ انْتقضَـتْ عِلَّتُـك، وإنِ اعتقدْتَ عدمَ العِلَّةِ في مَحَـلِّ النَّقضِ انْتقضَ دليلُك؛ (قُبِلَ) منه ذلك؛ لأنَّ هذا دَعوى أحدِ أمرينِ، وكيفَ كانَ فلا تَثْبُتُ العِلَّةُ.

(وَلَوْ مَنَعَ المُسْتَدِلُّ تَخَلُّفَ الحُكْمِ فِي صُورَةِ النَّقْضِ؛ لَمْ يُمْكِنِ المُعْتَرِضُ أَنْ يَـدُلَّ عَلَيْهِ) أي: على ثبـوتِ الحكمِ الَّذي مَنَعَه المُسـتدلُّ على الأصحِّ. مثالُـه: قـولُ الشَّـافعيِّ في مسـألةِ الثَّيِّبِ الصَّغيـرةِ: ثَيِّـبٌ فلا تُجبَـرُ كالثَّيِّبِ الكبيرةِ، فيَقـولُ المُعترِضُ: يُنتقَضُ بالثَّيِّبِ المجنونةِ، فيَقُولُ المُسـتدلُّ: لا نُسَلِّمُ إجبارَ الثَّيِّبِ المجنونةِ.

تنبيـهٌ: لو قالَ: وليـسَ للمُعترِضِ أنْ يَدُلَّ على ثُبُـوتِ العِلَّةِ أو الحُكمِ في صورةِ النَّقضِ لكانَ أَخْصَرَ، لكنَّه تَبِعَ صاحبَ الأصلِ، فلْيُتَأَمَّلْ.

(وَيَكْفِـي المُسْـتَدِلَّ) إذا نَقَـضَ المعترضُ عليـه بصـورةٍ أنْ يُجِيبَ عن النَّقـضِ بالتَّصريـحِ بقولِـه: (لَا أَعْـرِفُ الرِّوَايَـةَ فِيهَـا) كقولِه: لا أُسَـلِّمُ أنَّ المسـلمَ لا يُقتَـلُ بالمعاهَـدِ؛ لأنَّ دليلَه على العِلَّةِ صحيـحٌ، وهو قولُه: قتلٌ عمدٌ عدوانٌ، فلا يَبْطُلُ بأمرٍ مشكوكٍ فيه، وذلك لأنَّ المُستدلَّ إذا لم يَعرِفِ الرِّوايـةَ في صورةِ النَّقضِ احتملَ أنْ يَكُـونَ الحُكمُ فيها على وَفْقِ العِلَّةِ، فلا يَـرِدُ النَّقضُ، واحتملَ أنْ يَكُونَ على خلافِه فيَـرِدُ، ومَعَ الاحتمالِ فلا يَبطُلُ دليلُه بأمرٍ مُتَرَدِّدٍ فيه.

(وَإِنْ قَـالَ) المسـتدلُّ: (أَنَا أَحْمِلُهَـا) أي: صورةَ النَّقـضِ (عَلَى مُقْتَضَى القِيَـاسِ وَأَقُـولُ فِيهَـا كَمَسْـأَلَةِ الخِـلَافِ؛ مُنِـعَ) في الأظهرِ لإثبـاتِ مذهبِه بالقِيَاسِ، (إِلَّا إِنْ نَقَلَ) المستدلُّ (عَنْ إِمَامِهِ أَنَّهُ عَلَّلَ بِهَا) أي: بصورةِ النَّقضِ (فَيُجْرِيهَا) على حُكمِ تعليلِ إمامِه.

(وَإِنْ فَسَّـرَ المُسْـتَدِلُّ لَفْظَهُ بِـ) معنًى (دَافِعٍ لِلنَّقْضِ غَيْـرِ ظَاهِرِهِ) أي: هو خلافُ ظاهرِ لَفظِه (كَـ)تفسـيرِ لفظٍ (عَامٍّ بِـ) مَعنًى (خَاصٍّ) ونحوِه ممَّا هو بعيـدٌ عـن اللَّفظِ، لكنَّه مُحتمـلٌ؛ (لَمْ يُقْبَلْ) في الأصحِّ؛ لأنَّـه يَزيدُ وَصفًا لم يَكُنْ، وذِكْرُه للعلَّةِ وقتَ حاجتِه، فلا يُؤَخَّرُ عنه بخلافِ تأخيرِ الشَّارعِ البيانَ عن وقتِ خطابِه.

(وَلَوْ أَجَابَ) المُسـتدلُّ (بِتَسْـوِيَةٍ بَيْـنَ أَصْلٍ وَفَرْعٍ لِـ) أجـلِ (دَفْعِهِ) أي: النَّقضِ (قُبِلَ) عندَ أكثرِ أصحابِنا؛ لأنَّ الطَّردَ لَيْسَ شرطًا للعلَّةِ إذنْ.

مِثالُه: في المسحِ على العمامةِ عضوٌ يَسقُطُ في التَّيمُّمِ فمَسَحَ حائلَه كالقَدَمِ، فيَنتقضُ بالرَّأسِ في الطَّهارةِ الكُبْرى، فيُجِيبُه: يَستوي فيها الأصلُ والفرعُ.

(وَلَا يُلْزَمُ) المُسـتدلُّ (بِمَا) أي: لَيْسَ للمعترضِ أنْ يُلْزِمَ المُستدلَّ بشيءٍ (لَا يَقُـولُ بِـهِ) أي: لا يَعتقِـدُ صِحَّتَـه (المُعْتَـرِضُ؛ كَمَفْهُومٍ وَقِيَـاسٍ وَقَوْلِ صَحَابِـيٍّ) لأنَّ المُعتـرضَ احتجَّ وأَثْبَتَ الحُكمَ بلا دليـلٍ، ولاتِّفاقِهما على تَركِه؛ لأنَّ أَحَدَهما لا يَراه دليلًا والآخَرَ لَمَّا خالَفَه دَلَّ على دليلٍ أقوى منه.

(إِلَّا النَّقْضَ وَالكَسْرَ عَلَى قَوْلِ مَنِ التَزَمَهُمَا) لأنَّ النَّاقضَ لم يَحتجَّ بالنَّقضِ، ولا أَثْبَتَ الحُكمَ به، ولاتِّفاقهما على فسادِ العِلَّةِ على أصلِ المُستدلِّ بصورةِ الإلزامِ وعلى أصلِ المُعترضِ بمَحَلِّ النِّزاعِ، ذَكَرَه أصحابُنا وغيرُهم.

(وَإِنْ نَقَضَ أَحَدُهُمَا) أي: المُعترِضُ أو المُستدلُّ (عِلَّةَ الآخَرِ بِأَصْلِ نَفْسِهِ) لم يَجُزْ عندَ أصحابِنا وغيرِهم.

قالَ ابنُ البَاقِلَّانِيِّ: له وجهٌ، فإنْ سَلَّمَه خصمُه، وإلَّا دَلَّ عليه (أَوْ زَادَ المُسْتَدِلُّ وَصْفًا مَعْهُودًا مَعْرُوفًا في العِلَّةِ؛ لَمْ يَجُزْ) ويَتَوَجَّهُ احتمالٌ وفاقًا لبعضِ الجَدَلِيِّينَ؛ لأنَّه تَرَكَه سهوًا أو سَبَقَ لسانُه، فعُذِرَ.

(وَإِنْ نَقَضَ) المُعترِضُ دليلًا لمُستدلٍّ (بِمَنْسُوخٍ، أَوْ بِـ) حُكمٍ (خَاصٍّ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) رُدَّ نَقْضُه في الأصحِّ، (أَوْ) نَقَضَه (بِرُخْصَةٍ ثَابِتَةٍ عَلَى خِلَافِ مُقْتَضَى الدَّلِيلِ) رُدَّ، (أَوْ) نَقَضَه (بِمَوْضِعِ اسْتِحْسَانٍ: رُدَّ) نقضُه عندَ أصحابِنا، ومثَّلَ[1] أبو الخطَّابِ بما إذا سَوَّى بينَ العَمْدِ والسَّهوِ فيما يُبْطِلُ العبادةَ، فينتقضُ بأكلِ الصَّائمِ.

وقال ابنُ عَقِيلٍ: يَقُولُ المُعتَرِضُ: النَّصُّ دَلَّ على انتقاضِه فيكُونُ آكَدَ للنَّقضِ[2].

(وَيَجِبُ أَنْ يَحْتَرِزَ المُسْتَدِلُّ فِي دَلِيلِهِ عَنْ) صورةِ (النَّقْضِ) على الصَّحيحِ.

مثالُه: أنْ يُقالَ في مسألةِ النَّبَّاشِ: سَرَقَ نصابًا كاملًا مِن حِرزِ مِثْلِه، وليسَ أبًا ولا مَديونًا للمسروقِ منه، فيَلْزَمُه القطعُ، ويُقالُ: قتلٌ عمدٌ عدوانٌ خالٍ عن مانعِ الإيلاءِ والمِلكِ والتَّفاوُتِ في الدِّينِ، فأَوْجَبَ القصاصَ.

قالَ الطُّوفِيُّ: ولا نِزاعَ في استحبابِ هذا الاحتِرازِ، وإنَّما النِّزاعُ في وجوبِه، فمن لم يُوجِبْه يَقُولُ: إنَّ النَّقضَ سؤالٌ خارجٌ عن القِيَاسِ، فلا

(١) في «د»: ومثله.

(٢) «الواضح في أصول الفقه» (٢/ ٢٥٨).

يَجِبُ إدخالُه في صُلبِ القِيَاسِ، بل إذا أَوْرَدَه المُعتَرِضُ لَزِمَ جوابُه بما يَدفَعُه كسائرِ الأسئلةِ، ولأنَّ فيه تنبيهًا للمُعتَرضِ على موضعِ النَّقضِ، وفي ذلك نشرُ الكلامِ وتَبَدُّدُه، وهو خلافُ المطلوبِ مِن المناظرةِ. ومَن أَوْجَبَه قالَ: لأنَّ فيه حَسْمَ مادَّةِ الشَّغَبِ وانتشارَ الكلامِ، وسدًّا لبَابِه، فكانَ واجبًا لِما فيه مِن صيانةِ الكلامِ عن التَّبديلِ[1].

(وَإِنِ احْتَرَزَ) المستدلُّ (عَنْهُ) أي: عن نقضِ العِلَّةِ (بِشَرْطٍ ذَكَرَهُ فِي الحُكْمِ) بأنْ قَيَّدَه بشرطٍ أو وَصفٍ (صَحَّ) ذلك، واندَفَعَ النَّقضُ في الأصحِّ.

مثالُه: أن يَقُولَ المُعلِّلُ: حُرَّانِ مُكَلَّفانِ مَحْقُونَا الدَّمِ، فجَرَى بينَهما القصاصُ في العمدِ كالمُسلِمِيْنِ، فمَن زَعَمَ اندفاعَ النَّقضِ بذلك قالَ: الشَّرطُ المتأخِّرُ وهو العمدُ الَّذِي قُيِّدَ به الحكمُ هو أحدُ أوصافِ العِلَّة حُكمًا، وإنْ تَأَخَّرَ في اللَّفظِ حَتَّى كأنَّه قالَ في هذا المثالِ: حُرَّانِ مُكَلَّفانِ مَحْقُونا الدَّمِ قَتَلَ أحدُهما الآخَرَ عمدًا، فجَرَى بينَهما القصاصُ كالمُسلِمين، وإذا كانَ التَّقديرُ في المعنى هذا المثالُ وَجَبَ اعتبارُه؛ لأنَّ العبرةَ نحوَ الأصلِ إِنَّمَا هي بالأحكامِ لا بالألفاظِ.

(وَإِنِ احْتَرَزَ) المستدلُّ (بِحَذْفِ الحُكْمِ: لَمْ يَصِحَّ) كقولِ حنفيٍّ في الإحدادِ على المُطلَّقَةِ: بائنٌ كالمُتَوَفَّى عنها زوجُها، فينتقضُ بصغيرةٍ وذِمِّيَّةٍ فيَقُولُ: قَصَدْتُ التَّسويَةَ بينَهما، فيُقالُ: التَّسويَةُ بينَهما حكمٌ، فيحتاجُ إلى أصلٍ يُقاسُ عليه.

القادحُ الرَّابعَ عَشَرَ: (الكَسْرُ) وهو إبداءُ الحكمةِ بدونِ الحكمِ، وحُكمُه أنَّه غيرُ واردٍ على العِلَّة على الصَّحيحِ (كَالنَّقْضِ) وقد سَبَقَ تعريفُه أيضًا.

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٠١).

قالَ الآمِدِيُّ: الكسرُ نقضٌ على العِلَّةِ دونَ ضابِطِها[(١)].

قالَ الطُّوفِيُّ: الضَّابطُ هو ما رَتَّبَ الشَّرعُ عليه الحُكمَ؛ لكَوْنِه مَظِنَّةَ حصولِ الحكمةِ، كالقتلِ العمدِ العدوانِ الَّذِي رُتِّبَ عليه القصاصُ؛ لكَوْنِه مَظِنَّةَ حِفظِ النُّفوسِ، وكإيلاجِ الفرجِ في فرجٍ مُحَرَّمٍ رُتِّبَ عليه الحدُّ؛ لكونِه مَظِنَّةَ حِفْظِ الأنسابِ وأشباهِ هذا.

مثالُ ذلك: قولُ الحنفيِّ في العاصي بسَفَرِه: يَتَرَخَّصُ؛ لأنَّه مسافرٌ، فيَتَرَخَّصُ كالمسافرِ سفرًا مباحًا، فإذا قيلَ له: لِمَ قُلْتَ إنَّه يَتَرَخَّصُ؟ قالَ: لأنَّه يَجِدُ مَشَقَّةً في سفرِه، فناسَبَ التَّرخُّصُ وقد شَهِدَ له الأصلُ المذكورُ بالاعتبارِ. فيقولُ الحنبليُّ: هذا يَنكَسِرُ بالمُكاري وَالفَيِّجِ ونحوِهما مِمَّن دَأْبُه السَّفرُ يَجِدُ المَشَقَّةَ ولا يَتَرَخَّصُ[(٢)].

القادحُ الخامسَ عَشَرَ: (المُعَارَضَةُ فِي الأَصْلِ بِمَعْنًى آخَرَ) وهي مُفاعلةٌ مِن عَرَضَ له يَعرِضُ إذا وَقَفَ بينَ يديْه أو عارَضَه في طريقِه ليَمنَعَه النُّفوذَ فيه، فكأنَّ المعترِضَ يَقِفُ بينَ يديِ المُستدلِّ أو يُوقِفُ حُجَّتَه بينَ يديْ دليلِه ليَمنَعَه مِن النُّفوذِ في إثباتِ الدَّعوى، ومَعناها أنْ يُبيِّنَ المُعترِضُ في الأصلِ الَّذِي قاسَ عليه المُستدلُّ مقتضيًا آخَرَ للحُكمِ غيرَ ما ذَكَرَه المُستدلُّ، وحينئذٍ لا يَتَعَيَّنُ ما ذَكَرَه المُستدلُّ لأنْ يَكُونَ مُقتضيًا -أي: عِلَّةً للحُكمِ- بل يَحتملُ أنْ يَكُونَ عِلَّةُ الحُكمِ هو الوصفَ الَّذِي ذَكَرَه المُستدلُّ، ويَحتملُ أنْ يَكُونَ عِلَّةَ الوصفينِ جميعًا الَّذِي عَلَّلَ به المُستدلُّ، والَّذي بَيَّنَه المُعتَرِضُ، وهي:

---

(١) «الإحكام في أصول الأحكام» (٤/ ٩٢).

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥١١).

(١) إمَّا أنْ تَكُونَ بمَعنًى (مُسْتَقِلٍّ) بثبوتِ الحكمِ، بحيثُ لا يَتَوَقَّفُ ثبوتُه على وصفٍ آخَرَ، كما لو عَلَّلَ الشَّافعيُّ تحريمَ ربا الفضلِ في البُرِّ بالطَّعمِ، فعارَضَه الحنفيُّ بتعليلِ تحريمِه بكيلٍ أو الجنسِ أو القُوتِ،

(٢) (أَوْ) تَكُونَ بمَعنًى (غَيْرِ مُسْتَقِلٍّ) بثبوتِ الحُكمِ لِما عَلَّلَ به المُستدلُّ، أو لِما أَبْداه هو، أو لمجموعِ الوصفينِ كما لو عَلَّلَ الشَّافعيُّ وُجوبَ القصاصِ في القتلِ بالمُثَقَّلِ العمدِ العدوانِ، فعارَضَه الحنفيُّ بتعليلِ وجوبِه بالجارحِ.

(وَ) هذا القِسْمُ (الثَّانِي مَقْبُولٌ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ وَصْفَ المُستدلِّ لَيْسَ بأَوْلى بكونِه جزءًا أو مُستقِلًّا، فإنْ رَجَّحَ استقلالَه بتوسعةِ الحُكمِ في الأصلِ والفرعِ فتكثُرُ الفائدةُ، فللمُعترِضِ منعُ دَلالةِ الاستقلالِ عليها، ثمَّ له معارضتُه بأنَّ الأصلَ انتفاءُ الأحكامِ، وباعتبارِهما معًا، فهو أَوْلى لجوازِه، كمَن أَعطى قريبًا له فقيرًا احتملَ أنَّه أعطاه لقرابتِه، واحتملَ أنَّه أعطاه لفقرِه، واحتملَ أنَّه أعطاه لقرابتِه وفقرِه جميعًا؛ جَمْعًا بينَ الصَّدقةِ والصِّلةِ، وهذا أظهرُ الاحتمالاتِ لمناسبتِهما جميعًا للعطاءِ، وكونِ المكلَّفِ لا يُخِلُّ ببعضِ المصالحِ الَّتي تَعرِضُ له.

وإذا دارَ الأمرُ بينَ الاحتمالاتِ المذكورةِ كانَ التَّعليلُ بما ذَكَرَه المُستدلُّ ترجيحًا مِن غيرِ مُرَجِّحٍ، بل تعليلًا بالمرجوحِ؛ لأنَّ ما ذَكَرَه يَصِحُّ على تقديرٍ واحدٍ مِن ثلاثةِ تقاديرَ، ويَبطُلُ على تقديرينِ منها، ووقوعُ اثنينِ مِن ثلاثةٍ أرجحُ وأظهرُ مِن وقوعِ واحدٍ منها.

ومثالُ ذلك: ما لو عَلَّلَ الحنبليُّ قتلَ المرتدَّةِ بقولِه: بَدَّلَتْ دِينَها فتُقتَلُ كالرَّجُلِ، فيَقولُ المُعترِضُ: لا يَتَعَيَّنُ تبديلُ الدِّينِ مُقتضِيًا للقتلِ، بل هنا

معنًـى آخَـرُ في الرَّجُلِ يَقتضيه لَيْـسَ في المرأةِ، وهو جنايتُه على المسـلمينَ [بتنقيصِ عددِهم وتقويتِه؛ إذْ هو من أهلِ الحربِ والنِّكايةِ، وحينئذٍ جازَ أنَّ العِلَّةَ في قتلِ الرَّجلِ تبديلُ الدِّينِ، أو الجنايةُ على المسـلمينَ](١) أو الأمرانِ جميعًا، وحينئذٍ لا يَتَعَيَّنُ التَّبديلُ عِلَّةً للقتلِ.

(وَلَا يَلْزَمُ المُعْتَرِضَ بَيَانُ نَفْيِ وَصْفِ المُعَارَضَةِ عَنِ الفَرْعِ) أي: لا يَلْزَمُه بيـانُ أنَّ الوصفَ الَّذِي أَبْـداه مُنتفٍ في الفرعِ؛ لأنَّ غَرَضَه عدمُ اسـتقلالِ ما ادَّعَى المُستدلُّ أنَّه مستقلٌّ، فهذا القدرُ يَحصُلُ بمُجَرَّدِ إبدائِه.

وقـال العَضُدُ: يَلْزَمُه لِيَنفَعَه دَعوى التَّعليـلِ به؛ إذ لولاه لم تَثْبُتِ العِلَّةُ في الفرعِ، فيَثبُتُ الحكمُ فيه وحَصَلَ مطلوبُ المُستدلِّ(٢).

(وَلَا يَحْتَـاجُ وَصْفُهَا) أي: المُعارضةِ (إِلَى أَصْـلٍ) بمَعنى أنَّ المُعارِضَ لا يَحتاجُ إلى أصلٍ يُبَيِّنُ تأثيرَ وَصفِه الَّذِي أَبْدَاه في ذلك الأصلِ، بأنْ يَقُولَ: العِلَّةُ الطَّعمُ دُونَ القوتِ كما في المِلحِ،

(وَجَوَابُها) أي: المُعارضةِ من وُجوهٍ:

مِنهـا: أنْ يَكُونَ (بِمَنْعِ وُجُودِ الوَصْـفِ) يَعني وصفَ المُعتَرِضِ، مثلُ أنْ يُعارِضَ القوتَ بالكيلِ، فيُجيبَه: لا نُسَـلِّمُ أنَّه مَكِيـلٌ؛ لأنَّ العبْرةَ بعادةِ زَمَنِ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكانَ حينئذٍ موزونًا.

ومِنها: ما أَشَـارَ إليـه بقولِـه: (أَوِ المُطَالَبَةِ بِتَأْثِيرِهِ) أي: مطالبةِ المُسـتدلِّ بكَـوْنِ وصـفِ المعـارضِ مُؤَثِّرًا، يُقـالُ: ولِمَ قُلْـتَ إنَّ الكيـلَ مُؤَثِّرٌ، وهذا

(١) ليس في «ع».

(٢) «شرح العضد على المختصر» (٣/ ٥٢٢).

إِنَّمَا يُسمَعُ مِن المُستدلِّ (إِنْ أَثْبَتَ) العِلِّيَّة (بِمُنَاسَبَةٍ أَو بِشَبَهٍ) حَتَّى يَحتاجَ المُعارِضُ في معارضتِه إلى بيانِ مناسبةٍ أو شبهةٍ، و(لَا) يُسمَعُ جوابُ المُستدلِّ إنْ أَثْبَتَ عِلِّيَّةً (بَسَبْرٍ) فإنَّ الوصفَ يَدخُلُ في السَّبْرِ بدونِ ثُبوتِ المُناسبةِ بمُجَرَّدِ الاحتمالِ.

ومِنها: ما أَشَارَ إليه بقولِه: (أَوْ بِخَفَائِهِ) أي: بِأَنْ يُبَيِّنَ المُسْتَدِلُّ خَفَاءَ وَصْفِ المُعَارَضَةِ.

أو (لَيْسَ مُنْضَبِطًا) [فإنَّ وصفَ المُعارضِ إذا كانَ خفيًّا أو ظاهرًا غيرَ منضبطٍ لا يُثبِتُ عِلِّيَّةَ وصفِ المعارضِ.

ومِنها: ما أَشَارَ إليهما بقولِه: (أو مَنْعِ ظُهُورِه، أَوِ انْضِبَاطِه)][1] بأنْ يَمنَعَ المُستدلُّ ظهورَ وصفِ المُعارضةِ وانضباطِه؛ لأنَّ الظُّهورَ والانضباطَ شرطٌ في الوصفِ المُعَلَّلِ به، فلا بدَّ في دَعوى صُلُوحِ الوصفِ عِلَّةً مِن بيانِهما وللصَّادِّ عنهما أن يُبَيِّنَ عَدَمَهما وأنْ يُطالَبَ ببيانِ وُجُودِهما.

ومِنها: ما أشارَ إليه بقولِه: (أَوْ بَيَانِ أَنَّهُ) أي: بأنْ يُبَيِّنَ المُستدلُّ أنَّ الوصفَ (عَدَمُ مُعَارَضٍ) أي: غيرُ مانعٍ عن ثُبُوتِ الحُكْمِ (فِي الفَرْعِ) مثالُه: أنْ يَقِيسَ المُكرَهَ على المختارِ في القصاصِ بجامعِ القتلِ، فيقولُ المُعترِضُ: مُعارَضٌ بالطَّواعِيَةِ، فإنَّ العِلَّةَ هو القتلُ معَ الطَّواعيَةِ، فيُجيبُ المُستدلُّ: بأنَّ الطَّواعِيَةَ عدمُ الإكراهِ المناسِبِ لنقيضِ الحُكْمِ، وهو عدمُ القصاصِ، فحاصلُه عَدَمُ معارِضٍ، وعدمُ المُعارِضِ طَردٌ لا يَصلُحُ للتَّعليلِ؛ لأنَّه لَيْسَ مِن الباعثِ في شيءٍ.

---

(١) ليس في «ع».

ومِنها: المشـارُ إليه بقولِـه: (أَوْ) بيانِ أنَّ وصفَ المعـارضِ (مُلْغًى، أَوْ أَنَّ مَا عَـدَاهُ) أي: عَـدَا وَصْفِ المُعارضِ (مُسْـتَقِلٌّ) بالعِلِّيَّةِ (فِي صُورَةٍ) ما (بِظَاهِـرِ نَصٍّ أَوْ إِجْمَاعٍ) مثالُه: إذا عـارَضَ في الرِّبَا الطَّعمَ بالكيلِ، فيُجيبُ بأنَّ النَّصَّ دَلَّ على اعتبارِ الطَّعمِ في صورةٍ ما، وهو قوله: «لَا تَبِيعُوا الطَّعَامَ بِالطَّعَامِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ»[(١)] وهذا إذا لم يَتَعَرَّضْ للتَّعميمِ، فلو عَمَّمَ، وقال: فيَثْبُتُ ربويَّـةُ كلِّ مطعـومٍ للحديثِ؛ لم يُسـمَعْ؛ لأنَّ ذلك إثبـاتٌ للحكمِ بالنَّـصِّ دونَ القِيَـاسِ، ولا تتميمَ للقياسِ بالإلغـاءِ، والمقصودُ ذلك؛ لأنَّه لـو ثَبَتَ العمومُ لكانَ القِيَـاسُ ضائعًا، ولا يَضُرُّ كونُه عامًّـا إذا لم يَتَعَرَّضْ للعمومِ، ولـم يستدلَّ به.

(وَيَكْفِي) المُستدلَّ (فِي اسْتِقْلَالِهِ) أي: الوصفِ (إِثْبَاتُ الحُكْمِ فِي صُورَةٍ دُونَهُ) أي: دونَ الوصفِ؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ غيرِه، ويَدُلُّ عليه عجزُ المُعارضِ عنه. وقِيلَ: لا يَكفي ذلك في استقلالِ الوصفِ لجوازِ وجودِ عِلَّةٍ أُخرى.

(وَ) لأجـلِ هـذا (لَوْ أَبْدَى المُعْتَرِضُ) في صورةِ عـدمِ وصفِ المُعارضةِ وصفًا (آخَرَ يَقُومُ مَقَامَ) [الوصفِ (المُلْغَى) أي: ما أَلْغَاه المُستدلُّ (بِثُبُوتِ الحُكْمِ دُونَهُ) أي: معَ وجودِ][(٢)] الوصفِ المُلغى (فَسَدَ الإِلْغَاءُ) لابتنائِه على

(١) قال ابن كثير في «تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب» (ص٤٤٥): ليس هو في شيء من الكتب بهذه الصيغة.
وروى مسلم (١٥٩٢) عَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ، أَنَّهُ أَرْسَلَ غُلَامَهُ بِصَاعِ قَمْحٍ، فَقَالَ: بِعْهُ، ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ شَعِيرًا، فَذَهَبَ الغُلَامُ، فَأَخَذَ صَاعًا وَزِيَادَةَ بَعْضِ صَاعٍ، فَلَمَّا جَاءَ مَعْمَرًا أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فقَالَ لَهُ مَعْمَرٌ: لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟ انْطَلِقْ فَرُدَّهُ، وَلَا تَأْخُذَنَّ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ، فَإِنِّي كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَقُولُ: «الطَّعَامُ بِالطَّعَامِ مِثْلًا بِمِثْلٍ».
(٢) ليس في «د».

استقلالِ الباقي في تلك الصُّورةِ وقد بَطَلَ، (وَيُسَمَّى) هذا الحالُ المذكورُ (تَعَدُّدَ الوَضْعِ لِتَعَدُّدِ أَصْلَيْهِمَا) أي: أصلِ المُستدلِّ وأصلِ المُعترِضِ، والتَّعليلُ بالباقي على وضعٍ؛ أي: معَ قيدٍ، وفي الآخَرِ على وضعٍ آخَرَ؛ أي: معَ قيدٍ آخَرَ، كقَوْلِنا في أمانِ العبدِ للكافرِ: أمانٌ مِن مسلمٍ عاقلٍ، فصَحَّ، كالحُرِّ؛ لأنَّهما مَظِنَّتانِ لإظهارِ مصالحِ الإيمانِ، فيُعَلَّلُ بهما، فيَعترِضُ بالحُرِّيَّةِ بأنْ يَقُولَ: العِلَّةُ كَوْنُه مسلمًا عاقلًا حرًّا، فإنَّ الحُرِّيَّةَ مَظِنَّةُ الفراغِ للنَّظَرِ في المصلحةِ، فهو أكملُ، فيَقولَ المستدلُّ: الحُرِّيَّةُ مُلغاةٌ بعبدٍ أُذِنَ له في القتالِ. فيَقولَ المُعتَرِضُ: [قَامَ الإذنُ مَقامَ الحُرِّيَّةِ، فإنَّه مَظِنَّةٌ لبذلِ الوسعِ في النَّظرِ أو مَظِنَّةٌ][1] لعِلَّةِ السَّيِّدِ بصلاحيَّةِ العبدِ.

(وَجَوَابُ إِفْسَادِ[2] الإِلْغَاءِ) وهو تعدُّدُ الوضعِ: (الإِلْغَاءُ) بأنْ يُلْغِيَ المستدلُّ ذلك الخَلَفَ بإبداءِ صورةٍ لا يُوجَدُ فيها الخَلَفُ، فإنْ أَبْدَى المُعتَرِضُ خَلَفًا آخَرَ، فجوابُه إلغاؤُه، وعلى هذا (إِلَى أَنْ يَقِفَ أَحَدُهُمَا) فَيَكُونُ الدَّبْرَةُ عليه، فإنْ ظَهَرَ صورةٌ لا خَلَفَ فيها تمَّ الإلغاءُ، وبَطَلَ الاعتِراضُ، والأظهرُ عَجزُ المُعتَرِضِ.

(وَلَا يُفِيدُ الإِلْغَاءُ لِضَعْفِ المَظِنَّةِ) في صورةٍ (بَعْدَ تَسْلِيمِهَا) يعني: إذا سَلَّمَ المُستدلُّ وجودَ المَظِنَّةِ المُتَضَمِّنةِ لذلك المَعنى، فالحقُّ أنَّه لا يَثبُتُ الإلغاءُ، كقياسِ المُرتدَّةِ على المرتدِّ في حِلِّ القتلِ بجامعِ الرِّدَّةِ، فيُعترَضُ بالرُّجُولِيَّةِ، فإنَّها مَظِنَّةُ الإقدامِ على القتالِ، فيُلغِيها المُستدلُّ بالمقطوعِ اليدينِ، فهذا لا يُقبَلُ منه، حيثُ سَلَّمَ أَنَّ الرُّجُولِيَّةَ مَظِنَّةٌ اعتبَرَها الشَّارعُ،

---

(١) ليس في «ع».

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٣٣): فساد.

وذلك كترَفُّهِ المَلِكِ في السَّفَرِ لا يَمْنَعُ رُخَصَ السَّفرِ في حقِّه لِعِلَّةِ المَشَقَّةِ؛ إذ المُعتبَرُ المَظِنَّةُ، وقد وُجِدَتْ لا مِقدارُ الحكمةِ لعدمِ انضباطِها.

(وَلَا يَكْفِي المُسْتَدِلَّ) في جوابِ المُعارضةِ:

(١) (رُجْحَانُ وَصْفِهِ) وهو أنْ يَقُولَ: ما عَيَّنْتُه مِن الوصفِ راجحٌ على ما عارَضْتَ أنتَ به، ثمَّ يُظهِرُ وجهًا مِن وجوهِ التَّرجيحِ، وهذا القدرُ غيرُ كافٍ؛ لأنَّه إنَّمَا يَدُلُّ على أنَّ استقلالَ وصفِه أَوْلى مِن استقلالِ وصفِ المعارضةِ؛ إذ لا يُعَلَّلُ بالمرجوحِ معَ وجودِ الرَّاجحِ، لكنَّ احتمالَ الجُزئيَّةِ باقٍ، ولا بُعدَ في ترجيحِ بعضِ الأجزاءِ على بعضٍ، فيَجِيءُ التَّحكُّمُ.

(أَمَّا إِنِ اتَّفَقَا) أي: المُستدلُّ والمُعتَرِضُ (عَلَى كَوْنِ الحُكْمِ مُعَلَّلًا بِأَحَدِهِمَا) أي: الوصفينِ (قُدِّمَ الرَّاجِحُ) مِنهما.

(٢) (وَلَا يَكْفِي) المُستدلَّ (كَوْنُ) ما عَيَّنَ(ـهُ مُتَعَدِّ)يًا، والآخرِ قاصرًا؛ لاحتمالِ تَرَجُّحِ[1] القاصرِ؛ إذ مَرجعُه التَّرجيحُ بذلك، فيَجِيءُ التَّحكُّمُ.

(وَيَجُوزُ: تَعَدُّدُ أُصُولِ المُسْتَدِلِّ) في الأصحِّ؛ لأنَّ التَّعدُّدَ يُقَوِّي الظَّنَّ بكَوْنِ وصفِه عِلَّةً.

(وَ) إذا تَعَدَّدَ الأصلُ، فيجُوزُ للمُعترِضِ (اقْتِصَارُ)ه (عَلَى) أصلٍ (وَاحِدٍ فِي مُعَارَضَتِ)ـه لأنَّ إبطالَ جزءٍ مِن كلامِه يُبْطِلُ كلامَه كُلَّه، (وَ) يَجُوزُ للمُستدلِّ اقتصارُه على أصلٍ واحدٍ في (جَوَابِ)ـه مِن غيرِ تعرُّضٍ لبقيَّةِ الأصولِ فيه لحصولِ المقصودِ بذلك.

---

(١) ليس في «ع».

(فَوَائِدُ)

تَدُلُّ على معاني ألفاظٍ متداولةٍ بينَ الجَدَلِيِّينَ لا بأسَ بذِكْرِها:

أحدُها: (الفَرْضُ) وذِكْرُها هنا مُخالِفٌ لِما ذَكَرَه صاحبُ الأصلِ، فإنَّه ذَكَرَها فيما سَبَقَ آخِرَ عدمِ التَّأثيرِ لمُناسبةِ قولِه فيه: ويَجُوزُ الفرضُ في بعضِ صورِ المسألةِ، والتَّقديرُ مقارنٌ له، ومَحَلُّ النِّزاعِ كالمُقارِنِ، لكنْ لَمَّا زادَ المُصنِّفُ فائدةً رابعةً، وهي تعريفُ الإلغاءِ نَاسَبَ ذِكْرَها هنا.

إذا عَرَفْتَ ذلك فالفَرْضُ: (أَنْ يَسْأَلَ عَامًّا فَيُجِيبَ خَاصًّا، أَوْ يُفْتِيَ عَامًّا وَيَدُلَّ خَاصًّا).

(وَ) **الفائدةُ الثَّانيةُ**: (التَّقْدِيرُ) وهو (إِعْطَاءُ المَوْجُودِ حُكْمَ المَعْدُومِ، وَ) المعدومِ حُكْمَ الموجودِ (عَكْسُهُ).

مثالُ الأوَّلِ: الماءُ للمريضِ الَّذِي يَخافُ على نَفْسِه باستعمالِه، فيَتَيَمَّمُ ويَتْرُكُه معَ وجودِه حسًّا.

ومثالُ الثَّاني: المقتولُ[1] تُورَثُ عنه الدِّيَةُ، وإنَّما تَجِبُ بمَوْتِه، ولا تُورَثُ عنه إلَّا إذا دَخَلَتْ في مِلْكِه، فيُقَدَّرُ دُخُولُها قبلَ موتِه. والتَّقديرُ مقارنُ الفرضِ، فيُقالُ يُقَدَّرُ الفرضُ في كذا، والفرضُ مُقَدَّرٌ في كذا.

(وَ) **الفائدةُ الثَّالثةُ**: (مَحَلُّ النِّزَاعِ) وهو (الحُكْمُ المُفْتَى بِهِ فِي المَسْأَلَةِ المُخْتَلَفِ فِيهَا) أي: المتكلَّمُ فيه مِن الجانبينِ بينَ الخصمينِ، وهذا أيضًا كالمقارنِ للفرضِ والتَّقديرِ.

(وَ) **الفائدةُ الرَّابعةُ**: (الإِلْغَاءُ) وَهُوَ (إِثْبَاتُ الحُكْمِ بِدُونِ الوَصْفِ

---

(١) في «ع»: المستقل.

المُعَارَضِ بِهِ) وذلك كلُّه واضحٌ، ولكنْ لَمَّا كانَ له بعضُ تعلُّقٍ بهذا الموضعِ ذَكَرَه هنا، واللهُ أعلمُ.

القادحُ السَّادِسَ عَشَرَ: (التَّرْكِيبُ) أي: سؤالُ التَّركيبِ، وهو الواردُ على القِيَاسِ المُرَكَّبِ مِن مذهبَي المُستدلِّ والمُعترَضِ المتقدِّمِ في شروطِ حُكمِ الأصلِ، (كَـ) قولِ المُستدلِّ فِي المرأةِ (البَالِغَةِ: أُنْثَى، فَلَا تُزَوِّجُ نَفْسَهَا) بِغَيْرِ وَلِيٍّ (كَبِنْتِ خَمْسَ عَشْرَةَ) سَنَةً، (فَالخَصْمُ) وهو الحنفيُّ (يَعْتَقِدُ) منعَ تزويجِها (لِصِغَرِهَا) لا لأُنوثيَّتِها، فاختلَفَتِ العِلَّةُ في الأصلِ، وإنَّما اتَّفَقَ صِحَّةُ هذا القِيَاسِ؛ لاجتماعِ عِلَّةِ الخصمينِ فيه، فيَتَرَكَّبُ[1] منهما. وتحقيقُ التَّركيبِ هاهنا هو أنْ يَتَّفِقَ الخصمانِ على حُكمِ الأصلِ، ويَختلفانِ في عِلَّتِه، فإذا أَلْحَقَ أحدُهما بذلك الأصلِ فرعًا بغيرِ عِلَّةِ صاحبِه، فالقِيَاسُ (صَحِيحٌ) لكنْ بناءً على تركيبِ حُكْمِ الأصلِ مِن عِلَّتَينِ.

مِثالُه في هذه الصُّورةِ: أنَّ أحمدَ والشَّافعيَّ رَحِمَهما اللهُ تَعَالَى يَعتقدانِ أنَّ بنتَ [خَمْسَ عَشْرَةَ][2] سَنَةً لا تُزَوِّجُ نَفْسَها لأُنوثتِها، وأبو حنيفةَ يَعتقِدُ لصِغَرِها؛ إذِ الجاريةُ إنَّمَا تَبْلُغُ عندَه لتسعَ عَشْرَةَ، أو لثمانَ عَشْرَةَ كالغلامِ، فالعِلَّتَانِ موجودةٌ فيها، والحُكمُ مُتَّفَقٌ عليه بناءً على ذلك، فإذا قالَ الحنبليُّ في البالغةِ: أُنثى، فلا تُزَوِّجُ نَفْسَها كبنتِ خَمْسَ عَشْرَةَ، انتظمَ القِيَاسُ بناءً على تركيبِ حُكْمِ الأصلِ بينَ الخصمينِ مِن العِلَّتَينِ وإسنادِ كلٍّ مِنهما إلى عِلَّتِه، ولهذا جازَ لأحدِهما منعُ صِحَّةِ القِيَاسِ لاختلافِ[3] العِلَّةِ في الفرعِ والأصلِ، مثلُ أنْ يَقولَ الحنفيُّ هاهنا للمُستدلِّ: أنتَ عَلَّلْتَ المنعَ في البالغةِ

---

(١) في «د»: فتركب.

(٢) في «د»: خمسة عشر.

(٣) ليس في «د».

بالأنوثةِ، والمنعُ في بنتِ خَمْسَ عَشْرَةَ عندي مُعَلَّلٌ بالصِّغَرِ، فما اتَّفقَتْ عِلَّةُ الأصلِ والفرعُ فلا يَصِحُّ الإلحاقُ، وفي صِحَّةِ التَّمسُّكِ به خلافٌ، والأصحُّ الإثباتُ؛ لأنَّ حاصلَ سؤالِ التَّركيبِ يَرجِعُ إلى النِّزاعِ في الأصلِ؛ لأنَّ النِّزاعَ في عِلَّتِه كالنِّزاعِ في حُكمِه، والقِيَاسُ يَجوزُ على أصلٍ مختلفٍ فيه، فإذا مَنَعَه المُعترضُ أَثْبَتَه المُستدِلُّ بطريقِه وصَحَّ قياسُه، فها هنا كذلك يُثبِتُ المستدلُّ أنَّ العِلَّةَ في بنتِ خَمْسَ عَشْرَةَ هي الأنوثةُ، ويُحَقِّقُها في الفرعِ، وهي البالغةُ، ويُبْطِلُ مَأخذَ الخصمِ وهو تعليلُه في بنتِ خمسَ عَشْرَةَ بالصِّغرِ، وقد ثَبَتَ مُدَّعَاه وصَحَّ قِياسُه، وهو أنَّ البالغةَ أُنثى فلا تُزَوِّجُ نَفْسَها كبنتِ خمسَ عَشْرَةَ.

القادحُ السَّابعَ عَشَرَ: (التَّعْدِيَةُ) وهي: (مُعَارَضَةُ وَصْفِ المُسْتَدِلِّ بِوَصْفٍ آخَرَ مُتَعَدٍّ، كَـ) قولِه (فِي بِكْرٍ بَالِغٍ): هي (بِكْرٌ، فَأُجْبِرَتْ كَبِكْرٍ صَغِيرَةٍ. فَيُعْتَرَضُ: بِتَعَدِّي الصِّغَرِ) أي: يَقُولُ المعترضُ: هذا مُعارَضٌ بالصِّغَرِ وما ذَكَرْتُه وإنْ تَعَدَّى به الحُكمُ إلى البِكرِ البالغةِ فما ذَكَرْتُه قد تَعَدَّى به الحُكمُ (إِلَى ثَيِّبٍ صَغِيرَةٍ، و) هذا التَّمثيلُ (يَرْجِعُ إِلَى المُعَارَضَةِ فِي الأَصْلِ) بِوَصْفٍ آخَرَ وهو البَكارةُ بالصِّغَرِ معَ زيادةِ تَعرُّضِ التَّساوي في التَّعْدِيَةِ (وَ) على هذا (لَا أَثَرَ لِزِيَادَةِ التَّسوِيَةِ فِي التَّعْدِيَةِ).

القادحُ الثَّامِنَ عَشَرَ: (مَنْعُ وُجُودِ وَصْفِ المُسْتَدِلِّ) المعلَّلِ به (فِي الفَرْعِ، كَـ) أنْ يَقُولَ المُستدلُّ (فِي أَمَانِ عَبْدٍ): هو (أَمَانٌ صَدَرَ مِنْ أَهْلِهِ كَـ) العبدِ (المَأْذُونِ) له في القتالِ (فَيَمْنَعُ) المُعترضُ (الأَهْلِيَّةَ[1]) بأنْ يَقُولَ: لا نُسَلِّمُ أنَّ العبدَ أهلٌ للأمانِ (فَيُجِيبُهُ بِـ) بيانِ (وُجُودِ مَا عَنَاهُ لِأَهْلِيَّتِهِ[2] فِي الفَرْعِ) ثمَّ

---

(١) زاد في «مختصر التحرير» (ص٢٣٥): في غير المأذون.

(٢) في «ع»: بالأهلية.

ببيانِ وجودِ ما عَنَاه بحسٍّ أو عقلٍ أو شرعٍ (كَـ) ما تَقَدَّمَ فِي (جَوَابِ مَنْعِهِ) أي: منعِ وجودِ الأصلِ المُدَّعَى عِلَّةً (فِي الأَصْلِ) فيقُولُ: أُريدُ بالأهليَّةِ كَوْنَه مَظِنَّةً لرعايةِ مصلحةِ الأمانِ، وهو بإسلامِه وبلوغِه كذلك عقلًا.

(وَيُمْنَعُ المُعْتَرِضُ مِنْ تَقْرِيرِ نَفْيِ الوَصْفِ عَنِ الفَرْعِ) بمَعنى لو تَعَرَّضَ لتقريرِ مَعنى الأهليَّةِ بيانًا لعدمِه لم يُمَكَّنْ مِنه على الصَّحيحِ؛ لأنَّ تفسيرَها وظيفةُ مَن تَلَفَّظَ بِها؛ لأنَّه العالِمُ بمرادِه وإثباتُها وظيفةُ مَنِ ادَّعَاها، فيَتَوَلَّى تعيينَ ما ادَّعَاه كلٌّ ذلك لئلَّا يَنتشرَ الجدلُ.

القادحُ التَّاسِعَ عَشَرَ: (المُعَارَضَةُ فِي الفَرْعِ) وهي (بِمَا يَقْتَضِي نَقِيضَ حُكْمِ المُسْتَدِلِّ بِأَحَدِ طُرُقِ) إثباتِ (العِلَّةِ) وعبَّر الطُّوفِيُّ[1] بقولِه: بذِكرِ ما يَمتنعُ مَعَه ثبوتُ الحكمِ فيه، إمَّا بالمعارضةِ بدليلٍ آكَدَ مِن نصٍّ أو إجماعٍ، وإمَّا بإبداءِ وصفٍ في الفرعِ مانعٍ للحُكمِ فيه، أو للسَّببيَّةِ أي المُعارضةِ في الفرعِ تكُونُ بأمرَينِ:

أحدُهما: ذِكْرُ دليلٍ آكَدَ مِن قياسِ المستدلِّ مِن نصٍّ أو إجماعٍ يَدُلُّ على خلافِ ما دَلَّ عليه قياسُه فيَتَبَيَّنُ أنَّ ما ذَكَرَه المُستدلُّ فاسدُ الاعتبارِ لمخالفتِه النَّصَّ أو الإجماعَ.

مثالُه: لو قالَ الحنفيُّ في رفعِ اليدينِ في الرُّكوعِ والرَّفعِ منه: رُكنٌ مِن أركانِ الصَّلَاةِ فلا يُشرَعُ فيه رفعُ اليدينِ كالسُّجودِ، فيَقولُ له الخصمُ: هذا على خلافِ الحديثِ الصَّحيحِ مِن روايةِ ابنِ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وغيرِه أنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانَ يَرفَعُ يَديْه في ثلاثةِ مواطنَ: عندَ الإحرامِ، والرُّكوعِ، والرَّفعِ

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٤٠).

منه[١]، أو يَقولُ: نُقِلَ عنِ ابنِ عمرَ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا في جماعةٍ مِن الصَّحابةِ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ أَنَّهم كانوا يَرفعون أيديَهم ولم يُنكِرْه مُنكرٌ، فيَكُونُ إجماعًا سُكوتيًّا، وقياسُك فاسدُ الاعتبارِ لمخالفتِه النَّصَّ أو الإجماعَ.

الأمرُ الثَّاني: أنْ يُبدِيَ المُعتَرِضُ في فرعِ قياسِ المُستدلِّ وصفًا يَمنَعُ ثبوتَ الحكمِ فيه أو يمنعُ كونَ وصفِ المُستدلِّ سببًا لثبوتِ الحكمِ، مثالُ مَنعِ الحكمِ: أنْ يَقُولَ المستدلُّ في المثالِ المذكورِ: ركنٌ فلا يُشرَعُ فيه رفعُ اليدِ كالسُّجودِ، فيَقولُ المُعتَرِضُ: ركنٌ فيُشرَعُ فيه رفعُ اليدينِ كالإحرامِ، فقد مَنَعَ الحُكمَ وهو عدمُ[٢] مشروعيَّةِ رفعِ اليدينِ وقاسَه على أصلٍ آخَرَ وهو حقيقةُ القلبِ، وهو نوعُ معارضةٍ.

ومثالُ مَنعِ السَّببيَّةِ: أن يَقُولَ الحنبليُّ في المُرتدَّةِ: بَدَّلَتْ دينَها فتُقتلُ كالرَّجُلِ، فيَقولَ الحنفيُّ: أُنثى فلا تُقتَلُ بكفرِها كالكافرةِ الأصليَّةِ، فيُبَيِّنَ أنَّ تبديلَ الدِّينِ لَيْسَ سببًا لقتلِ المرأةِ[٣].

تنبيهٌ: المعنى بالمُعارضةِ إذا أُطلِقَتْ أن يَقُولَ المُعتَرِضُ للمُستدلِّ: ما ذَكَرْتَه مِن الوصفِ، فإنِ اقتضى ثبوتَ الحكمِ في الفرعِ فعندي وصفٌ آخَرُ يَقتضي نقيضَه فيَتَوَقَّفُ دليلُك ولا بُدَّ مِن بنائِه على أصلٍ جامعٍ يُثبِتُ عِلِّيَّتَه، وله الاستدلالُ في إثباتِ عِلِّيَّتِه بأيِّ مسلكٍ مِن مسالكِ العِلَّةِ شاءَ على نحوِ طُرقِ إثباتِ المُستدلِّ للعِلِّيَّةِ، فينقلبُ المُعتَرِضُ مستدلًّا على إثباتِ المعارضةِ والمُستدلُّ مُعتَرِضًا عليها بما أمكنَ مِن الأسئلةِ فتنقلبُ الوظيفتانِ.

---

(١) رواه البخاري (٧٣٥)، ومسلم (٣٩٠) عن ابن عمر أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ، رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ أَيْضًا.

(٢) من «شرح مختصر الروضة».

(٣) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٤٠).

قَالَ الطُّوفِيُّ[١]: وذلك لأنَّ المُعارضةَ هي المُقَابَلَةُ على جِهَةٍ[٢] والممانعانِ كلُّ واحدٍ مِنهما[٣] مانعٌ لمقصودِ خصمِه مُثبِتٌ لمقصودِه هو، فإذًا للمُعارضةُ جهتانِ:

إحداهما: جهةُ منعِ مقصودِ المُستدلِّ فيَحتاجُ المُعترِضُ فيها إلى تقديرِ ذلك المنعِ بالدَّليلِ، مثلُ أن يَستدلَّ الحنبليُّ على عدمِ كراهةِ سؤرِ الهرَّةِ بأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانَ يُصغي لها الإناءَ فتشربُ، فيَقُولُ الحنفيُّ: ما ذَكَرْتَ من الدَّليلِ وإنْ دَلَّ غيرَ أنَّ عندي مانعًا يُعارِضُه ويَدُلُّ على كراهةِ سُؤرِ الهِرَّةِ وهو قولُه عَلَيْهِ السَّلَامُ: **«الهِرَّةُ سَبُعٌ»**[٤]، فعَمِلْتُ بحديثِ الإصغاءِ في الطَّهارةِ، وبهذا الحديثِ في الكراهةِ جمعًا بينَ الحديثينِ في العملِ، فهو أَوْلَى مِن إلغاءِ أحدِهما.

الجهةُ الثَّانيةُ للمُعارضةِ: إثباتُ مطلوبِ المُعْتَرِضِ كما ذُكِرَ مِن إثباتِ كراهةِ سُؤرِ الهِرَّةِ فهو من الجهةِ الأُولى مانعٌ ومِن هذه الجهةِ مستدلٌّ، فبالضَّرورةِ يَحتاجُ المُستدلُّ إلى أن يَنقلبَ مُعترِضًا على استدلالِ المعترضِ ليَسْلَمَ له دليلُه، فيعتَرِضُ عليه بما أَمْكَنَ مِن الأسئلةِ الواردةِ على النَّصِّ أو القِيَاسِ، فيَقُولُ هاهنا: لا نُسَلِّمُ صِحَّةَ الحديثِ المذكورِ، سَلَّمْناه، لكنَّ السَّبُعِيَّةَ فيه ليسَتْ حقيقةً بل مجازًا شَبَهِيًّا صُورِيًّا، كما يُقالُ للطَّويلِ: «نخلةٌ» لاشتباهِهما في الطُّولِ، سَلَّمْناه، لكنَّ حديثَنا أصحُّ وأثبتُ، فيُرَجَّحُ، وأشباهُ ذلك مِن الأسئلةِ على النَّصِّ.

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٣٨٢).

(٢) قوله: هي المُقَابَلَةُ على جِهَةٍ. في (ع)، (د): على وجهه. والمثبت من «شرح مختصر الروضة».

(٣) في «د»: منها.

(٤) رواه أحمد (٨٤٥٧).

وإنْ كانَتِ المُعارضةُ قياسًا اعترَضَ المُستدلُّ عليه بأسئلةِ القِيَاسِ المذكورةِ للاستفسارِ وفسادِ الاعتبارِ والوضعِ ونحوِه مِن الأسئلةِ.

و(يُقْبَلُ) سؤالُ المُعارضةِ على الصَّحيحِ؛ لئلَّا تختلَّ فائدةُ المناظرةِ، وهو ثبوتُ الحُكمِ؛ لأنَّه لا يَتحَقَّقُ بمجرَّدِ الدَّليلِ ما لم يُعلمْ عدمُ المعارضِ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ المُستدلِّ عن سؤالِ المُعارضةِ (بِمَا يَعْتَرِضُ بِهِ المُعْتَرِضُ) أي: بما مَرَّ مِن الاعتراضاتِ مِن قِبَلِ المُعترِضِ على المُستدلِّ (ابْتِدَاءً) والجوابُ هو الجوابُ لا فرقَ.

قالَ في «شرح الأصل»: وقد يُجابُ بالتَّرجيحِ بوجهٍ مِن وجوهِه الَّتي نَذكُرُها في بابِ التَّراجيحِ[1].

(وَيُقْبَلُ تَرْجِيحٌ) مِن أحدِهما (بِوَجْهٍ مَا) أي: بوجهِ ترجيحٍ مِن التَّراجيحِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه إذا تَرَجَّحَ قياسُ أحدِهما (فَيَتَعَيَّنُ العَمَلُ بِهِ) للإجماعِ على وجوبِ العملِ بالرَّاجحِ (وَ) ذلك (هُوَ المَقْصُودُ، وَ) على الصَّحيحِ (لَا يَلْزَمُ المُسْتَدِلَّ الإِيمَاءُ إِلَيْهِ) أي: التَّرجيحِ (فِي) مَتْنِ (دَلِيلِهِ) أي: المستدلِّ بأنْ يَقُولَ في أمانِ العبدِ: أمانٌ مِن مسلمٍ عاقلٍ موافقٍ للبَراءةِ الأصليَّةِ، وذلك لأنَّ التَّرجيحَ على ما يُعارِضُه خارجٌ عن الدَّليلِ وتوقُّفُ العملِ على التَّرجيحِ لَيْسَ جزءًا للدَّليلِ بل شرطٌ له إذا حَصَلَ المُعارِضُ، واحتيجَ إلى دفعِه فهو مِن توابعِ وُرودِ المُعارضةِ لدَفعِه فلا يَجِبُ ذِكْرُه مِن الدَّليلِ.

القادحُ العشرونَ: (الفَرْقُ) وهو إبداءُ المعترضِ مَعنًى يَحصُلُ به الفرقُ بينَ الأصلِ والفرعِ حَتَّى لا يَلْحَقَ به في حُكمِه، فهو (رَاجِعٌ إِلَى المُعَارَضَةِ

(١) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٦٤٦).

فِي أَصْـلٍ أَوْ فَرْعٍ)؛ لِأَنَّهُ جَعلُ أمرٍ مخصوصٍ بالأصـلِ عِلَّةً أو بالفرعِ مانعًا، فـالأوَّلُ أن يَجعَلَ المُعترِضُ تَعَيُّـنَ صورةِ الأصلِ المقيسِ عليها هو العِلَّةَ في الحُكمِ كقولِ حنفيٍّ في التَّبييتِ: صومُ عينٍ، فيَتَأَدَّى بالنِّيَّةِ قبلَ الزَّوالِ كالنَّفلِ. فيُقالُ: صومُ نفلٍ فيَنبَنِي على السُّهولةِ، فجازَ بنِيَّةٍ مُتأخِّرةٍ، بخلافِ الفرضِ.

وبالجملةِ: فهذا القسـمُ راجعٌ إلى معارضةٍ في الأصلِ؛ أي: معارضةِ عِلَّةِ المستدلِّ فيه لعِلَّةٍ أُخرى.

والثَّاني: أنْ يَجعَلَ تَعيُّنَ الفرعِ مانعًا مِن ثبوتِ حُكمِ الأصلِ فيه، كقولِهم: يُقادُ المسـلمُ بالذِّمِّيِّ قياسًا على غيرِ المسـلمِ بجامعِ القتلِ العمدِ العدوانِ، فيَقولُ المُعترِضُ: تَعَيُّنُ الفرعِ وهو الإسلامُ مانعٌ مِن وجوبِ القصاصِ عليه والفارقُ قادحٌ في الأصلِ؛ لأنَّه على أيِّ وجهٍ وَرَدَ يُوهِنُ غَرَضَ المُستدلِّ مِن الجمعِ، ويُبطِلُ مقصودَه.

(وَيَحْتَـاجُ) الفرقُ (القادحُ فِـي الجَمْعِ) بينَ الأصلِ والفـرعِ (إِلَى: دَلَالَةٍ وَأَصْـلٍ، كَالجَمْعِ) بينَهما، وإلَّا فدَعوى بلا دليلٍ، ومفهومُه أنَّ الفرقَ يَكُونُ قادحًـا وغيرَ قادحٍ، ولهذا بَنَى بعضُهم قبولَ القسـمِ الأوَّلِ على منعِ التَّعليلِ بعِلَّتَينِ، والثَّاني على جَعلِ النَّقضِ معَ المانعِ قادحًا.

(وَإِنْ أَحَبَّ) المُعترِضُ (إِسْـقَاطَهُ) أي: الفرقِ (عَنْهُ) أي: عن المسـتدلِّ (طَالَبَ المُسْتَدِلَّ بِصِحَّةِ الجَمْعِ).

مثالُـه: الصَّبيُّ غيرُ مُكلَّفٍ، فـلا يُزكِّي كمن لم تَبْلُغْـه الدَّعوى، فيُنتقَضُ بعُشـرِ زرعِه والفطرةِ، فسـؤالٌ صحيحٌ بخلافِ التَّفرقةِ بالفسـقِ بيـنَ النَّبيذِ والخمرِ؛ لأنَّه لَيْسَ مِن حُكمِ العِلَّة، ثمَّ يَجوزُ جَلبُها للتَّحريمِ فقطْ؛ لأنَّه أعمُّ.

القادحُ الحادي والعشـرونَ: (اخْتِلَافُ الضَّابِطِ) [في الأصلِ والفرعِ][1]، بأنْ يَقُولَ المُعتَرِضُ للمستدلِّ: (فِي) قياسِك اختلافُ الضَّابطِ بينَ (الأَصْلِ وَالفَـرْعِ) فلَيْسَ ضابطُ الأصـلِ فيه هو ضابطَ الفرعِ، فلا وثـوقَ بما ادَّعَيتَ جامعًا بينَهما (كـ) قَوْلِنا في شهادةِ الزُّورِ بالقتلِ: (تَسَبَّبُوا بِالشَّهَادَةِ) إلى القتلِ عمـدًا، فعليهم القَـوَدُ (فَقِيدُوا؛ كَمُكْرَهٍ) على القتـلِ، (فَيُقَالُ: ضَابِطُ الفَرْعِ: الشَّـهَادَةُ، وَ) ضابطُ (الأَصْلِ: الإِكْرَاهُ، فَلَمْ يَتَحَقَّقْ تَسَـاوٍ) بينَهما، وحاصلُ هذا السُّؤالِ يَرجِعُ إلى منعِ وجودِ الأصلِ في الفرعِ.

(وَجَوَابُـهُ) أي: جـوابُ هذا القدحِ مِن المُسـتدلِّ (بَيَـانُ أَنَّ الجَامِعَ) بينَ الأصـلِ والفرعِ (التَّسَـبُّبُ المُشْـتَرَكُ بَيْنَهُمَـا) وهو الإكراهُ والشَّـهادةُ على القتـلِ، (وَهُوَ) أي: التَّسـبُّبُ المُشـتَرَكُ بينَهمـا (مَضْبُوطٌ عُرْفًـا، أَوْ) يُجيبُ المُستدلُّ (بِأَنَّ إِفْضَاءَهُ فِي الفَرْعِ مِثْلُهُ) [في الأصل][2] أي: بأنَّ إفضاءَ ضابطِ الفـرعِ إلى المقصودِ مثلُ إفضاءِ ضابطِ الأصلِ (أَوْ أَرْجَحُ) منه، كما لو كانَ أصلُ الفرعِ المُغري للحيوانِ بجامعِ التَّسبُّبِ، فإنَّ انبعاثَ الوليِّ على القتلِ بسببِ الشَّهادةِ للتَّشَفِّي أكثرُ من انبعاثِ الحيوانِ بالإغراءِ لنفرتِه مِن الإنسانِ وعـدمِ عِلمِه بجوازِ القتـلِ وعدمِه، فاختلافُ أصلِ المُتسـبِّبِ لا يَضُرُّ، فإنَّه اختلافُ أصلٍ وفرعٍ ولا يُفيدُ قولُ المُسـتدلِّ في جوابِه: التَّفاوتُ في الضَّابطِ مُلْغًى لحفظِ النَّفسِ كما أُلغِيَ التَّفاوُتُ بينَ قطعِ الأُنملةِ وقطعِ الرَّقَبَةِ في قَوَدِ النَّفسِ؛ لأنَّ إلغاءَ التَّفاوُتِ في صورةٍ لا تُوجِبُ عمومَه كإلغاءِ الشَّرفِ وغيرِه دونَ الإسلامِ والحرِّيَّةِ.

---

(١) ليس في «د».

(٢) ليس في «د».

(ومِنْـهُ) أي: من صورِ القدحِ باختلافِ الضَّابطِ: اختلافُ جنسِ المصلحةِ (كَـ) قولِ المُستدلِّ لوجوبِ الحدِّ على اللَّائِطِ: (أَوْلَجَ فَرْجًا فِي فَرْجٍ مُشْتَهًى طَبْعًا مُحَرَّمٍ شَـرْعًا، فَحُدَّ كَزَانٍ. فَيُقَالُ) أي: فيَقُولُ المُعتَرِضُ: (حِكْمَةُ الفَرْعِ: الصِّيَانَـةُ عَنْ رَذِيلَةِ اللِّوَاطِ، وَ) حكمةُ (الأَصْلِ دَفْعُ مَحْذُورِ اشْـتِبَاهِ الأَنْسَـابِ، وَقَـدْ يَتَفَاوَتَانِ) أي: قـد يَتَفَاوَتُ حُكمُ الفرعِ وحُكمُ الأصلِ (فِي نَظَرِ الشَّـرْعِ، وَحَاصِلُهُ: مُعَارَضَتُ) ـه (فِي الأَصْلِ).

تنبيـهٌ: لـم يَذكُرْ ما ذَكَـرَه ابنُ مُفلحٍ وغيـرُه اختلافَ جنـسِ المصلحةِ اكتفاءً باختـلافِ الضَّابطِ؛ لأنَّ تَعدُّدَ اختلافِ الضَّابطِ في الأصلِ والفرعِ تارةً يَكُونُ معَ اتِّحادِ المصلحةِ، وتارةً يَكُونُ معَ اختلافِها، فإذا قَدَحَ معَ الاتِّحادِ فلأنْ يَقْدَحَ معَ اختـلافِ الجنسِ في التَّأثيرِ أَوْلَى، فإنَّه يُحَصِّلُ جهتينِ في التَّفاوُتِ: جهةً في كمِّيَّةِ المصلحةِ ومقدارِها، وجهةً في إفضاءِ ضابطِها إليها، فالتَّساوي يَكُونُ أبعدَ.

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ قادحِ اختلافِ جنسِ المصلحةِ (بِحَذْفِهِ عَنِ الِاعْتِبَارِ) أي: إلقاءِ عدمِ اعتبارِه شرعًا كالطُّولِ، وسَبَقَ في السَّبْرِ.

القادحُ الثَّاني والعشـرونَ: (مُخَالَفَةُ حُكْمِ الفَرْعِ لِحُكْمِ الأَصْلِ) لأنَّ القِيَاسَ تعديـةُ حُكمِ الأصلِ إليه بالجامعِ. يَقُـولُ المُعتَرِضُ: الحُكمُ في الفرعِ مخالفٌ للحكمِ في الأصلِ حقيقةً، وإنْ سـاواه بدليلِك صورةً والمطلوبُ مسـاواتُه له حقيقـةً فما هو مطلوبُك غيرَ مـا أفادَه دليلُك إذا نُصِبَ في غيرِ مَحَلِّ النِّزاعِ كانَ فاسدًا؛ لأنَّ المقصودَ منه إثباتُ مَحَلِّ النِّزاعِ.

مثالُـه: أنْ يُقـاسَ النِّكاحُ على البيـعِ، أو البيعُ على النِّـكاحِ في عدمِ الصِّحَّةِ لجامـعٍ في صـورةٍ، فيَقُـولُ المُعتَـرِضُ: الحُكـمُ مُختلـفٌ، فإنَّ عـدمَ الصِّحَّةِ [في البيعِ][1] حرمةُ الانتفاعِ، وفي النِّكاحِ حُرمةُ المباشرةِ.

---

(١) ليس في «د».

(وَجَوَابُهُ) أي: جوابُ المستدلِّ (بِبَيَانِ اتِّحَادِ الحُكْمِ:

- عَيْنًا) أي: إنَّ البطلانَ شيءٌ واحدٌ، وهو عدمُ تَرتُّبِ المقصودِ مِن العقدِ عليـه (كَصِحَّةِ البَيْعِ عَلَى النِّكَاحِ، وَالِاخْتِـلَافُ عَائِدٌ إِلَى المَحَلِّ) بكونِه بيعًا ونكاحًا، وهو لا يُوجِبُ اختلافَ ما حَلَّ فيه.

(وَاخْتِلَافُـهُ شَـرْطٌ فِيهِ) أي: اختـلافُ المحلِّ شـرطٌ في القِيَاسِ ضرورةً، فكيف يُجعَلُ شرطُه مانعًا عنه فيَلزَمُ امتناعُه أبدًا.

- (أَوْ جِنْسًـا) معطوفًـا على قولِـه: «عينًا» (كَقَطْعِ الأَيْـدِي بِاليَدِ كَـ) قَتْلِ (الأَنْفُـسِ بِالنَّفْـسِ) أي: بقيـاسِ[1] قطـعِ الأيدي باليـدِ الواحـدةِ على قتلِ الأنفُسِ بالنَّفسِ الواحدةِ بعدَ تسليمِ عِلَّةِ الأصلِ في الفرعِ.

(وَتُعْتَبَـرُ مُمَاثَلَةُ التَّعْدِيَةِ) بينَ الأصلِ والفرعِ، ذَكَرَه المُوَفَّقُ وغيرُه، ومَثَّلَه القاضـي[2] بقـولِ الحنفيَّةِ في ضـمِّ الذَّهبِ إلـى الفِضَّةِ في الـزَّكاةِ كصِحاحٍ ومُكَسَّرَةٍ، فالضَّمُّ في الأصلِ بالأجزاءِ وفي الفرعِ بالقيمةِ عندَهم.

(وَإِنِ اخْتَلَفَ) الحُكْمُ (جِنْسًا وَنَوْعًا كَـ) قياسِ (وُجُوبٍ عَلَى تَحْرِيمٍ، وَ) كقياسِ (نَفْيٍ عَلَى إِثْبَاتٍ) أو بالعكسِ (فَـ) قياسٌ (بَاطِلٌ) وذلك لأنَّ الحُكمَ إِنَّمَا شُـرِعَ لإفضائِه إلى مقصودِ العبـدِ واختلافُه مُوجِبٌ للمخالفةِ بينَهما في الإفضـاءِ إلى الحكـمِ، فإنْ كانَ بزيادةٍ في إفضاءِ حُكمِ الأصـلِ إليها لم يَلْزَمْ مِن شـرعِه شرعُ الحُكمِ في الفرعِ؛ لأنَّ زيادةَ الإفضاءِ مقصودةٌ، ويَمتنعُ كونُ حُكمِ الفرعِ أَفْضى إلى المقصودِ، وإلَّا كانَ تنصيصُ الشَّارِعِ عليه أَوْلى.

---

(١) في «د»: قياس.

(٢) «العدة في أصول الفقه» (٥/ ١٥١١).

القادحُ الثَّالثُ والعشـرونَ: (القَلْبُ) وهو (تَعْلِيقُ نَقِيضِ الحُكْمِ أَوْ لَازِمِهِ عَلَى العِلَّةِ؛ إِلْحَاقًا بِالأَصْلِ) مَعنى القلبِ: أنَّ المعترضَ يَقلِبُ دليلَ المستدلِّ أو يُبَيِّنُ أنَّه يَدُلُّ عليه لا له، أو يَدُلُّ عليه وله مِن وجهينِ، (فَهُوَ نَوْعُ مُعَارَضَةٍ) عنـدَ أصحابِنـا وأكثرِ العلمـاءِ، بـل أَوْلَى بالقبـولِ؛ لأنَّه اشـتَركَ في الأصلِ والجامعِ، وإنْ نَشَـأَ مِن نفسِ دليلِ المسـتدلِّ، لكنْ لَمَّا التزمَ في دليلِه وجودَ الوصـفِ لـم يَمنَعْه، فالقلبُ لا يَحتـاجُ إلى أصلٍ ولا إلـى إثباتِ الوصفِ، فكلُّ قلبٍ معارضةٌ، وليسَ كلُّ معارضةٍ قلبًا، وإذا ثَبَتَ أنَّه معارضةٌ، فجوابُه جوابُ المعارضةِ على ما ذُكِرَ فيها، مِثْلُ أن يَقُولَ في مسألةِ مَسحِ الرَّأسِ: لا نُسَـلِّمُ أنَّ الخفَّ لا يَتَقَدَّرُ بالرُّبعِ، فيمنَعُ حُكمَ الأصلِ في قلبِ المعترضِ إلَّا منـعَ الوصـفِ، فإنَّه يَجوزُ في المعارضةِ دونَ القلبِ مثلُ أنْ يَقُولَ: لا نُسَـلِّمُ أنَّ الاعتكافَ والوقوفَ لُبْثٌ محضٌ، أو لا نُسَـلِّمُ أنَّ مسـحَ الرَّأسِ والخفِّ مسـحٌ، أو لا نُسَـلِّمُ أنَّ البيعَ والنِّكاحَ عقدُ معاوضةٍ، والفرقُ بينَ المعارضةِ والقلبُ في ذلك أنَّ المُستدلَّ في المُعارضةِ لم يُعَلِّلْ بوصفِ المعترضِ، ولا التَزَمَه واعتمدَ عليه في قياسِـه، فجازَ له مَنعُه بخلافِ القلبِ، فإنَّ المُسـتدلَّ التـزمَ في قياسِـه صِحَّـةَ ما عَلَّلَ بـه المُعتَرِضُ، وهـو اللُّبْثُ والمسـحُ وعقدُ المعاوضةِ، فلَيْسَ له في جوابِ القلبِ منعُه؛ لأنَّه هدمٌ لِما بَنَى، ورجوعٌ عمَّا التَزَمَه واعتَرَفَ بصِحَّتِه فلا يُقبَلُ منه.

(ثُـمَّ) تارةً يَكُـونُ المقصودُ (مِنْهُ) أي: مِن قلـبِ الدَّليلِ تصحيحَ مذهبِ نفسِ المُعتَرِضِ وإبطالَ مذهبِ نفسِ المُستدلِّ، وذلك إمَّا أنْ يَكُونَ صريحًا أو غيـرَه، وتـارةً يَتَعَرَّضُ فيـه لبطلانِ مذهبِ خصمِـه دونَ تصحيحِ مذهبِ نَفسِـه، وذلـك إمَّـا أنْ يَكُـونَ صريحًـا أو لزومًا، فـالأوَّلُ الَّذِي هـو (قَلْبٌ

لِتَصْحِيحِ مَذْهَبِ) نفسِه (ه، مع إِبْطَالِ مَذْهَبِ الْمُسْتَدِلِّ صَرِيحًا، كَ) قولِ المُستدلِّ فِي (بَيْعِ فُضُولِيٍّ) هو (عَقْدٌ فِي حَقِّ الغَيْرِ بِلَا وِلَايَةٍ؛ فَلَا يَصِحُّ كَالشِّرَاءِ) له فيَقُولُ المُعترِضُ: تَصرُّفٌ في مالِ الغيرِ، فيَصِحُّ كالشِّراءِ للغيرِ، فإِنَّه يَصِحُّ للمُشتَرِي وإنْ لم يَصِحَّ لمن اشتَرى له،

(أَوْ غَيْرِهِ) أي: غيرِ صريحٍ (كَ) قولِ الحنفيِّ في الصَّومِ في (الِاعْتِكَافِ: لُبْثٌ مَحْضٌ) فِي مَحَلٍّ مَخْصُوصٍ (فَلَا يَكُونُ قُرْبَةً بِنَفْسِهِ؛ كَالوُقُوفِ بِعَرَفَةَ) فلا يَكُونُ بمُجَرَّدِه قُربةً، بل لا بُدَّ أنْ يَقترِنَ به الإحرامُ والنِّيَّةُ، فكذلك الاعتكافُ لا يَكُونُ بمُجَرَّدِه قُربةً حَتَّى يَقتَرِنَ به غيرُه مِن العباداتِ، وذلك هو الصَّومُ، ولم يَتَمَكَّنِ المُستدلُّ مِن التَّصريحِ به؛ لأنَّه لا أصلَ له يَقِيسُه عليه.

(فَيُقَالُ) مِن المُعترِضِ الحنبليِّ أو الشَّافعيِّ في قلبِ الدَّليلِ المذكورِ: الاعتكافُ لُبثٌ مخصوصٌ (فَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ الصَّوْمُ) أي: لا يُشترَطُ له في كونِه قُربةً (كَالوُقُوفِ) بعرفةَ لا يُشترَطُ لصِحَّتِه الصَّومُ، فكذلك لا يُشترَطُ للاعتكافِ؛ عملًا بالوصفِ المذكورِ، وهو كونُ الوقوفِ والاعتكافِ لُبثًا مَحضًا، وإذا تَبيَّنَ أنَّ وصفَ المُستدلِّ يُناسِبُ دَعواه وعَدَمَها، لم يَكُنْ بإثباتِ أحدِ الأمرينِ أَوْلى مِن إثباتِ الآخَرِ، فيَسقُطُ الاستدلالُ به؛ لأنَّه حينئذٍ يَصِيرُ ترجيحًا مِن غيرِ مُرَجِّحٍ.

(وَ) الثَّانِي الَّذِي هو (قَلْبٌ لِإِبْطَالِ مَذْهَبِ الْمُسْتَدِلِّ فَقَطْ) أي: مِن غيرِ تعرُّضٍ لتصحيحِ مذهبِ نَفْسِه (صَرِيحًا، كَ) قولِ الحنفيِّ في عدمِ وجوبِ استيعابِ (الرَّأْسِ) بالمسحِ (مَمْسُوحٌ، فَلَا يَجِبُ اسْتِيعَابُهُ) بالمسحِ (كَالخُفِّ. فَ) يَقُولُ المُعترِضُ: هذا يَنقلِبُ عليك بأنْ (يُقَالَ): مَمْسُوحٌ (فَلَا يَتَقَدَّرُ بِالرُّبُعِ كَالخُفِّ) ففيه نفيُ مذهبِ المُستدلِّ صريحًا، ولا يَلْزَمُ مِن ذلك صِحَّةُ مذهبِ

المُعتَرضِ لجوازِ أنْ يَكُونَ الصَّوابُ في الاستيعابِ كما هو مذهبُ أحمدَ ومالكٍ، أو إجزاءَ ما يُسَمَّى مَسْحًا كما هو مذهبُ الشَّافعيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

(أَوْ لُزُومًا) بأنْ يُبْطِلَه بطريقِ الالتزامِ (كـ) قولِ الحنفيِّ في (بَيْعِ غَائِبٍ عَقْدُ مُعَاوَضَةٍ، فَيَصِحُّ مع جَهْلِ العِوَضِ[1] كَالنِّكَاحِ) فإنَّه يَصِحُّ معَ جهلِ الزَّوجِ بصورةِ الزَّوجةِ، وكونِه لم يَرَها، فكذلك في البيعِ بجامعِ كَوْنِهما عقدَ معاوضةٍ، (فَيُقَالُ) مِن المُعترَضِ: هذا الدَّليلُ يَنقلِبُ بأنَّه عقدُ معاوضةٍ (فَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ خِيَارُ الرُّؤْيَةِ[2] كَالنِّكَاحِ) فإنَّ الزَّوجَ إذا رأى الزَّوجةَ لم تُعجِبْه لم يَجُزْ له فسخُ النِّكاحِ، فكذلك المشتري لا يَكونُ له خيارٌ إذا رأى المبيعَ في بيعِ الغائبِ بمُقتضى الجامعِ المذكورِ. والخصمُ لم يُصَرِّحْ ببطلانِ مذهبِ المستدلِّ، لكنَّه دَلَّ على بطلانِه ببطلانِ لازمِه عندَ الخصمِ وهو خيارُ الرُّؤيةِ.

(فَإِذَا انْتَفَى اللَّازِمُ انْتَفَى المَلْزُومُ) فإنَّ أبا حنيفةَ يُجِيزُ بيعَ الغائبِ بشرطِ ثُبوتِ الخيارِ للمُشتَري إذا رآه، وإذا بَطَلَ هذا الشَّرطُ بمُوجبِ قياسِه على النِّكاحِ بَطَلَ مشروطُه، وهو صِحَّةُ البيعِ.

(وَ) يلْحَقُ بذلك (قَلْبُ المُسَاوَاةِ، كَـ)ما لو قالَ الحنفيُّ في (الخَلِّ: مَائِعٌ طَاهِرٌ مُزِيلٌ) للعينِ والأثرِ، فتَحصُلُ به الطَّهارةُ (كَالمَاءِ، فَيُقَالُ) مِن المُعترَضِ: فـ(يَسْتَوِي فِيهِ الحَدَثُ وَالخَبَثُ، كَالمَاءِ) إذ يَلْزَمُ مِن التَّسويةِ في الخلِّ بينَ طهارةِ الحدثِ والخبثِ أنَّه لا يُزيلُ النَّجاسةَ كما أنَّه لا يَرفَعُ الحدثَ تسويةً بينَهما فيه.

(وَمِنْهُ) أي: مِن القلبِ: (جَعْلُ مَعْلُولٍ عِلَّةً وَعَكْسُهُ) أي: جعلُ عِلَّةٍ

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٣٩): المعوض.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٣٩): رؤية.

معلولًا، قالَ في «شرح الأصل»: وهو نوعٌ ثالثٌ مِن القلبِ[١].

(وَلَا يُفْسِدُهَا) أي: العِلَّةَ عندَ أصحابِنا وغيرِهم يَعني أنَّه لا يَمنَعُ الاحتجاجَ بها (كَـ) قولِنا في ظِهارِ الذِّمِّيِّ: (مَنْ صَحَّ طَلَاقُهُ صَحَّ ظِهَارُهُ) كالمسلمِ (وَعَكْسُهُ): مَن صَحَّ ظِهارُه صَحَّ طلاقُه، فيَقولُ الحنفيُّ: أجْعَلُ[٢] المعلولَ عِلَّةً والعِلَّةَ معلولًا.

قالَ في «التمهيد»: وأقولُ: المسلمُ إِنَّمَا صَحَّ طلاقُه؛ لأَنَّه صَحَّ ظِهارُه، ومتى كانَ الظِّهارُ عِلَّةً للطَّلاقِ لم يَثْبُتْ ظهارُ الذِّمِّيِّ بثبوتِ طلاقِه. قالَ أصحابُنا: هذا لا يَمنَعُ الاحتجاجَ بالعلَّةِ[٣].

(فَالسَّابِقُ) منهما في الثُّبوتِ (عِلَّةٌ لِلثَّانِي[٤]) والدَّلالةُ على صِحَّةِ ذلك أنَّ عِلَلَ الشَّرعِ أماراتٌ على الأحكامِ بجَعلِ جاعلٍ ونَصبِ ناصبٍ وهو صاحبُ الشَّرعِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وغيرُ ممتنعٍ أَنْ يَقُولَ صاحبُ الشَّرعِ: مَن صَحَّ طلاقُه فاعلَمُوا أنَّه يَصِحُّ ظهارُه، فأيُّهما ثَبَتَ منه صِحَّةُ أحدِهما حَكَمْنا بصِحَّةِ الآخَرِ منه.

(وَزِيدَ) في أنواعِ القلبِ: (قَلْبُ الدَّعْوَى معَ إِضْمَارِ الدَّلِيلِ فِيهَا) أي: في الدَّعوى، (كَـ) قولِه: (كُلُّ مَوْجُودٍ مَرْئِيٌّ، فَيُقَالُ: كُلُّ ما لَيْسَ فِي جِهَةٍ لَيْسَ مَرْئِيًّا، فَدَلِيلُ الرُّؤْيَةِ الوُجُودُ وَكَوْنُهُ لا فِي جِهَةٍ دَلِيلُ مَنْعِهَا) أي: مَنعِ الرُّؤيةِ (أَوْ معَ عَدَمِهِ) أي: عدمِ إضمارِ الدَّليلِ (كَـ: شُكْرُ المُنْعِمِ وَاجِبٌ لِذَاتِهِ فَيَقْلِبُهُ) فيقولُ: شُكرُ المنعِمِ لَيْسَ بواجبٍ لذاتِه.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٧/ ٣٦٦٩). (٢) في «د»: جعل.

(٣) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٤/ ٢١١).

(٤) في «مختصر التحرير» (ص٢٣٩): التالي. وفي بعض نسخه الخطية: للتالي.

(وَ) زِيدَ في أنواعِه أيضًا: (قَلْبُ الِاسْتِبْعَادِ) في الدَّعوى (كَـ) قولِنا في مسألةِ (الإِلْحَاقِ) للنَّسـبِ: لو ادَّعَـى اللَّقيطَ اثنانِ فأكثرُ بلا حُجَّةٍ ولـم يُوجَدْ قَافَةٌ وقُلْنا إنَّه يُتْرَكُ حَتَّى يَبْلُغَ، فيَنتسِبُ إلى مَن شاءَ مِنهما، فيُقالُ: (تَحْكِيمُ الوَلَدِ فِيهِ) أي: في إلحاقِ النَّسَـبِ (تَحَكُّمٌ بِلَا دَلِيـلٍ. فَيُقَالُ) في الجوابِ: (تَحْكِيمُ القَائِفِ) أيضًا (تَحَكُّمٌ بِلَا دَلِيلٍ).

(وَقَلْـبُ الدَّلِيلِ عَلَى وَجْهٍ يَكُـونُ مَا) أي: الدَّلِيلُ الَّذِي (ذَكَرَهُ المُسْـتَدِلُّ يَدُلُّ عَلَيْهِ) أي: على المُسـتدلِّ (لَا لَهُ) وهذا النَّوعُ لا يَتَّجِهُ في قبولِه خلافٌ. قالَ النِّيليُّ: هو مِن قبيلِ الاعتِراضاتِ[1]. انتهى.

وقلَّ ما يَتَّفِقُ له مثالٌ في المشروعيَّاتِ، ومثالُه مِن النُّصوصِ: استدلالُ مَن يُوَرِّثُ ذوي الأرحامِ (كـ[2]) قولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: («الخَالُ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ»[3]) فأثبتَ إرثَه عندَ عدمِ الوارثِ غيرَه. (فَيُقَالُ) اعتِراضًا للمُسـتدلِّ: هذا يَدُلُّ عليك لا لك؛ إذ مَعناه (يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَرِثُ بِطَرِيقٍ أَبْلَغَ؛ لِأَنَّهُ نَفْيٌ عَامٌّ) أي: الخالُ لا يَرِثُ (كَـ) ما يُقالُ: (الجُوعُ زَادُ مَنْ لَا زَادَ لَهُ) والصَّبْرُ حيلةُ مَن لا حيلةَ له، أي لَيْسَ الجوعُ زادًا ولا الصَّبْرُ حيلةً.

القادحُ الرَّابعُ والعشرونَ: (القَوْلُ بِالمُوجَبِ) بفتحِ الجيمِ؛ أي: القولُ بما أَوْجَبَه دليلُ المُسـتدلِّ واقتضاه، أمَّا الموجِبُ بكسرِها فهو الدَّليلُ المُقتضي للحُكْمِ وهو غيرُ مختصٍّ بالقِيَاسِ وحدَه.

والقولُ بالموجَبِ (تَسْلِيمُ مُقْتَضَى الدَّلِيلِ معَ) دَعوى (بَقَاءِ النِّزَاعِ). مثالُ

---

(١) ينظر: «البحر المحيط» (٣/ ٥٢٥).	(٢) ليس في «د».

(٣) رواه الترمذي (٢١٠٣)، والنسائي في «الكبرى» (٦٣١٧)، وابن ماجه (٢٧٣٧) وقال الترمذي: حديث حسن.

ذلك ما إذا قالَ الشَّافعيُّ فيمن أتى حدًّا خارجَ الحرمِ ثمَّ لَجَأَ إلى الحرم: يُستوفى منه الحدُّ؛ لأنَّه وُجِدَ بسببِ الاستيفاءِ منه، فكان جائزًا. فيقولُ الحنبليُّ أو الحنفيُّ: أنا قائلٌ بمُوجَبِ دليلِك وأنَّ استيفاءَ الحدِّ جائزٌ، وإنَّما أُنازِعُ في هَتْكِ حُرمةِ الحرمِ، [وليسَ في دليلِك ما يَقتضي جوازَه، فهذا قد سَلَّمَ للمُستدلِّ مُقتضى دليلِه، وهو جوازُ استيفاءِ الحدِّ، وادَّعى بقاءَ الخلافِ في شيءٍ آخَرَ، وهو هتكُ حُرمةِ الحرمِ][1].

(وَأَنْوَاعُهُ) أي: أنواعُ القولِ بالموجبِ ثلاثةٌ:

أحدُها: (أَنْ يَسْتَنْتِجَ مُسْتَدِلٌّ) مِن دليلِه (مَا يَتَوَهَّمُهُ مَحَلَّ النِّزَاعِ، أَوْ لَازِمَهُ) أي: لازمَ مَحَلِّ النِّزاعِ، (كـ) أَنْ يَقُولَ في (القَتْلِ بِمُثَقَّلٍ: قَتْلٌ بِمَا يَقْتُلُ غَالِبًا، فَلَا يُنَافِي القَوَدَ كَمُحَدَّدٍ، فَيُقَالُ) مِن المُعترِضِ: (عَدَمُ المُنَافَاةِ لَيْسَ مَحَلَّ النِّزَاعِ وَلَا لَازِمَه) فلا يَلزَمُ مِن عدمِ مُنافاةٍ بينَ شيئينِ ملازمةٌ.

(أَوْ) أي: والنَّوعُ الثَّاني: أنْ يستنتجَ مُستدلٌّ (إِبْطَالَ مَأْخَذٍ[2] يَتَوَهَّمُهُ مَأْخَذَ) أي: مذهبَ (الخَصْمِ كَـ) قولِ الحنبليِّ أيضًا في وجوبِ القصاصِ بالقتلِ بالمُثقَّلِ: (التَّفَاوُتُ[3] فِي الوَسِيلَةِ) أي: في الآلةِ (لَا يَمْنَعُ) وُجوبَ (القَوَدِ، كَـ) التَّفاوتِ في (مُتَوَسَّلٍ إِلَيْهِ) أي: إلى القتلِ، فإنَّه إذا ذَبَحَه، أو ضَرَبَ عُنقَه، أو طَعَنَه برمحٍ، أو رماه بسهمٍ، أو غيرَ ذلك مِن صورِ القتلِ لم يَمنعِ القصاصَ، [فكذلك إذا كانَ التَّفاوُتُ في الآلةِ لا يَمنعُ القصاصَ][4] مُحَدَّدَةً كانَتْ أو مُثَقَّلَةً؛ إذِ الحنفيُّ يَرى أنَّ التَّفاوتَ في الآلةِ يَمنعُ القصاصَ؛ لأنَّ المُثقَّلَ لَمَّا تقاصَرَ تأثيرُه عنِ المحدَّدِ أَوْرَثَ ذلك شبهةً، والقصاصُ

---

(١) ليس في «د».

(٢) في «مختصر التحرير» (ص١٤٢): ما.

(٣) في «ع»: التفات.

(٤) ليس في «ع».

حدٌّ يُدْرَأُ بالشُّبهةِ. (فَيُقَالُ) أي: فيقولُ الحنفيُّ: سَلَّمْتُ أنَّ التَّفاوُتَ في الآلةِ لا يَمنَعُ القصاصَ، ولكنْ (لا يَلْزَمُ مِنْ إِبْطَالِ المَانِعِ) للقصاصِ (عَدَمُ كُلِّ مَانِعٍ) أي: لا يَلزَمُ مِن ذلك وجوبُ القصاصِ الَّذِي هو مَحَلُّ النِّزاعِ، فيَجوزُ أَلَّا يَجِبَ لمانعٍ آخَرَ، (وَ) لا يَلزَمُ مِن إبطالِ المانعِ أيضًا (وُجُودُ الشَّرْطِ[1]) للقصاصِ (وَ) لا وجودُ (المُقْتَضِي) لَهُ بل إِنَّمَا يَلْزَمُ ثبوتُ القصاصِ مِن وجودِ مُقتضيه، وهو السَّببُ الصَّالحُ لإثباتِه، ولهذا يَجِبُ القصاصُ عندي بالقتلِ بالسَّيفِ أو السِّكِّينِ أو نحوِهما مِن الآلاتِ معَ تفاوُتِها، لكنْ لَمَّا كانَتْ صالحةً للإزهاقِ بالسَّرَيَانِ في البدنِ بخلافِ المُثَقَّلِ.

تنبيهٌ: أكثرُ القولِ بالموجبِ مِن غلطِ المآخِذِ لخفائِها وقِلَّةِ المُطَّلِعِينَ على أسرارِها، وقِلَّةِ العارفينَ بهذا النَّوعِ، بخلافِ الحُكمِ المختلفِ فيه، فإِنَّه مشهورٌ، فكم مَن يَعرِفُ مَحَلَّ الخلافِ، ولكنْ لا يَعرِفُ المأخذَ.

(وَيُصَدَّقُ مُعْتَرِضٌ) على الصَّحيحِ (إِنْ قَالَ: لَيْسَ ذَا) أي: ما ذَهَبَ إليه المُستدلُّ (مَأْخَذِي) أي: مأخذَ إمامي، فالمُعترِضُ أَعرَفُ بمذهبِه ومذهبِ إمامِه، ثمَّ لو لَزِمَه إبداءُ المأخذِ، فإنْ مَكَّنَّا المُستدلَّ مِن إبطالِه، صارَ معترِضًا، وإلَّا فلا فائدةَ.

(أَوْ) أي: **والنَّوعُ الثَّالثُ**: (أَنْ يَسْكُتَ) المُستدلُّ (فِي دَلِيلِهِ عَنْ صُغْرَى قِيَاسِهِ) بأنْ يَكُونَ دليلُه مقتصرًا على المقدِّمةِ الكُبْرى مسكوتًا عنِ الصُّغرى، فيَرِدَّ القولَ بالموجبِ مِن أجلِ حَذفِها.

(وَ) يُشتَرَطُ في الصُّغرى المسكوتِ عنها أنْ تَكُونَ (لَيْسَتْ مَشْهُورَةً) أَمَّا لو كانَتْ مشهورةً فإنَّها تَكُونُ كالمذكورةِ، فيُمنَعُ ولا يُؤتَى بالقولِ

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٤١٩): الشروط.

بالموجبِ، وذلك (كَـ)أنْ يَقُولَ الحنبليُّ في وجوبِ نِيَّةِ الوضوءِ: (كُلُّ قُرْبَةٍ شَـرْطُهَا النِّيَّـةُ) يَعني: كلُّ ما كانَ قُربةً اشـترِطَ فيه النِّيَّةُ كالصَّلَاةِ (وَيُسْـكَتُ عَـنْ) قولِه: (وَالوُضُوءُ قُرْبَـةٌ، فَيُقَالُ) أي: فإذا اعـترَضَ بالقولِ بالموجبِ، قـالَ: هذا مُسَـلَّمٌ (أَقُـولُ بِمُوجَبِهِ، وَلَا يُنْتِـجُ) ذلك، فمَن أين يَلْزَمُ اشـتراطُ النِّيَّـةِ في الوضـوءِ؟ وإنَّما وَرَدَ هـذا لكَوْنِ الصُّغرى محذوفـةً. (وَلَوْ ذَكَرَهَا) المسـتدلُّ (لَمْ) يَتَوَجَّهْ للمُعترَضِ اعتِراضٌ بالقولِ بالموجَـبِ وَلَمْ (يُرِدْ إِلَّا مَنْعَهَا) بأنْ يَقُولَ له: لا أُسَلِّمُ أنَّ الوضوءَ قُربةٌ.

تنبيهٌ: لَيْسَ في هذا النَّوعِ انقطاعٌ لأحدِ المتناظرينِ لاختلافِ مُرادِهما؛ لأنَّ مرادَ المسـتدلِّ أنَّ الصُّغرى وإنْ كانَتْ محذوفةً لفظًا، فإنَّها مذكورةٌ تقديرًا، والمجمـوعُ يُفيدُ المطلوبَ، ومرادُ المُعتَرضِ أنَّ المذكورَ لَمَّا كانَتِ الكُبرى وَحدَها وهي لا تُفيدُ المطلـوبَ تَوَجَّهَ الاعتِراضُ بخِلافِ النَّوعينِ الأَوَّلَينِ، ففيهما انقطاعٌ لأحدِهما؛ لأنَّ المستدلَّ إنْ أَثْبَتَ ما ادَّعاه انقطعَ المُعترَضُ.

(وَجَوَابُ) النَّوعِ (الأَوَّلِ: بِأَنَّهُ) أي: المستنتجَ (مَحَلُّ النِّزَاعِ أَوْ لَازِمُهُ) أي: مسـتلزمٌ لمحلِّ النِّـزاعِ، مثلُ أنْ يَقُـولَ حنبليٌّ: لا يَجُوزُ قتلُ المسـلمِ بالذِّمِّيِّ قياسًا على الحربيِّ، فيُقَالُ بمُوجَبِه؛ لأنَّه يَجِبُ قتلُه به، وقولُكم: لا يَجُوزُ نفيٌ للإباحةِ الَّتي مَعناها اسـتواءُ الطَّرفَينِ، ونفيُها لَيْسَ نفيًا للوجوبِ ولا مُستلزمًا له، فيَقُولُ الحنبليُّ: أعني: بـ«لا يَجُوزُ» تحريمَه، ويَلْزَمُ منه عدمُ الوجوبِ.

(و) جوابُ النَّوعِ (الثَّانِي) بأنْ يُبَيِّنَ المسـتدلُّ في المُسـتنتَجِ (أَنَّهُ المَأْخَذُ) أي: مأخذُ الخصمِ بالنَّقلِ عن أئمَّةِ المذهبِ (لِشُهْرَتِهِ).

(و) جوابُ النَّوعِ (الثَّالِثِ: بِجَوَازِ الحَذْفِ) للمُقدِّمةِ الصُّغرى عندَ العِلمِ بالمحذوفِ والمحذوفُ مرادٌ ومعلـومٌ، والدَّليلُ هو المجموعُ لا المذكورُ

وَحدَه، وكتبُ الفقهِ مشحونةٌ بذلك، بل لا يَكادُ يُوجَدُ ذِكرُ المُقدِّمتَينِ في قياسٍ إلَّا نادرًا قصدًا للاختصارِ والاشتهارِ أو للقرينةِ ونحوِها، فلهذا قالَ: (وَيُجَابُ فِي الكُلِّ) أي: الأنواعِ الثَّلاثةِ (بِقَرِينَةٍ، أَوْ عَهْدٍ، وَنَحْوِهِ).

فائدةٌ: ذَكَرَ الطُّوفِيُّ أنَّ مَوْرِدَ القولِ بالموجَبِ أي المحلَّ الَّذِي يَرِدُ فيه مِن الأحكامِ أو مِن الدَّعاوى إمَّا النَّفيُ أو الإثباتُ، ثمَّ قالَ: وأجودُ مِن هذا أنْ يُقالَ: القولُ بالمُوجَبِ إمَّا أن يَرِدَ من المُعْتَرِضِ دَفعًا عن مذهبِه، أو إبطالًا لمذهبِ المستدلِّ باستيفاءِ الخلافِ معَ تسليمِ مُقتضى دليلِه[1].

إذا عَرَفْتَ ذلك، فمثالُ القولِ بالموجَبِ[2] في النَّفيِ: التَّفاوُتُ في الآلةِ لا يَمنَعُ القصاصَ كما تَقَدَّمَ، (وَ) مثالُه (فِي الإِثْبَاتِ كَـ) أنْ يَقُولَ الحنفيُّ في وجوبِ الزَّكاةِ فِي (الخَيْلِ: حَيَوَانٌ يُسَابَقُ عَلَيْهِ، فَـ) تَجِبُ (فِيهِ الزَّكَاةُ كَالإِبِلِ[3]، فَيُقَالُ) أي: فيَقُولُ المُعتَرِضُ: أقولُ (بِمُوجَبِهِ فِي زَكَاةِ التِّجَارَةِ[4]) يعني تَجِبُ فيها زكاةُ القيمةِ إذا كانَتْ للتِّجارةِ، (فَيُجَابُ) مثلُ هذا (بِلَامِ العَهْدِ) بأن يَقُولَ المُستدلُّ: النِّزاعُ إنَّمَا كانَ في زكاةِ العينِ، وقد عُرِّفَتِ الزَّكاةُ باللَّامِ فيَنصرِفُ إلى مَحَلِّ النِّزاعِ المعهودِ، وهو زكاةُ العينِ، فالعُدُولُ إلى زكاةِ القيمةِ لا يُسمَعُ؛ لأنَّه تركٌ لمدلولٍ إلى غيرِه، (وَالسُّؤَالُ عَنْ زَكَاةِ السَّوْمِ) فقِيلَ: لا يَصِحُّ هذا المثالُ لوجوبِ استقلالِ العِلَّةِ بلَفظِها، (وَيَصِحُّ فِي قَوْلِ) الموفَّقِ وغيرِه.

قالَ ابنُ مُفلحٍ: أمَّا مثلُ قولِه في إزالةِ النَّجاسةِ بالخلِّ: «مَائِعٌ كالمرقِ» فيُقالُ بموجَبِه في خلٍّ نجسٍ؛ فلا يَصِحُّ[5].

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٥٨).
(٢) في «ع»: في الموجب.
(٣) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٢): كإبل.
(٤) ليس في «د».
(٥) «أصول الفقه» (٣/ ١٤٠٧).

(خَاتِمَةٌ)

في إيرادِ الأسئلةِ وتَعدُّدِها وتَرَتُّبِها:

(تَرِدُ الأَسْئِلَةُ عَلَى قِيَاسِ الدَّلالَةِ إِلَّا مَا تَعَلَّقَ بِمُنَاسَبَتِهِ الجَامِعُ) بينَ الأصلِ والفرعِ، فلا يَرِدُ على قياسِ الدَّلالةِ؛ لأنَّه لَيْسَ بعِلَّةٍ فيه، وسَبَقَ أنَّ عدمَ التَّأثيرِ لا يَرِدُ على قياسِ الدَّلالةِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ مِن عدمِ الدَّليلِ عدمُ المدلولِ.

(وَكَذَا) أي: ومثلُه (قِيَاسٌ فِي مَعْنَى الأَصْلِ) وسَبَقَ تعريفُه قُبَيْلَ القوادحِ، (وَلَا يَرِدُ عَلَيْهِ) أيضًا (ما تَعَلَّقَ بِنَفْسِ الجَامِعِ) لعَدمِ ذِكرِه فيه.

فائدةٌ: الاعتراضاتُ كُلُّها راجعةٌ عندَ التَّحقيقِ إلى منعِ حالِ الدَّليلِ ليَسْلَمَ مَذهبُ المُعترَضِ مِن إفسادِه له، أو إلى معارضةِ الدَّليلِ بما يُقاوِمُه أو يَترَجَّحُ عليه لتَضعُفَ قُوَّتُه عن إفسادِ مذهبِ المُعترَضِ، وذلك لأنَّ المُعترَضَ معَ المستدلِّ كسلطانٍ في بلادِه وقِلاعِه وحُصونِه دَهَمَ سُلطانًا آخَرَ يُريدُ أخذَ بلادِه منه، فالملكُ الَّذي هو صاحبُ تلك البلادِ يَتَوَصَّلُ إلى الاعتصامِ مِن المَلكِ الواردِ عليه، إمَّا بأنْ يَمنَعَه مِن دخولِ أرضِه بمانعٍ يَجعلُه بينَ يَديْه مِن إرسالِ ماءٍ، أو نارٍ، أو خندقٍ، أو غيرِ ذلك بأنْ يُعارِضَ جيشَه بجيشٍ مِثلِه أو أقوى منه ليَمنَعَ[1] استيلاءَه أو يطرُدَه، فكذا المستدلُّ إذا نَصَبَ الدَّليلَ وقَرَّرَه فهو مُبطِلٌ لمذهبِ المُعترَضِ، إمَّا تصريحًا أو لزومًا فيَحتاجُ المُعترَضُ إلى منعِ دليلِه أو إلى معارضتِه، وقد يَجمَعُ بينَهما بأنْ يَقُولَ: لا نُسَلِّمُ أنَّ دليلَك يُفيدُ ما ادَّعَيتَ، ولَئِنْ سَلَّمْناه لكنَّه معارِضٌ بكذا والمعارضةُ أيضًا راجعةٌ إلى المنعِ؛ لأنَّها منعٌ للعلَّةِ عن الجَرَيَانِ.

---

(١) في «ع»: لمنع.

إذا عُلِمَ ذلك فالاعتِراضاتُ تكُونُ[1] مِن جنسٍ واحدٍ كالنُّقوضِ والمعارضاتِ في الأصلِ والفرعِ، ومِن أجناسٍ مختلفةٍ كالمنعِ والمطالبةِ والنَّقضِ والمعارضةِ، فإنْ كانَتْ مِن جنسٍ واحدٍ جازَ إيرادُها معًا اتِّفاقًا؛ إذ لا يَلْزَمُ مِنه تناقضٌ [ولا انتقالٌ][2] مِن سؤالٍ إلى آخَرَ.

(وَ) إنْ كانَتْ مِن أجناسٍ فقد (مُنِعَ) عندَ الأكثرِ: (تَعَدُّدُ اعْتِرَاضَاتٍ مُرَتَّبَةٍ)؛ لأنَّ في تَعدُّدِها تسليمَها[3] للمُقَدَّمِ؛ لأنَّ المُعترِضَ إذا طَالَبَه بتأثيرِ الوصفِ بعدَ أنْ مَنَعَ وجودَ الوصفِ، فقد نَزَلَ عنِ المنعِ وسَلَّمَ وجودَ الوصفِ الَّذِي هو المُقَدَّمُ؛ لأنَّه لو أَصَرَّ على وجودِ الوصفِ لَما طالَبَه بتأثيرِ الوصفِ؛ لأنَّ تأثيرَ ما لا وجودَ له محالٌ، فلا يَستحقُّ المُعتَرِضُ غيرَ جوابِ الأخيرِ، فيَتَعَيَّنُ الآخَرُ للوُرودِ فقطْ.

و(لَا) يُمنَعُ مِن تعدُّدِ اعتِراضاتٍ (غَيْرِ مُرَتَّبَةٍ) عندَ الجمهورِ (وَلَوْ) كانَتْ (مِنْ أَجْنَاسٍ، وَ) حيثُ جَازَ تعدُّدُ الاعتِراضاتِ فإنَّه (يَكْفِي) المُستدلَّ (جَوَابُ آخِرِهَا) لكنْ ذَكَرَ ابنُ عقيلٍ في الجدلِ أنَّ الجوابَ إذا زادَ أو نَقَصَ لم يُطابِقِ السُّؤالَ لعُدولِه عن مطلوبِه.

قالَ ابنُ مُفْلِحٍ: والصَّحيحُ خلافُ هذا، وعليه عملُ أكثرِ الجَدلِيِّينَ[4].

تَتِمَّةٌ: ترتيبُ الأسئلةِ وهو جَعلُ كلِّ سؤالٍ في رُتبتِه على وجهٍ لا يُفضي بالتَّعرُّضِ إلى المنعِ بعدَ التَّسليمِ، واتَّفقوا على أنَّ ترتيبَها على هذا الوجهِ أَوْلى.

---

(١) ليس في «د».

(٢) ليس في «ع».

(٣) في «ع»: تسليمًا.

(٤) «أصول الفقه» (٣/ ١٤١١).

إذا عَرَفْتَ ذلك، فبعضُ الأسئلةِ مُقَدَّمٌ طبعًا على بعضٍ فلْيُقَدَّمْ وَضعًا، فيُقَدَّمُ الاستفسارُ ليُعرَفَ ما يَرِدُ على اللَّفظِ، ثمَّ فسادُ الاعتبارِ؛ لأنَّه نظرٌ في فسادِ القِيَاسِ جملةً، وهو قبلَ النَّظرِ في تفصيلِه، ثمَّ فسادُ الوضعِ؛ لأنَّه أخصُّ ممَّا تَلَاه، والنَّظرُ في الأعمِّ مُقَدَّمٌ على النَّظرِ في الأخصِّ، ثمَّ ما يَتَعَلَّقُ بالأصلِ على ما تَعَلَّقَ بالعلَّةِ؛ لأنَّ العِلَّةَ مُستنبطةٌ مِن حُكمِ الأصلِ، ثمَّ ما يَتَعَلَّقُ بالعلَّةِ على ما تَعَلَّقَ بالفرعِ؛ لأنَّ الفرعَ يَتَوَقَّفُ على العِلَّةِ، ثمَّ المطالبةُ بتأثيرِ الوصفِ وسؤالُ عدمِ التَّأثيرِ والقدحِ في المناسبةِ والتَّقسيمِ، وكَوْنُ الوصفِ غيرَ ظاهرٍ ولا يَنضبطُ، وكَوْنُ الحُكمِ غيرَ مُفْضٍ إلى المقصودِ منه لكونِ هذه الأسئلةِ صفةَ وجودِ العِلَّةِ، ويُقَدَّمُ النَّقضُ والكسرُ على المعارضةِ؛ لأنَّ النَّقضَ يُورَدُ لإبطالِ العِلَّةِ، والمعارضةَ تُورَدُ لاستقلالِها، والعِلَّةُ مقدَّمةٌ على استقلالِها، ثمَّ المعارضةُ[1] الأصلُ والتَّركيبُ لكَوْنِه معارضًا للعلَّةِ، ثمَّ مَنعُ وجودِ العِلَّةِ في الفرعِ ومخالفةُ حُكمِه لحكمِ الأصلِ، ومخالفتُه للأصلِ في الضَّابطِ أو الحكمةِ، والمعارضةُ في الفرعِ، وسؤالُ القلبِ لكَوْنِه نظرًا فيما يَتَعَلَّقُ بالفرعِ التَّابعِ للأصلِ، ثمَّ القولُ بالموجَبِ لتَضمُّنِه تسليمَ كلِّ ما تَعَلَّقَ بالدَّليلِ المثمِرِ له.

وذَكَرَ الآمِدِيُّ في «المنتهى» أنَّ الأسئلةَ خمسةٌ وعشرونَ سؤالًا، وذَكَرَها في الجدلِ الَّذي له إحدى وعشرينَ، وذَكَرَها على ضَربينِ: **أحدِهما** يَرجِعُ إلى تحقيقِ أمورٍ فقهيَّةٍ وإلزاماتٍ أحكاميَّةٍ، **والثَّاني** يَرجِعُ إلى مناسباتٍ جدليَّةٍ ومُؤاخَذاتٍ لفظيَّةٍ.

---

(١) زاد في «ع»: ثم.

فالأوَّلُ وهو أهمُّها يَنحَصِرُ في أسئلةٍ عشرةٍ، وهي: فسادُ الاعتبارِ، فسادُ الوضعِ، منعُ حُكْمِ الأصلِ، سؤالُ الاستفسارِ، منعُ وجودِ الوصفِ في الفرعِ، منعُ عِلِّيَّةِ الوصفِ المذكورِ ويُلقَّبُ بسؤالِ المُطالبةِ، النَّقضُ، المعارضةُ في الأصلِ، منعُ وجودِ العِلَّةِ في الفرعِ، القولُ بالموجَبِ.

الضَّربُ الثَّاني وهو أَحَدَ عَشَرَ سؤالًا: عدمُ التَّأثيرِ، الكسرُ، العكسُ، التَّقسيمُ، بيانُ اختلافِ المَظِنَّةِ في الفرعِ والأصلِ معَ اتِّحادِ جنسِ المصلحةِ، بيانُ اختلافِ جنسِ المصلحةِ معَ اتِّحادِ المَظِنَّةِ عَكْسُ الَّذي قَبْلَه، بيانُ اختلافِ حُكْمِ الأصلِ والفرعِ كقياسِ التَّحريمِ على الوجوبِ أو الوجوبِ على التَّحريمِ، المعارضةُ في الأصلِ، المعارضةُ في الفرعِ، القلبُ، سؤالُ التَّركيبِ، فهذه واحدٌ وعشرون سؤالًا.

قالَ الطُّوفِيُّ: والأشبهُ أنَّ كلَّ ما قَدَحَ في الدَّليلِ اتَّجَهَ إيرادُه، كما أنَّ كلَّ سلاحٍ صَلُحَ للتَّأثيرِ في العدوِّ يَنبغي استصحابُه(١).



(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٦٨).

فَصْلٌ
في أحكام الجدل وحدّه وصفته وآدابه

(الجَدَلُ) له معنيانِ: مَعنًى في اللُّغةِ، ومَعنًى في الاصطلاحِ.

فاللُّغـةُ: جَدَلَه يَجْدِلُه: أَحْكَمَ فَتْلَه، والجَدَلُ: اللَّدَدُ في الخصومةِ والقدرةُ عليهـا. جَادَلَـه فهو جَدِلٌ، ككَتِـفٍ، ومِجْـدَلٌ كمِنبَرٍ، ومِجْـدَالٌ كمِحْرَابٍ، والإجْدَالُ: هو الظَّفَرُ، وجَدَلْتُ الحبلَ [أَجْدُلُه جَدْلًا](١): فَتَلْتُه فتْلًا مُحْكَمًا والجَدَالَـةُ الأرضُ. يُقالُ: طَعَنَه فجَدَلَه؛ أي: رَمَاه بـالأرضِ، فانْجَدَلَ؛ أي: فسَقَطَ، وجَادَلَه؛ أي: خاصَمَه مُجادَلَةً وجِدَالًا.

(وَ) أمَّـا حـدُّ الجَـدلِ اصطلاحًا فـ (هُـوَ فَتْلُ الخَصْـمِ عَنْ قَصْـدِهِ) أي: فتـلُ المُجادِلِ للخصمِ عـنْ مذهبِه بالمُحَاجَّةِ فيه (لِطَلَـبِ صِحَّةِ قَوْلِهِ) أي: المُجـادِلِ (وَإِبْطَـالُ) قَوْلِ (غَيْـرِهِ) ولا يَخلُو إمَّا أنْ يَكُونَ فَتْـلًا على طريقةِ السُّـؤالِ، أو على طريقةِ الجوابِ، فطريقةُ السُّـؤالِ للهـدمِ للمذهبِ كما أنَّ طريقـةَ الجـوابِ البنـاءُ للمذهـبِ؛ لأنَّ علـى المجيبِ أن يَبنـيَ مذهبَه على الأصـولِ الصَّحيحـةِ وعلى السَّـائلِ أنْ يُعجِزَه عن ذلـك، أو عن الانفصالِ ممَّـا يَلْزَمُ عليه مـن الأمورِ الفاسـدةِ فأحدُهما معجزٌ عن قيـامِ الحُجَّةِ على المذهـبِ، والآخرُ مُبَيِّنٌ لقيامِ الحُجَّةِ عليه، وذلك ممَّا يَدَّعِيه كلُّ واحدٍ إلى أنْ يَظهَرَ ما يُوجِبُ استقلالَ أحدِهما على الآخرِ بالحُجَّةِ.

وكلُّ جـدلٍ فإنَّمـا يُحتـاجُ إليه لأجلِ الخـلافِ في المذهـبِ، ولو ارتفعَ الخلافُ: لم يَصِحَّ جدلٌ.

---

(١) ليس في «د».

وهـو (مَأْمُـورٌ بِـهِ[١] عَلَى وَجْـهِ الإِنْصَـافِ وَإِظْهَارِ الحَـقِّ) لأنَّ الغرضَ بالجـدلِ مِـن المنصفِ نقلُ المخالـفِ عن الباطلِ إلى الحـقِّ، وعن الخطأِ إلى الإصابةِ. وما سـوى هذا فليْسَ بغرضٍ صحيحٍ، مثلُ بيانِ غَلَبَةِ الخصمِ وصناعةِ المجادلةِ، ويَـدُلُّ عليه القرآنُ العظيمُ، قالَ اللهُ تعالى: ﴿وَجَٰدِلۡهُم بِٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُۚ﴾[٢] ﴿وَلَا تُجَٰدِلُوٓاْ أَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُ﴾[٣].

(وَ) قـد (فَعَلَـهُ الصَّحَابَةُ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كمـا فَعَلَ ذلك ابنُ عبَّـاسٍ لَمَّا جادَلَ الخوارجَ والحَرُورِيَّةَ، ورَجَعَ منهم عن مقالتِه خلقٌ كثيرٌ، وكذلك غيرُه.

(وَ) فَعَلَـه (السَّـلَفُ) كعمرَ بـنِ عبدِ العزيـزِ، فإنَّه أيضًا جـادَلَ الخوارجَ ورَجَعَ إليه في بعضِ المسـائلِ، وكذلك غيرُهم، وهم السَّادةُ القادةُ المُقتَدَى بهـم في أقوالِهم وأفعالِهم، وكلُّهم قَصَدَ بذلك إظهارَ الحقِّ وإعلاءَه وإبطالَ غيرِه وإخمادَه.

(فَأَمَّا) إذا كانَ الجدلُ (عَلَى وَجْـهِ الغَلَبَةِ وَالخُصُومَةِ وَالغَضَبِ وَالمِرَاءِ) قـالَ بعضُ أصحابِنا: قد[٤] نُهِينا عـن جميعِ هذا، يُقال: مَارَى يُمَارِي مُمَارَاةً وَمِرَاءً؛ أي: جَادَلَ، (وَ) المِراءُ (هُوَ اسْـتِخْرَاجُ غَضَبِ المُجَادَلِ) مِن قولِهم: مَرَيْتُ الشَّـاةَ إذا اسْـتخرَجْتُ لَبَنَها، وذلك يَقدَحُ الشَّـكَّ في القلبِ، (فَـ) هو (مُزِيلٌ عَنْ طَرِيقِ الحَقِّ) وإنْ أصابَ صاحبُه السُّـنَّةَ والحـقَّ (وَإِلَيْهِ انْصَرَفَ النَّهْـيُ عَنْ: «قِيلَ وَقَالَ»)، ولم يَبْلُغْنا عن أحدٍ مِن فُقهائِنا وعلمائِنا أنَّه جادَلَ أو ناظَرَ أو خاصَمَ.

---

(١) قوله: مأمور به. في «مختصر التحرير» (ص٢٤٤): دل القرآن على الأمر به.

(٢) النحل: ١٢٥.

(٣) العنكبوت: ٤٦.

(٤) في «د»: وقد.

(وَفِيهِ) أي: المراءِ والجدلِ (غَلْقُ بَابِ الفَائِدَةِ، وَفِي المُجَالَسَةِ لِلْمُنَاصَحَةِ فَتْحُهُ) وفي «فنونِ» ابنِ عقيلٍ: قالَ بعضُ مشايخِنا المُحققينَ: إذا كانَتْ مجالسُ النَّظرِ مَشحونةً بالمُحاباةِ لأربابِ المناصبِ تقرُّبًا، وللعَوَامِّ تخوُّنًا، وللنُّظراءِ تَعَمُّلًا وتَجَمُّلًا، ثمَّ إذا لاحَ دليلٌ خَوَّنْتُمُ اللَّائِحَ وأَطفَأْتُم مصباحَ الحقِّ، هذا واللهِ الإياسُ مِن الخيرِ مُصيبةٌ عَمَّتِ العقلاءَ في أديانِهم، وتَركُ المحاباةِ في أموالِهم، ما ذاك إلَّا لأنَّهم لم يَشُمُّوا رِيحَ اليقينِ.

(وَ) أمَّا (مَا يَقَعُ) مِن الجدلِ (بَيْنَ أَرْبَابِ المَذَاهِبِ أَوْفَقُ مَا يُحْمَلُ الأَمْرُ فِيهِ بِأَنْ يَخْرُجَ مَخْرَجَ الإِعَادَةِ وَالدَّرْسِ) قاله ابنُ هُبَيْرَةَ[1].

(فَأَمَّا اجْتِمَاعُ) جَمْعٍ (مُتَجَادِلِينَ) في مسألةٍ (كُلٌّ مِنْهُمْ لا يَطْمَعُ أَنْ يَرْجِعَ إِنْ ظَهَرَتْ حُجَّةٌ، وَلا فِيهِ مُؤَانَسَةٌ وَمَوَدَّةٌ وَتَوْطِئَةُ القُلُوبِ لِوَعْيِ حَقٍّ) بل هو على الضِّدِّ فتكَلَّمَ فيه العلماءُ وهو (مُحْدَثٌ[2] مَذْمُومٌ) وعليه يُحمَلُ ما رَوَاه أحمدُ[3] والتِّرمذيُّ[4] وصَحَّحَه عن أبي غالبٍ وهو مُختلَفٌ فيه عن أبي أُمامَةَ مرفوعًا: «مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوتُوا الجَدَلَ -ثُمَّ تَلَا-: ﴿مَاضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾[5]».

وللتِّرمذيِّ عن ابنِ عبَّاسٍ مرفوعًا: «لا تُمَارِ أَخَاكَ»[6].

---

(١) ينظر: «أصول الفقه» (٣/ ١٤١٣)، و«شرح الكوكب المنير» (٤/ ٣٦٦).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٤): فمحدث.

(٣) «مسند أحمد» (٢٢٥٩٤).

(٤) «جامع الترمذي» (٣٢٥٣) وقال: حسن صحيح.

(٥) الزخرف: ٥٨.

(٦) «جامع الترمذي» (١٩٩٥) وقال: غريب.

قالَ في «الواضح»: وكلُّ جدلٍ لم يَكُنِ الغرضُ فيه نصرةُ الحقِّ، فإنَّه وبالٌ على صاحبِه، والمَضَرَّةُ فيه أكثرُ مِن المنفعةِ؛ لأنَّ المخالفةَ تُوحِشُ[1].

(وَلَوْلَا مَا يَلْزَمُ مِنْ إِنْكَارِ البَاطِلِ وَاسْتِنْقَاذِ الهَالِكِ بِالِاجْتِهَادِ فِي رَدِّهِ عَنْ ضَلَالَتِهِ لَمَا حَسُنَ) الجدلُ؛ (لِلْإِيحَاشِ) فيه (غَالِبًا، وَلَكِنْ[2] فِيهِ أَعْظَمُ المَنْفَعَةِ مع قَصْدِ نُصْرَةِ الحَقِّ) بِهِ (أَوْ) مع قَصْدِ (التَّقَوِّي عَلَى الِاجْتِهَادِ)، و(لَا) منفعةَ فيه مع قَصْدِ (المُغَالَبَةِ وَبَيَانِ الفَرَاهَةِ نَعُوذُ بِاللهِ) تعالَى (مِنْهُمَا)، ويَنبغي أنْ يَجْتَنِبَه (فَإِنَّ طَلَبَ الرِّيَاسَةِ فِي التَّقَدُّمِ بِالعِلْمِ يُهْلِكُ).

(وَالمُعَوَّلُ فِيهِ) أي: الجدلِ (عَلَى إِظْهَارِ الحُجَّةِ وَإِبْطَالِ الشُّبْهَةِ فَيُرْشِدُ المُسْتَرْشِدَ وَيُحَذِّرُ المُنَاظِرَ).

قالَ ابنُ الجوزيِّ في قولِه تعالَى: ﴿فَلَا يُنَٰزِعُنَّكَ فِي ٱلۡأَمۡرِ﴾[3] أي: في الذَّبائحِ؛ أي: فلا تُنَازِعْهم، ولهذا قالَ: ﴿وَإِن جَٰدَلُوكَ فَقُلِ ٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِمَا تَعۡمَلُونَ﴾[4]، وهذا أدبٌ حسنٌ علَّمَه اللهُ تعالَى عبادَه ليَرُدُّوا به مَن جادَلَ تَعَنُّتًا ولا يُجِيبُوه[5].

(فَلَوْ بَانَ لَهُ) أي: المجادلِ (سُوءُ قَصْدِ خَصْمِهِ: تَوَجَّهَ تَحْرِيمُ مُجَادَلَتِهِ) وهو الصَّحيحُ مِن المذهبِ كدُخولِ مَن لا جُمُعَةَ عليه في البيعِ مع مَن تَلْزَمُه.

(وَيَبْدَأُ كُلٌّ مِنْهُمَا) [أي: مِن أَدَبِ الجدلِ أنْ يَبْدَأَ كلُّ واحدٍ مِن المتجادلَينِ][6] (بِحَمْدِ اللهِ تَعَالَى وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ) عَزَّ وَجَلَّ؛ لحديثِ: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يُبْدَأْ فِيهِ

---

(١) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٥١٧).

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٤): لكن.

(٣) الحج: ٦٧.

(٤) الحج: ٦٨.

(٥) «زاد المسير» (٣/ ٢٤٩).

(٦) ليس في «د».

بِبِسْمِ اللهِ فَهُوَ أَبْتَرُ»[1]، ولأنَّ الحمدَ والثَّناءَ عليه تَعَالَى ممَّا يُعينُ على تحصيلِ التَّوفيقِ للحقِّ والإعانةِ على الصَّوابِ.

ومِن أدبِ الجدلِ: أنْ يَجعَلَ السَّائلُ والمسؤولُ قَصدَهما نُصرةَ اللهِ ببيانِ الحُجَّةِ ودحضِ الباطلِ بإبطالِ الشُّبهةِ؛ لتكُونَ كلمةُ اللهِ هي العُليا، وهذا أعلى المقاصدِ الثَّلاثةِ.

والثَّاني: الإدمانُ للتَّقوِّي على الاجتهادِ [مِن مراتبِ الدِّينِ، فالأُولى كالجهادِ، والثَّانيةُ كالمناضلةِ الَّتي يُقصَدُ بها التَّقوِّي على الاجتهادِ][2]، ونَعوذُ باللهِ مِن الثَّالثةِ: وهي المغالبةُ وبيانُ الفراهةِ على الخصمِ، والتَّرجيحُ عليه في الطَّريقةِ.

(**وَلِلسَّائِلِ إِلْجَاءُ مَسْؤُولٍ إِلَى الجَوَابِ**) أي: له مضايقتُه إليه قالَ في «التوضيح»[3]: يَنبغي للسَّائلِ أن يَنظُرَ إلى المعنى المطلوبِ في السُّؤالِ، فإنْ عَدَلَ المجيبُ لم يَرضَ منه إلَّا بالرُّجوعِ إلى جوابِ ما سَأَلَه عنه.

مثالُه: أن يَقُولَ السَّائلُ: هل يَحرُمُ النَّبيذُ؟ فيَقولَ المجيبُ: قد حَرَّمَه قومٌ مِن العلماءِ.

هذا عندَ أهلِ الجدلِ لَيسَ بجوابٍ، وللسَّائلِ أنْ يُضايِقَه في ذلك بأنْ يَقولَ: لم أَسألك عن هذا، ولا بانَ مِن سؤالي إيَّاك جهلي بأنَّ قومًا حَرَّمُوه، ولا سَأَلْتُك عن مذهبِ النَّاسِ فيه، بل سَأَلْتُك: أحرامٌ هو؟ فجوابي أنْ تَقولَ: حرامٌ، أو: لَيسَ بحرامٍ، أو: لا أَعلَمُ، فإذا ضَايَقَه أَلْجَأَه إلى الجوابِ.

---

(١) سبق تخريجه.
(٢) ليس في «د».
(٣) كذا، والمقصود: «الواضح في أصول الفقه» (٤/ ٣٧٣).

(فَيُجِيبُ، أَوْ يُبَيِّنُ عَجْزَهُ) بتحقيقِ الجوابِ (وَلَا يُجِيبُ) مسؤولٌ سائلًا[١] (مُفْصِحًا) بسؤالِه (تَعْرِيضًا) بالجوابِ. فإذا سَأَلَه السَّائلُ بالإفصاحِ لم يَقنَعْ بالجوابِ إلَّا بالإفصاحِ.

قالَ في «الواضح»: ولا يَصِحُّ الجدلُ معَ الموافقةِ في المذهبِ، إلَّا أنْ يَتكلَّمَا على طريقِ المُباحثةِ، فيُقَدِّرون الخِلافَ لتَصِحَّ المطالبةُ ويتَمَكَّنُ مِن الزِّيادةِ، وليسَ على المسؤولِ أنْ يُجِيبَ السَّائلَ عن كلِّ ما سَأَلَه عنه[٢].

(وَعَلَيْهِ أَنْ يُجِيبَهُ فِيمَا فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَهُمَا؛ لِتَظْهَرَ حُجَّتُهُ) فيه وسلامتُه مِن المطاعنِ عليه، وإلَّا خرجَ عن حدِّ السُّؤالِ الجدليِّ، والكلامُ في هذا الشَّأنِ إنَّما يُعَوَّلُ فيه على الحُجَّةِ لتَظهَرَ والشُّبهةِ لتَبْطُلَ، وإلَّا فهدرٌ، وهو الَّذي رُفِعَتْ بشُؤمِه ليلةُ القدرِ، وإليه انْصَرَفَ النَّهيُ عن قِيلَ وقال.

فائدةٌ: الحُجَّةُ لغةً: القصدُ، ومنه حَجُّ البيتِ، وقد يُقالُ للشُّبَهِ: حُجَّةٌ داحضةٌ، ولا يَجُوزُ إطلاقُه حَتَّى يُبَيِّنَ أنَّه استعارةٌ، وما شَهِدَ -بمَعنى حَكَمَ[٣]- آخرُ حُجَّةٌ، نحوُ: الجسمُ مُحدَثٌ يَشهَدُ بأنَّ له مُحْدِثًا، وما لا يَشهَدُ دَلالةٌ، كـ: الجسمُ موجودٌ، إلَّا أنَّه كَثُرَ، فوَقَعَتْ موضِعَ الحُجَّةِ، ومِن الفَرقِ إشارةُ الهادي إلى الطَّريقِ والنَّجمِ والرِّيحِ على القبلةِ دَلالةٌ لا حُجَّةٌ، وإن قالَ المجيبُ: لو جازَ كذا لجازَ كذا فهو كقولِ السَّائلِ: إذا كانَ كذا فلم لا يَكُونُ كذا، إلَّا أنَّه لا يَلْزَمُه أن يَأْتِيَ بالعلَّةِ الموافقةِ بينَهما؛ لأنَّه مِن فرضِ المجيبِ، ويَلْزَمُ المجيبَ أنْ يُبَيِّنَ له، ولو كانَ للمجيبِ أنْ يَقُولَ له: ومِن

---

(١) ليس في «د».

(٢) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٣٠٩).

(٣) ليس في «د».

أين اشْتَبَها لكانَ له أن يَصِيرَ سائلًا، وكانَ على السَّائلِ أن يَصِيرَ مُجيبًا وكانَ له أيضًا أنْ يَقُولَ: ولمَ تُنكِرُ تَشابُهَهما والمجيبُ مُدَّعِيه.

(وَلِلسَّـائِلِ أَنْ يَقُولَ) لمن أجابَه عن شيءٍ: (لِمَ ذَاكَ؟ فَإِنْ قالَ) المجيبُ: (لِأَنَّـهُ لا فَـرْقَ، قالَ) له السَّـائلُ: (دَعْـوَاكَ لِعَدَمِ الفَـرْقِ كَدَعْـوَاكَ لِلْجَمْعِ، وَنَخَالُفِكَ فِيهِمَا.

فَإِنْ قالَ) المجيبُ: (لا أَجِدُ فَرْقًا، قالَ) له السَّائلُ: (لَيْسَ كُلُّ مَا لَمْ تَجِدْهُ) فرقًا (يَكُونُ بَاطِلًا).

واعلَمْ أنَّ سؤالَ الجدلِ على خمسةِ أقسامٍ:

سـؤالٌ عـنِ المذهبِ، وسـؤالٌ عـنِ الدَّليلِ، وسـؤالٌ عن وجـهِ الدَّليلِ، وسـؤالٌ عـن تصحيحِ الدَّعـوى في الدَّليلِ، وسـؤالٌ عن الإلزامِ. وتحسينُ الجوابِ وتحديدُه يَقْوَى به العملُ والعلمُ.

فـأَوَّلُ ضـروبِ الجوابِ: الإخبارُ عـن ماهيَّةِ المذهبِ، ثـمَّ الإخبارُ عن ماهيَّـةِ برهانِـه، ثمَّ وجـهِ دَلالةِ البُرهـانِ عليه، ثمَّ إجـراءُ العِلَّـةِ في المعلولِ وحياطتُـه مِـن الزِّيادةِ فيه والنُّقصانِ منه؛ لئلَّا يَلْحَقَ بـه ما لَيْسَ منه، ويَخرُجَ عنه ما هو منه. والحُجَّةُ في ترتيبِ الجوابِ كالحُجَّةِ في ترتيبِ السُّـؤالِ؛ لأنَّ كلَّ ضربٍ مِن ضُرُوبِه مُقابِلٌ لضربٍ مِن ضروبِ السُّؤالِ.

(وَيُشْـتَرَطُ: انْتِمَاءُ سَائِلٍ إِلَى مَذْهَبٍ ذِي مَذْهَبٍ لِلضَّبْطِ) وإنْ كانَ الأليقُ بحالِـه التَّجرُّدَ عن المذاهبِ لاسترشـادِه، (وَأَلَّا يَسْـأَلَ عَنْ أَمْـرٍ جَلِيٍّ) أي: واضحٍ (فَيَكُونَ) إذ ذاك (مُعَانِدًا.

وَيَجُوزُ طَلَبُ المَذْهَبِ لَا وَضْعُهُ وَطَلَبُ [دَلِيلِ لَهُ][1]،

وَيُكْرَهُ اصْطِلَاحًا تَأْخِيرُ الجَوَابِ) عن السُّؤالِ تأخيرًا **(كَثِيرًا)**.

قالَ في «الإيضاح»[2]: اعلمْ أنَّه لا بُدَّ مِن معرفةِ السَّائلِ، والسُّؤالِ، والمسؤولِ، والجوابِ.

أمَّا السَّائلُ: فهو القائلُ: ما حُكمُ اللهِ في هذه الواقعةِ؟ وبعدَ ذِكرِ الحكمِ: ما الدَّليلُ عليه؟ ويَلْزَمُه الانتماءُ إلى مذهبِ ذي مذهبٍ؛ صيانةً للكلامِ عنِ النَّشرِ الَّذي لا يُجدي، فإنَّ المُستدلَّ إذا ذَكَرَ مثلًا الإجماعَ دليلًا، فلا فائدةَ في تمكينِ السَّائلِ مِن مُمانَعةِ كَونِه حُجَّةً بعدَما اتَّفقَ على التَّمسُّكِ به الأئمةُ الأربعةُ وغيرُهم. ويَتَعَيَّنُ عليه قصدُ الاستفهامِ وتركُ العَنَتِ، ولا يُمَكَّنُ المُداخِلُ مِن إيرادِ أمرٍ خارجٍ عنِ الدَّليلِ بالنَّظَرِ إليه يُفسِدُ[3] الدَّليلَ كالقلبِ والمُعارضةِ؛ لأنَّ ذلك وظيفةُ المُعترِضِ،

وأمَّا السُّؤالُ: فهو قولُ القائلِ: ما الحُكمُ في كذا؟ ما الدَّليلُ عليه؟ ونحوَ ذلك.

وأمَّا المسؤولُ: فهو المُتَصَدِّي للاستدلالِ، ويُستَحَبُّ له أن يَأْخُذَ في الدَّليلِ عَقِبَ السُّؤالِ عليه، وإنْ أَخَّرَه لم يَكُنْ مُنقطعًا، إلَّا إنْ عَجزَ عنه مطلقًا،

وأمَّا الجوابُ: فهو الحُكمُ المُفْتَى به، والأَوْلَى أن يَكُونَ الجوابُ مُطابقًا للسُّؤالِ، وإنْ كانَ أعمَّ منه: جازَ، وإنْ كانَ أخصَّ: فاختارَ في «الإيضاحِ» الجوابَ في الفتوى دونَ الدَّليلِ، واللهُ أعلمُ.

---

(١) في «ع»: دليله.

(٢) «الإيضاح لقوانين الاصطلاح» ليوسف ابن الجوزي (ص١٣٩).

(٣) في «ع»: يفيد.

(وَلَا يَكْفِي) المجيبَ (عَزْوُ حَدِيثٍ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ) مِن كتبِ الفقهاءِ؛ لأنَّ المطلوبَ مِنه صنعةُ المحدِّثينَ، بل إلى كتابٍ مِنهم غيرِ مشهورٍ بالسَّقَمِ.

(وَيَنْقَطِعُ السَّائِلُ: بِعَجْزِهِ عَنْ بَيَانِ السُّؤَالِ، وَ) بيانِ (طَلَبِ الدَّلِيلِ، وَ) طلبِ (وَجْهِهِ) أي: الدَّليلِ (وَ) بـ(طَعْنِهِ) أي: السَّائلِ (فِي دَلِيلِ المُسْتَدِلِّ، وَ) بـ (مُعَارَضَتِهِ) لدليلِ المستدلِّ (وَ) بـ (انْتِقَالِهِ إِلَى دَلِيلٍ آخَرَ، أَوْ) إلى (مَسْأَلَةٍ أُخْرَى قَبْلَ تَمَامِ) المسألةِ (الأُولَى).

قالَ أبو الخطَّابِ: (وَمِنَ الِانْتِقَالِ مَا لَيْسَ انْقِطَاعًا كَمَنْ سُئِلَ عَنْ رَدِّ اليَمِينِ فَبَنَاهُ عَلَى الحُكْمِ بِالنُّكُولِ، أَوْ) سُئِلَ عن (قَضَاءِ صَوْمِ نَفْلٍ فَبَنَاهُ عَلَى لُزُومِ إِتْمَامِهِ،

وَإِنْ طَالَبَهُ) أي: المسؤولَ (السَّائِلُ بِدَلِيلٍ عَلَى مَا سَأَلَهُ فَانْقِطَاعٌ مِنْهُ) أي: السَّائلِ (لِبِنَاءِ بَعْضِ الأُصُولِ عَلَى بَعْضٍ، وَلَيْسَ لِكُلِّهَا) أي: الأصولِ (دَلِيلٌ يَخُصُّهُ،

وَ) يَنقطعُ (المَسْؤُولُ: بِعَجْزِهِ عَنِ الجَوَابِ، وَ) بعجزِه عن (إِقَامَةِ الدَّلِيلِ، وَ) عن (تَقْوِيَةِ وَجْهِهِ) أي: الدَّليلِ (وَ) عن (دَفْعِ الِاعْتِرَاضِ) الواردِ على المسؤولِ.

(وَ) يَنقطعُ السَّائلُ والمسؤولُ (كِلَاهُمَا: بِجَحْدِ مَا) أي: إنكارِ[1] دليلٍ (عُرِفَ مِنْ مَذْهَبِهِ، أَوْ) [إنكارِ دليلٍ (ثَبَتَ بِنَصٍّ وَلَيْسَ مَذْهَبُهُ خِلَافَهُ) أي: لَيْسَ مذهبُ المنكرِ خلافَ النَّصِّ (أَوْ)][2] بإنكارِ ما ثَبَتَ بـ (إِجْمَاعٍ، وَ) بـ(عَجْزِهِ عَنْ تَمَامِ مَا) أي: سؤالٍ أو جوابٍ (شَرَعَ فِيهِ، وَ) بـ (خَلْطِ كَلَامِهِ

(١) في «ع»: بإنكار.

(٢) ليس في «د».

عَلَى وَجْهٍ لا يُفْهَمُ) منه (وَ) بِـ (سُكُوتِهِ حَيْرَةً) أي: سكوتِ حيرةٍ (بِلَا عُذْرٍ، وَ) بِـ (تَشَاغُلِهِ بِمَا) أي: بشيءٍ (لَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّظَرِ) أي: بالتَّأَمُّلِ فيما هم فيه، (وَ) بِـ (غَضَبٍ، أَوْ قِيَامِهِ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ) الأوَّلِ، (وَ) بِـ (سَفَهِهِ عَلَى خِصْمِهِ).

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: اعلمْ أنَّ الانقطاعَ: هو العجزُ عن إقامةِ الحُجَّةِ مِن الوجهِ الَّذِي ابْتُدِئَ للمقالةِ، والانقطاعُ في الأصلِ هو الانتفاءُ للشَّيءِ عنِ الشَّيءِ، وذلك أنَّه لا بُدَّ مِن أنْ يَكُونَ انقطاعُ شيءٍ[1]، وهو على ضربينِ:

أحدُهما: تباعُدُ شيءٍ عن شيءٍ، كانقطاعِ طرفِ الحبلِ عن جُمْلَتِه، وانقطاعِ الماءِ عن مَجراه.

والآخرُ: عَدَمُ شيءٍ عن شيءٍ، كانقطاعِ ثاني الكلامِ عن ماضيه.

وتقديرُ الانقطاعِ في الجدلِ على أنَّه: انقطاعُ القوَّةِ عنِ النُّصرةِ للمذهبِ الَّذِي شَرَعَ في نُصرتِه[2].

وقال أيضًا: والانقطاعُ أربعةُ أَضرُبٍ: **أحدُها**: السُّكُوتُ للعجزِ، **والثَّاني**: جحدُ الضَّروراتِ، ودَفْعُ المُشاهداتِ والمُكابرةُ والبَهتُ، وهذا الضَّربُ شرٌّ مِن الأوَّلِ، **والثَّالثُ**: المُناقضةُ، **والرَّابعُ**: الانتقالُ عنِ الاعتلالِ بشيءٍ إلى الاعتلالِ بغيرِه[3].

(وَ) ظَهَرَ من هذا القطعُ بـ (الشَّغَبِ بِالإِيهَامِ بِلَا شُبْهَةٍ) والانقطاعُ بالمُشاغبةِ عجزٌ عنِ الاسْتِتمامِ لِما تَضَمَّنَ مِن نُصرةِ المقالةِ إلى المُمانعةِ

---

(١) في «الواضح في أصول الفقه»: شيء عن شيء.

(٢) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٤٨٣).

(٣) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٥٠٢).

بالإيهـامِ مِن غيرِ حُجَّةٍ ولا شـبهةٍ، فإنْ تَمَـادَى[1] المُشَـغِّبُ في غَيِّه أَعرَضَ عنـه؛ لأنَّ أهـلَ العلـمِ إنَّمَا يَتكَلَّمون على مـا فيه حُجَّةٌ أو شُـبهةٌ، فإذا عَرِيَ الجدلُ عنِ الأمرينِ إلى الشَّغَبِ لم يَكُنْ فيه فائدةٌ، وكانَ الأَوْلَى بذي الرَّأيِ والعقلِ أنْ يَصُونَ نَفْسَـه ويَرغَبَ بوقتِه عنِ التَّضييعِ مَعَه، ولا سِيَّما إنْ أَوْهَمَ الحاضريـنَ أنَّه سـالكٌ طريقَ الحُجَّةِ بالاستفسـارِ عمَّا لا يُسـتفْهَمُ عن مِثلِه لعدمِ ترديدِه وغموضِه.

(وَلَا يَنْقَطِـعُ مَسْـؤُولٌ بِتَـرْكِ الدَّلِيـلِ: لِعَجْزِ فَهْمِ السَّـامِعِ) السُّـؤالَ (أَوْ) أي: ولا يَنقطعُ مسـؤولٌ بـ(انْتِقَالِهِ) مِن دليـلٍ (إِلَى) دليلٍ (أَوْضَحَ مِنْهُ) أي: مِـن الدَّليلِ الأوَّلِ؛ (لِقِصَّـةِ إِبْرَاهِيمَ) الخليلِ (عَلَيْهِ) الصَّلَاةُ و(السَّـلَامُ) معَ نمرودَ، فإنَّه لَمَّا قابَلَ قولَ الخليلِ في الحياةِ الحقيقيَّةِ بالحياةِ المجازيَّةِ انتقلَ إلى دليلٍ لا يُمكِنُـه يُقابِلُ الحقيقةَ فيه بالمجازِ، ومَنِ انتقلَ مِن دليلٍ غامضٍ إلى واضحٍ فذلك طلبٌ للبيانِ.

قالَ ابنُ الجوزيِّ: رأى ضَعْـفَ فهمِه لمعارضةِ اللَّفظِ بمِثْلِه معَ اختلافِ الفعلينِ، فانتقلَ إلى حُجَّةٍ أُخرى قصدًا لقطعِه، لا عَجزًا[2].

قالَ الشَّيخُ: حاصلُه: يَجُوزُ الانتقالُ لمصلحةٍ، وليسَ انقطاعًا[3].

(وَمِنْ آدَابِهِ[4]) أي: الجدلِ (وَتَرْكُهُ) أي: تركُ أدبِ الجدلِ (شَيْنٌ:

- إِجْمَـالُ كُلٍّ مِنْهُمَا) أي: الخَصمينِ (خِطَابَهُ معَ الآخَرِ) فإنَّه يَجِبُ لكلِّ واحدٍ مِنهما على صاحبِه مثلُ ما يَجِبُ للآخَرِ عليه مِن الإجمالِ في خطابِه.

---

(١) في «ع»: تبادى.
(٢) «زاد المسير» (١/ ٢٣٣).
(٣) «المسودة في أصول الفقه» (ص٤٤٥).
(٤) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٨): أدبه.

- (وَ) يَجِبُ (إِقْبَالُهُ عَلَيْهِ،

- وَتَأَمُّلُهُ لِمَا يَأْتِي بِهِ،

- وَتَرْكُ قَطْعِ كَلَامِهِ،

- وَ) تركُ (الصِّيَاحِ فِي وَجْهِهِ،

- وَالـ) ـتَّجنُّبُ لـ(حِـدَّةٍ وَالضَّجَـرِ عَلَيْهِ) وتـركُ الحملِ لـه على جحدِ الضَّرورةِ، إلَّا مِن حيثُ يُلْزِمُه ذلك بمَذهَبِه

- (وَ) تركُ (الإِخْرَاجِ لَهُ عَمَّا) أي: عن الحدِّ الَّذي يَنبغي أنْ يَكُونَ (عَلَيْهِ) في السُّؤالِ أو الجوابِ،

- (وَ) تـركُ (اسْـتِصْغَارِهِ) فإنَّـه يَمنَـعُ مِن التَّحفُّـظِ ويُثَبِّطُ عـن المبالغةِ، وتـركُ الاحتقارِ لِما يَأْتِي بـه، إلَّا مِن حيثُ يُلْزِمُه الحُجَّةَ إيَّـاه، والتَّنبُّهُ له عن ذلـك إن نَـدَرَ عنه أو مناقضـةٌ إنْ ظَهَـرَتْ في كلامِه، وألَّا يُمانِعَـه العبارةَ إذا أَدَّتِ المعنـى وكانَ الغرضُ إنَّمَا هو في المعنـى دونَ العبارةِ، وألَّا يَخرُجَ في عبارتِه عن العادةِ، وألَّا يُدخِلَ في كلامِه ما لَيْسَ منه، ولا يَستعملَ ما يَقتضي التَّعدِّيَ على خصمِه، والتَّعدِّي خروجُه عمَّا يَقتضي السُّؤالُ والجوابُ، ولا يَمنَعَه البناءَ على أمثلةٍ، ولا يُشَـنِّعَ ما لَيْسَ بشنيعٍ في مذهبِه، أو يَعُودَ عليه مِن الشَّناعةِ مِثلُه، ولا يَأْخُذَ عليه شَرَفَ المجلسِ للاستظهارِ عليه، ولا يَستعملَ الإبهامَ بما يَخرُجُ عن حدِّ الكلامِ.

(وَمَقَامُ التَّعَلُّمِ[1]) والتَّأَدُّبِ يَكُونُ (تَارَةً بِالعُنْفِ، وَتَارَةً بِاللُّطْفِ) وسلوكُ

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٩): التعليم.

أحدِهما يُفَوِّتُ فائدةَ الآخَرِ، قالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنۡهَرۡ﴾[1] وقِيلَ في التَّفسيرِ: إنَّه[2] السَّائلُ في العلومِ، وقِيلَ: هو عامٌّ فيها وفي سؤالِ المالِ.

فائدةٌ: اعلَمْ أنَّ الجدلَ لا يَخلو الخصمُ فيه من أنْ يَكُونَ في طبقةِ خصمِه أو أعلى، أو أدونَ، فإنْ كانَ في طبقتِه كانَ قولُه له: الحقُّ في هذا كذا دونَ كذا مِن قِبَلِ كَيْتَ وكَيْتَ، ولأجلِ كذا وعلى الآخَرِ أنْ يَتَحَرَّى له الموازنةَ في الخطابِ، فذلك أسلمُ للقلوبِ وأنقى لشَغلِها عن ترتيبِ النَّظرِ، فإنَّ التَّطفيفَ في الخطابِ يُعمِي القلبَ عن فهمِ السُّؤالِ والجوابِ.

وإنْ كانَ أعلى فلْيَتَحَرَّ ويَجتنبِ القولَ له: هذا خطأٌ، أو: غلطٌ، أو: لَيْسَ كما تَقُولُ، بل يَكُونُ قولُه له[3]: أَرَأَيْتَ إنْ قالَ قائلٌ: يَلْزَمُ على ما ذَكَرْتَ كذا إنِ اعترَضَ على ما ذَكَرْتَ معترضٌ بكذا، فإنَّ نفوسَ الكرامِ تَأبى خشونةَ الكلامِ؛ إذ لا عادةَ لهم بذلك، وإذا نَفَرَتِ النُّفوسُ عَمِيَتِ القلوبُ وخَمَدَتِ الخواطرُ، وانْسَدَّتْ أبوابُ الفوائدِ، فحُرِمَ الكلُّ الفوائدَ بسفهِ السَّفيهِ وتقصيرِ الجاهلِ في حقوقِ الصُّدورِ، وقد أَدَّبَ اللهُ تَعالَى أنبياءَه للرُّؤساءِ مِن أعدائِه، فقالَ لموسى وهارونَ في حقِّ فرعونَ: ﴿فَقُولَا لَهُۥ قَوۡلٗا لَّيِّنٗا﴾[4] والأدبُ معيارُ العقولِ ومعاملةُ الكرامِ، وسوءُ الأدبِ مُقَطِّعَةٌ للخيرِ ومُدْمِغَةٌ للجاهلِ، فلا تَتَأَخَّرُ إهانتُه، ولو لم يَكُنْ إلَّا هجرانُه وحرمانُه.

وأمَّا الأدونُ فيُكَلَّمُ بكلامِ اللُّطفِ والتَّفهيمِ، إلَّا أنَّه يَجُوزُ أنْ يُقالَ له إذا أتى بالخطأِ: هذا خطأٌ، وهذا غلطٌ مِن قِبَلِ كذا؛ ليَذُوقَ مَرارَةَ سُلوكِ الخطأِ، فيَجتَنِبَه، وحلاوةَ الصَّوابِ فيَتَّبِعَه. ورياضةُ هذا واجبةٌ على العلماءِ وتَركُه

(١) الضحى: ١٠.
(٢) في «ع»: إن.
(٣) ليس في «د».
(٤) طه: ٤٤.

سُـدًى مَضَرَّةٌ له، فإنْ عُـوِّدَ الإكرامَ الَّذِي يَسـتحِقُّه الأعلى طَبَقَـةً أَخْلَدَ إلى خَطَئِه ولم يَزَعْه عن الغلطِ وازعٌ.

(وَيَنْبَغِي) لأحـدِ الخصمينِ: (أَلَّا يَغْتَرَّ بِخَطَـأِ الخَصْمِ) الآخرِ فإذا أخطأَ أحدُهمـا في الجـدلِ في بعضِ المذاهبِ فاحـذرِ الاغتِرارَ بذلـك؛ فإنَّه لَيْسَ في خطئِـه في مذهـبٍ دليلٌ على أنَّه قد أخطأَ في مذهبٍ آخَـرَ، فلا يُلتَفَتُ إلى التَّمويـهِ، فإنَّ بعضَ مذاهبِ فلانٍ يَتَعَلَّقُ ببعضٍ، فإنْ فَسَـدَ واحدٌ منها فَسَـدَ جميعُهـا، فإنَّ ذلك يَحمِلُك علـى التَّخطئةِ بغيرِ بصيرةٍ لمـن لَعَلَّه أنْ يَكُونَ مُصيبًـا فيما أَتَى به، فاعتبرْ ذلك، ولا تَتَّكِلْ على مِثلِ هذا المعنى، ولكنْ إذا كَثُـرَ خَطؤُه أَوْجَبَ ذلك تهمةً لمذهبِه وقِلَّةَ سـكونٍ إلـى اختيارِه مِن غيرِ أن يُحَصِّلَ ذلك دليلًا على فسادِه لا مَحالةَ.

(وَ) يَنبغي (أَنْ يَحْتَرِزَ) في كلِّ جدلٍ (مِنْ حِيلَتِهِ) أي: الخصمِ.

(وَأَلَّا يَعْتَادَ الخَوْضَ فِي الشَّغَبِ) ومَن خاضَ فيه تَعَوَّدَه (فَيُحْرَمَ الإِصَابَةَ، وَيَسْتَرْوِحَ إِلَيْهِ) ومَن عُرِفَ به سَقَطَ سُقوطَ الذَّرَّةِ، وأدبُ الجدلِ يَزِينُ صاحبَه وتَركُه يَشِينُه.

ولا يَنبغي أنْ يَنظُرَ لِما اتَّفَقَ لبعضِ مَن تَرَكَه مِن الحظوةِ في الدُّنيا، فإنَّه إنْ كانَ رفيعًا عندَ الجهَّالِ فهو سـاقطٌ عندَ ذوي الألبابِ (معَ أَنَّهُ لا يَسْلَمُ) أحدٌ (مِنَ الِانْقِطَاعِ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللهُ تَعَالَى) مِن الزَّلَلِ.

(وَلَيْـسَ حَـدُّ العَالِمِ كَوْنَـهُ حَاذِقًا فِي الجَـدَلِ، فَإِنَّهُ) أي: الجـدلَ (صِنَاعَةٌ، وَالعِلْـمُ) صناعـةٌ إلَّا أنَّـه (مَادَّتُـهُ) أي: مـادَّةُ الجـدلِ (فَالمُجَادِلُ يَحْتَـاجُ إِلَى

العَالِـمِ[1] وَلَا عَكْسَ) أي: والعالمُ لا يَحتاجُ في عِلمِه إلى المجادِلِ كما يَحتاجُ المجادِلُ في جَدَلِه إلى العالِمِ، وليسَ حدُّ الجدلِ بالمجادِلِ ألَّا يَنقطِعَ المجادِلُ أبـدًا، ولا يَكونَ منه انقطاعٌ كثيرًا إذا كثُـرَتْ مُجادلتُه، ولكنَّ المجادلَ مَن كانَ طريقُه في الجدلِ مَحمودًا، وإن نالَه الانقطاعُ لبعضِ الآفاتِ الَّتي تُعرَفُ.

(وَ) يَنبغي (ألَّا يَتَكَلَّمَ فِي) مجالسِ الخوفِ، فإنَّ الخوفَ يُذهِلُ العقلَ الَّذِي منه يَستمدُّ المناظرُ حُجَّتَه، ويَسـتقي[2] منه الرَّاوي في دَفعِ شُـبهاتِ الخصمِ، وإنَّما يُذهِلُه ويَشْـغَلُه بطلبِه حراسـتَه نَفْسَـه الَّتـي هي أهمُّ مِـن مذهبِه ودليلِ مذهبِـه. واجتنبْ مُكالمةَ مَن تَخافُ؛ فإنَّهـا مُميتةٌ للخواطرِ مانعةٌ مِن التَّثبُّتِ، واحذرْ كلامَ مَنِ اشتدَّ بُغضُك إيَّاه؛ فإنَّه داعيةٌ إلى الضَّجَرِ والغضبِ مِن قِلَّةِ ما يَكُونُ منه، والضَّجَرُ والغضبُ مُضَيِّقٌ للصُّدورِ مُضعِفٌ لقُوى العقولِ.

واحـذرِ المحافلَ في (المَجَالِـسِ الَّتي لَا إِنْصَافَ فِيهَا) في التَّسـويَةِ بينَك وبينَ خصمِك في الإقبالِ والاسـتماعِ، ولا أدبَ لهم يَمنعُهم مِن الشَّرعِ إلى الحُكـمِ عليك، ومِن إظهارِ العصبيَّةِ لخصمِك. واحذرْ كلامَ مَن عادتُه ظلمُ خصمِـه والهُزءُ والتَّشـفِّي لعداوتِه، وعليك بالصَّبْـرِ[3] والحِلمِ، ولا تَنْقُصُ بالحِلـمِ إلَّا عنـدَ جاهلٍ، ولا بالصَّبْرِ على الشَّـغَبِ للمسـائلِ إلَّا عندَ غبيٍّ، وتَرتفِعُ عندَ العلماءِ وتَنْبُلُ عندَ أهلِ الجدلِ.

فائدةٌ: قالَ ابنُ عقيـلٍ في «الواضح»[4]: فصلٌ في الغضبِ الَّذي يَعتَري في الجدلِ:

---

(١) في «ع»: العلم.

(٢) في «د»: ويستسقي.

(٣) في «ع»: الصبر.

(٤) «الواضح في أصول الفقه» (١/ ٥٢٤).

اعلـمْ أنَّه إذا دَخَلَ المجـادلُ على تَوطينِ النَّفسِ علـى الحُكمِ عن بادرةٍ إنْ كانَتْ من الخصمِ سَـلِمَ مِن سَـوْرَةِ[1] الغضبِ، واعلَمْ أنَّ تلك البادرةَ لا يَخلـو: إمَّا أن تكُـونَ مِن رئيسٍ تُعرَفُ لـه فضيلةٌ، أو نظيرٍ يُغفَـرُ له زَلَلُه، أو وضيعٍ تُرفَعُ النَّفسُ عن مشـاغبتِه ومقابلتِه، فإذا عَرَفْتَ ذلك ووَطَّنْتَ النَّفسَ عليه: سَلِمْتَ مِن سَوْرَةِ الغضبِ.

واعلَـمْ أنَّ الغضـبَ ظَفَرُ الخصمِ إذا كانَ سـفيهًا والغالبُ في السَّـفهِ هو الأسفهُ كما أنَّ الغالبَ في العِلْمِ[2] هو الأعلمُ، ولو لم يَكُنْ مِن شؤمِ الغضبِ إلَّا أنَّه عُزِلَ به عنِ القضاءِ، فقالَ الشَّـارعُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**لا يَقْضِي القَاضِي حِينَ يَقْضِـي وَهُـوَ غَضْبَـانُ**»[3]، وكمـا أنَّ القاضيَ يَحتـاجُ إلى صَحْوٍ مِن سُـكْرِ الغَضَبِ يَحتاجُ المناظرُ إلى ذلك؛ لأنَّهما سـواءٌ في الاحتياجِ إلى الاجتهادِ، وأداةُ الاجتهـادِ العقـلُ ولا رأيَ لغضبانَ، فيَعُودُ الوبـالُ عليه عندَ الغضبِ، بإرتـاجِ طُـرُقِ النَّظَرِ في وجهِه وضـلالِ رأيِه عن قصدِه، فمِن أَوْلَى الأشـياءِ التَّحفُّـظُ مِن الغضـبِ في النَّظَرِ والجدلِ؛ لِما فيه مِن العيبِ، ولأنَّه يَقطَعُ عن استيفاءِ الحُجَّةِ والبيانِ عن حَلِّ الشُّبهةِ.

ولا يَقطَعَ عليه كلامَه، فإنَّه مانعٌ مِن الفهمِ، نَسـأَلُ اللهَ أنْ يُوَفِّقَنا للصَّوابِ بمَنِّه وكَرَمِه.



---

(١) أي: حدته. (٢) في «ع»: العالم.

(٣) رواه البخاري (٧١٥٨)، ومسلم (١٧١٧) من حديث أبي بكرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «لاَ يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانُ».

(بَابٌ)

لمَّا كانَ طلبُ الاستدلالِ مِن جملةِ الطُّرُقِ المفيدةِ للأحكامِ، ذَكَرَه بعدَ الفراغِ مِن الأدلَّةِ الأربعةِ وهو الكتابُ والسُّنَّةُ والإجماعُ والقِيَاسُ، وعَقَدَ هذا البابَ للأدلَّةِ المختلَفِ فيها، وإنَّما عَبَّرَ عنها بالاستدلالِ؛ لأنَّ كلَّ ما ذُكِرَ فيه إنَّمَا قاله عالمٌ بطريقِ الاستدلالِ والاستنباطِ، وليسَ له دليلٌ قطعيٌّ[1] ولا أجمعوا عليه.

و(الِاسْتِدْلَالُ لُغَةً: طَلَبُ الدَّلِيلِ، وَ) الاستدلالُ (اصْطِلَاحًا) يُطلَقُ على معنًى عامٍّ، وهو ذِكْرُ الدَّليلِ نصًّا كانَ أو إجماعًا أو قياسًا أو غيرَه، ويُطلَقُ على معنًى خاصٍّ وهو المقصودُ (هُنَا).

وتعريفُه بهذا الاصطلاحِ (إِقَامَةُ دَلِيلٍ لَيْسَ بِنَصٍّ، وَلَا إِجْمَاعٍ، وَلَا قِيَاسٍ شَرْعِيٍّ، فَدَخَلَ) في هذا التَّعريفِ أمورٌ:

أحدُها: القِيَاسُ (الِاقْتِرَانِيُّ وَهُوَ) قياسٌ (مُؤَلَّفٌ مِنْ قَضِيَّتَيْنِ مَتَى سُلِّمَتَا) مِن معارِضٍ (لَزِمَ عَنْهُمَا لِذَاتِهِمَا قَوْلٌ آخَرُ) أي: قضيَّةٌ أُخرى نتيجةً لهما، كما يُقالُ: هذا حُكمٌ دَلَّ عليه القِيَاسُ وكلُّ ما دَلَّ عليه القِيَاسُ فهو حُكمٌ شرعيٌّ، فهذا حُكمٌ شرعيٌّ، فقِسْ[2] عليه.

(وَ) **الثَّاني:** القِيَاسُ (الِاسْتِثْنَائِيُّ) ويَكُونُ في الشَّرطيَّاتِ (وَهُوَ مَا يُذْكَرُ فِيهِ النَّتِيجَةُ أَوْ نَقِيضُهَا) ففي المُتَّصِلاتِ كما يُقالُ: إنْ كانَ هذا إنسانًا فهو حيوانٌ، لكنَّه لَيْسَ بحيوانٍ، يُنْتِجُ: أنَّه لَيْسَ بإنسانٍ، أو أنَّه إنسانٌ، يُنتِجُ: أنَّه

(١) في «ع»: قطع.

(٢) في «د»: وقس.

حيـوانٌ، فاسـتثناءُ عينِ الأوَّلِ يُنتِجُ عينَ الثَّاني، واسـتثناءُ نقيـضِ الثَّاني يُنْتِجُ نقيـضَ المُقَدَّمِ، وعيـنُ الثَّاني لا يُنْتِجُ عينَ الأوَّلِ؛ لاحتمـالِ كونِه عامًّا، ولا يَلْـزَمُ مِن إثبـاتِ العامِّ إثباتُ الخـاصِّ، كما في المثالِ الأوَّلِ، فـإنَّ الحيوانَ لا يَسـتلزِمُ وجودَ الإنسانِ، وكذا نقيضُ الإنسـانِ لا يَستلزمُ نقيضَ الحيوانِ لوجودِه في الفرسِ وفي المنفصلاتِ العددُ، إمَّا زوجٌ أو فردٌ، لكنَّه زوجٌ، يُنْتِجُ أنَّه لَيْسَ بفردٍ، أو فردٌ، يُنتِجُ أنَّه لَيْسَ بزوجٍ، مثالُه في الشَّـرعيَّاتِ صيدُ الحَرَمِ إمَّا حلالٌ أو حرامٌ، لكنَّه حرامٌ؛ لأنَّه نُهِيَ عنه، فلَيْسَ بحلالٍ.

(وَ) الثَّالثُ: (قِيَاسُ العَكْسِ، وَهُوَ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى نَقِيضِ المَطْلُوبِ، ثُمَّ يَبْطُلُ فَيَصِحُّ المَطْلُوبُ) كقولِه تَعالى: ﴿وَلَوْكَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا﴾[1] فإنَّه استدلَّ علـى حقيقةِ القرآنِ بإبطالِ نقيضِـه، وهو وُجدانُ الاختلافِ فيه.

(وَ) أمَّـا إذا اقتصرَ على إحدى المقدِّمَتَينِ اعتمادًا على شـهرةِ الأُخرى، (نَحْوُ: وُجِدَ) المقتضى؛ أي: (السَّـبَبُ فَثَبَـتَ الحُكْمُ)، فإنَّه يُنتَجُ من مقدِّمةٍ أُخـرى مُقَدَّرَةٍ، وهـي قولنا: وكلُّ سـببٍ إذا وُجِدَ وُجِدَ الحكـمُ، فلم تُذكَرْ لظُهُورِها.

(وَ) كقَوْلِنا: إذا[2] (وُجِدَ المَانِعُ) فانتفى الحكمُ (أَوْ فَاتَ الشَّـرْطُ فَانْتَفَى) الحُكْـمُ كما في قولِه تَعالى: ﴿لَوْكَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾[3] فإنَّ حُصولَ النَّتيجةِ منه يَتَوَقَّفُ على مُقدِّمَةٍ أُخرى ظاهرةٍ، وهي: وما فَسَدَتا.

---

(١) النساء: ٨٢.

(٢) ليس في «د».

(٣) الأنبياء: ٢٢.

وقـد اختُلِفَ في هـذا؛ فالجمهورُ على أنَّـه (دَعْوَى دَلِيلٍ، لَا نَفْسُـهُ) أي: لَيْسَ هذا نفسَ الدَّليلِ، فإذا قُلْنا: وُجِدَ المُقتضى، معنـاه: الدَّليلُ، ولم يُقِمْ على وُجودِه دليلا[1].

(وَالِاسْـتِصْحَابُ) مبتـدأٌ، خَبرُه قولُـه: دليلٌ (وَهُوَ) أي: الاسـتصحابُ (التَّمَسُّـكُ بِدَلِيـلٍ عَقْلِيٍّ، أَوْ) دليلٍ (شَـرْعِيٍّ لَمْ يَظْهَرْ عَنْـهُ) أي: عن الدَّليلِ العقليِّ أو الشَّـرعيِّ (نَاقِلٌ مُطْلَقًا) أي: لم يَظهَرْ دليلٌ يَنقُلُه عن حُكمِ الدَّليلِ المُسْـتَصْحَبِ، والمعنـى: إذ كانَ حكمًـا موجـودًا وهو محتمـلٌ أن يَتغَيَّرَ، فالأصلُ بقاؤُه ونفيُ ممَّا يُغَيِّرُه.

وحقيقةُ استصحابِ الحالِ التَّمسُّكُ بدليلٍ عقليٍّ تارةً يَكُونُ بحُكْمِ دليلِ العقـلِ، كاسـتصحابِ حالِ البراءةِ الأصليَّـةِ، فإنَّ العقلَ دليـلٌ على براءَتِها وعدمِ توجُّهِ الحُكمِ إلى المُكَلَّفِ، وتارةً يَكُونُ الاسـتصحابُ بحُكمِ الدَّليلِ الشَّرعيِّ، كاستصحابِ حُكمِ العمومِ والإجماعِ إلى أن يَظهَرَ دليلٌ ناقلٌ عن حُكـمِ الدَّليلِ المُسـتَصحَبِ، فيَجِبُ المصيرُ إليه، كالبَيِّنَةِ الدَّالَّةِ على شَـغلِ الذِّمَّـةِ وتخصيصِ العمومِ، ونحـوِ ذلك، ومنه اسـتصحابُ العدمِ الأصليِّ وهو الَّذِي عُرِفَ بالعقلِ انتفاؤُه، وأنَّ العدمَ الأصليَّ باقٍ على حالِه، كأصلِ عدمِ وجوبِ صلاةٍ سادسـةٍ، وصومِ شـهرٍ غيرِ رمضانَ، فلَمَّا لم يَرِدِ السَّمعُ بذلك حَكَمَ العقلُ بانتفائِه لعدمِ المُثبِتِ له.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فالاسـتصحابُ (دليلٌ) عندَ الأكثرِ، وقِيلَ: لا يَكُونُ دليلًا، وعليه يَجوزُ التَّرجيحُ به عندَ بعضِهم، وقِيلَ: يُشترَطُ أَلَّا يُعارِضَه ظاهرٌ.

---

(١) ليس في «د».

فائدةٌ: قالَ في «شـرح الأصل»: لنا مسـائلُ كثيرةٌ يُقَدَّمُ فيهـا الظَّاهرُ على الأصلِ، ومسـائلُ فيها خلافُ إطلاقِ الاحتجاجِ بالاسـتصحابِ شامِلٌ لِما عارَضَـه ظاهرٌ أو لا، ولكـنْ يَرِدُ علينا في النَّفيِ والإثباتِ مسـائلُ كثيرةٌ فيما تَعـارَضَ فيه الأصـلُ والظَّاهرُ؛ كطينِ الشَّـوارعِ، وثيابِ مُدمِنِـي[1] الخمرِ، وأواني الكفَّارِ المُتَلَبِّسِـينَ بالنَّجاسةِ، وثيابِ القَصَّابِينَ وأفواهِ الصِّغارِ، وغيرِ ذلك مِن المسائلِ الَّتي لا تكادُ تُحصَى[2].

ثـمَّ قـالَ: لكـنْ إذا قَدَّمْنا الظَّاهـرَ على الأصـلِ، لَيْسَ تقديمُـه مِن حيثُ الاستصحابُ، بل لمرجِّحٍ مِن خارجٍ يَنضَمُّ إلى ذلك[3].

(وَلَيْسَ اسْـتِصْحَابُ حُكْـمِ الإِجْمَاعِ فِي مَحَلِّ الخِـلَافِ حُجَّةً) وهو أن يَحصُـلَ الإجماعُ على حُكمٍ في حـالٍ، فتَتَغَيَّرُ تلك الحالُ ويَقَعُ الخلافُ فلا يُسـتصحَبُ حالُ الإجماعِ في مَحَلِّ الخـلافِ، كقولِ مَن يَقُولُ في[4] الخارجِ مِـن غيرِ السَّـبيلينِ أنَّه لا يَنقُـضُ للإجماعِ[5] على أنَّه قَبْلَـه مُتَطَهِّرٌ، والأصلُ البقـاءُ حَتَّى يَثبُتَ تعارُضٌ، والأصلُ عدمُه، فلا يَكُونُ حُجَّةً في الأصحِّ؛ لأنَّه يُـؤَدِّي إلـى التَّكافُؤِ في الأدلَّةِ؛ لأنَّه ما مِن أحدٍ يَسـتصحِبُ حالةَ الإجماعِ في موضعِ الخلافِ إلَّا ولخصمِه أنْ يَستصحِبَ حالةَ الإجماعِ في مُقابِلِه.

مثالُـه: لو قالَ في مسـألةِ التَّيمُّمِ: قِيلَ: أجمعوا علـى أنَّ رؤيةَ الماءِ في غيرِ الصَّـلَاةِ تُبطِلُ تيمُّمَه، فكذا في الصَّلَاةِ، قِيـلَ: أَجمَعُوا على صِحَّةِ تحريمتِه، فمَن أَبْطَلَه لَزِمَه الدَّليلُ. وجوابُه بمنعِ التَّكافُؤِ وإنْ تَعارَضَا.

(١) في «ع»: مدمن.
(٢) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٦٦٩).
(٣) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٧٦١).
(٤) ليس في «ع».
(٥) في «ع»: الإجماع.

(وَيَجُوزُ تَعَبُّدُ نَبِيٍّ بِشَرِيعَةِ نَبِيٍّ قَبْلَهُ عَقْلًا) على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لَيسَ بمُحالٍ، ولا يَلْزَمُ منه مُحالٌ، وكانَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَتحَنَّثُ فِي غَارِ حِرَاءَ» رَوَاه مسلمٌ[1] عن عائشةَ، والتَّحنُّثُ: هو التَّعبُّدُ.

(وَلَمْ يَكُنْ نَبِيُّنَا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ البَعْثَةِ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَوْمُهُ) عندَ أئمَّةِ الإسلامِ كما تَواتَرَ عنه، ومَن زَعَمَه فهو قولُ سوءٍ، ولم يَكُنْ على دينِ قومِه قَطُّ، (بَلْ) وُلِدَ مؤمنًا نبيًّا[2] صالحًا على ما كَتبَه اللهُ تَعَالَى وعَلِمَه مِن حالِه وخاتمتِه لا بدايتِه.

و(كَانَ) قَبْلَ البعثةِ (مُتَعَبِّدًا صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) في الفروعِ (بِشَرْعِ مَنْ قَبْلَهُ) مِن الأنبياءِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منهم قَبْلَه دَعَا إلى شرعِه كلَّ المُكَلَّفِينَ، والنَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واحدٌ منهم، فيَتَنَاوَلُه عمومُ الدَّعوةِ، ثمَّ اختلفوا على هذا القولِ: هل كانَ مُتَعَبِّدًا بشرعٍ معيَّنٍ أو لا.

ثمَّ اختلفَ القائلُ في المُعيَّنِ، فقِيلَ: آدمُ أو نوحٌ، أو إبراهيمُ، أو موسى، أو عيسى صَلَوَاتُ اللهِ عليهم أجمعينَ، والصَّحيحُ أنَّه كانَ مُتَعَبِّدًا بشرعِ مَن قَبْلَه (مُطْلَقًا) أي: مِن غيرِ تعيينِ واحدٍ منهم بعينِه، واسْتُدلَّ له بحديثِ مسلمٍ السَّابقِ، ورَوَاه البخاريُّ أيضًا: «كَانَ يَتَحَنَّثُ بِغَارِ حِرَاءَ».

تنبيهانِ:

أحدُهما: قولُه: «مُتَعَبِّدًا»، بكسرِ الباءِ، ولا يَجُوزُ فتحُها، قاله القَرَافِيُّ[3]، وكلامُ الآمِدِيِّ مُوهِمٌ بخلافِ ما بعدَ البعثةِ، فإنَّه كانَ مُتَعَبَّدًا بفتحِ الباءِ.

---

(١) رواه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠).

(٢) في «ع»: نبينا مؤمنًا.

(٣) «شرح تنقيح الفصول» (١/ ٢٩٦)، و«نفائس الأصول» (٦/ ٢٣٦٠).

الثَّاني: قالَ القَرَافِيُّ في «شرح التنقيح»: حكايةُ الخلافِ أنَّه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ كانَ مُتعبِّدًا بشرعِ مَن قَبْلَه يَجِبُ أنْ يَكُونَ مَخصوصًا بالفروعِ دونَ الأصولِ، فإنَّ قواعدَ العقائدِ كانَ النَّاسُ[1] مُكَلَّفِينَ بها إجماعًا، ولذلك كانَ مَوتاهم في النَّارِ إجماعًا، لولا التَّكليفُ ما كانوا في النَّارِ، فهو عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ مُتَعَبَّدٌ[2] بشرعِ مَن قبْلَه، فالخلافُ في الفروعِ خاصَّةً، فعمومُ إطلاقِ العلماءِ مخصوصٌ بالإجماعِ.

(وَتَعَبَّدَ) صَلَّى ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَيْضًا بِهِ) أي: بشرعِ مَن قَبْلَه (بَعْدَهَا) أي: بعدَ البعثةِ عندَ الجمهورِ؛ أي: بما لم يُنسَخْ، (فَـ) على هذا شَرْعُ مَن قَبْلَنا (هُوَ شَرْعٌ لَنَا مَا لَمْ يُنْسَخْ) وعليه الأكثرُ، ووجهُه قولُه تعالى: ﴿فَبِهُدَىٰهُمُ ٱقْتَدِهْ﴾[3]، والشَّريعةُ مِن الهُدَى.

قالَ القاضي: من حيثُ صارَ شرعًا لنَبِيِّنا لا مِن حيثُ صارَ شرعًا لمَن قَبْلَه[4].

(وَمَعْنَاهُ) أي: مَعنى شرعِ مَن قَبْلَنا شَرعٌ لنا (في قولٍ) للبِرْماوِيِّ (أَنَّهُ) عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ (مُوَافِقٌ) لشرعِ مَن قَبْلَه (لا مُتَابِعٌ) له.

والقولُ الثَّاني: أنَّه شَرعٌ لم يُنسَخْ، فيَعُمُّنا لفظًا. وقال الشَّيخُ: يَعُمُّنا عقلًا؛ لتساوي الأحكامِ، وهو الاعتبارُ المذكورُ في قصصِهم، فيَعُمُّنا حكمًا[5].

(١) زاد بعده في «تنقيح الفصول» (١/ ٢٩٧): في الجاهلية.

(٢) في «ع»: متعبدًا. والمثبت من (د)، و«شرح تنقيح الفصول» وفيه: بفتح الباء بمعنى مكلف.

(٣) الأنعام: ٩٠

(٤) «العدة في أصول الفقه» (٣/ ٧٥٣).

(٥) «المسودة في أصول الفقه» (ص١٨٦).

(وَيُعْتَبَـرُ فِي قَـوْلٍ) للقاضي وغيـرِه (ثُبُوتُهُ) أي: ثبوتُ كَوْنِه شـرعًا لهم (قَطْعًـا) إمَّـا بكتابٍ أو بخبَرِ الصَّادقِ أو بنقلٍ متواتـرٍ، فأمَّا الرُّجوعُ إليهم أو إلى كُتُبِهم فلا.

(وَ) مِن أنواعِ الاسـتدلالِ: (الِاسْـتِقْرَاءُ بِالجُزْئِيِّ عَلَى الكُلِّيِّ)، وهو تَتَبُّعُ أمرٍ كُلِّيٍّ مِن جزئياتٍ ليَثْبُتَ الحُكمُ لذلك الكُلِّيِّ، وهو نوعانِ:

أحدُهما: استقراءٌ تامٌّ، وهو إثباتُ حُكمٍ في جزئيٍّ لثبوتِه في الكُلِّيِّ.

والثَّاني: ناقصٌ،

- فـ(إِنْ كَانَ) الاستقراءُ (تَامًّا؛ أَيْ: بِالكُلِّ إِلَّا صُورَةَ النِّزَاعِ) فهو (قَطْعِيٌّ) نحـوُ: كلُّ جسـمٍ مُتَحَيِّزٌ، فإنَّا اسْـتَقْرَأْنا جميعَ جزئيَّاتِ الجسـمِ، فوَجَدْناها مُنحصِرَةً في الجمادِ والنَّباتِ والحيوانِ، وكلٌّ مِن ذلك مُتَحَيِّزٌ، فقد أفادَ هذا الاستقراءُ الحُكْمَ يَقينًا في كُلِّيٍّ وهو الجسمُ الَّذِي هو مشتركٌ بينَ الجزئيَّاتِ، فكلُّ جزءٍ مِن الكُلِّيِّ يُحكَمُ عليه بما حُكِمَ به على الكُلِّيِّ، إلَّا صورةَ النِّزاعِ، فيُستَدَلُّ بذلك على صورةِ النِّزاعِ، وهو مُفيدُ القطعِ، فإنَّه هو[1] القِيَاسُ، فإنَّ القِيَاسَ المنطقيَّ مُفيدٌ للقطعِ عندَ الأكثرِ.

- (أَوْ) كانَ الاسـتقراءُ (نَاقِصًا؛ أَيْ: بِأَكْثَـرِ الجُزْئِيَّاتِ) أي: يُتَتَبَّعُ فيه أكثرُ الجزئيَّاتِ لإثباتِ الحُكْمِ للكُلِّيِّ المُشـتَرَكِ بينَ جميعِ الجزئيَّاتِ بشـرطِ أَلَّا يُتَبَيَّـنَ العِلَّـةُ المُؤَثِّرَةُ في الحُكْمِ، (وَيُسَـمَّى) هذا عندَ الفقهـاءِ (إِلْحَاقَ الفَرْدِ بِالأَعَمِّ الأَغْلَبِ، فَـ) هذا الاستقراءُ (ظَنِّيٌّ) لاحتمالِ أن يَكُونَ الجزئيُّ مُخالِفًا

(١) ليس في «د».

لباقي الجزئيَّاتِ المُسْتَقْرَأَةِ، ويَختلفُ فيه الظَّنُّ باختلافِ الجزئيَّاتِ، فكُلَّما كانَ الاستقراءُ في أكثرَ، كانَ أقوى ظنًّا. ومَثَّلَه ابنُ مُفْلِحٍ[1] وغيرُه بقولِهم: الوترُ يُفعَلُ راكبًا، فلَيْسَ واجبًا لاستقراءِ الواجباتِ الأداءِ والقضاءِ مِن الصَّلواتِ الخمسِ، فلم نَرَ شيئًا منها يُفعَلُ راكبًا، والدَّليلُ على أنَّه يُفِيدُ الظَّنَّ: أنَّا إذا وَجَدْنا صورًا كثيرةً داخلةً تحتَ فرعٍ، واشْتَرَكَتْ في حُكمٍ أفادَتْنا تلك الكثرةُ قطعًا ظَنَّ الحُكمِ بعدمِ الأداءِ على الرَّاحلةِ في مِثالِنا هذا مِن صفاتِ ذلك النَّوعِ، وهو الصَّلاةُ الواجبةُ، وإنْ كانَ مُفيدًا للظَّنِّ كانَ العملُ به واجبًا ومِن شواهدِ وجوبِ العملِ بالظَّنِّ قولُ المَقضِيِّ عليه: قَضَيْتَ عليَّ والحقُّ لي. فقالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّمَا نَقْضِي بِالظَّاهِرِ وَاللهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرَ»[2].

(وَكُلٌّ) مِن نَوْعَيِ الاستقراءِ (حُجَّةٌ) الأوَّلُ بالاتِّفاقِ، والثَّاني عندَ الأكثرِ.

تنبيهٌ: قالَ في «شرح الأصل»: يَنْشَأُ ممَّا قَرَّرْناه في الاستقراءِ أنَّ القِياساتِ المَنطقيَّةَ تَدُورُ على ذلك، فإنَّا إذا قُلْنا: العالَمُ مُتَغَيِّرٌ، وكلُّ مُتَغَيِّرٍ حادثٌ، فيَكُونُ العالمُ مُتَغَيِّرًا، إنَّمَا عُلِمَ بالاستقراءِ التَّامِّ، ولذلك أفادَ القطعَ واليقينَ، وإذا قُلْنا: الوضوءُ[3] وسيلةٌ للعبادةِ، وكلُّ ما هو وسيلةٌ للعبادةِ عبادةٌ، إنَّمَا أَثْبَتْنا المُقدِّمَةَ الثَّانيةَ بالاستقراءِ وهو ظَنِّيٌّ؛ لأنَّه مِن أكثرِ الجُزئيَّاتِ[4].

(وَقَوْلُ صَحَابِيٍّ) غيرَ الخلفاءِ (عَلَى) صَحَابِيٍّ (مِثْلِهِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ[5])

---

(١) «أصول الفقه» (٤/ ١٤٥٠).

(٢) قال العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (٣٥٩٨): لم أجد له أصلاً، وكذا قال المزي لما سئل عنه.

(٣) في «ع»: الوصف.

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٧٩٥).

(٥) في «مختصر التحرير» (ص٢٥٢): حجة.

اتِّفاقًا، قالَ ابنُ عقيلٍ: ولو كَانَ أعلمَ أو إمامًا أو حاكمًا. وعن أحمدَ روايةٌ: أنَّ قولَ الخلفاءِ الأربعةِ إجماعٌ وحُجَّةٌ.

(وَ) قولُ صحابيٍّ (عَلَى غَيْرِهِ) فإمَّا أن يَنتشِرَ أو لا، (فَإِنِ انْتَشَرَ وَلَمْ يُنْكَرْ، فَسَبَقَ) في الإجماعِ في قولِه: وقولُ مجتهدٍ في اجتهاديَّةٍ تكليفيَّةٍ إنِ انتشرَ ومَضَتْ مُدَّةٌ يُنظَرُ فيها، وتَجَرَّدَ عن قرينةِ رِضا وسَخطٍ ولم يُنكَرْ قبلَ استقرارِ المذاهبِ إجماعٌ ظنِّيٌّ معَ قولِ ابنِ مفلحٍ: لا إجماعَ للصَّحابةِ معَ مخالفةِ تابعيٍّ مجتهدٍ لهم،

(وَإِلَّا) بأنْ لم يَنتشِرْ قولُ الصَّحابيِّ، (فَـ) هو (حُجَّةٌ مُقَدَّمٌ عَلَى القِيَاسِ) عندَ الأكثرِ، ولا يَكُونُ إجماعًا لعدمِ الدَّليلِ.

(فَـ) على هذا (إِذَا)[1] اخْتَلَفَ صَحَابِيَّانِ: فَكَدَلِيلَيْنِ) تعارَضَا على ما يَأْتي في بابِ ترتيبِ الأدلَّةِ.

تنبيهٌ: قالَ الشَّيخُ أبو إسحاقَ في «اللُّمَع»[2]: إنَّ الصَّحابةَ إذا اختلفوا على قولينِ يَنبني على القولينِ في أنَّه حُجَّةٌ أم لا؟

فإنْ قُلْنا: لَيْسَ بحُجَّةٍ لم يَكُنْ قولُ بعضِهم حُجَّةً على بعضٍ، ولم يَجُزْ تقليدُ واحدٍ مِنهما بل يُرجَعُ إلى الدَّليلِ،

وإنْ قُلْنا: إنَّه حُجَّةٌ فهما دليلانِ تعارَضَا يُرَجَّحُ أحدُهما على الآخرِ بكثرةِ العددِ مِن أحدِ الجانبينِ، أو يَكُونُ فيه إمامٌ.

(هَـذَا إِنْ وَافَقَ) قَولُ الصَّحابيِّ (القِيَاسَ، وَإِلَّا) بأنْ خَالَفَ قولُه القِيَاسَ

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٤٨): إن.

(٢) «اللمع أصول الفقه» (ص١٣٤).

(حُمِلَ عَلَى التَّوْقِيفِ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّه يَصِيرُ في حُكمِ المرفوعِ.

قالَ ابنُ مُفلحٍ: ظاهرًا لوجوبِ حُسْنِ الظَّنِّ به[1]. انتهى.

قالَ أبو المَعالي: وبَنَيْنا عليه مسائلَ كتغليظِ الدِّيَةِ بالحُرُماتِ الثَّلاثِ، (فَـ) على هذا (يَكُونُ) قولُ الصَّحابيِّ المخالفِ للقياسِ (حُجَّةً حَتَّى عَلَى صَحَابِيٍّ) عندَنا (وَيُعْمَلُ بِهِ وَإِنْ عَارَضَ خَبَرًا مُتَّصِلًا) مُوافقًا للقِياسِ؛ لأنَّ المحمولَ على التَّوقيفِ لا يَجري عليه أحكامُ القِيَاسِ.

(وَمَذْهَبُ التَّابِعِيِّ) لا يُخَصُّ به العمومُ ولا يُفَسَّرُ به؛ لأنَّه (لَيْسَ بِحُجَّةٍ) عندَ الأربعةِ وغيرِهم للتَّسلسُلِ (مُطْلَقًا) أي: سواءٌ وافقَ القِيَاسَ أو خالَفَه، وهو المذهبُ.

وعن[2] أحمدَ روايةٌ أنَّه كتفسيرِ الصَّحابيِّ، وقد ذَكَرَ صاحبُ المُحرَّرِ عن قولِ الحَسَنِ: يَنْجُسُ ما غَمَسَ فيه يدَه[3] قائمٌ مِن نَومِ اللَّيلِ. والتَّابعيُّ إذا قالَ مِثْلَ ذلك فإنَّه حُجَّةٌ؛ لأنَّ الظَّاهرَ أنَّه توقيفٌ عن صحابيٍّ، أو نصٌّ ثَبَتَ عندَه.



(١) «أصول الفقه» (٤/ ١٤٥٦).

(٢) في «ع»: وعند.

(٣) في «ع»: يد.

(فَصْلٌ)

(الِاسْتِحْسَانُ) استفعالٌ مِن الحُسْنِ، قالَ به الحنفيَّةُ، و(قِيلَ) بالعملِ (بِهِ) عندَ أحمدَ (فِي مَوَاضِعَ)، قالَ في روايةِ المَيْمُونِيِّ: يُستَحسَنُ أنَّه يَتيَمَّمُ لكلِّ صلاةٍ، والقِيَاسُ: أنَّه بمنزلةِ الماءِ حَتَّى يُحدِثَ أو يَجِدَ الماءَ.

وقال في روايةِ صالحٍ في المُضارِبِ إذا خالَفَ، فاشترى غيرَ ما أَمَرَ به صاحبُ المالِ، فالرِّبحُ لصاحبِ المالِ، ولهذا أجرةُ مِثلِه، إلَّا أنْ يَكُونَ الرِّبحُ يَحُطُّ بأجرةِ مِثلِه، فيَذهَبُ، وكُنْتُ أَذهَبُ إلى أنَّ الرِّبحَ لصاحبِ المالِ، ثمَّ اسْتَحسَنْتُ هذا.

ورُوِيَ عنه أنَّه أَنْكَرَ ما لا دليلَ له. قالَ أبو الخطَّابِ: إِنَّمَا أَنْكَرَ استحسانًا بلا دليلٍ.

(وَهُوَ) أي: الاستحسانُ (لُغَةً) أي: في اللُّغةِ (اعْتِقَادُ الشَّيْءِ حَسَنًا).

تنبيهٌ: قولُه: «اعتقادُ الشَّيءِ حَسَنًا»، [ولم يَقُلِ: «العلمُ بكونِ الشَّيءِ حَسَنًا»][(1)]؛ لأنَّ الاعتقادَ لا يَلْزَمُ مِنه العلمُ الجازمُ المطابِقُ للواقعِ؛ إذ قد يَكُونُ الاعتقادُ صحيحًا إذا طابَقَ الواقعَ، وقد يَكُونُ فاسدًا إذا لم يُطابِقْ، وحينئذٍ قد يَستحسِنُ الشَّخصُ شيئًا بناءً على اعتقادِه، ولا يَكُونُ حسنًا في نفسِ الأمرِ، وقد يُخالِفُه غيرُه في استحسانِه. فلو قِيلَ: العلمُ بكونِ الشَّيءِ حسنًا، لخَرَجَ ما لَيسَ حُسْنُه حقًّا في نفسِ الأمرِ، وإذا قالَ: اعتقادُ الشَّيءِ حسنًا، تَناوَلَ ذلك.

---

(1) ليس في «د».

(وَ) الاستحسانُ (عُرْفًا) أي: في عُرفِ الأُصُولِيِّينَ واصطلاحِهم: (العُدُولُ بِحُكْمِ المَسْأَلَةِ عَنْ نَظَائِرِهَا لِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ) خاصٍّ بتلك المسألةِ.

مِثالُه: ما قاله الإمامُ أحمدُ رَحِمَه اللهُ تَعالى: أنَّه يُتيَمَّمُ لكلِّ صلاةٍ استحسانًا. والقِيَاسُ أنَّه بمنزلةِ الماءِ حَتَّى يُحدِثَ. وقال: يَجُوزُ شراءُ أرضِ السَّوادِ ولا يَجُوزُ بيعُها، فقِيلَ له: فكيف تُشترى مِمَّن لا يَملِكُ البيعَ؟ قالَ: القِيَاسُ هكذا، وإنَّما هو استحسانٌ، وكذلك يُمنَعُ مِن بيعِ المصحفِ، ويُؤمَرُ بشرائِه استحسانًا.

وقالَ أبو الخطَّابِ[1] في مسألةِ العِينةِ: وإذا اشْتَرى ما باعَ بأقلَّ ممَّا باعَ قبلَ نقدِ الثَّمَنِ الأوَّلِ، لم يَجُزِ استحسانًا، وجازَ قياسًا، فالحُكمُ في هذه المسألةِ ونَظائِرِها[2] مِن الرِّبويَّاتِ [الجوازُ، وهو القِيَاسُ، لكنْ عُدِلَ بها عن نظائِرِها بطريقِ الاستحسانِ فمُنِعَتْ، وحاصلُ هذا يَرجِعُ][3] إلى تخصيصِ الدَّليلِ بدليلٍ أقوى مِنه في نظرِ المجتهِدِ.

(وَالمَصَالِحُ المُرْسَلَةُ: إِثْبَاتُ العِلَّةِ بِالمُنَاسَبَةِ وَسَبَقَتْ) في المسلكِ الرَّابعِ بأقسامِها وتفاريعِها وأحكامِها، وذلك إنْ شَهِدَ الشَّرعُ باعتبارِها كاقتباسِ الحُكمِ مِن معقولِ دليلٍ شرعيٍّ، فقياسٌ، أو ببُطلانِها كتعيينِ صوم شهرينِ على مَن يَسْهُلُ عليه العتقُ، فلغوٌ. وذَكَرَ أبو الخطَّابِ في تقسيمِ أدلَّةِ الشَّرعِ أنَّ الاستنباطَ قياسٌ[4] واستدلالٌ بأمارةٍ أو عِلَّةٍ وبشهادةِ الأصولِ.

---

(١) «التمهيد» (٤/ ٨٧).

(٢) ليس في «د».

(٣) ليس في «د».

(٤) في «د»: قياسي.

قالَ الشَّيخُ: الاستدلالُ بأمارةٍ أو عِلَّةٍ هو المصالحُ[1].

(وَتُسَدُّ الذَّرَائِعُ) عندَ أحمدَ ومالكٍ. الذَّرَائِعُ: (جَمْعُ ذَرِيعَةٍ، و)، الذَّريعَةُ (هِيَ مَا) أي: حُكمٌ (ظَاهِرُهُ مُبَاحٌ، وَيُتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى مُحَرَّمٍ)، ومَعنى سَدِّها المنعُ مِن فِعلِها لتحريمِه؛ لأنَّ اللهَ تَعَالَى عَذَّبَ أُمَّةً بحيلةٍ احتالوها، فمَسَخَهم قِرَدَةً وسَمَّاهم مُعْتَدِينَ وجَعَلَ ذلك نكالًا وموعظةً للمُتَّقينَ ليَتَّعِظوا بهم، ويَمتنعوا مِن مِثلِ أفعالِهم.

قالَ المُوَفَّقُ[2]: والحيلُ كُلُّها مُحرَّمَةٌ لا تَجُوزُ في شيءٍ مِن[3] الدِّينِ، وهو أن يُظهِرَ عقدًا مباحًا يُريدُ به مُحَرَّمًا، مُخادَعَةً وتَوَسُّلًا إلى فعلِ ما حَرَّمَ اللهُ، واستباحةِ مَحظوراتِه، أو إسقاطِ واجبٍ، أو دفعِ حقٍّ، ونحوِ ذلك.

فمن ذلك: لو كانَ لرجلٍ عشرةٌ صِحاحٌ، ومَعَ آخَرَ خَمْسَةَ عَشَرَ مُكَسَّرَةٌ، فاقتَرَضَ كلُّ واحدٍ مِنهما ما معَ صاحبِه ثـمَّ تَبَارَيا تَوَصُّلًا إلى بيعِ الصِّحاحِ بالمُكَسَّرَةِ مُتفاضِلًا، أو باعَه الصِّحاحَ بمِثْلها مِن المُكَسَّرَةِ، ثمَّ وَهَبَه الخمسةَ الزَّائدةَ، أو اشتَرى منه بها أُوقِيَّةَ صابونٍ ونحوَها ممَّا يَأخُذُه بأقلَّ مِن قيمتِه، فكُلُّ ما كانَ مِن هذا على وجهِ الحيلةِ فهو خبيثٌ مُحرَّمٌ، وأباحَه أبو حنيفةَ والشَّافعيُّ إذا لم يَكُنْ مَشروطًا في العقدِ.

---

(١) «المسودة في أصول الفقه» (ص٤٥١).

(٢) «المغني» (٤/ ٤٣).

(٣) في (ع): من أمورِ.

(فوائدُ)

تَشتملُ على جملةٍ مِن قواعدِ الفقهِ تُشبِهُ الأدلَّةَ، وليسَتْ بأدلَّةٍ، لكنْ ثَبَتَ مضمونُها بالدَّليلِ، وصارَتْ يُقضى بها في جزئيَّاتِها كأنَّها دليلٌ على ذلك الجزئيِّ، وهي في الحقيقةِ راجعةٌ إلى قواعدِ وأصولِ الفقهِ:

واعلَمْ أنَّ قواعدَ مذهبِ الإمامِ أحمدَ وأصحابِه كثيرةٌ جدًّا لا تَنحصرُ، وكذلك جميعُ المذاهبِ الأربعةِ لكلِّ أصحابِ مذهبٍ قواعدُ كثيرةٌ جليلةٌ عظيمةٌ.

قالَ الإمامُ أحمدُ[1]: أصولُ الإسلامِ ثلاثةُ أحاديثَ: **«الأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ»**[2]، و**«الحَلَالُ بَيِّنٌ وَالحَرَامُ بَيِّنٌ»**[3]، و**«مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»**[4].

وقالَ أبو داودَ تلميذُ الإمامِ أحمدَ: الفقهُ يَدورُ على خمسةِ أحاديثَ: **«الحَلَالُ بَيِّنٌ وَالحَرَامُ بَيِّنٌ»**[5]، و**«الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»**[6]، و**«مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»**[7]، و**«لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ»**[8]، و**«الدِّينُ النَّصِيحَةُ»**[9].

---

(١) ليس في «د».

(٢) رواه البخاري (١) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه البخاري (٢٠٥١)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النُّعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) رواه مسلم (١٧١٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٥) رواه البخاري (٢٠٥١)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النُّعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٦) رواه البخاري (١) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٧) رواه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٨) رواه ابن ماجه (٢٣٤٠، ٢٣٤١) من حديث عُبادَةَ بْنِ الصَّامِتِ وابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.
وحسَّنه النووي في «الأذكار» (ص٣٥١)، وقال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» (٢٨٩٧): وقال ابن الصلاح: حسن. قال أبو داود: وهو أحد الأحاديث الَّتي يدور عليها الفقه، وصححه إمامنا في حرملة.

(٩) رواه مسلم (٥٥) من حديث تَمِيمٍ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقالَ أيضًا: كَتَبْتُ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خمسَ مئةِ ألفِ حديثٍ، انْتَخَبْتُ منه ما ضَمَّنْته كتابي السُّننَ جَمَعْتُ أربعةَ آلافٍ وثمانِ مئة حديثٍ، ذَكَرْتُ الصَّحيحَ وما يُشبِهُه ويُقارِبُه، ويَكفي المسلمَ [لدينِه مِن ذلك][1] أربعةُ أحاديثَ: «**الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»[2]، و«**مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ المَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ**»[3]، و«**لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَرْضَى لِأَخِيهِ مَا يَرْضَى لِنَفْسِهِ**»[4]، و«**الحَلَالُ بَيِّنٌ وَالحَرَامُ بَيِّنٌ**»[5].

ورَدَّ ابنُ عبدِ السَّلامِ الفقهَ كُلَّه إلى اعتبارِ المصالحِ ودرءِ المفاسدِ.

قالَ في «شرح الأصل»: وكلُّ هذا تعسُّفٌ، وفيه إجمالٌ شديدٌ، بل القواعدُ تَزيدُ على المِئينَ، وذَكَرَ هنا بعضَ قواعدَ تَشتملُ على مسائلَ مُهمَّةٍ وهي مُتَّسِعةٌ جدًّا[6].

فـ (مِن أَدِلَّةِ الفِقْهِ) في ذلك: (أَلَّا يُرفَعَ يَقِينٌ بِشَكٍّ) بمعنى أنَّ الإنسانَ إذا تَحقَّقَ شيئًا ثمَّ شَكَّ هل زالَ ذلك الشَّيءُ المُحقَّقُ أم لا؟ الأصلُ بقاءُ المُتحقَّقِ، فيَبقى الأمرُ على ما كانَ مُتحقَّقًا[7]؛ لحديثِ عبدِ اللهِ بنِ زيدٍ المازنِيِّ: شُكِيَ إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجلُ يُخيَّلُ إليه أنَّه يَجِدُ الشَّيءَ في

---

(١) في «د»: لذلك من دينه.

(٢) رواه البخاري (١) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) رواه الترمذي (٢٣١٧)، وابن ماجه (٣٩٧٦)، وابن حبان (٢٢٩) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وحسَّنه النووي في «الأذكار» (ص٢٨٧).

(٤) رواه البخاري (١٣)، ومسلم (٤٥) من حديث أنسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) رواه البخاري (٢٠٥١)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النُّعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٦) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٨٤٢).

(٧) في «ع»: محققًا.

الصَّلَاةِ، قالَ: «**لا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا**» مُتَّفقٌ عليه[1].

ولا تَختَصُّ هذه القاعدةُ بالفقهِ، بل الأصلُ في كلِّ حادثٍ عَدَمُه حَتَّى يُتَحقَّقَ كما تَقولُ: الأصلُ في الألفاظِ أنَّها للحقيقةِ، وفي الأوامرِ للوجوبِ، والنَّواهي للتَّحريمِ، والأصلُ بقاءُ[2] العمومِ حَتَّى يُتَحقَّقَ وُرودُ المُخصِّصِ، وبقاءُ حُكمُ النَّصِّ حَتَّى يَرِدَ النَّاسخُ، وغيرُ ذلك ممَّا لا حصرَ له.

وممَّا يُبنى على هذه القاعدةِ أنَّ المانِعَ لا يُطالَبُ بالدَّليلِ؛ لأنَّه مُستنِدٌ إلى الاستصحابِ، كما أنَّ المُدَّعى عليه لا يُطالَبُ بحُجَّةٍ[3] بل القولُ في الإنكارِ قولُه بيمينِه كما قالَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**البَيِّنَةُ عَلَى المُدَّعِي، وَاليَمِينُ عَلَى [مَنْ أَنْكَرَ][4]**»، وفي روايةٍ: «**عَلَى [المُدَّعَى عَلَيْهِ][5]**»[6].

(وَ) من أدلَّةِ الفقهِ (**زَوَالُ الضَّرَرِ بِلَا ضَرَرٍ**) أي: الضَّررُ يُزالُ ولا يُزالُ به؛ لأنَّ فيه ارتكابَ ضررٍ وإنْ زالَ ضررٌ آخَرُ، فتَجِبُ إزالةُ الضَّررِ بلا ضررٍ؛ لقولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**لا ضَرَرَ وَلا ضِرَارَ**»[7]، وهذه القاعدةُ فيها مِن الفقهِ ما لا حَصرَ له، فإنَّ الأحكامَ إمَّا لجلبِ المنافعِ، أو لدفعِ المضارِّ، فيَدخُلُ

---

(١) رواه البخاري (١٣٧)، ومسلم (٣٦١) من حديث عبد الله بن زيد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) ليس في «د».

(٣) ليس في «د».

(٤) في «د»: المدعى عليه.

(٥) في «د»: من أنكر.

(٦) رواه الترمذي (١٣٤١) من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، وضعّفه.

وروى البخاري (٤٥٥٢)، ومسلم (١٧١١) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ، لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ، وَلَكِنَّ اليَمِينَ عَلَى المُدَّعَى عَلَيْهِ.

(٧) رواه ابن ماجه (٢٣٤٠، ٢٣٤١) من حديث عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ وابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ.

وحسَّنه النووي في «الأذكار» (ص٣٥١)، وقال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» (٢٨٩٧): وقال ابن الصلاح: حسن. قال أبو داود: وهو أحد الأحاديث الَّتي يدور عليها الفقه، وصححه إمامنا في حرملة.

فيها دفعُ الضَّروراتِ الخمسِ الَّتي هي حفظُ الدِّينِ والنَّفسِ والعقلِ والنَّسبِ والمـالِ والعِرضِ، وهـذه القاعدةُ تَرجِعُ إلى تحصيـلِ المقاصدِ وتقريرِها، بدفعِ المفاسدِ أو تخفيفِها.

(وَ) يَدخُـلُ فيها أيضًـا (إِبَاحَتُهُ) أي: الضَّـررِ (لِلْمَحْظُورِ) أي: الممنوعِ، وهـو المُحَرَّمُ وهو مَعنـى قولِهم: الضَّـروراتُ تُبيحُ المحظوراتِ، بشـرطِ عـدمِ نُقصانِ الضَّررِ عن المحظورِ، ومِن ثَمَّ جـازَ بل وَجَبَ أكلُ الميتةِ عندَ المخمصةِ، وكذلك إساغةُ اللُّقمةِ بالخمرِ وبالبولِ، وغيرُ ذلك.

(وَ) مِن قواعدِ الفقهِ (**المَشَـقَّةُ تَجْلِبُ التَّيْسِـيرَ**) لقولِه تَعالى: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾[1] إشـارةً إلـى مـا خَفَّفَ عن هذه الأُمَّةِ مِن التَّشـديدِ على غيرِهم مِن الإصرِ ونحوِه؛ دَفعًا للمَشَقَّةِ، وقد قالَ اللهُ تَعالى: ﴿**يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ**﴾[2]، وقـال تَعالَى في دُعائِهم: ﴿**وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا**﴾[3]، وقـال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**أَحَبُّ الأَدْيَانِ إِلَى اللهِ الحَنِيفِيَّةُ السَّمْحَةُ**[4]»[5] في أحاديثَ وآثارٍ كثيرةٍ.

ويَدخُـلُ تحتَ هذه القاعدةِ أنواعٌ مِن الفقهِ: منها في العباداتِ: القعودُ في الصَّـلَاةِ النَّافلةِ مُطلقًا، وفي الفريضةِ عندَ مَشَـقَّةِ القيامِ، وقَصرُها في السَّـفرِ، والجمـعُ بيـنَ الصَّلاتينِ، ونحوُ ذلك، وهي في المعامـلاتِ كثيرةٌ جدًّا، وفي المناكحاتِ والجناياتِ وفي كتابِ القضاءِ.

---

(١) الحج: ٧٨.
(٢) البقرة: ١٨٥.
(٣) البقرة: ٢٨٦.
(٤) في «ع»: السمحاء.
(٥) رواه أحمد (٢١٣٨) من حديث ابن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

ومِن التَّخفيفـاتِ المطلقةِ: فروضُ الكفايةِ[١]، والعملُ بالظُّنونِ لمشـقَّةِ الاطِّلاعِ على اليقينِ، إلى غيرِ ذلك.

(وَ) من القواعدِ قولُ الفقهاءِ: (دَرْءُ المَفَاسِـدِ أَوْلَى مِنْ جَلْبِ المَصَالِحِ) فإذا دارَ الأمرُ بينَ درءِ مفسـدةٍ وجَلْبِ مَصلحةٍ كانَ درءُ المفسـدةِ أَوْلَى مِن جلبِ المصلحةِ.

(وَ) إذا دارَ الأمـرُ أيضًـا بيـنَ درءِ إحدى المفاسـدِ وكانَـت إحداها أكثرَ فسـادًا مِن غيرِها فـ (دَفْعُ أَعْلَاهَا بِأَدْنَاهَا) يَعني دفـعَ أعلاها أَوْلَى مِن غيرِه، وهذا واضحٌ يَقبَلُه كلُّ عاقلٍ، وأجمعَ عليه أهلُ العِلْمِ.

(وَ) مِـن القواعدِ (تَحْكِيمُ العَادَةِ) يَعني أنَّ العادةَ مُحَكَّمَةٌ أي: معمولٌ بها شرعًا، ومِن أدلَّةِ هذه القاعدةِ قولُه تَعالى: ﴿خُذِ ٱلْعَفْوَ وَأْمُرْ بِٱلْعُرْفِ﴾[٢] فالمرادُ مـا يَعرِفُه النَّـاسُ ويَتَعَارَفُونَه فيما بينَهم ممَّا لا تَرُدُّه الشَّـريعةُ، وكلُّ ما تكَرَّرَ مِـن لفظِ المعروفِ في القرآنِ، نحـوُ: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾[٣] فالمرادُ ما يَتعارَفُه النَّاسُ مِن مِثلِ ذلك الأمرِ، ومنه قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْـسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ**»[٤] فإنَّه دليلٌ على اعتبارِ ما المسـلمون عليه إمَّا مِن جهةِ الأمرِ الشَّرعيِّ، أو مِن جهةِ العادةِ المستقرَّةِ؛ لشمولِ قولِه: «**لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا ذَلِكَ**»، ومنها حديثُ: «**المِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ المَدِينَةِ، وَالوَزْنُ وَزْنُ أَهْلِ مَكَّةَ**» رَوَاه أبو داودَ[٥] والنَّسائيُّ[٦]، وسندُه صحيحٌ.

---

(١) في «ع»: الكفايات.
(٢) الأعراف: ١٩٩.
(٣) النساء: ١٩.
(٤) رواه مسلم (١٧١٨) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.
(٥) «سنن أبي داود» (٣٣٤٠).
(٦) «سنن النسائي» (٢٥٢٠).

وذلـك أنَّ أهـلَ المدينةِ لَمَّـا كانوا أهلَ نخـلٍ وزرعٍ اعتُبِـرَتْ عادتُهم في مِقـدارِ الكيلِ، وأهـلُ مَكَّةَ أهلُ تجـارةٍ اعتُبِرَتْ عادتُهم في الـوزنِ، والمرادُ اعتبـارُ ذلك فيما يَتَقَدَّرُ شـرعًا كنُصُـبِ الزَّكواتِ، ومقـدارِ الدِّياتِ، وزكاةِ الفطرِ، والسَّلَمِ، والرِّبا، وغيرِ ذلك.

ومِن ذلك الرُّجوعُ للعادةِ في تخصيصِ عينٍ أو فعلٍ أو مقدارٍ يُحمَلُ اللَّفظُ عليه كالألفاظِ في الأيمانِ والأوقافِ والوصايا والأقاريرِ والتَّفويضاتِ.

وإطـلاقُ الدِّينارِ والدِّرهمِ والصَّاعِ والمُدِّ والوسـقِ والقُلَّـةِ[1] والأوقيَّةِ، وإطلاقُهـم النُّقودَ في الحملِ على الغالبِ وصِحَّـةِ المعاطاةِ بما يَعُدُّه النَّاسُ بيعًا، وهذا كثيرٌ لا يَنحصِرُ في عَدٍّ.

ومأخـذُ هـذه القاعـدةِ ومَوْضِعُها مِن أصـولِ الفقهِ في قولِهـم: الوصفُ المُعَلَّـلُ به قد يَكُونُ عُرفيًّـا أي: مِن مُقتضياتِ العرفِ، وفي بابِ التَّخصيصِ في تخصيصِ العمومِ بالعادةِ.

تنبيـهٌ: قِيـلَ: تَدخُلُ قاعـدةُ إرادةِ الأمورِ في الأحكامِ علـى قَصدِها في هذه القاعـدةِ، فهي مأخوذةٌ مِنهـا، قالوا: لأنَّ العادةَ حاكمةٌ، فـإنَّ غيرَ المَنْوِيِّ مِن غُسلٍ وصلاةٍ وكتابةٍ مَثلًا لا يُسَمَّى في العادةِ غُسلًا ولا قُربَةً ولا عَقدًا. وقِيلَ: مأخوذةٌ مِن قاعدةِ الضَّررُ يُزالُ؛ لأنَّ مَن تَوَجَّه عليه شيءٌ بدليل إذا تَرَكَه أو فَعَلَه لا بقصدِ امتثالِ الأمرِ حَصَلَ له الضَّررُ بما يَتَرَتَّبُ عليه مِن الذَّمِّ، فيُزالُ بالنِّيَّةِ.

وقالَ البِرْمَاوِيُّ: لو أُخِذَتْ مِن قاعدةِ «اليقينُ لا يُرفَعُ بالشَّكِّ» كانَ أقربَ؛

(١) ليس في «ع».

لأنَّ الأصلَ عدمُ ذلك الشَّيءِ، فلا يُصارُ إلى جَعلِه مُعتبرًا إلَّا بواسطةِ ترجيحِ المُتردَّدِ فيه بقصدِ أنْ يُخالِفَ الأصلَ[١].

وقيلَ: هي قاعدةٌ برأسِها، ودليلُها حديثُ عمرَ: «**الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»[٢]، ورُبَّما أُخِذَتْ مِن قولِه تَعالى: ﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾[٣].

ومِن هذه المادَّةِ أحاديثُ كثيرةٌ ذُكِرَ فيها «تَبتغي وجهَ اللهِ»، وحديثُ: «الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ»[٤] أعَمُّها وأعظَمُها؛ لأنَّ أفعالَ العقلاءِ إذا كانَتْ معتبرةً فإنَّما تكُونُ عن قصدٍ، وأيضًا فقد ذَهَبَ كثيرٌ مِن العلماءِ إلى أنَّ الواجباتِ على المُكَلَّفِ القصدُ إلى النَّظرِ المُوصِلِ إلى مَعرفةِ اللهِ تَعالى، فالقصدُ سابقٌ دائمًا، وسواءٌ في اعتبارِ القصدِ في الأفعالِ المُسلِمُ والكافرُ، إلَّا أنَّ المسلمَ يَختَصُّ بقصدِ التَّقرُّبِ إلى اللهِ تَعالى، فلا تَصِحُّ هذه النِّيَّةُ مِن كافرٍ، بخلافِ نِيَّةِ الاستثناءِ، والنِّيَّةِ في الكناياتِ ونحوِ ذلك.

(وَ) مِن القواعدِ (جَعْلُ المَعْدُومِ كَالمَوْجُودِ احْتِيَاطًا) كالمقتولِ تُورَثُ عنه الدِّيَةُ، وإنَّما تَجِبُ بموتِه ولا تُورَثُ عنه إلَّا إذا دَخلَتْ في مِلكِه، فيُقَدَّرُ دُخولُها قبلَ موتِه، واللهُ أعلمُ.

وقد نَجَزَ بحمدِ اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ الكلامُ على الأدلَّةِ، وهذا حينُ الشُّروعِ في بيانِ أحكامِ المستدلِّ، وما يَتَعَلَّقُ به مِن بيانِ الاجتهادِ والمجتهِدِ، والتَّقليدِ والمقلِّدِ، ومسائلِ ذلك، وذَكَرَ ذلك بقولِه:

---

(١) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ٢٢٣).

(٢) رواه البخاري (١) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) البينة: ٥.

(٤) رواه البخاري (١) من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(بَابٌ)

(الِاجْتِهَادِ) افتعالٌ مِن الجُهدِ، وهو بضمِّ الجيمِ وفَتحِها الطَّاقةُ، وبفتحِها فقطْ المَشَقَّةُ، وهو (لُغَةً: اسْتِفْرَاغُ الوُسْعِ لِتَحْصِيلِ أَمْرٍ شَاقٍّ)، وإنَّما وُصِفَ الفعلُ بكونِه شاقًّا؛ لأنَّ الاجتهادَ مُختَصٌّ به[1] في عُرفِ اللُّغةِ؛ إذ يُقالُ: اجتهدَ الرَّجُلُ في حملِ الرَّحى ونَحوِها مِن الأشياءِ الثَّقيلةِ، ولا يُقالُ: اجتهدَ في حملِ خَرْدَلَةٍ ونَحوِها مِن الأشياءِ الخفيفةِ.

(وَ) مَعنى الاجتهادِ (اصْطِلَاحًا: اسْتِفرَاغُ الفَقِيهِ وُسْعَهُ) في طلبِ الظَّنِّ (لِدَرْكِ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ) على وجهٍ يُحَسُّ مِن النَّفسِ العجزُ عَن المزيدِ عليه. واستفراغُ الوسعِ: أي: بذلُ الوسعِ وهو جنسٌ، وكونُ ذلك من الفقيهِ قيدٌ مُخرِجٌ للمُقلِّدِ.

وقولُه: «لدَرْكِ حكمٍ شرعيٍّ» احتِرازٌ[2] من القطعِ[3]، فإنَّه لا اجتهادَ في القطعيَّاتِ. وقولُه: «حُكمٍ شرعيٍّ» قيدٌ[4] مُخرِجٌ للحِسِّيَّاتِ والعقليَّاتِ ونحوِ ذلك.

فائدةٌ: الاجتهادُ يَنقسِمُ إلى ناقصٍ وتامٍّ، كما أشارَ إليه الطُّوفِيُّ[5] بقولِه: والتَّامُّ منه ما انتهى إلى حالِ العجزِ مِن مزيدِ طلبٍ.

وقالَ: فالنَّاقصُ هو النَّظَرُ المُطلَقُ في تَعَرُّفِ الحُكْمِ. وتَختلِفُ مَرَاتِبُهُ بحَسَبِ الأحوالِ، والتَّامُّ هو استفراغُ القوَّةِ النَّظريَّةِ حَتَّى يَحُسَّ النَّاظِرُ مِن نَفسِه العجزَ عن مزيدِ طلبٍ،

---

(١) ليس في «د».
(٢) في «ع»: احترازًا.
(٣) في «د»: القطعي.
(٤) في «ع»: قيل.
(٥) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٧٥).

ومثالُه: مثالُ مَن ضاعَ منه دِرهمٌ في التُّرابِ فقَلَّبَه برِجلِه، فلم يَجِدْ شيئًا فترَكَه وراحَ، وآخَرُ إذا جَرى له ذلك جاءَ بغربالٍ فغَرْبَلَ التُّرابَ حَتَّى يَجِدَ الدِّرهمَ، أو يَغلِبَ على ظَنِّه أنَّه ما عادَ يَلْقَاه، فالأوَّلُ اجتهادٌ قاصرٌ، والثَّاني تامٌّ[١].

(وَشَرْطُ مُجْتَهِدٍ) يَعني المجتهدَ المطلقَ (كَوْنُهُ فَقِيهًا، و) الفقيهُ (هُوَ العَالِمُ[٢]:

(١) بِأُصُولِ الفِقْهِ) أي: له قُدرةٌ على استخراجِ أحكامِ الفقهِ مِن أدِلَّتِها، (وَ) العالمُ بـ(مَا يُسْتَمَدُّ مِنْهُ) أصولُ الفقهِ، وهي الكتابُ والسُّنَّةُ والإجماعُ والقِيَاسُ والاستدلالُ والأصولُ المختلَفُ فيها، وما يُعتبَرُ للحُكمِ في الجملةِ مِن حيثُ يُعتبَرُ ذلك للحُكمِ، أو مِن حيثُ الكيفيَّةُ؛ كتقديمِ ما يَجِبُ تأخيرُه، وتأخيرِ ما يَجِبُ تقديمُه؛ لأنَّ ذلك كلَّه آلةٌ للمجتهدِ كالقدومِ ونحوِه للنَّجَّارِ والقلمِ للكاتبِ.

(٢) (وَ) العالِمُ (بِالأَدِلَّةِ السَّمْعِيَّةِ مُفَصَّلَةً، وَ) بـ(اخْتِلَافِ مَرَاتِبِهَا) فيَضمَنُ ذلك أنْ يَكُونَ عندَه سَجِيَّةٌ وقُوَّةٌ يَقتَدِرُ بها على التَّصرُّفِ بالجمعِ والتَّفريقِ والتَّرتيبِ، والتَّصحيحِ والإفسادِ، فإنَّ ذلك مِلاكُ صناعةِ الفقهِ.

قالَ الغزَّاليُّ: إذا لم يَتكلَّمِ الفقيهُ في مسألةٍ لم يَسمَعْها ككلامِه في مسألةٍ سَمِعَها، فلَيْسَ بفقيهٍ[٣].

وليسَ المرادُ أنْ يَعرِفَ سائرَ آياتِ القرآنِ وأحاديثِ السُّنَّةِ، بل (فَـ)

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٧٦).

(٢) قوله: كونه فقيهًا وهو العالم. في «مختصر التحرير» (ص٢٥٥): وهو الفقيه: العلم.

(٣) ينظر: «تشنيف المسامع» (٤/ ٥٥٦)، و«الغيث الهامع» (ص٦٩٥).

الواجبُ عليه (مِنَ الكِتَابِ وَالسُّـنَّةِ) مَعرفةُ (مَا يَتَعَلَّـقُ بِالأَحْكَامِ) منهما[1]، والصَّحيـحُ أنَّها غيـرُ منحصرةٍ في قدرِ خَمْسِ مئةِ آيةٍ مِن القرآنِ ولا في بعضِ السُّنَّةِ دونَ بعضٍ، وكأنَّ مَن حَصَرَها في ذلك أرادَ ما هو مقصودٌ به الأحكامُ بدَلالةِ المطابقةِ، أمَّا بدَلالةِ الالتزامِ فغالبُ القرآنِ -بل كلُّه- لا يَخلو شـيءٌ مِنه عن حُكمٍ يُستنبَطُ منه، وكذلك السُّنَّةُ.

والمـرادُ بمعرفـةِ مـا يَتَعَلَّـقُ بالأحـكامِ (بِحَيْـثُ يُمْكِنُـهُ) أي: المجتهدَ (اسْـتِحْضَارُهُ لِلاحْتِجَـاجِ بِهِ)، و(لَا) يُشـتَرَطُ (حِفْظُهُ) أي: حفـظُ ما يَتَعَلَّقُ بالأحكامِ مِن الكتابِ والسُّنَّةِ، حيثُ أَمْكَنَه ذلك.

(٣) (وَ) شَـرطُ المجتهـدِ عِلْمُه بـ (النَّاسِـخِ وَالمَنْسُـوخِ مِنْهُمَا) أي: مِن الكتابِ والسُّنَّةِ؛ لأنَّ المنسوخَ بَطَلَ حُكمُه، وصارَ العملُ على النَّاسخِ، فإن لم يَعرِفْ ذلك أَفْضَى إلى إثباتِ المنفيِّ ونفيِ المُثبَتِ، وقد اشـتدَّتْ وصيَّةُ السَّـلَفِ واهتمامُهم بمعرفةِ النَّاسـخِ والمنسـوخِ، حَتَّى رُوِيَ عن عليٍّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَـه أنَّه رأى قاصًّا يَقُصُّ في مسـجدِ الكوفةِ وهو يَخلِـطُ الأمرَ بالنَّهيِ والإباحـةَ بالحظـرِ، فقالَ له: أَتعرِفُ النَّاسـخَ مِن المنسـوخِ؟ قالَ: لا، قالَ: هَلَكْـتَ وأَهْلَكْتَ، ثمَّ قالَ له: أبو مَن أنـت؟! قالَ: أبو يحيى، قالَ: أنت أبو اعْرِفُوني، ثمَّ أَخَذَ أُذُنَه ففتَلَها، وقال: لا تَقُصَّ في مسجدِنا بعدُ.

ويَكفيه مِن معرفةِ النَّاسـخِ والمنسوخِ أنْ يَعرِفَ أنَّ دليلَ هذا الحُكمِ غيرُ منسوخٍ.

(٤) (وَ) شـرطُه أيضًـا عِلمُه بـ (صِحَّةِ الحَدِيـثِ وَضَعْفِهِ) سـندًا ومتنًا، بـأنْ يَكُونَ له مِن الأهليَّةِ والقوَّةِ في عِلمِ الحديـثِ ما يَعرِفُ به صِحَّةَ مَخرجِ

---

(١) في «ع»: منها.

الحديـثِ ليَطـرَحَ الضَّعيـفَ، حيثُ لا يَكُـونُ في فضائلِ الأعمـالِ، ويَطرَحَ الموضـوعَ مُطلقًا، وعِلمُه أيضًا بحـالِ الرُّواةِ في القوَّةِ والضَّعـفِ، ليَعلَمَ ما يَنجَبِرُ مِن الضَّعفِ بطريقٍ آخَرَ.

(وَلَـوْ) كانَ عِلمُـه بذلـك (تَقْلِيـدًا) لغيرِه من غيـرِ اجتهـادٍ (كَنَقْلِهِ) ذلك (مِـنْ كِتَابٍ صَحِيحٍ) من كتبِ الحديثِ ارتَضَـى الأئمَّةُ روايتَه كالصَّحيحينِ و«مسندِ مالكٍ» وأحمدَ وأبي داودَ ونحوِهم؛ لأنَّ ظَنَّ الصِّحَّةِ يَحصُلُ بذلك، وإنْ كانَ معرفةُ ذلك بالاجتهادِ أعلى رُتبةً من التَّقليدِ لتحصيلِه مِن الظَّنِّ أكثرَ.

(وَ) شـرطُه أيضًـا أنْ يَعرِفَ (مِنَ النَّحْـوِ وَاللُّغَةِ مَا) أي: قَـدْرًا (يَكْفِيهِ فِي) مَعرفـةِ (مَا يَتَعَلَّـقُ بِهِمَا) أي: بالكتابِ والسُّـنَّةِ (مِـنْ نَصٍّ وَظَاهِـرٍ، وَمُجْمَلٍ وَمُبَيَّنٍ، وَحَقِيقَةٍ وَمَجَازٍ، وَأَمْرٍ وَنَهْيٍ، وَعَامٍّ وَخَاصٍّ، وَمُسْـتَثْنًى وَمُسْتَثْنًى مِنْهُ، وَمُطْلَقٍ وَمُقَيَّدٍ، وَدَلِيلِ الخِطَابِ، وَنَحْوِهِ) كفحوى الخطابِ ولحنِه ومفهومِه؛ لأنَّ بعضَ الأحكامِ يَتَعَلَّقُ بذلك ويَتَوَقَّفُ عليه تَوَقُّفًا ضروريًّا كقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لا نُـورَثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَـةٌ»[1] الرِّواية بالرَّفعُ، وهـو يَقتضي نفيَ الإرثِ عمَّا تَركوه للصَّدقةِ، ومفهومُه أنَّهم يُورَثون غيرَه مِن الأموالِ، حَتَّى إنَّهم بناءً على ذلك ظَلَمُوا أبا بكرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وشَنَّعوا عليه بأنَّه مَنَعَ فاطمةَ حَقَّها.

وكقولِـه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اقْتَـدُوا بِاللَّذَيْـنِ مِنْ بَعْـدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَـرَ»[2] رَواه الشِّيعةُ بالنَّصبِ: أبا بكـرٍ وعمرَ على النِّداءِ[3]؛ أي: يا أبـا بكرٍ، فعلى روايةِ الجرِّ هما مُقْتَـدًى[4] بهما، وعلـى روايةِ النَّصـبِ: هما مُقتدِيـان بغيرِهما،

---

(١) رواه البخاري (٣٠٩٣)، ومسلم (١٧٥٩).

(٢) رواه الترمذي (٣٦٦٢) من حديث حذيفة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وقال: حديث حسن.

(٣) في «د»: النصب.

(٤) في «ع»: مقتديان.

وقد فَـرَّقَ الفقهاءُ بينَ مَن يَعرِفُ العربيَّةَ وغيرِه في مسـائلَ كثيرةٍ مِن الطَّلاقِ والإقرارِ على ما تَقَرَّرَ في كتبِ الفقهِ.

(٦) (وَ) شَـرطُه أيضًا عِلمُه بـ(الْمُجْمَعِ عَلَيْـهِ وَالْمُخْتَلَفِ فِيهِ) بأنْ يَعرِفَ مواقعَ الإجماعِ، مثلُ أنَّ الإجماعَ حُجَّةٌ، وأنَّ المعتبرَ فيه اتِّفاقُ المجتهدينَ، وأنَّـه لا يَختَـصُّ باتِّفاقِ بلدٍ دونَ بلـدٍ، ونحوِ ذلك ممَّا سَـبَقَ في بابِه حَتَّى لا يُفتِيَ بخلافِه، فيَكونَ قد خَرَقَ الإجماعَ.

ولا يُشْـتَرَطُ أن يَعلَـمَ الإجمـاعَ والخلافَ في جميعِ المسـائلِ، بل يَكفيه مَعرفةُ أنَّ هذه المسألةَ مُجمَعٌ عليها أم لا.

(٧) (وَ) شـرطُه أيضًا عِلْمُه بـ(أَسْبَابِ النُّزُولِ) في الآياتِ، وأسبابِ قولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الأحاديـثِ؛ ليَعـرِفَ المرادَ مِن ذلك، ومـا يَتَعَلَّقُ بهما مِن تخصيصٍ أو تعميمٍ.

(٨) (وَ) شَـرطُ المجتهـدِ أيضًـا عِلْمُـه بـ(مَعْرِفَـةِ اللهِ) بوجودِه سـبحانَه و(تَعَالَـى بِصِفَاتِـهِ الوَاجِبَةِ) له مـن وحدانيَّتِه وقدرتِه وحكمتِـه وتنزيهِه عن صفاتِ المُحدَثينَ وغيرِ ذلك.

(وَ) بـ(مَا يَجُوزُ عَلَيْهِ) سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مِن إرسالِ الرُّسُلِ، وأنَّه قد أَرسَلَ رسلًا بأحكامٍ شَرَعَها.

(وَ) مـا (يَمْتَنِـعُ) عليه عَزَّوَجَلَّ مِن الشَّـريكِ والصَّاحبةِ والوَلَـدِ، تَعَالَى اللهُ عـن ذلك، وأنْ يَكُونَ مُصَدِّقًا بالرَّسـولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبما جاءَ مِن الشَّـرعِ المنقولِ كلٌّ بدليلِه مِن جهةِ الجملةِ لا مِن جهةِ التَّفصيلِ.

و(لَا) يُشتَرَطُ في المجتهدِ عِلْمُه بـ:

(١) (تَفَارِيعِ الفِقْهِ) الَّتي يُعنى بتحقيقِها الفقهاءُ؛ لأنَّ ذلك مِن فروعِ الاجتهادِ الَّتي وَلَّدَها المجتهدونَ بَعدَ حيازةِ منصبِه، فلو اشْتُرِطَتْ مَعرفتُها في الاجتهادِ لَزِمَ الدَّوْرُ لتَوَقُّفِ الأصلِ الَّذي هو الاجتهادُ على الفرعِ الَّذي هو تفاريعُ الفقهِ، وكذلك لا يُشترَطُ معرفةُ دقائقِ العربيَّةِ والتَّصريفِ حَتَّى يَكُونَ كسِيبَوَيْه ونحوِه؛ لأنَّ المحتاجَ إليه في الفقهِ دونَ ذلك.

(٢) (وَ) لا (عِلْمِ الكَلَامِ) أي: علمِ أصولِ الدِّينِ.

قالَ الغزَّاليُّ: ليسَ[١] معرفةُ الكلامِ بالأدلَّةِ المجرَّدةِ فيه على عادةِ المتكلِّمينَ شرطًا في الاجتهادِ، بل هو مِن ضرورةِ منصبِ الاجتهادِ؛ إذْ لا يَبلُغُ رتبةَ الاجتهادِ إلَّا وقد قَرَعَ سَمعَه أدلَّةُ الكلامِ فيَعرِفُها حَتَّى لو تُصُوِّرَ مُقلِّدٌ محضٌ في تصديقِ الرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصولِ الإيمانِ لجازَ له الاجتهادُ في الفروعِ بالشُّروطِ المذكورةِ، هذا مَعنى كلامه[٢].

قالَ: والقَدْرُ الواجبُ مِن ذلك اعتقادٌ جازمٌ؛ إذ به يَصِيرُ مُسلمًا والإسلامُ شرطُ المفتي لا مَحالَةَ.

(٣) (وَلَا مَعْرِفَةِ أَكْثَرِ الفِقْهِ) في الأشهرِ؛ لأنَّه نتيجتُه.

ولا يُشترَطُ في المجتهدِ أيضًا كونُه ذَكَرًا ولا حُرًّا ولا عدلًا، لكن لا يُستفتى الفاسقُ ولا يُعمَلُ بقولِه بخلافِ المرأةِ والرَّقيقِ.

واعلَمْ أنَّ هذه الشُّروطَ المذكورةَ كلَّها إنَّما تُشترَطُ للمجتهدِ المطلَقِ الَّذي يُفتي في جميعِ الشَّرعِ؛ كالأئمَّةِ الأربعةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ونحوِهم، أمَّا مَن أفتى في فنٍّ

(١) في «ع»: ليست.

(٢) «المستصفى» (ص٣٤٤).

واحدٍ أو في مسألةٍ واحدةٍ وجد فيه شروطُ الاجتهادِ بالنِّسبةِ إلى ذلك الفنِّ أو تلك المسألةِ، فلا يُشترَطُ له ذلك، وجازَ له أن يَجتهِدَ فيما حَصَّلَ شروطَ الاجتهادِ فيه، كمَن عَرَفَ أصولَ الفرائضِ والحسابَ، وهو فقيهُ النَّفسِ فيها عارفًا بمعانيها، جازَ له أن يَجتهدَ في مسألةِ المشركةِ ومسائلِ المناسخاتِ، والجدِّ، والإخوةِ، والمفقودِ، ونحوِ ذلك، وإن لم يَكُنْ له معرفةٌ بمسائلِ البيعِ والنِّكاحِ والأخبارِ الواردةِ فيها، ونحوِها مِن مسائلِ الفروعِ.

(وَ) أمَّا (المُجْتَهِدُ فِي مَذْهَبِ إِمَامِهِ) يَعني مجتهدَ المذهبِ، وهو مَن يَنتحِلُ مَذهبَ إمامٍ مِن الأئمَّةِ فنَظَرُه في بعضِ نصوصِ إمامِه أي: (العَارِفُ بِمَدَارِكِهِ) أي: مَدارِكِ مذهبِ إمامِه (القَادِرُ عَلَى تَقْرِيرِ قَوَاعِدِهِ، وَ) على (الجَمْعِ) لمسائلِه (وَالفَرْقِ) بينَهما، والتَّصرُّفِ فيها كاجتهادِ إمامِه في نصوصِ الكتابِ والسُّنَّةِ.

وقالَ البِرْمَاوِيُّ وغيرُه: هو أنْ يَعرِفَ قواعدَ ذلك المذهبِ وأصولَه ونصوصَ صاحبِ المذهبِ، بحيثُ لا يَشِذُّ[1] عنه شيءٌ من ذلك، فإذا سُئِلَ عن حادثةٍ، فإنْ عَرَفَ نصًّا لصاحبِ المذهبِ فيها أجابَ به، وإلَّا اجتهدَ فيها على مذهبِه وخَرَّجَها على أصولِه.

ثم قالَ: ومرتبةٌ ثالثةٌ دونَ الثَّانيةِ، وهي مرتبةُ مجتهدِ الفُتيا الَّذي تَسُوغُ له الفُتيا على مذهبِ إمامِه الَّذي هو مُقَلِّدُه، فلا يُشترَطُ فيه ما يُشترَطُ في مجتهدِ المذهبِ، بل يُعتبَرُ أنْ يَكُونَ مُتبَحِّرًا في المذهبِ مُتَمَكِّنًا مِن ترجيحِ قولٍ على قولٍ، وهذا أدنى المراتبِ، ولم يَبْقَ بعدَه إلَّا العامِّيُّ ومَن في مَعناه[2].

---

(١) في «د»: يسد.

(٢) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ٢٩٣).

(فَصْلٌ)

(الِاجْتِهَادُ يَتَجَزَّأُ) بمَعنى أنَّه يَجُوزُ أن يَحصُلَ للإنسانِ منصبُ الاجتهادِ في بعضِ المسـائلِ دونَ بعضٍ عندَ الأكثرِ؛ إذ لو لم يَتَجَزَّأ الاجتهادُ لَزِمَ أن يَكُونَ عالمًـا بجميـعِ الجزئيَّاتِ وهو [محالٌ؛ إذ][1] جميعُها لا يُحِيطُ بها بشـرٌ، وقد سُئِلَ الأئمَّةُ الأربعةُ وغيرُهم عن مسائلَ، فأجابَ بأنَّه لا يَدري حَتَّى قاله مالكٌ في سِتٍّ وثلاثينَ مسألةً مِن ثمانٍ وأربعينَ مسألةً، وقد تَوَقَّفَ الشَّافعيُّ وأحمدُ بـل الصَّحابةُ والتَّابعون رَضِـيَ اللهُ تَعَالَى عنهم أجمعينَ في الفتاوى كثيرًا، فلو كانَ الاجتهادُ المطلقُ في جميعِ الأحكامِ شرطًا في الاجتهادِ في كلِّ مسألةٍ على حِدَتِهـا، لَمَا كانَ هؤلاءِ الأئمَّـةُ مُجتهدينَ لكنَّه خلافُ الإجماعِ، فدَلَّ على أنَّ ذلك لا يُشتَرطُ.

(وَيَجُوزُ اجْتِهَـادُهُ) أي: اجتهادُ النَّبيِّ (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَوَقَعَ) منه إجماعًا، قاله ابنُ مُفلحٍ[2]، وذلك كقضيَّتِه[3] صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معَ الأنصارِ لَمَّا رآهم يُلَقِّحـون نَخْلَهم، وقولِه لهـم: «لَوْ تَرَكْتُمُوهُ»، فتركوه، فطَلَعَ شـيصًا، فقالَ لهم عن ذلك، فأخبروه بما قالَ لهم قبلَ ذلك، فقالَ: «أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ»[4].

(وَ) يَجُـوزُ اجتهادُه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فِي أَمْرِ الشَّـرْعِ عَقْـلًا) عندَ الجمهورِ، (وَ) يَجُوزُ (شَـرْعًا) وهو قولُ الأكثرِ، (وَوَقَعَ) اجتهادُه في أمرِ الشَّرعِ على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لا يَلْزَمُ منه محالٌ، والأصلُ مشـاركتُه لأُمَّتِه، ولقولِه تَعالى: ﴿فَٱعْتَبِرُواْ يَٰٓأُوْلِي ٱلْأَبْصَٰرِ﴾[5] وهو عامٌّ في الرَّسولِ وغيرِه، فيَتَنَاوَلُه الأمرُ بالاعتبارِ، وهو الاجتهادُ.

---

(١) في «ع»: محل.

(٢) «أصول الفقه» (٤/ ١٤٧٠).

(٣) في «د»: لقضيته.

(٤) رواه مسلم (٢٣٦٣) من حديث عائشة وأنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

(٥) الحشر: ٢.

قَالَ الطُّوفِيُّ: هذا يَقتضي وجوبَ الاجتهادِ عليه، ولَمَّا قُتِلَ النَّضرُ بنُ الحارثِ ببدرٍ جاءَتْ أُختُه قُتَيْلَةُ بنتُ الحارثِ، فأَنْشَدَتْ به أبياتًا منها[1]:

أَمُحَمَّدُ! لَأَنْتَ نَجْلُ كَرِيمَةٍ ... مِنْ قَوْمِهَا وَالفَحْلُ فَحْلٌ مُعْرِقُ

مَا كَانَ ضَرَّكَ لَوْ مَنَنْتَ، وَرُبَّمَا ... مَنَّ الفَتَى وَهْوَ المَغِيظُ المُحْنَقُ

فقالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**لَوْ سَمِعْتُ شِعْرَهَا قَبْلَ قَتْلِهِ مَا قَتَلْتُهُ**»، ولو قتَلَه بالنَّصِّ لَمَا قالَ ذلك.

ولمَّا أرادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنْ يَنزِلَ ببدرٍ دونَ الماءِ قالَ له الحُبَابُ بنُ المنذرِ: إنْ كانَ هذا بوحيٍ، فنعمْ، وإنْ كانَ الرَّأيَ والمكيدةَ، فانْزِلْ بالنَّاس على الماءِ لتَحُولَ بينَه وبينَ العدوِّ، فقالَ لهم: «**لَيْسَ بِوَحْيٍ، إِنَّمَا هُوَ رَأْيٌ وَاجْتِهَادٌ رَأَيْتُهُ**»[2]، ورَجَعَ إلى قولِهم، فدَلَّ على أنَّه مُتَعَبَّدٌ بالاجتهادِ[3].

(وَ) على هذا القولِ (**لَا يُقَرُّ**) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (**عَلَى خَطَأٍ**) إجماعًا، وإن كانَ الاجتهادُ عُرضَةَ الخطأِ، لكنَّه يُفيدُ الظَّنَّ، والظَّنُّ مُتَّبَعٌ في الشَّرعِ واجتهادُه عَلَيْهِ السَّلَامُ أقلُّ أحوالِه أنْ يُفِيدَ الظَّنَّ، فيَجِبُ اتِّباعُه كغيرِه وأَوْلَى، وظنُّه عَلَيْهِ السَّلَامُ لا يُخطِئُ لعصمةِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ له بخلافِ غيرِه مِن النَّاسِ، أو يُخطِئُ لا يُقَرُّ عليه بل يُنَبَّهُ على الخطأِ فيَستدرِكُه.

(وَ) يَجُوزُ (**اجْتِهَادُ مَنْ عَاصَرَهُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) في زمنِه (**عَقْلًا**) عندَ الجمهورِ؛ إذ لا فرقَ بينَه وبينَ أُمَّتِه في أنَّه كانَ يَجُوزُ له أن يَجتهِدَ ويَحكُمَ بالقِيَاسِ من

---

(١) من بحر الكامل، والبيت تواتر أهل السير والأدب على إيراده وانظر تخريج الأستاذ عبد السلام هارون مُوَسَّعًا في البيان والتبيين (٤/ ٤٣) الخانجي.

(٢) رواه الحاكم (٣/ ٤٨٢) وقال الذهبي في «مختصره»: حديث منكر.

(٣) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٩٥-٥٩٧).

جهـةِ العقلِ، وإذا جازَ أن يَتَعَبَّدَ غيـرُه بالنَّصِّ تارةً وبالاجتهادِ أُخرى، جازَ أن يَتَعَبَّـدَ هو بذلك، وليسَ في العقلِ مـا يُحِيلُه في حقِّه ويُصَحِّحُه في حَقِّنا، ولهذا أَوْجَبَ عليه وعلينا العملَ على[1] اجتهادِه في مضارِّ الدُّنيا ومنافعِها.

(وَ) يَجُوزُ اجتهادُ غيرِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في زمنِه (شَرْعًا) عندَ الأكثرِ (وَوَقَعَ) ذلك في زمنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على الأصحِّ، واستدلَّ لذلك بأنَّ سعدَ بنَ معاذٍ حَكَمَ في قُرَيْظَةَ لَمَّا حَصَرَهم النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ونزلوا على حُكمِ سعدٍ أن تُقتَـلُ مُقاتلتُهم وتُسْبَى ذَرارِيُّهـم فصَوَّبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حُكْمَـه، وقال: «**لَقَدْ حَكَمْـتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ المَلِـكِ**»[2]، وفي روايةٍ: «**بِحُكْمِ اللهِ مِنْ فَوْقِ سَبْعَةِ**[3] **أَرْقِعَةٍ أَوْ سَمَوَاتٍ**»[4].

(وَمَنْ جَهِلَ وُجُودَهُ) أي: وجودَ الرَّبِّ تَبارَكَ و(تَعَالَى) بأنْ يَقُولَ: ما أَعلَمُ هـل الرَّبُّ موجودٌ أو معـدومٌ، أو ما أعلَمُ رَبًّا بالكُلِّيَّةِ فهـو كافرٌ، (أَوْ عَلِمَهُ) بـأنْ يَقُولَ: أعلمُ وجودَ الرَّبِّ، (وَفَعَلَ) فعلًا لا يَصدُرُ مثلُه إلَّا مِن كافرٍ، بأنْ يَعبُـدَ الأوثانَ ونحوَه، (أَوْ قَالَ مَا) أي: قولًا (لَا يَصْدُرُ إِلَّا مِنْ كَافِرٍ إِجْمَاعًا) كقولِه: عيسـى ابنُ اللهِ، أو ثالثُ ثلاثةٍ، ونحوِ ذلك، أو اعتقدَ شيئًا مِن ذلك؛ (فَـ) هو (كَافِرٌ) قطعًا بلا تردُّدٍ، وإنْ كانَ صاحبُه مُصَرِّحًا بالإسلامِ.

(وَلَا يَكفُرُ مُبْتَدِعٌ غَيْرُهُ) مُطلقًا في إحدى الرِّوايتينِ عندَ أحمدَ (إِلَّا الدَّاعِيَةَ فِـي رِوَايَةٍ) عنه أيضًا وهي المشـهورةُ عنـه في المذهبِ، وعنـه روايةٌ ثالثةٌ:

---

(١) في «د»: في.

(٢) رواه البخاري (٣٠٤٣)، ومسلم (١٧٦٨) من حديث أبي سعيد الخُدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) في «ع»: سبع.

(٤) عند النسائي في «الكبرى» (٥٩٠٦).

يُكَفَّرُ الدَّاعيةُ وغيرُه، هذا في المبتدعِ المجتهدِ. وأمَّا المقلِّدُ، فقالَ: الصَّحيحُ أنَّ كلَّ بدعةٍ لا تُوجِبُ الكفرَ لا يُفَسَّقُ المقلِّدُ فيها لخِفَّتِها، مثلُ مَن يُفَضِّلُ عليًّا على سائرِ الصَّحابةِ، ويَقِفُ عن تكفيرِ مَن كَفَّرْناه مِن المبتدعةِ.

(وَيَفْسُقُ مُقَلِّدٌ) لمبتدعٍ بما كَفَرَ به الدَّاعيةُ، قالَ صاحبُ «المحرر»: الصَّحيحُ أنَّ كلَّ بدعةٍ كَفَّرْنا فيها الدَّاعيةَ، فإنَّا نُفَسِّقُ المقلِّدَ فيها كمن يَقُولُ بخلقِ القرآنِ، أو بأنَّ ألفاظَنا به مخلوقةٌ، أو أنَّ عِلمَ اللهِ مخلوقٌ، أو أنَّ أسماءَه مخلوقةٌ، أو أنَّه لا يُرى في الآخِرةِ، أو يَسُبُّ الصَّحابةَ تَدَيُّنًا، أو أنَّ الإيمانَ مُجَرَّدُ الاعتقادِ وما أَشْبَهَ ذلك، فمَن كانَ عالمًا في شيءٍ مِن هذه البدعِ يَدعُو إليه ويُناظِرُ عليه فهو محكومٌ بكُفْرِه، نص أحمدُ على ذلك صريحًا في مواضعَ.

و(لَا) يُكَفَّرُ ولا يُفَسَّقُ (مُجْتَهِدٌ) في البدعِ (بِمَا كَفَرَ[1] بهِ الدَّاعِيَةُ) وهو مُخطِئٌ غيرُ آثمٍ، يُثابُ على اجتهادِه، واحتجَّ بالخبرِ المتَّفقِ على صِحَّتِه: «إِذَا اجْتَهَدَ الحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ»، وصَحَّ أنَّ اللهَ تَعَالَى عفا عن النِّسيانِ والخطأِ، فلا نُكَفِّرُ أحدًا مِن أهلِ القبلةِ.

(وَلَا يَفْسُقُ مَنْ لَمْ يُكَفِّرْ مَنْ كَفَّرْنَاهُ)، وقِيلَ: يُكَفَّرُ في إحدى الرِّوايتينِ عن أحمدَ.

(وَالمُصِيبُ فِي) الأُمورِ (العَقْلِيَّاتِ وَاحِدٌ) وهو مَن صادَفَ الحقَّ فيها لتَعَيُّنِه في الواقعِ، كحدثِ العالَمِ وثبوتِ الباري وصفاتِه، وبَعثِه الرُّسُلَ وغيرِ ذلك، فالأمورُ العقليَّةُ المُصيبُ فيها واحدٌ قطعًا كما نَقَلَ الآمِدِيُّ وغيرُه

---

(١) في «ع»: كفرنا.

الإجماعَ عليه؛ لأنَّه[1] لا سبيلَ إلى أنَّ كلًّا مِن نقيضينِ أو ضِدَّينِ حَقٌّ، بل أحدُهما فقطْ، والآخَرُ باطلٌ، ومَن لم يُصَادِفْ ذلك الواحدَ في الواقعِ فهو ضالٌّ آثِمٌ، وإنْ بالَغَ في النَّظرِ، وسواءٌ كان مُدرِكَ ذلك عقلًا محضًا كحدثِ العالمِ، أو شَرعًا مُستندًا إلى ثبوتِ أمرٍ عقليٍّ كعذابِ القبرِ.

وقالَ الكُورَانِيُّ: الحقُّ أنَّ الأمرَ مختلفٌ في العقليَّاتِ والشَّرعيَّاتِ[2].

(وَنَافِي الإِسْلَامِ مُخْطِئٌ آثِمٌ كَافِرٌ مُطْلَقًا) أي: سواءٌ قالَ ذلك اجتهادًا أو بغيرِ اجتهادٍ.

إذا عُلِمَ ذلك فالمخطئُ لعدمِ إصابةِ ذلك الواحدِ لا يَخلو إمَّا أنْ يَكُونَ في إنكارِ الإسلامِ كاليهودِ والنَّصارى إذا قالَ: أدَّاني اجتهادي إلى إنكارِه، فهو[3] ضالٌّ كافرٌ[4] عاصٍ للهِ ولرسولِه، وإنْ كانَ في غيرِ ذلك مِن العقائدِ الدِّينيَّةِ الزَّائدةِ على أصلِ الإسلامِ فهذا عاصٍ، ومِن هنا انْفَرَقَتِ المبتدعةُ فرقًا مقابلةً لطريقِ السُّنَّةِ، وفيهم قالَ النَّبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: **«تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، فِرْقَةٌ نَاجِيَةٌ وَالبَاقِي فِي النَّارِ»**[5].

(وَالمَسْأَلَةُ الظَّنِّيَّةُ الحَقُّ فِيهَا وَاحِدٌ عِنْدَ اللهِ تَعَالَى، وَعَلَيْهِ دَلِيلٌ، وَعَلَى المُجْتَهِدِ طَلَبُهُ) زادَ في «التمهيد»[6]: ويَطْلُبُه (حَتَّى) يَعلَمَ، ومرادُه: (يَظُنَّ أَنَّهُ

---

(١) ليس في «ع».

(٢) «الدرر اللوامع في شرح جمع الجوامع» (٤/ ١٢٤).

(٣) في «د»: فهذا.

(٤) ليس في «د».

(٥) رواه الترمذي (٢٦٤٠)، وابن ماجه (٣٩٩١)، وابن حبان (٦٢٤٧) من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ مختصرًا: «وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً». وقال الترمذي: حسن صحيح.
رواه الترمذي (٢٦٤١) من حديث عبد الله بن عمرو، وضعَّفه: «وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً»، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللهِ؟ قَالَ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي».

(٦) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٤/ ٣١٠).

وَصَلَـهُ، فَمَنْ أَصَابَهُ) أي: أصابَ الحقَّ في اجتهادِه (فَمُصِيبٌ، وَإِلَّا) يُصِبْه[1] (فَمُخْطِئٌ) فيه غيرُ آثمٍ (مُثَابٌ) عليه عندَ الأكثرِ.

قـالَ بعـضُ أصحابِنا: مَن لم يحتجَّ بنصٍّ فمخطـئٌ، وإلَّا فلا، (وَ) يَكُونُ (ثَوَابُـهُ عَلَى قَصْدِهِ وَاجْتِهَادِهِ لا عَلَى الخَطَإِ) لِما سَـبَقَ في الخبرِ المُتَّفَقِ على صِحَّتِه.

(وَ) القضيَّـةُ (الجُزْئِيَّـةُ الَّتِي فِيهَا نَصٌّ قَاطِعٌ المُصِيـبُ فِيهَا وَاحِدٌ) اتِّفاقًا، وإنْ دَقَّ مَسْلَكُ ذلك القاطعِ.

(وَلا يَأْثَمُ: مُجْتَهِدٌ فِي حُكْمٍ شَرْعِيٍّ اجْتِهَادِيٍّ، وَيُثَابُ) عندَ أهلِ الحقِّ وهو الصَّحيحُ، واستدلَّ له بإجماعِ الصَّحابةِ والتَّابعينَ، فإنَّهم اختلفوا في كثيرٍ مِن المسائلِ، وتكَرَّرَ وشاعَ مِن غيرِ نكيرٍ ولا تأثيمٍ، معَ القطعِ بأنَّه لو خالَفَ أحدٌ في أحدِ أركانِ الإسلامِ الخمسِ، أَنْكَرُوا كمَانِعِي الزَّكاةِ والخوارجِ.

(وَلا) يَأْثَـمُ (مَنْ) أي: مجتهدٌ (بَذَلَ وُسْـعَهُ وَلَوْ خَالَـفَ) دليلًا (قَاطِعًا)؛ لأنَّه معذورٌ، ولا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إلَّا وُسْعَها، وقد أَتَى بما يَقْدِرُ عليه، (وَإِلَّا) يَبْذُلْ وُسعَه (أَثِمَ لِتَقْصِيرِهِ) في بذلِ الوسعِ.

(وَ) يَجُوزُ (لِلْمُجْتَهِدِ) عندَ عامَّةِ العلماءِ (أَنْ يَقُولَ فِي مَسْأَلَةٍ) واحدةٍ (فِي وَقْتَيْـنِ) قولينِ مُتضادَّيـنِ؛ لأنَّ اعتقادَ ذلك في الوقتيـنِ لَيْسَ بمحالٍ، و(لا) يَجُوزُ له أن يَقُولَ في مسألةٍ واحدةٍ في وقتٍ (وَاحِدٍ قَوْلَيْنِ مُتَضَادَّيْنِ)؛ لأنَّه لا يَخلو إمَّا أن يَكُونا فاسدينِ وعَلِمَ ذلك، فالقولُ بهما حرامٌ فلا قولَ أصلًا، أو يَكُونَ أحدُهما فاسدًا، فكذلك، فلا وجودَ للقولينِ، أو يَكُونا صَحيحينِ فإذًا

---

(١) في «ع»: يصيبه.

القـولُ بهما محالٌ لاسـتلزامِهما التَّضادَّ الكُلِّيَّ أو الجزئـيَّ، وإن لم[1] يَعلَمِ الفاسـدَ منهما فلَيْسَ عالمًا بحُكْمِ المسألةِ، فلا قولَ له فيها، فيَلْزَمُه التَّوقُّفُ أو التَّخييرُ، وهو قولٌ واحدٌ لا قولانِ.

فائدةٌ: مثالُ التَّضادِّ الكُلِّيِّ والجزئيِّ[2] أنَّ عندَ أحمدَ في إخراجِ الزَّكاةِ عن بلدِها إلى مسـافةِ القصرِ[2] ثلاثـةُ أقوالٍ: النَّفيُ، والإثبـاتُ، والثَّالثُ يَجُوزُ إلـى الثُّغُـورِ دونَ غيرِها، فلو فَرَضْنـا أنَّه قالَ في هذه المسـألةِ: «يجوزُ»، و: «لا يَجُـوزُ» في وقتٍ واحدٍ، لكانَ هذا تضادًّا كُلِّيًّـا، بمَعنى أنَّ التَّضادَّ الكُلِّيَّ في جميـعِ أفرادِ الزَّكاةِ وأماكنِ أفرادِها قابَـلَ المَنْعَ الكُلِّيَّ في ذلك. ولو قالَ: «لا يَجُـوزُ» و«يَجُوزُ إلى الثُّغـورِ خاصَّةً» لكانَ هذا تضـادًّا جُزئيًّا بمَعنى أنَّ المنعَ الكُلِّيَّ في جميعِ أفرادِ الزَّكاةِ قابلَ الجوازَ الجزئيَّ في بعضِ أفرادِ الزَّكاةِ بالإضافةِ إلى بعضِ أماكنِ إخراجِها وهي الثُّغورُ.

ثمَّ إذا أَطلَقَ المجتهدُ قولَينِ في وقتَينِ لا يَخلُو إمَّا أن يُعلَمَ السَّابقُ منهما أو لا، (فَإِنْ عُلِمَ أَسْبَقُهُمَا؛ فَالثَّانِي) أي: المتأخِّرُ منهما (مَذْهَبُهُ) على الصَّحيحِ دونَ الأوَّلِ، فلا يَجُوزُ بعدَ رُجوعِه عنه أنْ يُفتَى به، ولا يُقَلَّدُ فيه ولا يُعَدُّ مِن الشَّـريعةِ، (وَهُوَ نَاسِـخٌ) لِقَوْلِهِ الأَوَّلِ عندَ الأكثرِ أي كالنَّاسخِ والمنسوخِ في كلامِ الشَّـارعِ، ويَبقى العملُ على النَّاسـخِ للأوَّلِ المتأخِّرِ ويُترَكُ المنسـوخُ المُتقـدِّمُ مِـن جهةِ العمـلِ به؛ لأنَّ نصـوصَ الأئمَّةِ بالإضافةِ إلـى مُقَلِّدِيهم كنصوصِ الشَّارعِ بالإضافةِ إلى الأئمَّةِ.

تنبيـهٌ: هذا كلُّه إذا لم يُمكِـنِ الجمعُ بينَ القولينِ، فـإنْ أَمْكَنَ ولو بحملِ

---

(١) ليس في «ع».

(٢) ليس في «د».

عـامٍّ على خاصٍّ أو مطلقٍ على مُقَيَّدٍ على الأصحِّ فالقولانِ مَذهَبُه، ويُحمَلُ كلٌّ مِنهما على ذلك المحملِ.

(وَإِلَّا) بـأنْ تَعَـذَّرَ الحمـلُ وجُهِلَ التَّاريـخُ (فَمَذْهَبُـهُ) أي: مذهبُ ذلك المجتهـدِ (أَقْرَبُهُمَا) أي: القولينِ (مِـنَ الأَدِلَّةِ، أَوْ) مِن (قَوَاعِـدِ) مَذْهَبِـ(ـهِ) على الصَّحيحِ فيُجتهدُ في الأشبهِ بأصولِه[1] الأقوى في الحُجَّةِ فيَجعَلُه مَذهَبَه ويُشَكُّ في الآخرِ.

واعلَمْ أنَّ الإمامَ أحمدَ رَحِمَه اللهُ تَعَالَى لم يُؤَلِّفْ كتابًا مسـتقلًّا في الفقهِ، كمـا فَعَلَه غيرُه مِـن الأئمَّةِ، وإنَّمـا أَخَذَ أصحابُـه مَذهَبَه مِن فُتيـاه وأجوبتِه وأقوالِـه وأفعالِـه وبعضِ تآليفِـه، فإنَّ ألفاظَـه إمَّا صريحـةٌ في الحُكمِ بما لا يُحتمَلُ غيرُه، أو ظاهرةٌ فيه معَ احتمالِ غيرِه، أو محتملةٌ لشـيئينِ فأكثرَ على السَّـواءِ، أو تنبيـهٌ كقولِهـم: أَوْمَأَ إليه، أو أشـارَ إليـه، أو دَلَّ كلامُه عليه، أو تَوَقَّفَ فيه، ونحوِ ذلك.

(وَ) إذا فَهِمْـتَ ذلـك فـ (مَذْهَـبُ أَحْمَـدَ وَنَحْوِهِ) مِـن المجتهدينَ على الإطلاقِ:

(١) (مَا قَالَهُ) بدليلٍ وماتَ قائلًا به،

(٢) (أَوْ جَـرَى مَجْـرَاهُ) أي: مَجـرى قولِه (مِـنْ تَنْبِيهٍ وَغَيْرِهِ) وقد قَسَّـمَ أصحابُه دَلالةَ ألفاظِه إلى أنواعٍ كثيرةٍ،

(٣) (وَكَـذَا) أي: وكقـولِ المجتهـدِ (فِعْلُـهُ) أي: يَكُونُ مذهبًـا له وهو

(١) في «ع»: بأن أصوله.

الصَّحيحُ، وإلَّا لَمَا كانَ فَعلَه.

(٤) (وَ) مِثْلُه (مَفْهُومُ كَلَامِهِ) فنَحكُمُ على ذلك المفهومِ بما يُوافِقُ المنطوقَ إنْ كانَ مفهومَ موافقةٍ، أو بما يُخالِفُه إنْ كانَ مَفهومَ مخالفةٍ.

(فَـ) على هذا (لَوْ قالَ) المجتهدُ (فِي مَسْأَلَةٍ بِخِلَافِهِ) أي: بخلافِ مفهومِ كلامِه (بَطَلَ) كونُ ذلك المفهومِ مذهبًا له،

(٥) (فَإِنْ عَلَّلَهُ بِعِلَّةٍ فَقَوْلُهُ: مَا وَجَدْتُ فِيهِ) أي: إذا نَصَّ المجتهدُ على حُكْمِ مسألةٍ وبَيَّنَ عِلَّةَ ذلك الحكمِ ما هي، ثمَّ وُجِدَتْ تلك العِلَّةُ في مسائلَ أُخَرَ، فمَذهَبُه في تلك المسائلِ كمذهبِه في المسألةِ المنصوصِ عليها، (وَلَوْ قُلْنَا بِتَخْصِيصِ العِلَّةِ) في الأصحِّ؛ لأنَّ الحُكمَ يَتبَعُ العِلَّةَ فيُوجَدُ[1] حيثُ وُجِدَت، ولأنَّ هذا وُجِدَ في كلامِ صاحبِ الشَّرعِ، ففي كلامِ المجتهدينَ كذلك وأَوْلى؛ لأنَّ اللهَ تَعَالَى أَوْجَبَ الكَفَّارةَ في سِياقِ ذَمِّهم بأَنَّهم يَقولون مُنكَرًا مِن القولِ وزورًا، ففَهِمْنا مِن ذلك تعليلَ وجوبِ الكَفَّارةِ بقولِ المنكَرِ والزُّورِ على جهةِ العقوبةِ، فقُلنا: إذا قالَتِ المرأةُ لزَوجِها: أنتَ عليَّ كظهرِ أبي لَزِمَتْها الكَفَّارةُ؛ لأنَّها قد أَتَتْ بالمنكَرِ مِن القولِ والزُّورِ، وقد رَوَى الإمامُ أحمدُ -أو رُوِيَ له- أنَّ قومًا على ماءٍ لهم مَرَّ بهم قومٌ آخرون فاسْتَسْقَوهم فلم يَسْقُوهم حَتَّى ماتوا عَطَشًا، فضَمَّنَ عمرُ أصحابَ الماءِ دِياتِهم[2]، فقِيلَ لأحمدَ: تَقولُ بهذا؟ قالَ: إي واللهِ، يَقولُه[3] عمرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ولا آخُذُ به! فلمَّا عَلَّلَ بأنَّ عمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قاله دَلَّ على أنَّه يَأخُذُ بقولِ عمرَ وغيرِه من الصَّحابةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ في كلِّ حُكمٍ ما لم يَمنَعْه مانعٌ، وأنَّ قولَ

---

(١) في (د): فيوجد فيه.
(٢) في «ع»: ديتهم.
(٣) في «د»: يقول.

الصَّحابيِّ عندَه حُجَّةٌ مُطلقًا.

(٦) (وَكَذَا المَقِيسُ عَلَى كَلَامِهِ) أي: المقيسُ على كلامِ المجتهدِ مذهبُه في الأشهرِ.

وقالَ الطُّوفِيُّ[١] وغيرُه: إذا نَصَّ المجتهدُ على حُكْمٍ في[٢] مسألةٍ ولم يُبَيِّنْ عِلَّتَه فلا يُحكَمُ بحُكْمِ تلك المسألةِ في غيرِها مِن المسائلِ وإنْ أَشْبَهَتْها[٣]؛ لأنَّ ذلك إثباتُ مذهبٍ له بالقِيَاسِ بغيرِ جامعٍ، ولجوازِ ظُهُورِ الفرقِ له[٢] لو عُرِضَتْ عليه المسألتانِ الَّتي نَصَّ على حُكمِها وغيرِها.

(فَلَوْ) قُلْنا: ما قِيسَ على كلامِه مذهبُه فـ(أَفْتَى فِي مَسْأَلَتَيْنِ مُتَشَابِهَتَيْنِ بِحُكْمَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ فِي وَقْتٍ) وعبارةُ «التَّحرير» وغيرِه: «فِي وَقْتَيْنِ» (لَمْ يَجُزْ نَقْلُهُ) أي: الحكمِ (مِنْ كُلٍّ مِنْهُمَا) أي: المسألتينِ (إِلَى) المسألةِ (الأُخْرَى) في الأصحِّ؛ أي[٢] لم يَجُزْ أنْ يُجعَلَ فيهما روايتانِ بالنَّقلِ والتَّخريجِ، بأنْ نَنقُلَ إحداهما إلى الأُخرى ونُخَرِّجُه قولًا له فيها، كما لو نَصَّ على حُكمٍ في مسألةٍ وسَكَتَ عن أُخرى تُشابِهُها[٤] وأَوْلى.

قالَ الطُّوفِيُّ: والأَولى جوازُ ذلك يَعني نقلَ الحُكمِ وتَخريجَه مِن كلِّ واحدةٍ مِن المسألتينِ إلى الأُخرى إذا كانَ ذلك بعدَ البحثِ والجدِّ فيه مِن أهلِ النَّظرِ والبحثِ مِمَّن تَدَرَّبَ في النَّظَرِ وعَرَفَ مَداركَ الأحكامِ ومَآخِذَها؛ لأنَّ خفاءَ الفرقِ معَ ذلك مُمتنِعٌ في العادةِ[٥].

قالَ في «شرحِ الأصلِ»: لكنْ مِن شروطِ جوازِ التَّخريجِ أَلَّا يُفضِيَ إلى

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٣٩).
(٢) ليس في «د».
(٣) في «د»: اشتبهتا.
(٤) في «د»: تشبهها.
(٥) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٤١).

خرقِ الإجماعِ أو رفعِ حُكمِ ما اتَّفَقَ عليه الجمُّ الغفيرُ مِن العلماءِ أو عارَضَه نصُّ كتابٍ أو سُنَّةٍ[١].

قالَ الطُّوفِيُّ: وقد وَقَعَ النَّقلُ والتَّخريجُ في مَذهبِنا ونصَّ أحمدُ فيمَن حُبِسَ في موضعٍ نَجِسٍ، فصَلَّى أنَّه لا يُعِيدُ بخلافِ الثَّوبِ النَّجِسِ، فيَتَخَرَّجُ فيهما روايتانِ؛ وذلك لأنَّ طهارةَ الثَّوبِ والبدنِ كِلاهما شرطٌ في الصَّلَاةِ، وهذا وجهُ الشَّبَهِ بينَ المسألتينِ، وقد نَصَّ في الثَّوبِ النَّجِسِ أنَّه يُعِيدُ فيُنقَلُ حُكمُه إلى المكانِ، ويَتَخَرَّجُ فيه مثلُه، ونَصَّ في الموضعِ النَّجِسِ أنَّه لا يُعيدُ فيُنقَلُ إلى الثَّوبِ النَّجِسِ فيَتَخَرَّجُ فيه مثلُه، فلا جَرَمَ صارَ في كلِّ واحدةٍ مِن المسألتينِ روايتانِ: إحداهما بالنَّصِّ، والأُخرى بالنَّقلِ[٢].

فائدةٌ: كثيرًا ما يَقَعُ في كلامِ الفقهاءِ في هذه المسألةِ قولانِ بالنَّقلِ والتَّخريجِ، ويَقولونَ أيضًا: يَتَخَرَّجُ أنْ يَكُونَ كذا، وتَتَخَرَّجُ هذه المسألةُ على مسألةِ كذا، أو[٣] في هذه المسألةِ تَخريجٌ، فيُقالُ: ما الفرقُ بينَ[٤] النَّقلِ والتَّخريجِ؟

والجوابُ: أنَّ النَّقلَ والتَّخريجَ يَكُونُ مِن نصِّ الإمامِ بأنْ يُنقَلَ عنْ مَحَلٍّ إلى غيرِه بالجامعِ المُشترَكِ، والتَّخريجُ يَكُونُ مِن قواعدِه الكُلِّيَّةِ.

مثالُه: قولُنا: مَن أَتلَفَ لذِمِّيٍّ خمرًا أو خنزيرًا: لم يَضمَنْه، ويَتَخَرَّجُ أنْ يَضمَنَ الذِّمِّيُّ خمرًا لذِمِّيٍّ بناءً على أنَّها مالٌ لهم.

واعلَمْ أنَّ التَّخريجَ أعمُّ مِن النَّقلِ؛ لأنَّ التَّخريجَ يَكُونُ مِن القواعدِ الكُلِّيَّةِ

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٩٦٩).
(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٤١).
(٣) في «د»: و.
(٤) زاد في «ع»: التخريج و.

للإمـامِ أو الشَّـرعِ أو العقلِ؛ لأنَّ حاصلَـه أنَّه[1] بناءُ فرعٍ علـى أصلٍ بجامعٍ مشـتَرَكٍ، كتَخريجِنـا علـى قاعدةِ تفريـقِ الصَّفقـةِ فُروعًا كثيرًا، وأمَّـا النَّقلُ والتَّخريجُ فهو مُختَصٌّ بنصوصِ الإمامِ.

(وَلَوْ نَصَّ) الإمامُ (عَلَى حُكْمِ مَسْأَلَةٍ، ثُمَّ قالَ: لَوْ قالَ قَائِلٌ بكذا، أَوْ) قالَ قَائِلٌ: لَوْ (ذَهَبَ ذَاهِبٌ إِلَيْهِ) يُريدُ حُكمًا يُخالِفُ ما نَصَّ عليه أكانَ مَذهبًا (لَمْ يَكُنِ) المشكوكُ (مَذْهَبًا لَهُ) أي: للإمامِ أيضًا للشَّكِّ في الأصحِّ، كما لو قالَ: وقد ذَهَبَ قومٌ إلى كذا.

(وَالوَقْفُ مَذْهَبٌ) فإذا سُئِلَ الإمامُ عن مسألةٍ، وتَوَقَّفَ فيها، فمَذهَبُه فيها الوقفُ، وقد تَقَدَّمَ أنَّ المشكوكَ لَيْسَ بحُكمٍ.



(١) في «د»: أن.

(فَصْلٌ)

[قَالَ الأئمَّةُ الأربعةُ وغيرُهم][1]: (لَا يُنْقَضُ حُكْمُ) حاكمٍ (فِي مَسْأَلَةٍ اجْتِهَادِيَّةٍ) للتَّساوي في الحُكمِ بالظَّنِّ، ولأنَّه عملُ الصَّحابةِ، وللتَّسلسلِ، فيَمتنعُ نقضُ حكمِ الاجتهادِ بتغيُّرِه باجتهادٍ آخَرَ، سواءٌ كانَ مِن المجتهدِ الأوَّلِ أو مِن غيرِه؛ لِما يَلْزَمُ على نقضِه مِن التَّسلسلِ؛ إذ لو جازَ النَّقضُ لجازَ نقضُ النَّقضِ، وهكذا، فتَفُوتُ مصلحةُ حُكمِ الحاكمِ وهو قطعُ المنازعةِ لعدمِ الوثوقِ حينئذٍ بالحُكمِ؛ لأنَّ الصَّحابةَ أَجمَعُوا على عدمِ النَّقضِ، فإنَّ أبا بكرٍ حَكَمَ في مسائلَ باجتهادِه، وخالَفَه عمرُ، فلم يَنقُضْ أحكامَه، وخالفَهما عليٌّ، فلم يَنْقُضْ أحكامَهما، فإنَّ أبا بكرٍ سوَّى بينَ النَّاسِ في العطاءِ، وأعطى العبيدَ وخالَفَه عمرُ، ففاضَلَ بينَ النَّاسِ، وخالَفَهما عليٌّ فسوَّى بينَ النَّاسِ وحَرَمَ العبيدَ، ولم يَنقضْ أحدٌ منهم ما فَعَلَه مِن قبْلِه.

إذا تَقَرَّرَ ذلك فلا يُنقَضُ الاجتهادُ بالاجتهادِ (إِلَّا:

(١) بِقَتْلِ مُسْلِمٍ بِكَافِرٍ) فيَلْزَمُ نقضُه، نَصَّ عليه الإمامُ أحمدُ،

(٢) (وَ) إِلَّا (بِجَعْلِ مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ مَنْ حُجِرَ[2] عَلَيْهِ أُسْوَةَ الغُرَمَاءِ)؛ لأنَّ ذلك مخالفٌ لنصِّ آحادِ السُّنَّةِ.

(وَيُنْقَضُ) الحُكمُ وجوبًا (بِمُخَالَفَةِ:

(١) نَصِّ الكِتَابِ) أي: القرآنِ العزيزِ، (أَوْ) مخالفةِ نصِّ (السُّنَّةِ وَلَوْ) كانَتْ (آحَادًا) أي: غيرَ متواترةٍ؛ لأنَّه قضاءٌ لم يُصادِفْ شَرطَه، فوَجَبَ نقضُه

---

(١) ليس في «د».

(٢) ليس في «د».

وبيانُ مخالفتِه للشَّرطِ أنَّ شرطَ الحكمِ بالاجتهادِ عدمُ النَّصِّ؛ ولأنَّه إذا تَرَكَ الكتابَ والسُّنَّةَ فقد فَرَّطَ، فوَجَبَ نقضُ حُكمِه.

(٢) (أَوْ) أي: ويُنْقَضُ الحكمُ بمخالفتِه (إِجْمَاعًا قَطْعِيًّا) بلا شكٍّ، زادَ مالكٌ: والقواعدَ الشَّرعيَّةَ، و (لَا) يَجُوزُ نقضُه بمخالفةِ إجماعٍ (ظَنِّيٍّ) على الصَّحيحِ (وَلَا) بمخالفةِ (قِيَاسٍ وَلَوْ) كانَ (جَلِيًّا) عندَ الأكثرِ، وحيثُ قُلْنا يَنْقُضُ الحكمَ، فإنْ كانَ في حقِّ اللهِ تَعَالَى كالطَّلاقِ والعتاقِ ونَحوِهما نَقَضَه؛ لأنَّ لـه النَّظرَ في حقوقِ اللهِ تعالى، وإنْ كانَ يَتَعَلَّقُ بحقِّ آدميٍّ، فالصَّحيحُ أيضًا أنَّه يَنقُضُه.

(وَلَا يُعْتَبَرُ لِنَقْضِه[1]: طَلَبُ رَبِّ الحَقِّ) وقال القاضي وغيرُه[2]: لا يَنقُضُه إلَّا بمطالبةِ صاحبِه؛ لأنَّ الحاكمَ لا يَستوفي حقًّا لمن لا ولايةَ عليه بغيرِ مطالبتِه.

(وَحُكْمُهُ) أي: الحاكمِ (بِخِلَافِ اجْتِهَادِهِ بَاطِلٌ وَلَوْ قَلَّدَ) في الحُكمِ مُجتهدًا (غَيْرَهُ) وهو قولُ الأئمَّةِ الأربعةِ وغيرِهم، وقِيلَ: لا يَكُونُ باطلًا للخلافِ في المدلولِ، وَيَأْثَمُ.

(وَمَنْ قَضَى بِرَأْيٍ يُخَالِفُ رَأْيَهُ) يَعني قَضى بخلافِ اجتهادِه (نَاسِيًا لَهُ) أي: ناسيًا اجتهادَه (نَفَذَ) حُكمُه (وَلَا إِثْمَ) عليه، وقِيلَ: يَرجِعُ فيه ويَنقضُه، وبَناه بعضُهم على جوازِ تقليدِ غيرِه.

(وَيَصِحُّ فِي قَوْلٍ حُكْمُ مُقَلِّدٍ)، وهل يَجُوزُ له الحُكمُ بخلافِ مذهبِ إمامِه أم لا؟

---

(١) في «د»: لنقض.

(٢) ليس في «د».

قالَ في «شـرح الأصل»: لَيْـسَ للمُقَلِّدِ أنْ يَحكُمَ بخـلافِ مذهبِ إمامِه، كمـا أنَّ المجتهـدَ لَيْسَ لـه أن يَحكُمَ بغيرِ اجتهـادِه[1]، فعلى هـذا لا بُدَّ مِن موافقةِ مذهبِ إمامِه.

(وَيُنْقَضُ فِي قَوْلٍ) لبعـضِ أصحابِنا (مَا) أي: حُكمٌ (خَالَفَ فِيهِ) المقلِّدُ (مَذْهَـبَ إِمَامِهِ)، فإذا حَكَمَ المُقلِّدُ بخلافِ قـولِ إمامِه انبَنَى على أنَّه يَجوزُ له تقليدُ غيرِه أم لا، فإنْ مَنَعْنا الحكمَ بخلافِ قولِ إمامِه نُقِضَ، وإنْ جَوَّزْناه فلا. وقال الغزَّالِيُّ: إذا مَنَعْنا مَن قَلَّدَ إمامًا أن يُقَلِّدَ غيرَه وفَعَلَ وحَكَمَ بقولِه: فيَنبغي ألَّا يَنفُذَ قضاؤُه، ولأنَّه في ظنِّه أنَّ إمامَه أرجحُ.

(وَ) لهذا (فِي قَوْلٍ) لبعضِ أصحابِنا وهو موافقٌ لظاهرِ ما قاله ابنُ حمدانَ وهـو (مُخَالَفَةُ المُفْتِي نَـصَّ إِمَامِهِ كَمُخَالَفَةِ نَصِّ الشَّـارِعِ) معَ أنَّ ظاهرَه أنَّه غيرُ المقلِّدِ بل هو مفتٍ، فيَكُونُ المقلِّدُ بطريقِ الأَوْلى.

(وَمَنِ اجْتَهَدَ) لنَفسِه (فَتَزَوَّجَ) وأدَّاه اجتهادُه إلى صِحَّةِ النِّكاحِ (بِلَا وَلِيٍّ، ثُمَّ تَغَيَّـرَ اجْتِهَادُهُ) فرأى أنَّه باطلٌ (حَرُمَتْ) عليه زوجتُه مطلقًا في الأصحِّ، وقِيلَ: لا تَحرُمُ مُطلقًا، والقولُ الثَّالثُ وهو الَّذي عليه عملُ النَّاسِ: أنَّها تَحرُمُ (إِنْ لَمْ يَكُـنْ حَكَمَ بِـهِ) قبلَ تغيُّرِ اجتهادِه وإن كانَ حَكَمَ به لم تَحـرُمْ؛ لئلَّا يَلْزَمَ نقضُ الاجتهادِ بالاجتهادِ، وأيضًا استدامةُ حِلِّها بخلافِ مُعتقَدِه خلافُ الإجماعِ.

(وَلَا تَحْـرُمُ) الزَّوجةُ (عَلَى مُقَلِّـدٍ بِتَغَيُّرِ اجْتِهَادِ إِمَامِهِ) فـإذا أَفْتى مجتهدٌ عامِّيًّـا باجتهـادٍ ثمَّ تَغيَّـرَ اجتهادُه لـم تَحرُمْ عليـه على الأصـحِّ؛ لأنَّ عَمَلَه بفتواه[2] كالحكمِ،

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٩٧٨).

(٢) في «ع»: بفتوان.

(وَإِنْ لَمْ يَعْمَلِ) العامِّيُّ (بِفَتْوَاهُ) أي: بفتوى مُفتيه حَتَّى تَغَيَّرَ اجْتِهَادُهُ (لَزِمَ المُفْتِيَ إِعْلَامُهُ) أي: لزمَ تعريفُ العامِّيِّ بتغيُّرِ اجتهادِه فيما أَفْتاه به إنْ تَمَكَّنَ منـه؛ لأنَّ العامِّيَّ إِنَّمَا يَعمَلُ به لأنَّه قـولُ المفتي، ومعلومٌ أنَّه في تلك الحالةِ لَيْسَ قولَه، ومفهومُه أنَّ العامِّيَّ إن كان قد عَمِلَ بقولِه لم يَلزمْه إعلامُه،

(فَلَوْ مَاتَ) المُفْتِي (قَبْلَهُ) أي: قبلَ إعلامِه بتغيُّرِ اجتهادِه (اسْتَمَرَّ) العامِّيُّ على فَتواه في الأصحِّ؛ لأنَّ الظَّاهرَ الجوازُ.

(وَ) يَجُـوزُ (لَـهُ) أي: للعامِّـيِّ (تَقْلِيدُ) مجتهـدٍ (مَيِّتٍ) كتقليـدِ حيٍّ عندَ الجمهورِ؛ لأنَّ قولَه باقٍ في الإجماعِ، وفيه يَقُولُ الإمامُ الشَّـافعيُّ: المذاهبُ لا تَمُوتُ بموتِ أربابِها.

و (كَحَاكِـمٍ وَشَـاهِدٍ) لا يَبْطُلُ حُكمُه بموتِه ولا شـهادتُه بموتِه، وظاهرُه ولـو وُجِدَ مُجتهـدًا حيًّا، فلو كانَ الحيُّ دونَ الميِّتِ احتمـلَ أنْ يُقَلَّدَ الميِّتُ لأرجحيَّتِه أو الحيُّ لحياتِه واحتملَ التَّساوي.

(وَإِنْ عَمِـلَ) العامِّـيُّ (بِفُتْيَاهُ) أي: فُتيـا مُفتيه (فِي إِتْـلَافِ) نفسٍ أو مالٍ (فَبَـانَ خَطَـؤُهُ) أي: المفتي (قَطْعًـا) أي: خالَفَ دليلًا قاطعًـا (ضَمِنَهُ) أي: ضَمِنَ المفتي ما أَتْلَفَه المسـتفتي بمُقتضى فُتيـاه، فإنْ لم يُخالِفِ القاطعَ لم يَضمَنْ؛ لأنَّه معذورٌ،

(وَكَـذا) يَضمَنُ المفتي على الصَّحيحِ (إِنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلًا) للفُتيا، بل أَوْلى بالضَّمانِ مِمَّن له أهليَّةٌ والَّذي يَنبغي أن يُنظَرَ إن كانَ المستفتي يَعلَم أنَّه لَيْسَ أهلًا للفُتيا واستفتاه لم يَضمَنْ؛ لأنَّه الجاني على نَفْسِه، وإن لم يَعلَمْه ضَمِنَ المفتي.

قَـالَ في «شـرح الأصل»[1] لَيْـسَ للمُقلِّدِ: (وَيَحْـرُمُ تَقْلِيدٌ عَلَـى مُجْتَهِدٍ) لمجتهـدٍ آخَرَ إجماعًا إِذَا (أَدَّاهُ اجْتِهَادُهُ إِلَى حُكْمٍ، أَوْ) أي: وإن (لَمْ يَجْتَهِدْ) فيَحرُمُ عليه التَّقليدُ عندَ الأكثرِ.

(وَلَهُ) أي: للمجتهدِ (أَنْ يَجْتَهِدَ وَيَدَعَ) أي: يتركَ (غَيْرَهُ) مِن المجتهدين إجماعًا.

قُلْـتُ: يُفهـمُ ممَّا سَـبَقَ بل هـو صريحٌ أَنَّـه يَحرُمُ عليـه التَّقليـدُ ويَجِبُ الاجتهادُ حيثُ أَمْكَنَه؛ لأنَّ إثبـاتَ التَّقليدِ يُعتبرُ دليلُه، والأصلُ عدمُه ونفيُه لانتفاءِ دليلِه، وأيضًا اجتهادُه أصلٌ مُتَمَكِّنٌ مِنه فلم يَجُزْ بَدَلُه كغيرِه.

(وَالمُتَوَقِّفُ) مِن المجتهدينَ (فِي مَسْـأَلَةٍ نَحْوِيَّةٍ) على سؤالِه النُّحاةَ (أَوْ فِي حَدِيثٍ عَلَى أَهْلِهِ) ما حُكْمُه؟

قـالَ أبو الخَطَّابِ: هـو (عَامِّيٌّ فِيهِ) والعامِّـيُّ يَلْزَمُه التَّقليـدُ، وأيضًا ممَّا يَـدُلُّ على عدمِ التَّقليدِ قولُـه تَعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ﴾[2]، ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾[3]، وأمَّا قولُه تَعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾[4] فالمرادُ يَسـألُ من لَيْسَ أهلًا أهلَ الذِّكـرِ، وكلُّهم أهلٌ فلم يَدخُلوا، ولقولِه تَعالى: ﴿إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾[5].



(١) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٣٩٨٨).
(٢) الحشر: ٢.
(٣) النساء: ٥٩.
(٤) النحل: ٤٣، والنساء: ٧.
(٥) النحل: ٤٣، والنساء: ٧.

(فَصْلٌ)

اعلـمْ أنَّ طريقَ معرفةِ الأحكامِ الشَّـرعيَّةِ إمَّا التَّبليغُ عنِ اللهِ تَعَالَى بإخبارِ رُسُـلِه عنه بها، وهو ما سَـبَقَ مِن كتابِ الله تَعَالَى وسُـنَّةِ رسولِه صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وما تَفَـرَّعَ عن[1] ذلك مِـن إجماعٍ أو قيـاسٍ أو غيرِهما مِن الاستدلالاتِ وطُرُقِهـا بالاجتهادِ، ولو كَانَ مِن النَّبِيِّ صَلَّىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما سَـبَقَ آنفًا، وإمَّا أن يَكُـونَ طريـقُ معرفةِ الحُكمِ التَّفويضَ إلـى رأيِ نَبِيٍّ أو عالمٍ، فـ(يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ لِنَبِيٍّ) من الأنبياءِ (وَمُجْتَهِدٍ) غَيرِ نبيٍّ: (احْكُمْ بِمَا شِئْتَ، فَهُوَ صَوَابٌ) عندَ بعضِهم، (وَيَكُونُ) حكمُه (مَدْرَكًا شَـرْعِيًّا) أي: مِن المداركِ الشَّـرعيَّةِ (وَيُسَمَّى التَّفْوِيضَ) عندَ الأكثرِ، فإذا قالَ: هذا حلالٌ، عَرَفْنا أنَّ اللهَ تَعَالَى في الأزلِ حَكَمَ بحِلِّه، أو هذا حرامٌ أو نحوَ ذلك، لا أنَّه يُنشِئُ الحكمَ؛ لأنَّ ذلك مِن خصائصِ الرُّبوبيَّةِ.

ومَنَـعَ الجـوازَ بعضُ المعتزلـةِ، واختارَه أبـو الخطَّابِ وذَكَـرَه عن أكثرِ الفقهاءِ، وأنَّه أشبهُ بمذهبِنا؛ لأنَّ الحقَّ عليه أمارةٌ، فكيف يُحكَمُ بغيرِ طلبِها؟

(وَ) اختـارَ ابنُ الحاجبِ أنَّه (لَمْ يَقَـعْ) يَعني القولَ لنبيٍّ ومجتهدٍ: احكمْ بما شِئْتَ، واستدلَّ لجوازِه بأنَّ اللهَ تَعَالَى قادرٌ عليه فجازَ كالوحيِ ولا مانعَ، والأصلُ عدمُ الوقوعِ، واستدلَّ بتخييرِه في الكَفَّارةِ والعامِّيِّ في المجتهدينَ.

(وَ) يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ (لِعَامِّيٍّ: عَقْلًا) لا شَرعًا: احكُمْ بما شئتَ فهو صوابٌ؛ لأنَّه لَيْسَ بمحالٍ.

---

(١) في «د»: من.

(وَ) يَجُـوزُ (فِي قَوْلٍ) للقاضي[1] وابنِ عَقِيـلٍ أنْ يُقالَ له: (وَأَخْبِرْ؛ فَإِنَّكَ لَا تُخْبِـرُ إِلَّا بِصَوَابٍ). والقـولُ الثَّاني لأبي الخطَّابِ أنَّه لا يَجُوزُ، ولو جازَ، خَـرَجَ كَوْنُ الإخبارِ عن الغيوبِ دَالَّةً علـى ثُبُوتِ الأنبياءِ وكُلِّفَ بتصديقِ[2] النَّبِيِّ وغيرِه مِن غيرِ عِلْمٍ بذلك.



(١) في «د»: القاضي.

(٢) في «د»: تصديق.

(فَصْلٌ)

قالَ جُمهـورُ الفقهاءِ والأُصُولِيِّينَ: (نَافِي الحُكْمِ عَلَيْهِ الدَّلِيلُ) لأنَّه أَثْبَتَ يقينًا أو ظنًّا بنفيـه، فلَزِمَه الدَّليلُ (كَمُثْبِتِهِ) دليلًا يُعبِّرُ كلُّ واحدٍ عن مقصودِه بنفيٍ، فيَقُولُ: بَدَلٌ مُحْدَثٌ لَيْسَ بقديمٍ.

(وَإِذَا حَدَثَـتْ مَسْـأَلَةٌ لا قَوْلَ فِيهَا: سَـاغَ) أي: جازَ للمجتهـدِ (الِاجْتِهَادُ فِيهَا) والفتوى والحكمُ، (وَهُوَ) أي: الاجتهادُ (أَفْضَلُ) مِن التَّوقُّفِ، وقَدَّمَه صاحبُ «الأصلِ»، قالَ ابنُ القيِّمِ: [بل يُسْـتَحَبُّ أو يَجِبُ][1] عندَ الحاجةِ، وأهليَّةُ المفتي والحاكمِ، فإنْ عُدِمَ الأمرانِ: لم يَجُزْ[2].

ولَمَّـا فَرَغَ مِن أحـكامِ الاجتهادِ ومباحثِه وكانَ التَّقليدُ مُقابِلًا له شَـرَعَ في الكلامِ عليه، فقالَ:

---

(١) في «د»: ويجب.

(٢) «إعلام الموقعين» (٦/ ٢٠٨).

(بَابٌ)

(التَّقْلِيدُ لُغَةً) أي: هو في اللُّغةِ: (وَضْعُ الشَّـيْءِ فِـي العُنُقِ) مِن دابَّةٍ وغيرِها (مُحِيطًا بِهِ)، وهذا احترازٌ ممَّا لم يَكُنْ مُحِيطًا بالعنقِ، فلا يُسَمَّى قلادةً في عُرفِ اللُّغـةِ ولا غيرِهـا، وذلـك كالعقودِ والمرسـلاتِ في حلوقِ النِّسـاءِ والصِّبيانِ والسُّبَحِ الَّتي في حُلُوقِ المُتَزَهِّدِينَ والقلائدِ في أعناقِ الخيلِ، ومنه قولُه تعالى: ﴿وَٱلْهَدْىَ وَٱلْقَلَٰٓئِدَ﴾[١] يَعني ما يُقَلَّدُه الهَدْيُ مِن النِّعالِ وآذانِ القِرَبِ.

(وَ) التَّقليـدُ (عُرْفًـا) أي: مَعناه في عُرفِ الأُصولِيِّيـنَ: (أَخْذُ) أي: اعتقادُ صِحَّةِ (مَذْهَبِ الغَيْرِ) واتِّباعُه عليه (بِلَا مَعْرِفَةِ دَلِيلِهِ)، وقالَ الطُّوفِيُّ: مِن غيرِ حُجَّةٍ استعارةٌ مِن المعنى اللُّغويِّ كأنَّ المقلِّدَ يُطَوِّقُ المجتهدَ إثمَ ما غَشَّه به في دِينِه وكَتَمَه عنه مِن عِلْمِه أي يَجعَلُه طوقًا في عُنُقِه أخذًا مِن قولِه عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ فِى عُنُقِهِۦ﴾[٢] على جهةِ الاستعارةِ يَعني من التَّقليدِ اللُّغويِّ كما سَبَقَ[٣].

(فَالرُّجُـوعُ إِلَـى قَوْلِـهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَإِلَـى) قَوْلِـه: (المُفْتِـي، وَ) إلـى (الإِجْمَـاعِ، وَ) رجوعُ (القَاضِي إِلَـى العُدُولِ) في شـهادتِهم (لَيْسَ بِتَقْلِيدٍ)، وذلـك لقيامِ الحُجَّةِ فيها، فقولُ النَّبـيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالمعجزِ والإجماعِ بما تَقَـدَّمَ في حُجِّيَّتِـه وقـولُ المفتي والشَّـاهدِ بالإجماعِ، (وَلَوْ سُـمِّيَ) ذلك أو بعضُ ذلك (تَقْلِيدًا، سَـاغَ) كما يُسَـمَّى في العُرفِ أخذُ المقلِّدِ العامِّيِّ بقولِ المفتي تَقليدًا فلا مُشاحَّةَ في التَّسميةِ والاصطلاحِ.

(١) المائدة: ٩٧.

(٢) الإسراء: ١٣.

(٣) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٤١).

(وَيَحْرُمُ) التَّقليدُ (فِي):

(١) الأحكامِ[1] الأُصوليَّةِ الكُلِّيَّةِ كـ(مَعْرِفَةِ اللهِ) سبحانَه و(تَعَالَى، وَالتَّوْحِيدِ) أي: وحدانيَّةِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ، (وَ) صِحَّةِ (الرِّسَالَةِ) ونَحوِها مِن القطعيَّاتِ الظَّاهرةِ الأدلَّةِ، فإنَّ العامِّيَّ إذا رأى العالِمَ باختلافِ أجناسِه وأنواعِه وحركاتِه وما فيه مِن الحكمةِ والإتقانِ عَلِمَ بالضَّرورةِ أنَّ له صانعًا، وإنْ قَصُرَتْ عبارتُه عن تقريرِ دليلِ الدَّورِ والتَّسلسلِ الدَّالِّ على وجودِ الصَّانعِ، وإذا رأى العالَمَ جاريًا على نظامِ الحُكمِ عَلِمَ أنَّ صانعَه لا مُنازِعَ له فيه ولا شريكَ كما عُلِمَ في مستقرِّ العادةِ مِن أنَّ الأشياءَ تَفسُدُ بتعدُّدِ المتنازعينَ[2] فيها، وإن لم يُمكِنْه تقريرُ الدَّليلِ مِن قولِه تَعالى: ﴿لَوْكَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾[3]، واستدلَّ بأمرِه تَعَالَى بالتَّدبُّرِ والتَّفكُّرِ والنَّظرِ، ولَمَّا نَزَلَ: ﴿إِنَّ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾[4] الآياتِ، قالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَيْلٌ لِمَنْ قَرَأَهُنَّ وَلَمْ يَتَدَبَّرْهُنَّ، وَيْلٌ لَهُ وَيْلٌ لَهُ»[5]، والإجماعُ على وُجوبِ معرفةِ اللهِ تَعالى، ولا يَحصُلُ بتقليدٍ لجوازِ كذبِ المُخبرِ واستحالةِ حصولِه.

(٢) (وَ) يَحرُمُ التَّقليدُ فِيما عُلِمَ كونُه مِن الدِّينِ ضَرورةً كـ(أَرْكَانِ الإِسْلَامِ الخَمْسِ) وهي: الشَّهادتانِ والصَّلاةُ والزَّكاةُ والصِّيامُ والحَجُّ، (وَنَحْوُهَا مِمَّا تَوَاتَرَ وَاشْتَهَرَ) لاشتراكِ العامِّيِّ وغيرِه في العِلْمِ بذلك؛ إذِ التَّقليدُ يَستدعي جَهلَ المقلِّدِ بما قَلَّدَ فيه، وذلك مستحيلٌ فيما عُلِمَ بالضَّرورةِ، والعلمُ بهذه الأركانِ بالضَّرورةِ الحاصلةِ عن التَّواتُرِ والإجماعِ وهُما مُركَّبانِ مِن المعقولِ والمنقولِ، وليسَ المرادُ بالضَّرورةِ العقليَّةِ المحضةِ.

---

(١) في «ع»: أحكام.

(٢) في «د»: المنازعين.

(٣) الأنبياء: ٢٢.

(٤) البقرة: ١٦٤.

(٥) رواه ابن حبان (٦٢٠) من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(وَيَلْزَمُ) التَّقليدُ عندَ الأكثرِ (غَيْرَ مُجْتَهِدٍ[1] فِي غَيْرِ ذَلِكَ) أي: غيرَ معرفةِ اللهِ تَعَالَى والتَّوحيدِ والرِّسالةِ وأركانِ الإسلامِ ونحوِها ممَّا تَواتَرَ واشتهرَ.

وقالَ الطُّوفِيُّ: يَجُوزُ التَّقليدُ في الفروعِ إجماعًا[2].

استدلَّ له بقولِه تَعالى: ﴿فَسْـَٔلُوٓاْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾[3]، وهو عامٌّ[4] لتكرُّرِه بتكرُّرِ الشَّرطِ، وعلةُ الأمرِ بالسُّؤالِ الجهلُ، وأيضًا أجمعَ الصَّحابةُ ومَن بَعدَهم ولم يُنكِرُوا على عامِّيٍّ اتَّبَعَ مُفتيًا فيما أَفْتَاه، سواءٌ ذَكَرَ له الدَّليلَ أو لم يَذكُرْه.

(وَلَـهُ) أي: لغيرِ المُجتهدِ وهو العامِّيُّ (اسْتِفْتَاءُ مَنْ) أي: مجتهدٍ (عَرَفَهُ عَالِمًـا عَدْلًا) بأنْ عَلِمَ أو ظَنَّ أَهلِيَّتَه للاجتهادِ بطريقٍ ما أي بإخبارِ عدلٍ عنه بذلك، أو باشتهارِه بينَ النَّاسِ بالفُتيا وانتصابِه لها وانقيادِ النَّاسِ للأخذِ عنه ونحوِ ذلك، (وَلَوْ) كانَ ذلك المجتهدُ (عَبْدًا، وَأُنْثَى، وَأَخْرَسَ) وعَرَفْنا فُتياه (بِإِشَارَةٍ مَفْهُومَةٍ وَكِتَابَةٍ)؛ لأنَّه إذا عَرَفْنا أنَّه عالـمٌ عَدلٌ كفى في جوازِ استفتائِه؛ لأنَّ المقصودَ مِن الاستفتاءِ سؤالُ العالمِ العدلِ، وهو كذلك.

(أَوْ) أي: وللعامِّيِّ[5] استفتاءُ مَن (رَآهُ مُنْتَصِبًا) للإفتاءِ والتَّدريسِ (مُعَظَّمًا) عندَ النَّاسِ، فإنَّ ذلك يَدُلُّ على عِلمِه، وأنَّه أهلٌ للاستفتاءِ، وأمَّا مَن عَلِمَ أو ظَنَّ جَهلَه، فلا يَجُوزُ أنْ يَستفتِيَه؛ لأنَّه تَضييعٌ لأحكامِ الشَّريعةِ، فهو كالعالمِ يُفتي بغيرِ دليلٍ.

---

(١) في «ع»: المجتهد.
(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٥٢).
(٣) النحل: ٤٣، والأنبياء: ٧.
(٤) في «ع»: علم.
(٥) في «ع»: للعامي.

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: يَجِبُ سؤالُ أهلِ الثِّقَةِ والخبرةِ عنه؛ لأنَّه لا يَجُوزُ الرُّجوعُ إلى خبرِه إلَّا بعدَ عِلمِه بأنَّه[1] أهلٌ بدليلِ النَّبيِّ والحاكمِ والمُقوِّمِ والمخبِرِ بعيبٍ.

(وَيَكْفِيهِ) [في معرفةِ أهليَّته][2] (قَوْلُ) واحِدٍ (عَدْلٍ خَبِيرٍ) عندَ الجمهورِ كحُكمٍ شَرعيٍّ.

(وَيَلْزَمُ وَلِيَّ الأَمْرِ: مَنْعُ) مَن لَيْسَ أهلًا للفُتيا مِن الإفتاءِ عندَ الجمهورِ، ويمنَعُ (مَنْ لَمْ يُعْرَفُ بِعِلْمٍ، أَوْ جُهِلَ حَالُهُ)؛ لأنَّ الأصلَ والظَّاهرَ الجهلُ، فالظَّاهرُ أنَّه منه، ولا يَلزَمُ الجهلُ بالعدالةِ لأنَّا نَمنَعُه ونقولُ: لا نَقبَلُ مَن جُهِلَتْ عدالتُه، وقال ربيعةُ: بعضُ مَن يُفتي أحقُّ بالسَّجنِ مِن السُّرَّاقِ.

(وَلَا تَصِحُّ) الفتوى ولا تُقبَلُ (مِنْ مَسْتُورِ الحَالِ)، بل لا بُدَّ أن يَكُونَ عدلًا على الصَّحيحِ، وقِيلَ: تَصِحُّ.

قالَ في «شرح الأصل»: وهذا أظهرُ، وعَمَلُ النَّاسِ عليه لا سِيَّمَا في هذه الأزمنةِ[3].

(وَيُفْتِي فَاسِقٌ نَفْسَهُ)[4] فقطْ ولا يَتَعَدَّى فُتياه إلى غيرِه على الصَّحيحِ؛ لأنَّه لَيْسَ بأمينٍ على ما يَقولُ.

وقالَ الطُّوفِيُّ: لا يُشترَطُ عدالتُه في اجتهادِه، بل في قَبولِ فُتياه وخَبرِه[5].

(وَتَصِحُّ) الفُتيا (مِنْ حَاكِمٍ) على الصَّحيحِ كغيرِه وليسَتْ حُكمًا منه على

(١) في «د»: أنه.
(٢) ليس في «ع».
(٣) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤٠٤٣).
(٤) زاد في «ع»: على الصحيح.
(٥) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٥٨٨).

الصَّحيحِ، فيَتَفَرَّعُ عليه لو حَكَمَ غيرُه بغيرِ ما أَفْتى لم يَكُنْ نقضًا لحكمِه، ولا هي كالحُكمِ، ولهذا يَجُوزُ أن يُفْتِيَ للحاضرِ والغائبِ، ومَن يَجُوزُ حُكمُه له ومَن لا يَجُوزُ، (و) على هذا تَصِحُّ الفتوى مِن المفتي (عَلَى عَدُوِّ)ه.

(وَهِيَ) أي: الفتيا ممنوعةٌ (فِي حَالَةٍ) لا يَحكُمُ فيها كـ(غَضَبٍ) أو في شِدَّةِ مرضٍ أو فرحٍ أو خوفٍ[1] غالبٍ (وَنَحْوِهِ) فتَحرُمُ وتَنفُذُ (كَقَضَاءٍ) عَلَى الصَّحيحِ، ومرادُهم بالغضبِ الغضبُ الكثيرُ، وكذا غيرُه.

(وَلِمُفْتٍ: أَخْذُ رِزْقٍ مِنْ بَيْتِ المَالِ) وظاهرُه سواءٌ كانَ له كفايةٌ مِن مالِه أو لا، وسواءٌ تَعَيَّنَ لها أو لا؛ لأنَّ له فيه حقًّا على الفُتيا فجازَ له أخذُ حقِّه، (فَإِنْ تَعَذَّرَ) الأَخْذُ مِن بيتِ المالِ (أَخَذَ أُجْرَةَ خَطِّهِ) ولو كَانَ له كفايةٌ.

(وَلِمُتَعَيِّنٍ لَهَا) أي: للفُتيا لعدمِ غيرِه له حالتانِ:

إحداهما: أنْ يَكُونَ له كفايةٌ، فلَيْسَ له الأخذُ مِن مُستفتٍ على الصَّحيحِ إذا لم يَكُنْ له شيءٌ في بيتِ المالِ.

والحالةُ الثَّانيةُ: أنْ يَكُونَ (لَا كِفَايَةَ لَهُ) لا مِن مالِه ولا مِن بيتِ المالِ، فهذا يَجُوزُ له (أَخْذُ رِزْقٍ مِنْ مُسْتَفْتٍ) على الصَّحيحِ؛ لأنَّه إن لم يَأخُذْ أَفْضى إلى ضررٍ يَلْحَقُه في عائلتِه إن كانوا أو حَرَجٍ وهو منتفٍ شرعًا، وإن لم يُفتِ حَصَلَ أيضًا للمُستفتي ضررٌ، فتَعَيَّنَ الجوازُ.

(وَإِنْ جَعَلَ لَهُ) أي: للمُفتي (أَهْلُ بَلَدٍ رِزْقًا لِيَتَفَرَّغَ لَهُمْ: جَازَ) في الأصحِّ، وظاهرُه ولو كَانَ له كفايةٌ، وما يَقُومُ به، وهذا مُشكِلٌ، لكنْ يُفهَمُ مِن قولِه: «ليَتفرَّغَ لهم» أنَّه كان مَشغولًا بالعيالِ وهو الظَّاهرُ.

---

(١) في «ع»: خوف أو فرح.

(وَلَهُ) أي: للمُفتي (قَبُولُ هَدِيَّةٍ) عندَ أكثرِ أصحابِنا، والمرادُ لا ليُفْتِيَه بما يُريدُ وإلَّا حَرُمَتْ، وقِيلَ: لا يَقبَلُ الهديَّةَ إلَّا أنْ يُكافِئَ، قالَ الإمامُ أحمدُ: الدُّنيا داءٌ، والسُّلطانُ دواءٌ، والعالِمُ طبيبٌ، فإذا رَأَيْتَ الطَّبيبَ يَجُرُّ الدَّاءَ إلى نَفْسِه فاحذَرْه. وفيه التَّحذيرُ فيمَن يَرغَبُ في مالٍ وشرفٍ بلا حاجةٍ.

(وَ) قالَ أحمدُ: (لَا يَنْبَغِي أَنْ يُفْتِيَ حَتَّى تَكُونَ لَهُ:

(١) نِيَّةٌ)، فإنْ لم تَكُنْ له نِيَّةٌ لم يَكُنْ على علمِه نورٌ ولا على كلامِه نورٌ،

(٢) (وَكِفَايَةٌ) لئلَّا يَنسُبَه النَّاسُ إلى التَّكسُّبِ بالعلمِ وأخذِ العِوَضِ عليه فيَسقُطَ قولُه،

(٣) (وَوَقَارٌ وَسَكِينَةٌ) ليَرغَبَ المستفتي، وهم وَرَثَةُ الأنبياءِ، فيَجِبُ أنْ يَتَخَلَّقوا بأخلاقِهم،

(٤) (وَقُوَّةٌ عَلَى مَا هُوَ فِيهِ، وَمَعْرِفَةٌ بِهِ) أي: بما هو فيه،

(٥) (وَ) مَعْرِفتُه (بالنَّاسِ).

قالَ ابنُ عَقِيلٍ: هذه الخصالُ مُستحبَّةٌ فيَقصِدُ الإرشادَ وإظهارَ أحكامِ اللهِ تَعَالَى لا رياءً وسمعةً[1]، والتَّنويهَ[2] باسمِه. ومعرفةُ النَّاسِ يَحتملُ حالَ الرُّواةِ ويَحتملُ حالَ المُستفتينَ فالفاجرُ لا يَستحقُّ الرُّخصَ، فلا يُفتيه بالخَلوةِ بالمحارمِ معَ علمِه بأنَّه يَسْكَرُ، ولا يُرَخِّصُ السَّفرَ لجندِ وَقتِنا؛ لئلَّا يَضَعَ الفُتيا[3] في غيرِ مَحَلِّها لمعرفتِنا لسفرِهم.

قالَ ابنُ مفلحٍ: والخصلةُ الأُولى واجبةٌ[4].

---

(١) في «د»: ولا سمعة.

(٢) في «د»: ولا التنويه.

(٣) في «ع»: الأشياء.

(٤) «أصول الفقه» (٤/ ١٥٤٨).

(وَمَـنْ عَدِمَ مُفْتِيًا) يَسْـأَلُه عنِ الفُتيـا في بلدِه ولا غيرِه (فَلَـهُ حُكْمُ مَا قَبْلَ الشَّرْعِ) مِن إباحةٍ أو حظرٍ أو وقفٍ.

قالَ في «آداب المفتي»: على الخلافِ في الحظرِ والإباحةِ والوقفِ، وهو أقيسُ.

(وَيَلْـزَمُ المُفْتِـيَ[1]: تَكْرِيرُ النَّظَرِ) عندَ تكرارِ الواقعـةِ في الأصحِّ، فإنْ لم يُكَـرِّرِ النَّظَـرَ كانَ مُقَلِّـدًا لنَفْسِـه لاحتمالِ تغيُّرِ اجتهـادِه إذا كَـرَّرَ، وكالقبلةِ يُجتَهَدُ لها ثانيًا.

(وَ) يَلْزَمُ (المُسْتَفْتِيَ[2]) إذا أفتاه المفتي بحُكْمٍ ثُمَّ تَجَدَّدَتِ الواقعةُ، وقُلْنا إنَّ المجتهدَ يُعيدُ اجتهادَه يَجِبُ على السَّائلِ (تَكْرِيرُ السُّؤَالِ) بأنْ يُعيدَه (عِنْدَ تَكْرَارِ الوَاقِعَةِ) فلا يَكتفي[3] السَّـائلُ بالجوابِ الأَوَّلِ على الصَّحيحِ، كما في تَكَرُّرِ النَّظرِ؛ لأَنَّه قد يَتَغَيَّرُ نظرُ المفتي، ومَحَلُّ الخلافِ إذا عَرَفَ المسـتفتي أنَّ جوابَ المفتي مُستنِدٌ إلى الرَّأيِ كالقِيَاسِ، أو شَكَّ في ذلك، والفرضُ أنَّ المفتيَ المقلَّدَ حيٌّ، فإنْ عَرَفَ استنادَ الجوابِ إلى نصٍّ أو إجماعٍ فلا حاجةَ إلى إعادةِ السُّؤال ثانيًا قطعًا، وكذا لو كانَ المُقلَّدُ مَيِّتًا.



(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٦٥): مفت.

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٦٥): مستفت.

(٣) في «ع»: يكفي.

(فَصْلٌ)

(لَا يُفْتِي إِلَّا مُجْتَهِدٌ) عنـدَ جماهيرِ أصحابِنا وغيرِهم، قالَ أحمدُ: يَنبغي للمُفتي أن يَكُونَ عالمًا بوجوهِ القُرآنِ والأسـانيدِ الصَّحيحةِ والسُّـننِ، وقال أكثـرُ العلمـاءِ: يَجُـوزُ لغيرِ المجتهـدِ أنْ يُفْتِـيَ إنْ كانَ مُطَّلِعًـا على المآخذِ أهـلًا للنَّظرِ، وقـال ابنُ هُبَيْـرَةَ: مَن لـم يُجَـوِّزْ إلَّا توليةَ قاضٍ مجتهـدٍ إنَّما عَنَـى قبلَ اسـتقرارِ هذه المذاهبِ وانحصـارِ الحقِّ فيهم، وقـال: المجتهدُ اليـومَ لا يُتَصَـوَّرُ اجتهادُه في هذه المسـائلِ الَّتي حُـرِّرَتْ في المذاهبِ؛ لأنَّ المجتهدينَ[1] المُتقدِّمين فَرَغُوا منها فلا يُؤَدِّيه اجتهادُه إلَّا إلى أحدِهم.

(وَلَا يَجُـوزُ خُلُوُّ عَصْـرٍ عَنْهُ) أي: عن المجتهدِ عنـدَ أصحابِنا وغيرِهم؛ لقولِـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقِّ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ». قِيلَ: وأين هم يا رسـولَ اللهِ؟ قالَ: «بِبَيْتِ المَقْدِسِ أَوْ أَكْنَافِ بَيْتِ المَقْدِسِ»[2].

واختارَه ابنُ دقيقِ العيدِ ما لم يَتَداعَ الزَّمانُ بنقضِ القواعدِ، لكنَّ كلامَهم مُحتَمَلُ الحملِ على عمارةِ الوجودِ بالعلماءِ لا على خصوصِ المجتهدينَ، واختارَ الآمِدِيُّ جوازَه؛ لأنَّه لو امتنعَ لكانَ لغيرِه، والأصلُ عدمُه.

وفي الصَّحيحيـنِ: «إِنَّ اللهَ تَعَالَـى لَا يَقْبِـضُ العِلْمَ انْتِزَاعًـا يَنْتَزِعُهُ، وَلَكِنْ بِقَبْـضِ العُلَمَاءِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْـقَ عَالِمٌ [وَلَا مُتَعَلِّمٌ][3]، اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًـا

(١) ليس في «د».

(٢) رواه أحمد (٢٢٩٨٠) من حديث أبي أمامة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٣) ليس في «ع».

جُهَّالًا فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»[١]، وهذا الخبرُ أَدلُّ على المقصودِ مِن الأوَّلِ، ولو تعارَضَا سَلِمَ هذا الخبرُ، وأيضًا التَّفقُّهُ فرضُ كفايةٍ، ففي تركِه اتِّفاقُ الأمرِ على باطلٍ.

رُدَّ: مَنعَه الآمِدِيُّ إنْ أَمْكَنَ تقليدُ العصرِ السَّابقِ ثمَّ فُرِضَ عندَ إمكانِه، فإذا ماتَ العلماءُ لم يُمكِنْ.

قالَ ابنُ مُفلحٍ[٢]: ويَتوَجَّهُ أنَّ هذا مرادُ أصحابِنا وغيرِهم، فلا اختلافَ؛ لقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ مَنْ يَقُولُ: اللهُ اللهُ**» رَوَاه مسلمٌ[٣].

وقال بعضُ أصحابِنا: مِن زمنٍ طويلٍ عُدِمَ المجتهدُ المطلقُ، معَ أنَّه الآنَ أيسرُ مِنه في الزَّمَنِ الأوَّلِ؛ لأنَّ الحديثَ والفقهَ قد دُوِّنَا، وكذا ما يَتعلَّقُ بالاجتهادِ مِن الآياتِ والآثارِ، وأصولِ الفقهِ والعربيَّةِ، وغيرِ ذلك، لكنَّ الهِمَمِ قاصرةٌ، والرَّغباتِ فاترةٌ، ونارَ الجدِّ والحذرِ خامدةٌ، وعينَ الخشيةِ والخوفِ جامدةٌ اكتفاءً بالتَّقليدِ، واستغناءً مِن التَّعبِ الوكيدِ، وهربًا مِن الأثقالِ، وأَرَبًا في تَمشيةِ الحالِ وبلوغِ الآمالِ، ولو بأقلِّ الأعمالِ.

(**وَ**) على القولِ بأنَّه لا يُفتي إلَّا مجتهدٌ فـ(**مَا يُجِيبُ بِهِ الْمُقَلِّدُ عَنْ حُكْمِ**) حادثةٍ (**فَـ**)هو (**إِخْبَارٌ عَنْ مَذْهَبِ إِمَامِهِ لَا فُتْيَا**)، قالَ الموفَّقُ: فيَحتاجُ يُخبِرُ عن معيَّنٍ مجتهدٍ. وقال المَاوَرْدِيُّ: لو عَرَفَ حُكْمَ حادثةٍ بدليلِها لم يُفتِ في الأصحِّ.

---

(١) رواه البخاري (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣) من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) «أصول الفقه» (٤/ ١٥٥٤).

(٣) رواه مسلم (١٤٨) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(وَيُعْمَلُ بِخَبَرِهِ) أي: المقلِّدِ (إِنْ كَانَ عَدْلًا) كالرَّاوي.

(وَلِعَامِّيٍّ تَقْلِيدُ مَفْضُولٍ) مِن المجتهدينَ عندَ الأكثرِ؛ لأنَّهم استفتَوْا مِن الصَّحابةِ والسَّلفِ وأفْتَوْا وشاعَ ولم يُنْكَرْ، وقال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمُ اقْتَدَيْتُمُ اهْتَدَيْتُمْ**»[1] وفيهم الأفضلُ مِن غيرِه، وأيضًا العامِّيُّ لا يُمكِنُه التَّرجيحُ لقصورِه.

(وَ) لهذا (يَلْزَمُهُ) أي: العامِّيَّ (إِنْ بَانَ لَهُ الأَرْجَحُ) منهما (تَقْلِيدُهُ، وَيُقَدَّمُ الأَعْلَمُ عَلَى الأَوْرَعِ) في الأصحِّ فيهما؛ لأنَّه لا تَعَلُّقَ لمسائلِ الاجتهادِ بالورعِ والدِّينِ، ولهذا يُقَدَّمُ في الإمامةِ في الصَّلَاةِ، ولأنَّ الظَّنَّ الحاصلَ بقولِه أكثرُ، (وَيُخَيَّرُ) العامِّيُّ في تقليدِ أحدِ مُجتهدينِ (مُسْتَوِيَيْنِ[2]) فيما يُقَدَّمُ عندَ الأكثرِ لعدمِ التَّرجيحِ.

(وَلَا يَلْزَمُهُ) أي: العامِّيَّ:

(١) (التَّمَذْهُبُ بِمَذْهَبٍ يَأْخُذُ بِرُخَصِهِ وَعَزَائِمِهِ) في أشهرِ الوجهينِ[3] كجمهورِ العلماءِ، فيَتَخَيَّرُ.

قالَ الشَّيخُ: إنْ خالَفَه لقوَّةِ الدَّليلِ أو زيادةِ علمٍ أو تقوى، فقد أَحْسَنَ ولم يُقدَحْ في عدالتِه بلا نزاعٍ، وقال: بل يَجِبُ في هذه الحال وأنَّه نصُّ أحمدَ.

وذَكَرَ ابنُ هُبَيْرَةَ مِن مكائدِ الشَّيطانِ أنْ يُقِيمَ أوثانًا [في المعنى][4] تُعبَدُ مِن دونِ اللهِ مِثْلُ أنْ يَتَبَيَّنَ الحقَّ فيقُولُ: لَيْسَ هذا مَذهَبَنا، تقليدًا لمعظَّمٍ عندَه قد قدَّمَه على الحقِّ.

---

(١) قال ابن الملقن في «البدر المنير» (٩/ ٥٨٤): هذا الحديث غريب لم يروه أحد من أصحاب الكتب المعتمدة، وله طرق...

(٢) في «ع»: مستوين.

(٣) في «د»: القولين.

(٤) ليس في «د».

(٢) (وَلَا) يَلْـزَمُ العَامِّـيَّ (أَلَّا يَنْتَقِلَ عَنْ مَذْهَبٍ عَمِلَ بِهِ) إلى مذهبٍ آخَرَ (فَيَتَخَيَّرُ) عندَ الأكثرِ، واختارَ الآمِدِيُّ منعَ الانتقالِ فيما عَمِلَ به.

(وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ) أي: العامِّيِّ (تَتَبُّعُ الرُّخَصِ) وهو أنَّه كُلَّما وَجَدَ رخصةً في مذهبٍ عَمِلَ بها، ولا يَعمَلُ بغيرِها في ذلك المذهبِ، بل هذه الفَعلةُ زَنْدَقةٌ مِن فاعِلِها، (وَيَفْسُقُ بِهِ) أي: بتتبُّعِ الرُّخَصِ، فإنَّ القائلَ بهذه الرُّخصةِ في هذا المذهبِ لا يَقُولُ بالرُّخصةِ بتلك الرُّخصةِ الأُخرى.

(وَيَجِبُ أَنْ يَعْمَلَ) مُفتٍ (مُجْتَهِدٌ بِمُوجَبِ اعْتِقَادِهِ فِيمَا لَهُ وَعَلَيْهِ) إجماعًا.

(وَإِنْ عَمِلَ عَامِّيٌّ بِمَا أَفْتَاهُ مُجْتَهِدٌ) في حادثةٍ (لَزِمَهُ) البقاءُ عليه قطعًا وليسَ له الرُّجوعُ عنه إلى فتوى غيرِه في تلك الحادثةِ بعينِها إجماعًا،

(وَإِلَّا) بأنْ لم يَعمَلْ بما أفتاه المجتهدُ (فَـ) الصَّحيحُ أنَّه (لَا) يَلْزَمُه العملُ به (إِلَّا بِالتِزَامِهِ) ذلك، وقِيلَ: يَلْزَمُه إذا وَقَعَ في نَفْسِه صِحَّتُه وحقيقتُه، وقِيلَ: يَلْزَمُه بالشُّروعِ، فإن لم يَشْرَعْ ساغَ سؤالُ غيرِه، وقِيلَ بالإفتاءِ بمُجَرَّدِ ما أَفْتَاه لَزِمَه العملُ به؛ لأنَّه في حَقِّه كالدَّليلِ بالنِّسبةِ إلى المجتهدِ، كما لو لم يُوجَدْ غيرُه أو حَكَمَ به عليه حاكمٌ.

(وَإِنِ اخْتَلَفَ عَلَيْهِ) أي: العامِّيِّ (مُجْتَهِدَانِ) بأنْ أَفْتَاه واحدٌ بحُكمٍ وآخَرُ بآخَرَ، (تَخَيَّرَ) في الأخذِ على الصَّحيحِ، وذَكَرَه أبو الخَطَّابِ ظاهرَ كلامِ أحمدَ، فإنَّه سُئِلَ عن مسألةٍ في الطَّلاقِ، فقالَ: إنْ فَعَلَ حَنَثَ. فقالَ السَّائلُ: إنْ أَفْتَاني إنسانٌ: لا أَحنَثُ؟ قالَ: تَعرِفُ حلقةَ المَدنيِّينَ؟ قُلْتُ: فإنْ أَفْتَوْنِي، حَلَّ؟ قالَ: نعمْ.

(فَصْلٌ)

يَجُوزُ (لِمُفْتٍ رَدُّهَا) أي: الفتيا، (وَ) مَحلُّه إذا كانَ (فِي البَلَدِ غَيْرُهُ) مِن المُفتينَ[1] وهو (أَهْلٌ لَهَا شَرْعًا) على الصَّحيحِ؛ لأنَّها إذًا في حقِّه سُنَّةٌ، (وَإِلَّا) يَكُنْ في البلدِ غيرُه (لَزِمَه الجَوابُ) قطعًا؛ لأنَّه فرضُ كفايةٍ في حقِّه، (إِلَّا:

(١) عَمَّا) أي: حُكمٍ (لَمْ يَقَعْ) فلا يَلزَمُ جوابُه، وقد سُئِلَ الإمامُ أحمدُ عن يأجوجَ ومأجوجَ أمسلمون هم؟ فقالَ للسَّائلِ: أَحكَمْتَ العِلْمَ حَتَّى تَسأَلَ عن ذا؟!

(٢) (وَ) لا يَلْزَمُ المفتيَ جوابُ (مَا لَا يَحْتَمِلُهُ السَّائِلُ)، وقد سُئِلَ أحمدُ عن مسألةٍ في اللِّعانِ، فقالَ: سَلْ رَحِمَكَ اللهُ عَمَّا[2] ابتُليتَ به.

(٣) (وَ) لا يَلْزَمُه أن يُجِيبَ عن (مَا لَا يَنْفَعُهُ) أي: ينفعُ السَّائلَ، وقد سَأَلَ مُهَنَّا أحمدَ عن مسألةٍ، فغَضِبَ وقال: خُذْ -وَيْحَكَ- فيما تَنتفعُ به وإيَّاكَ وهذه المسائلَ المُحدَثَةَ، وخُذْ فيما[3] فيه حديثٌ، وفي حديثِ اللِّعانِ: «وَكَرِهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المَسَائِلَ وَعَابَهَا»[4].

قالَ البَيْهَقِيُّ[5]: كُرِهَ السُّؤالُ عنِ المسألةِ قَبْلَ كَوْنِها إذا لم يَكُنْ فيها كتابٌ أو سُنَّةٌ؛ لأنَّ الاجتهادَ إِنَّمَا يُباحُ ضَرورةً.

---

(١) في «د»: المفتيين.

(٢) في «ع»: فيما.

(٣) في «د»: ما.

(٤) رواه البخاري (٤٧٤٥)، ومسلم (١٤٩٢) ضمن حديث سهل بن سعد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) «المدخل إلى السنن» (ص٢٢٣).

ثمَّ رَوَى عن معاذٍ: «أَيُّهَا النَّاسُ! لَا تَعَجَّلُوا بِالبَلَاءِ قَبْلَ نُزُولِهِ»[(١)].

وقال ابنُ عبَّاسٍ لعِكْرِمَةَ: مَن سَأَلَك عمَّا لا يَعنِيه فلا تُفْتِه[(٢)].

وسَأَلَ المَرْوَذِيُّ أحمدَ عن شيءٍ مِن أمرِ العدلِ، فقالَ: لا تَسأَلْ عن هذا؛ فإنَّك لا تُدرِكُه[(٣)].

وذَكَرَ ابنُ عقيلٍ أنَّه يَحرُمُ إلقاءُ عِلْمٍ لا يَحتملُه السَّائلُ.

ولا شكَّ أنَّ أمرَ الفُتيا خطَرٌ، (وَ) قد (كَانَ السَّلَفُ) الصَّالحُ (يَهَابُونَهَا) كثيرًا (وَيُشَدِّدُونَ فِيهَا وَيَتَدَافَعُونَهَا) حَتَّى تَرجِعَ إلى الأوَّلِ؛ لِما فيها من المخاطرةِ، فيَنبغي أنْ يُتَّبَعَ السَّلفُ في ذلك.

(وَيَحْرُمُ تَسَاهُلُ) مُفتٍ (فِيهَا) أي: الفتيا، (وَ) يَحرُمُ (تَقْلِيدُ مَعْرُوفٍ بِهِ) أي: بالتَّساهلِ.

قالَ أحمدُ: لا يَنبغي أنْ يُجِيبَ في كلِّ مَا يُستفتى فيه. وأَنْكَرَ على مَن تَهَجَّمَ في الجوابِ.

(وَلَا بَأْسَ) لِلْمُفْتِي (أَنْ يَدُلَّ) المستفتيَ (عَلَى) رجلٍ (مُتَّبَعٍ) أو مُتَعَيِّنٍ إنْ كانَ المستفتي أهلًا للرُّخصةِ كطالبِ التَّخلُّصِ مِن الرِّبَا فيَدُلُّه على مَن يَرى التَّحيُّلَ للخلاصِ منه، والخُلْعِ بعدمِ وقوعِ الطَّلاقِ.

قالَ في «شرح الأصل»: ولا يَسَعُ النَّاسَ في هذه الأزمنةِ غيرُ هذا[(٤)].

---

(١) «المدخل إلى السنن» (ص٢٢٦).

(٢) «المدخل إلى السنن» (ص٤٤٠).

(٣) ينظر: «أصول الفقه» (٤/ ١٥٧٠).

(٤) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤١١٠).

وصَوَّبَه، وجِيءَ بفتوى للإمامِ أحمدَ فلم تكُنْ عندَه، فقالَ: عليكم بحلْقَةِ المَدنِيِّينَ. ففي هذا دليلٌ على أنَّ المفتيَ إذا جاءَه المستفتي ولم تكُنْ عندَه رخصةٌ أنَّه يَدُلُّه على مذهبِ مَن له فيه رخصةٌ، وهذه المسائلُ [مُتَعَلِّقَةٌ بالتَّخلُّصِ][(١)] ممَّا يَقعُ فيه الإنسانُ كالعامِّيِّ، فإنَّ في ذلك راحةً وخلاصًا ممَّا هو أعظمُ ممَّا وَقَعَ فيه.

وقالَ ابنُ الجوزيِّ: التَّقليدُ للأكابرِ أَفْسَدَ العقائدَ[(٢)].

ولا يَنبغي أنْ يُنَاظَرَ بأسماءِ الرِّجالِ وإنَّما يَنبغي أنْ يُتَّبَعَ الدَّليلُ، فإنَّ أحمدَ أَخَذَ في الجدِّ بقولِ زيدٍ وخالَفَ الصِّدِّيقَ.

وقال ابنُ عَقِيلٍ: مَن صَدَرَ اعتقادُه عن برهانٍ لم يَبْقَ عِندَه تَلوُّنٌ يُراعي به أحوالَ الرِّجالِ ﴿أَفَإِين مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَٰبِكُمْ﴾[(٣)]، وكانَ الصِّدِّيقُ مِمَّن ثبتَ معَ اختلافِ الأحوالِ، فلم تَنقلِبْ به الأحوالُ في كلِّ مقامٍ زلَّت به[(٤)] الأقدامُ.



(١) ليس في «د».
(٢) «تلبيس إبليس» (ص٧٤).
(٣) آل عمران: ١٤٤.
(٤) ليس في «ع».

فَصْلٌ
فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِآدَابِ المُسْتَفْتِي وَالمُفْتِي

و(يَنْبَغِي) لمُستفتٍ (حِفْظُ الأَدَبِ معَ مُفْتٍ وَإِجْلَالُهُ) وتعظيمُه إِيَّاه:

(١) (فَلَا) يَقُولُ مُستفتٍ لمُفتٍ أو (يَفْعَلُ مَعَهُ مَا جَرَتْ عَادَةُ العَوَامِّ بِهِ، كَإِيمَاءٍ بِيَدِهِ فِي وَجْهِهِ،

(٢) وَلَا يُطَالِبُهُ بِالحُجَّةِ) على ما يُفتي به على الصَّحيحِ،

(٣) (ولا يُقالُ لَه): ما مَذهَبُ إمامِك في كذا؟ أو أفتاني غيرُك أو فلانٌ بكذا، أو كذا قُلْتُ أنا أو وَقَعَ لي، أو (إِنْ كَانَ جَوَابُكَ مُوَافِقًا فَاكْتُبْ، وَإِلَّا فَلَا) تَكْتُبْ، (وَنَحْوُهُ)، ظاهرُه لا فرقَ بينَ أنْ يَكُونَ الدَّليلُ قطعيًّا أو ظنيًّا.

وقالَ ابنُ السَّمعانيِّ: يَلْزَمُه ذِكرُ دليلٍ قاطعٍ، وإلَّا فلا[١].

(لَكِنْ إِنْ عَلِمَ) المفتي (غَرَضَ السَّائِلِ) في شيءٍ: (لَمْ يَجُزْ أَنْ يَكْتُبَ غَيْرَهُ) أو يَسْأَلَه على ضجرٍ، أو هَمٍّ، أو[٢] قيامٍ ونحوِه.

(وَ) قالَ ابنُ عَقِيلٍ: (لَا يَجُوزُ) للمفتي:

(١) (إِطْلَاقُ الفُتْيَا فِي اسْمٍ مُشْتَرَكٍ) إجماعًا، فلو سُئِلَ: أَيَجُوزُ الأكلُ بعدَ طلوعِ الفجرِ؟ فلا بدَّ أن يَقُولَ: يَجُوزُ بعدَ الفجرِ الأوَّلِ لا الثَّاني.

قالَ ابنُ مُفلحٍ: ويَتَوَجَّهُ عملُ بعضِ أصحابِنا بظاهرٍ[٣].

وقالَ، يَعني ابنَ عَقِيلٍ: حادثةٌ[٤] نبَّهتْ على التَّحرُّزِ مِن الخديعةِ في الفُتيا: صبيٌّ بَشَرَتُه ظاهرةٌ وجلدتُه مقلَّصةٌ فشَاهَدَه الفقهاءُ وأفتى أقوامٌ: «لا يَجِبُ

---

(١) «قواطع الأدلة» (٢/ ٣٥٧).
(٢) ليس في «ع».
(٣) «أصول الفقه» (٤/ ١٥٧٨).
(٤) ليس في «د».

خَتْنُـه»، فوَقَعَ في نَفْـسِ الحنبليِّ أن يَمُدَّ يَدَه ويُحَرِّكَ الجلدةَ، فامتدَّ واسـتخفَّ بهم حيثُ دَلَّسُوا.

قالَ: وأَوْجَب الشَّرعُ والعقلُ التَّحرُّزَ مِن العوامِّ بالتَّقِيَّةِ كما يَلْزَمُه التَّحرُّزُ مِن مَضَـارِّ الآخرةِ، حُكِيَ أنَّ حنفيًّـا وَطِئَ رَجعِيَّةً فتَحَدَّثَتْ هي وابنٌ لها مِن غيرِه في قتلِـه وإباحةِ مالِه، فعَلِمَ حنبليٌّ فأَعلَمَهم بإباحتِها، وهل يَسـوغُ لعاقلٍ أنْ يُهمِلَ هـؤلاءِ ولا يَفزَعَ منهـم كلَّ الفزعِ، ويَتجاهَلَ كلَّ التَّجاهُـلِ في الأخذِ بالاحتياطِ منهم، وإنْ أَهْمَلَهم بعينِ الازدراءِ ضَيَّعَ نَفْسَه، فإنَّه عندَهم أَهونُ وهم أكثرُ وعلى الإضرارِ به أقدرُ، وهل طاحَتْ دماءُ الأنبياءِ والأولياءِ إلَّا بأيدي هؤلاءِ وأمثالِهم، حيثُ رَأَوْا مِن التَّحقيقِ ما يُنكرون، ولا إقالةَ عالمٍ زلَّ في شيءٍ ممَّا يَكرهون[١].

(٢) (وَ) مَـن أرادَ كتابـةً في فتيـا فـ (لَا) يَجُوزُ لـه (أَنْ يُكَبِّرَ خَطَّهُ، أَوْ يُوَسِّـعَ الأَسْـطُرَ، أَوْ يُكْثِرَ) من الألفاظِ (إِنْ أَمْكَنَهُ اخْتِصَارٌ فِيهَا) لتَصرُّفِه في مِلكِ غيرِه بلا إذنِه، ولا حاجةَ، كما لو أباحَه قميصَه، فاسْتعمَلَه فيما يَخرُجُ عن العادةِ بلا حاجـةٍ، (و) كذلك (لَا) يَجُوزُ لمن أرادَ كتابةً (فِي شَـهَادَةٍ) أنْ يُكثِرَ أو يُوَسِّـعَ الأسطرَ (بِلَا إِذْنِ مَالِكٍ).

قالَ في «شـرح الأصل»: وفيه نظرٌ، لا سِـيَّما في الفتاوى؛ فإنَّ العلماءَ[٢] إذا كَتَبُوا عليها أَطْنَبُوا وزادُوا على المرادِ[٣].

ولمَّـا انْتَهى الـكلامُ في مباحثِ أدلَّةِ الفقـهِ المُتَّفَقِ عليهـا والمختلفِ فيها، وكانَتْ رُبَّما تعارَضَ منها دليلانِ باقتضاءِ حُكمَينِ مُتَضادَّينِ، احتاجَ المجتهدُ إلـى مـا يُقدَّمُ منها ومـا يُؤَخَّرُ؛ لئلَّا يَأخُـذَ بالأضعفِ منها مـعَ وجودِ الأقوى، فيَكونَ كالمُتيمِّمِ معَ وجودِ الماءِ، فلذلك أَعقَبَها بقولِه:

---

(١) «أصول الفقه» (٤/ ١٥٧٨).

(٢) زاد في «التحبير شرح التحرير»: لم يزالوا.

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤١٠٨).

(بَابُ تَرْتِيبِ الأَدِلَّةِ)

الَّتي هي: الكتابُ والسُّنَّةُ والإجماعُ والقِيَاسُ، وغيرُه مِن الأصولِ المختلَفِ فيها،

(وَالتَّعَادُلُ وَالتَّعَارُضُ وَالتَّرْجِيحُ)

وهذا البابُ مِن موضوعِ نظرِ المجتهدِ وضروراتِه؛ لأنَّ الأدلَّةَ الشَّرعيَّةَ متفاوتةٌ في مراتبِ القوَّةِ، وقد يَعرِضُ لها التَّعارُضُ والتَّكافي فتَصِيرُ بذلك كالمعدومةِ، فيَحتاجُ المجتهدُ إلى إظهارِ بعضِها بالتَّرجيحِ ليَعمَلَ به، وإلَّا تَعَطَّلَتِ الأدلَّةُ والأحكامُ، فهذا البابُ ممَّا يَتَوَقَّفُ عليه الاجتهادُ توقُّفَ الشَّيءِ على جُزئِه أو شرطِه.

ولمَّا كانَ مقصودُ التَّرتيبِ للأدلَّةِ وتعادلِها وتعارُضِها وتَرجيحِها وَجَبَ الكشفُ عن حقيقةِ التَّرتيبِ وغيرِه؛ لأنَّها شروطٌ في الاجتهادِ، والحُكمُ عليها بالشَّرطِيَّةِ يَستدعي سَبْقَ تصوُّرِ مَاهِيَّتِها؛ إذ التَّصديقُ أبدًا مَسبوقٌ بالتَّصوُّرِ، ولمَّا كانَ التَّرتيبُ مَصدَرَ رَتَّبَ يُرَتِّبُ تَرْتِيبًا عَرَّفَه بمصدرٍ مِثْلِه وهو الجَعْلُ، فقالَ:

(التَّرْتِيبُ: جَعْلُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ شَيْئَيْنِ فَأَكْثَرَ)؛ لأنَّ التَّرتيبَ قد يَكُونُ في شيئينِ وقد يَكُونُ في أشياءَ كثيرةٍ، كجماعةِ رجالٍ مُتفاوتينَ في الأقدارِ، يَجلِسُ كلُّ واحدٍ منهم حيثُ يَستحِقُّ بالنِّسبةِ إلى أصحابِه، وقولُه: (فِي رُتْبَتِهِ) أي: في موضعِه أو منزلتِه (الَّتِي يَسْتَحِقُّهَا) أي: يَستحِقُّ جَعلَها فيها بوجهٍ مِن الوجوهِ؛ لأنَّ أسبابَ التَّرتيبِ والتَّفاوُتِ في المراتبِ مُتَعَدِّدَةٌ، فقد يَستحِقُّ الشَّيءُ التَّقديمَ مِن جهةِ قُوَّتِه أو قُربِه أو حُسنِه أو خاصِّيَّةٍ[1] فيه، وقد

(١) في «ع»: خاصة.

يَستحِقُّ الإنسانُ التَّقديمَ تارةً لشجاعتِه، وتارةً لعِلْمِه، وتارةً لجاهِه، وتارةً لدينِه، وتارةً لجمالِه، وغيرِ ذلك مِن الجهاتِ.

إذا عَرَفْتَ ذلك (فَيُقَدَّمُ) مِن أدلَّةِ الشَّرعِ:

(١) (إِجْمَاعٌ) على باقيها؛ لوجهين:

أحدُهما: كونُه قاطعًا معصومًا من الخطأِ بشهادةِ المعصوم عَلَيْهِ السَّلَامُ في قولِه: «**إِنَّ اللهَ أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثِ خِلَالٍ: أَلَّا يَدْعُوَ عَلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَتَهْلِكُوا جَمِيعًا، وَأَلَّا يَظْهَرَ أَهْلُ البَاطِلِ عَلَى أَهْلِ الحَقِّ، وَأَلَّا تَجْتَمِعُوا عَلَى ضَلَالَةٍ**»[1]. والأحاديثُ كثيرةٌ في مِثلِ هذا، وإنْ كانَ في بعضِ سندِها ضعفٌ، فهي تُقَوِّي بَعضَها.

والوجهُ الثَّاني: كونُه آمنًا مِن النَّسخِ والتَّأويلِ، بخلافِ باقي[2] الأدلَّةِ، فإنَّ النَّسخَ يَلْحَقُها والتَّأويلَ يَتَّجِهُ عليها.

(ثُمَّ) إذا نُقِلَ إجماعانِ مُتضادَّانِ فـ(سَابِقٌ) مِنهما معمولٌ به، ظاهرُه سواءٌ كانَا في عصرٍ واحدٍ أو عصرينِ؛ لأنَّ كلَّ مَنِ اجتهدَ مِن المُتأخِّرينَ فقولُه باطلٌ لمخالفتِه الإجماعَ السَّابقَ.

(وَ) إنْ كانَ أحدُهما مُختلفًا فيه، والآخرُ مُتَّفقًا عليه فـ(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، أَوْ أَقْوَى) بأنْ كانَ الخلافُ في كونِه إجماعًا [أَضعفَ، فيُقَدَّمُ على ما كانَ الخلافُ في كونِه إجماعًا][3] أقوى.

---

(١) رواه أبو داود (٤٢٥٣) من حديث أبي مالك الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قال ابن كثير في «تحفة الطالب» (٣٥): في إسناده نظر.

(٢) ليس في «د».

(٣) ليس في «د».

والإجماعُ أربعةُ أنواعٍ: نطقيٌّ متواترٌ، نطقيٌّ ثابتٌ بالآحادِ، سكوتيٌّ متواترٌ، سكوتيٌّ ثابتٌ بالآحادِ.

(وَأَعْلَاهُ):

- إجماعٌ (مُتَوَاتِرٌ نُطْقِيٌّ) فهو مُقَدَّمٌ على غيرِه،

- (فَـ) يَليه: إجماعٌ [(آحَادٍ) نُطقيٌّ،

- (فَـ) يَليه: إجماعٌ][1] (سُكُوتِيٌّ كَذَلِكَ) أي: متواترٌ سُكوتيٌّ فآحادٌ سكوتيٌّ.

فهذه الأنواعُ كلُّها مُقدَّمَةٌ على الكتابِ، وعلى جميعِ أنواعِ السُّنَّةِ مِن متواترةٍ وغيرِها.

(٢) (فَـ) يَلي الإجماعَ بأنواعِه مِن حيثُ التَّقديمُ: (الكِتَابُ وَمُتَوَاتِرُ السُّنَّةِ) فيُقَدَّمان على سائرِ الأدلَّةِ؛ لأنَّهما قاطعانِ مِن جهةِ المتنِ، ولهذا نُسِخَ كلٌّ مِنهما بالآخَرِ على الأصحِّ؛ لأنَّ كلًّا منهما وَحيٌ مِن اللهِ تعالى، وإنِ افْتَرَقا مِن حيثُ إنَّ القُرآنَ نَزَلَ للإعجازِ، فهما في الحقيقةِ سواءٌ.

(٣) (فَـ) يَلي الكتابَ ومتواترَ السُّنَّةِ (آحَادُهَا عَلَى مَرَاتِبِهَا) أي: مراتبِ آحادِ السُّنَّةِ، ومراتبُها: صحيحٌ، ثمَّ حَسَنٌ، ثمَّ ضعيفٌ، وتَتَفَاوَتُ مراتبُها، فيُقَدَّمُ مِن كلٍّ منها[2] ما كانَ أقوى ومَحَلُّ تعريفِها وبسطِها كُتُبُ الحديثِ.

(٤) (فَـ) يَلي ضعيفَ السُّنَّةِ (قَوْلُ صَحَابِيٍّ،

(٥) فَقِيَاسٌ) بعدَ ذلك كلِّه، ثمَّ باقي الأدلَّةِ على مراتبِها في نظرِ المجتهدِ.

---

(١) ليس في «د».

(٢) في «د»: منهما.

والغـرضُ مِن هذا الـكلامِ أنَّ المُجتهدَ له وظائفُ، وهـي: ترتيبُ الأدلَّةِ والتَّصـرُّفُ فيها وترجيحُ بعضِها على بعضٍ عنـدَ التَّعَارُضِ، والتَّرجيحُ نوعٌ مِن التَّصرُّفِ فيها.

أمَّا التَّرتيبُ: فهو ما بيَّنَه مِن تقديمِ الإجماعِ، ثمَّ الكتابِ، ثمَّ خبرِ الواحدِ، ثمَّ قولِ الصَّحابيِّ، ثمَّ القِيَاسِ، ثمَّ باقي الأدلَّةِ على مَراتِبِها في نظرِ المجتهدِ.

وأمَّـا التَّصرُّفُ فيها كحمـلِ العامِّ على الخاصِّ، والمطلـقِ على المقيَّدِ، والمجمَلِ على المبيَّنِ، ونحوِ ذلك، فقد تَقَدَّمَ في أبوابِه.

وسُـمِّيَ هذا تَصرُّفًا؛ لأنَّ التَّصرُّفَ هو التَّنقُّلُ في الأزمنةِ والأحوالِ، وهذا تَنقُّلٌ في أحوالِ الأدلَّةِ مِن حالٍ إلى حالٍ.

وأمَّا التَّرجيحُ فسيَأتي ذِكـرُه قريبًا، وإنَّما أخَّرَه عـن التَّعَارُضِ؛ لأنَّه فرعُه فـلا يَقَعُ إلَّا معَ وجـودِه، فحيثُ انْتَفَى التَّعَارُضُ انتفـى التَّرجيحُ، فالتَّرجيحُ مُرَتَّبٌ على وجودِه، فإذا عَرَضَ للأدلَّةِ الشَّـرعيَّةِ التَّعَارُضُ والتَّكافي صارَتْ كالمعدومةِ، فتَحتاجُ إلى التَّرجيحِ، وقد أَشَرْتُ إلى ذلك أوَّلَ البابِ.

(**وَالتَّعَارُضُ: تَقَابُلُ دَلِيلَيْنِ وَلَوْ**) بينَ دليلينِ (**عامَّيْنِ**) فيَجُوزُ تعارضُهما عندَ الأكثرِ (**عَلَى سَـبِيلِ المُمَانَعَةِ**) مُتَعَلِّقٌ بـ«تقابُـلُ»، وذلك إذا كانَ أحدُ الدَّليلَينِ يَدُلُّ على الجوازِ والآخرُ يَدُلُّ على المنعِ، فدليلُ الجوازِ يَمنَعُ التَّحريمَ، ودليلُ التَّحريمِ يَمنَعُ الجوازَ، فكلٌّ مِنهما مقابلٌ للآخرِ، ومعارضٌ له ومانعٌ له، كنَهْيِه عَلَيْهِ السَّلَامُ عن الصَّلاة بعدَ الصُّبحِ والعصرِ، معَ قولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا**»[1]؛ لأنَّ كلًّا منهما عامٌّ مِن وجهٍ خاصٌّ مِن وجهٍ.

---

(١) رواه مسلم (٦٨٤) من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِذَا رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ، أَوْ غَفَلَ عَنْهَا، فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا».

(وَالتَّعَادُلُ) هو (التَّسَـاوِي) بينَ الدَّليلَيـنِ المتعارضينِ، بحيثُ لا يَكُونُ في أَحَدِهمـا ما يُرَجِّحُه على الآخرِ (لَكِنَّ تَعَادُلَ) دَلِيلَيْـنِ (قَطْعِيَّيْنِ مُحَالٌ) اتِّفاقًا، (فَلَا تَرْجِيحَ) سـواءٌ كانَ الدَّليلانِ عقليَّيـنِ أو نقليَّينِ أو أحدُهما عقليًّا والآخرُ نقليًّا؛ إذ لو فُرِضَ ذلك لَزِمَ اجتماعُ النَّقيضينِ أو ارتفاعُهما، وتَرجيحُ أحدِهما علـى الآخرِ مُحـالٌ، فلا مَدخَلَ للتَّرجيـحِ في الأدلَّةِ القطعيَّـةِ، (وَالمُتَأَخِّرُ) مِن الدَّليلَينِ (نَاسِخٌ) للمتقدِّمِ إنْ عُلِمَ التَّاريخُ، وكانَ المدلولُ قابلًا للنَّسخِ، (وَلَوْ) كانَ الدليـلانِ مَنقولينِ (آحَادًا) فيُعمَـلُ بالمُتأخِّرِ على الأصحِّ؛ لأنَّه انضمَّ إلى ذلك أنَّ الأصلَ فيه الدَّوامُ والاستمرارُ.

(وَمِثْلُـهُ) أي: مِثْـلُ القطعيَّيـنِ: (قَطْعِـيٌّ وَظَنِّـيٌّ) أي: لا تعـادُلَ بينَهما ولا تعارُضَ لانتفاءِ الظَّنِّ؛ لأنَّه يَستحيلُ وجودُ ظنٍّ في مقابلةِ يقينِ خلافِه.

(وَيُعْمَلُ بِـ) الدَّليلِ (القَطْعِيِّ) والظَّنِّيُّ لغوٌ؛ ولذلك لا يَتَعارَضُ حُكمٌ مُجمَعٌ عليه معَ حُكمٍ آخَرَ لَيْسَ مُجمَعًا عليه،

(وَكَذَا) دليلانِ (ظَنِّيَّانِ) يَعني: تعادلُهما محالٌ على الصَّحيحِ، وظاهرُه ولو كَانَ أحدُهما سُنَّةً قابَلها كتابٌ، (فَـ) على هذا (يُجْمَعُ بَيْنَهُمَا) إنْ أَمْكَنَ بأنْ عُلِمَ التَّأريـخُ، [ولـو كانَ][1] أحدُهما عامًّا والآخَرُ خاصًّـا أو مُطلقًا أو مُقَيَّدًا ونحوَ ذلـك، فلا يُقَدَّمُ أحدُهما على الآخَرِ على الصَّحيحِ، وقِيلَ: يُقَدَّمُ الكتابُ على السُّـنَّةِ، وقِيلَ: يُقَدَّمُ السُّنَّةُ على الكتابِ. وأمَّا قولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في البحرِ: «هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ الحِـلُّ مَيْتَتُهُ»[2]، معَ قولِه تَعالى: ﴿قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾

---

(١) في «د»: وكان.

(٢) رواه أبو داود (٨٤)، والترمذي (٦٩)، والنسائي (٥٩)، وابن ماجه (٣٨٦، ٣٢٤٦)، وابن الجارود (٤٣)، وابن خزيمة (١١١)، وابن حبان (٢٤٣)، والحاكم (١/ ٢٣٧) جميعًا من طريق مالك. قال الترمذي: حسن صحيح.
ونقل الترمذي في «العلل» ص (٤١) عن البخاري أنه قال: هو حديث صحيح.

إلى قولِه: ﴿أَوۡ لَحۡمَ خِنزِيرٖ﴾[1] فكلٌّ مِن الآيةِ والحديثِ يَتناوَلُ خنزيرَ البحرِ، فيَتَعارَضُ عمومُ الكتابِ والسُّنَّةِ في خنزيرِ البحرِ، فقَدَّمَ بعضُهم الكتابَ فحَرَّمَه وبعضُهم قَدَّمَ السُّنَّةَ فأَحَلَّه، وهو ظاهرُ كلامِ الإمامِ أحمدَ، وعليه جماهيرُ الأصحابِ.

(فَـ) إنْ لم يُمكِنِ الجمعُ بينَ الدَّليلَينِ بـ(أَنْ تَعَذَّرَ، وَعُلِمَ التَّارِيخُ، فَـ) الدَّليلُ (الثَّاني نَاسِخٌ) لما قَبْلَه (إِنْ قَبِلَهُ) أي: إنْ قَبِلَ الثَّاني النَّسخَ.

(وَإِنِ اقْتَرَنَا) أي: الدَّليلانِ الظَّنِّيَّانِ بأنْ لم يَسبِقْ أحدُهما الآخَرَ، (خُيِّرَ) المجتهدُ في العملِ والإفتاءِ بأيِّهما شاءَ، وحيثُ قُلْنا بالتَّخييرِ أو التَّعادُلِ فلا يَعمَلُ ولا يُفتي إلَّا بقولٍ واحدٍ في الأصحِّ.

(وَإِنْ جُهِلَ) التَّأريخُ اجتهدَ في الجمعِ إنْ أَمْكَنَ ثَمَّ في التَّاريخِ، فإنْ تَعَذَّرَ (وَقَبِلَهُ) أي: قَبِلَ الدَّليلُ النَّسخَ (رَجَعَ إِلَى) العَمَلِ بِـ(غَيْرِهِمَا) أي: غيرِ الدَّليلَينِ إنْ أَمْكنَ العملُ بغيرِهما (وَإِلَّا) بأنْ تَعَذَّرَ عليه العملُ بغيرِهما[2] (اجْتَهَدَ فِي التَّرْجِيحِ، وَيَقِفُ) عنِ العملِ بواحدٍ منهما (إِلَى أَنْ يَعْلَمَهُ) أي: يَعلَمَ الرَّاجحَ فيَعمَلَ بما تَبيَّنَ. وقال جماعةٌ مِن أصحابِنا والأكثرُ مِن غيرِهم: يَجُوزُ تعادُلُهما كما في نظرِ المجتهدِ اتِّفاقًا، فعلى هذا هل يُخَيَّرُ المجتهدُ كالكَفَّارةِ وغيرِها أو يَسقُطانِ ويَجِبُ الرُّجوعُ إلى غيرِهما وهو البراءةُ الأصليَّةُ أو يَقِفُ كتعارضِ البَيِّنَتَينِ أو يَكُونُ كعامِّيٍّ يَجِبُ تَقليدُ غيرِه؟ فيه أقوالٌ، لكنْ فَرَّقَ القائلُ بالأَوَّلِ بأنَّه لا تَعارُضَ في الكَفَّارةِ، ولهذا يَجُوزُ وُرودُ الشَّرعِ بإيجابِ الكلِّ، ولا يَجُوزُ في مسألتِنا، ويَكُونُ علامةَ التَّخييرِ،

---

(١) الأنعام: ١٤٥.

(٢) في «د»: بغيرها.

ومِن هنا جازَ للعامِّيِّ أن يَستفتيَ مَن شاءَ مِن المُفتينَ[1] ويَعمَلَ بقولِه، وقِيلَ: إنْ وَقَعَ التَّعادُلُ في الواجباتِ؛ إذ لا يَمتنعُ التَّخييرُ فيها في الشَّرعِ، كمن مَلَكَ مِئتينِ مِن الإبلِ يُخَيَّرُ بينَ إخراجِ أربعِ حِقاقٍ أو خمسِ بناتِ لَبُونٍ، وإنْ وَقَعَ بينَ حُكمَينِ مُتناقضَينِ كإباحةٍ وتحريمٍ، فحُكمه التَّناقضُ والرُّجوعُ إلى البراءةِ الأصليَّةِ، وليسَ للمُفتي تخييرُ المستفتي والخصومِ[2] ولا الحُكْمُ في وقتٍ بحُكمٍ، وفي وقتٍ بحُكْمٍ آخَرَ، بل يَلْزَمُ أحدَ القولينِ.

وهل يَتَعَيَّنُ أحدُ الأقوالِ بالشُّروعِ فيه كالكَفَّارةِ أم بالتزامِه كالنَّذرِ؟

قالَ الباقلَّانيُّ: لهم فيه قولانِ.

(وَالتَّرْجِيحُ) فِعْلُ المُرَجِّحِ النَّاظرِ في الدَّليلِ، وهو (تَقْوِيَةُ إِحْدَى أَمَارَتَيْنِ) صالحتينِ[3] للإفضاءِ إلى معرفةِ الحُكمِ (عَلَى) الأمارةِ (الأُخْرَى لِدَلِيلٍ) أي: لاختصاصِ تلك الأمارةِ بقوَّةٍ في الدَّلالةِ، كما إذا تَعارَضَ الكتابُ والإجماعُ [في حُكمٍ][2] والعامُّ والخاصُّ، أو قياسُ العِلَّةِ والشَّبهِ، فكلٌّ مِنهما طريقٌ يَصلُحُ لأنْ[4] يُعرَفَ به الحُكمُ، لكنَّ الإجماعَ اختصَّ بقوَّةٍ على الكتابِ مِن حيثُ الدَّلالةُ، وكذا الخاصُّ على العامِّ، وقياسُ العِلَّةِ على الشَّبهِ مُقَدَّمٌ لذلك، وقد رَجَّحَتِ الصَّحابةُ قَولَ عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا في التقاءِ الختانينِ: «فَعَلْتُهُ أَنَا وَرَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» على ما رَواه الجماعةُ عن النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّمَا المَاءُ مِنَ المَاءِ»[5]؛ لكونِها أعرفَ بذلك منهم، وقد نَصَّ الشَّارعُ على اعتبارِ التَّرجيحِ، حيثُ قالَ: «يَؤُمُّ القَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ

---

(١) في «د»: المفتيين. (٢) ليس في «د».
(٣) في (ع): الأمارتين الصالحتين. (٤) في «ع»: لأنه.
(٥) رواه مسلم (٣٤٣) من حديث أبي سعيد الخُدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لِكِتَـابِ اللهِ عَزَّوَجَلَّ»[١]، ولمَّا كَثُرَ القَتْلى يومَ أحـدٍ أَمَرَ بدفنِ الجماعةِ في القبرِ الواحدِ، وقال: «**قَدِّمُوا أَكْثَرَهُمْ قُرْآنًا**»[٢].

وبالجملةِ، فالتَّرجيحُ دأبُ العقلِ والشَّرعِ حيثُ احتاجَ إليه.

(**وَلَا تَرْجِيحَ فِي الشَّـهَادَةِ**) والفرقُ بينَها وبينَ الأدلَّةِ هو أنَّ بابَ الشَّـهادةِ مَشُـوبٌ بالتَّعبُّدِ، بدليلِ أنَّ الشَّـاهدَ لـو أَبْدَلَ لفظَ الشَّـهادةِ بلفظِ الإخبارِ أو العِلْـمِ، فقالَ: أُخْبِرُ، أو أَعْلَمُ مَكانَ أَشْـهَدُ، لم تُقبَلْ، ولا تُقبَلُ شـهادةُ جمعٍ مِن النِّسـاءِ، وإنْ كَثُرْنَ على يسـيرٍ مِن المالِ حَتَّى يَكُـونَ مَعَهُنَّ رجلٌ معَ أنَّ شهادةَ الجمعِ الكثيرِ من النِّساءِ يَجُوزُ أن يَحصُلَ به العلمُ التَّواتُرِيُّ، وما ذاك إلَّا لثُبُـوتِ[٣] التَّعبُّـدِ، فجازَ أن يَكُـونَ عدمُ التَّرجيحِ فيهـا مِن ذلك بخلافِ الأدلَّةِ؛ إذ لا تَعبُّدَ فيها.

قـالَ الطُّوفِـيُّ: والتَّرجيـحُ أمـرٌ مُفِيدٌ مَعقـولٌ فلا مانِـعَ له مِـن لُحوقِها، والمُقتضِـي مَوجـودٌ، وهو وجوبُ الوصولِ إلى الحقِّ بمـا يُمكِنُ مِن الظَّنِّ أو العلمِ[٤].

فائدةٌ: لو عَلِمَ الحاكمُ يقينًا خلافَ ما شَـهِدَتْ به البَيِّنَةُ، فيَنبغي أنْ يَتَعَيَّنَ الحكـمُ عليه بمـا عَلِمَه، ويَصيرُ ذلك بمثابةِ مُنكَرٍ اختـصَّ بعِلْمِه، وهو قادرٌ على إزالتِه، بل هذا هو عينُ ذاك أو صورةٌ مِن صورِه.

---

(١) رواه مسلم (٦٧٣) من حديث أبي مسعود الأنصاري رَضِوَاللَّهُعَنْهُ.

(٢) رواه الترمذي (١٧١٣)، والنسائي (٢٠١٠) من حديث هشام بن عامر رَضِوَاللَّهُعَنْهُ. قال الترمذي: وفي الباب عن خباب، وجابر، وأنس وهذا حديث حسن صحيح.

قلت: وحديث جابر رَضِوَاللَّهُعَنْهُ رواه البخاري (١٣٤٣) قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ يَقُولُ: «أَيُّهُمْ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ».. الحديث.

(٣) في «ع»: ثبوت.

(٤) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٨٢).

(وَلَا) ترجيحَ (فِي المَذَاهِبِ الخَالِيَةِ عَنْ دَلِيلٍ) كأنْ يُقالَ: مذهبُ الشَّافعيِّ أرجحُ مِن مذهبِ أبي حنيفةَ، ونحوُ ذلك؛ لأنَّ المذاهبَ لتَوافُرِ انْهِرَاعِ النَّاسِ إليها وتَعويلِهم عليها صارَتْ كالشَّرائعِ والمللِ المختلفةِ، ولا ترجيحَ في الشَّرائعِ، ولو كَانَ للتَّرجيحِ مدخلٌ في المذاهبِ لاضطربَ النَّاسُ، ولم يَستقرَّ أحدٌ على مذهبٍ، ومَورِدُ التَّرجيحِ إنَّمَا هو الأدلَّةُ الظَّنِّيَّةُ مِن الألفاظِ المسموعةِ، كنُصوصِ الكتابِ والسُّنَّةِ وظواهرِهما والمعاني المعقولةِ، كأنواعِ الأقيسةِ والشَّبيهاتِ المستفادةِ مِن النُّصوصِ، فحيثُ اختصَّ التَّرجيحُ بالأدلَّةِ الظَّنِّيَّةِ فلا مَدخَلَ له في المذاهبِ مِن[1] غيرِ تمسُّكٍ بدليلٍ.

وقالَ الطُّوفيُّ: الصَّحيحُ المختارُ أنَّ للتَّرجيحِ مَدخلًا في المذاهبِ مِن حيثُ الإجمالُ والتَّفصيلُ إذا دَلَّ عليه الدَّليلُ[2].

ثمَّ قالَ: التَّرجيحُ في المذاهبِ واقعٌ بالإجماعِ، وهو دليلُ الجوازِ قطعًا[3].

(وَلَا) تَرجيحَ (بَيْنَ عِلَّتَيْنِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ كُلُّ) واحدةٍ (مِنْهُمَا طَرِيقًا لِلْحُكْمِ مُنْفَرِدَةً) لأنَّه لا يَصلُحُ ترجيحُ طريقٍ على ما لَيسَ بطريقٍ.

(وَرُجْحَانُ الدَّلِيلِ) صفةٌ قائمةٌ بالدَّليلِ أو مضافةٌ إليه، وهي (كَوْنُ الظَّنِّ المُسْتَفَادِ مِنْهُ أَقْوَى) مِن الظَّنِّ المستفادِ مِن غيرِه، كالمستفادِ مِن قياسِ العِلَّةِ بالنِّسبةِ إلى قياسِ الشَّبَهِ أو مِن الخاصِّ بالنِّسبةِ إلى العامِّ، ويَظهَرُ لك الفرقُ بينَ التَّرجيحِ والرُّجحانِ مِن جهةِ التَّصريفِ اللَّفظيِّ، فإنَّك تَقولُ: رَجَّحْتُ الدَّليلَ تَرْجِيحًا، فأنا مُرَجِّحٌ، والدَّليلُ مُرَجَّحٌ بفتحِ الجيمِ، وتَقولُ: رَجَحَ

---

(١) زاد في «ع»: حيث الإجمال والتفصيل.

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٨٥).

(٣) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٨٦).

الدَّليلُ رُجْحَانًا، فهو راجحٌ، أَلَا تَرَى أَنَّك أَسْنَدْت التَّرجيحَ إلى نفسِك إسنادَ الفعلِ إلى[1] الفاعلِ، وأسـندتَ الرُّجحانَ إلى الدَّليلِ، فلذلك كانَ التَّرجيحُ وصفَ المسـتدلِّ والرُّجحانُ وَصفَ الدَّليلِ، فهذه الطَّريقةُ التَّصريفيَّةُ مُفيدةٌ في معرفةِ رُسُومِ بعضِ الأشياءِ.

(وَيَجِـبُ تَقْدِيـمُ الرَّاجِـحِ) مِن الأدلَّةِ علـى المرجوحِ منهـا؛ لأنَّ العملَ بالأرجـحِ مُتَعَيِّنٌ عقلًا وشـرعًا وقد عَمِلَ الصَّحابةُ بـه مُجمِعينَ عليه، وهو أمـرٌ مُفيـدٌ معقولٌ، فلا مانعَ له مِـن لُحُوقِ الأدلَّةِ والمقتضـى موجودٌ، وهو وجـوبُ الوصولِ إلى الحقِّ بما يُمكِـنُ مِن الظَّنِّ أو العلمِ، ويَكُونُ التَّرجيحُ بيـنَ الدَّليلَيـنِ المتعارضينِ إذا وُجِدَ في أحدِهما مُرَجِّحٌ وإلَّا تَعادَلَا، وسَـبَقَ أنَّ تَعـادُلَ القطعيَّينِ والقطعيِّ والظَّنِّيِّ محالٌ، فما بَقِـيَ إلَّا تعارُضُ الظَّنِّيَّينِ وحينئذٍ يُحتاجُ إلى التَّرجيحِ، قاله في «شرح الأصل».

وتَرجيحـاتُ الأدلَّةِ الظَّنِّيَّةِ مُوصِلَةٌ إلى التَّصديقاتِ الشَّـرعيَّةِ، وقد قُسِّـمَ ثلاثةَ أقسامٍ؛ لأنَّ التَّعَارُض بينَهما.

(وَ) التَّرجيـحُ لا يَخلُو مِن أنْ (يَكُـونَ بَيْنَ مَنْقُولَيْنِ) كنَصَّينِ (وَمَعْقُولَيْنِ) كقِياسَيْنِ (وَمَنْقُولٍ وَمَعْقُولٍ) كنَصٍّ وقياسٍ.

القِسـمُ (الأَوَّلُ) الَّذِي بينَ منقولينِ يَكُونُ (فِي السَّـنَدِ) وهو طريقُ ثبوتِ التَّرجيـحِ، (وَ) في (المَتْنِ) وهو باعتبارِ مرتبةِ دَلالتِه، (وَ) في (مَدْلُولِ اللَّفْظِ) أي: في الحُكمِ المدلولِ مِن الحرمةِ والإباحةِ ونحوِهما، (وَ) فيما يَنْضَمُّ إليه مِن (أَمْرٍ خَارِجٍ)، فهذه أربعةُ أنواعٍ:

---

(١) في «ع»: على.

(فـ)الأَوَّلُ: (السَّنَدُ) ويَقَعُ التَّرجيحُ بحَسَبِه في أربعةِ فصولٍ: في الرَّاوي، وفي الرِّوايةِ، وفي المرويِّ، وفي المرويِّ عنه. فالرَّاوي يَكُونُ في نَفْسِه وفي التَّزكيةِ، فـ(يُرَجَّحُ) في نَفْسِه (بِالأَكْثَرِ رُوَاةً) عندَ الجمهورِ، بأنْ يَكُونَ رواةُ أحدِهما أكثرَ عَددًا مِن رواةِ الآخرِ، فيُقَدَّمُ لقوَّةِ الظَّنِّ؛ لأنَّ العددَ الأكثرَ أبعدُ مِن الخطأِ مِن العددِ الأقلِّ؛ [لأنَّ كلَّ واحدٍ يُفيدُ ظنًّا، فإذا انضمَّ إلى غيره قويٌّ][1] حَتَّى يَنتهيَ إلى التَّواترِ المفيدِ لليقينِ، ورَجَّحَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قولَ ذي اليَدَينِ بموافقةِ أبي بكرٍ وعمرَ، وعَمِلَ به الصَّحابةُ والعقلاءُ.

وقياسُ المذهبِ يُرَجَّحُ بالأوثقِ (أَوْ) أي: ويُرَجَّحُ بِالـ(أَكْثَرِ أَدِلَّةً) في الأصحِّ، فإنَّ كَثرَتَها تُفيدُ تقويةَ الظَّنِّ، والظَّنَّانِ أقوى مِن الظَّنِّ الواحدِ؛ لكونِهما أقربَ إلى القطعِ.

(و) يَقَعُ ترجيحُ أحدِ الرَّاويَينِ بكونِه راجحًا على الآخَرِ في وصفٍ يَغلِبُ على الظَّنِّ صِدقُه، فيُرَجَّحُ (بِالأَزْيَدِ ثِقَةً، وَبِفِطْنَةٍ، وَوَرَعٍ، وَعِلْمٍ، وَضَبْطٍ، وَلُغَةٍ[1]، وَنَحْوٍ) فكلُّ وصفٍ مِن هذه الأوصافِ يُرَجَّحُ بها على مَن لم يَبْلُغْها، فيُرَجَّحُ العالمُ بالنَّحوِ تصريفًا وإعرابًا؛ لأنَّ العالمَ بذلك يَتَحَفَّظُ عن موانعِ الزَّلَلِ، فالوثوقُ بروايتِه أقوى مِن غيرِه، وكذلك علمُ اللُّغةِ.

(وَ) يُرَجَّحُ (بِالأَشْهَرِ بِـ) شيءٍ مِن (إحدى[2]) هذه الصِّفاتِ (السَّبْعَةِ) وإن لم يُعلَمْ رُجحانُه فيها، فإنَّ كَوْنَه أشهرَ إِنَّمَا يَكُونُ في الغالبِ لرُجحانِه.

(وَ) يُرَجَّحُ أيضًا أحدُ الرَّاويَينِ (بِالأَحْسَنِ سِيَاقًا) لأنَّ حُسنَ السِّياقِ دليلٌ على رُجحانِه، (وَ) يُرَجَّحُ أيضًا (بِاعْتِمَادِ) الرَّاوي في الرِّوايةِ (عَلَى حِفْظِهِ)

---

(١) ليس في «ع».

(٢) في «مختصر التحرير» (ص٢٧٤): أحد.

للحديثِ (أَوْ ذِكْرِهِ) أي: ذِكْرِ سماعِه من الشَّيخِ لا على نسخةٍ أو خطِّ نفسِه، فإنَّ الاشتباهَ في الخطِّ والنُّسخةِ يُحتمَلُ دونَ الحفظِ والذِّكرِ.

(وَ) يُرَجَّحُ أيضًا أَحدُهما (بِعَمَلِهِ بِرِوَايَتِهِ) أي: بروايةِ نَفْسِه؛ لأنَّ مَنْ عَمِلَ بموافقتِه أبعدُ مِن الكذبِ مِن خبرِ مَن لم يُوافِقْ عَمَلُه خبرَه، ومِثْلُ مَن لم يَعمَلْ بروايتِه مَن لم يُعلَمْ أنَّه عَمِلَ بها.

(أَوْ) أي: يُرَجَّحُ أيضًا أحدُ مُرسِلَيْنِ إذا عُلم أنَّه (لا يُرْسِلُ إِلَّا عَنْ عَدْلٍ) فيُقَدَّمُ لذلك، (أَوْ) كانَ الرَّاوي (مُبَاشِرًا) فيُرجَّحُ على غيرِه، كروايةِ أبي رافعٍ: «تَزَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ وَكُنْتُ السَّفِيرَ بَيْنَهُمَا»[1]، على روايةِ ابنِ عبَّاسٍ أنَّه تَزَوَّجَها وهو مُحرِمٌ[2].

(أَوْ) كانَ (صَاحِبَ القِصَّةِ) كروايةِ ميمونةَ نفسِها أنَّها قالَتْ: «تَزَوَّجَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ حَلَالَانِ»[3]، فإنَّها تُقَدَّمُ على روايةِ ابنِ عبَّاسٍ أيضًا.

(أَوْ) كانَ (مُشَافِهًا) بالرِّوايةِ، كروايةِ القاسمِ عن عائشةَ وهي عَمَّتُه: «أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَزَوْجُهَا عَبْدٌ»[4]. فتُرَجَّحُ على روايةِ الأسودِ[5] عنها أنَّه كانَ حرًّا؛ لأنَّه كانَ أجنبيًّا.

(أَوْ) كانَ (أَقْرَبَ عِنْدَ سَمَاعِهِ) إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كروايةِ ابنِ عُمَرَ:

---

(١) رواه الترمذي (٨٤١) وقال: حسن، والنسائي في «الكبرى» (٥٣٨١).

(٢) رواه البخاري (٤٢٥٨)، ومسلم (١٤١٠).

(٣) رواه مسلم (١٤١١) وأبو داود (١٨٤٣)، والترمذي (٨٦٠)، والنسائي في «الكبرى» (٥٣٨٣).

(٤) رواه البخاري (٢٥٧٨)، ومسلم (١٥٠٤)، وأبو داود (٢٢٣٤)، وابن ماجه (٢٠٧٦).

(٥) رواه البخاري (٦٧٥٤).

«أَنَّـهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْرَدَ التَّلْبِيَةَ»(١) فترَجَّحُ علـى روايةِ مَن رَوى أنَّه ثَنَّى؛ لأنَّه رُوِيَ أنَّه كانَ تحتَ ناقةِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حينَ لَبَّى، والظَّاهرُ أنَّه أعرَفُ.

(أَوْ) كانَ (مِنْ أَكَابِرِ الصَّحَابَةِ) رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عنهم، فترَجَّحُ روايتُه على الأصاغـرِ في الأصـحِّ لاختصاصِه بمزيـدِ خبْرةٍ بأحـوالِ النَّبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لمنزلتِه منه ومَكانَتِه(٢) عندَه وملازمتِه له، والمرادُ بالأكابرِ رؤسـاءُ الصَّحابةِ لا بالسِّنِّ، والقريبُ أعرفُ بحالِه من البعيدِ، ولقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**لِيَلِيَنِي مِنْكُمْ أُولُو الأَحْلَامِ وَالنُّهَى، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ**»(٣).

(فَـ) على هذا (يُقَـدَّمُ الخُلَفَاءُ الأَرْبَعَـةُ(٤)) يعني أبا بكـرٍ وعمرَ وعثمانَ وعليًّا رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عنهم على غيرِهم في الرِّوايةِ لزيادةِ فَضيلتِهم وتيقُّظِهم وتَثَبُّتِهم للأحكامِ واحتياجِهم لها.

(أَوْ مُتَقَدِّمُ الإِسْلَامِ) فترَجَّحُ روايتُه على المتأخِّر عندَ الآمِدِيِّ وغيرِه.

قالَ الطُّوفِيُّ: نَظَرَ إلى مطلقِ الرُّجحانِ في الفضيلةِ.

ثمَّ قالَ: والتَّوجيهُ المُؤَثِّرُ المناسِبُ لذلك أنَّ مُتَقَدِّمَ الإسلامِ أثبتُ وأرجحُ في الفتـوى والورعِ لزيادةِ نَظَـرِه في قوارعِ القرآنِ وزواجـرِه، وذلك يَقتضي تَوفُّرَ الدَّواعي على العنايةِ بضبطِ الرِّوايةِ والتَّحرِّي في تَحمُّلِها وآدابِها(٥).

---

(١) رواه البخاري (١٥٤٩)، ومسلم (١١٨٤) عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ تَلْبِيَةَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لاَ شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ، إِنَّ الحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالمُلْكَ، لاَ شَرِيكَ لَكَ.

(٢) في «ع»: ومكانه.

(٣) رواه مسلم (٤٣٢) من حديث أبي مسعود الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٤) زاد في «مختصر التحرير» (ص٢٧٥): وأحدهم.

(٥) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٦٩٦).

(أَوْ) كانَ (أَكْثَرَ صُحْبَةً) للرَّسولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(أَوْ قَدُمَتْ هِجْرَتُهُ، أَوْ) كانَ (مَشْهُورَ النَّسَبِ) فيُرَجَّحُ لكثرةِ تَحَرُّزِه عمَّا يُنقِصُ رُتبتَه، وانفردَ الآمِدِيُّ بقولِه: أو غيرَ مُلْتَبِسٍ باسمِ بعضِ الضُّعفاءِ لغَلَبَةِ الظَّنِّ.

(أَوْ سَمِعَ) حالَ كَوْنِه (بَالِغًا) فتُقَدَّمُ روايتُه على مَن سَمِعَ دونَ البلوغِ لكثرةِ ضَبطِه واحتياطِه ولخروجِه مِن الخلافِ فيَكُونُ الظَّنُّ به أقوى.

(وَ) يَكُونُ تَرجيحُ الرَّاوي بتزكيتِه، فيُرَجَّحُ أحدُ الرَّاويَينِ (بِكَثْرَةِ مُزَكِّينَ، وَ) بِـ (أَعْدَلِيَّتِهِمْ وَ) بِـ (أَوْثَقِيَّتِهِمْ) بأنْ يَكُونَ المُزَكِّي لأحدهما أكثرَ مِن المُزَكِّي للآخَرِ أو أعدلَ أو أوثقَ.

(وَ) يُقَدَّمُ حديثٌ (مُسْنَدٌ عَلَى) حديثٍ (مُرْسَلٍ) عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ فيه مَزِيَّةً يُقَدَّمُ بها، واتَّفقوا على كَوْنِه حُجَّةً بخلافِ المرسلِ، فإِنَّه مُختلَفٌ في كونِه حُجَّةً، وقد يَكُونُ بينَه وبينَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مجهولٌ، وما ذاك إلَّا لضعفٍ لَحِقَه، وكذلك كلُّ مُختلَفٍ فيه معَ كلِّ مُتَّفقٍ عليه مِن جِنسِه.

تنبيهٌ: يُستثنى مِن تقديمِ المسندِ على المرسلِ مرسلُ الصَّحابيِّ بالنِّسبةِ إلى مُسنَدِ غيرِه، فيَجُوزُ أن يُقَدَّمَ المرسلُ عليه أو يعارِضَه ويُنتظرُ المُرَجِّحُ، وأمَّا إذا تعارَضَ المسندُ والمرسلُ في زمنِ الصَّحابيِّ بأنْ قالَ صحابيٌّ: سَمِعْتُ رسولَ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كذا، وقال صحابيٌّ آخَرُ: حُدِّثْتُ عن رسولِ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كذا، كانَ المسندُ مُتَعَيِّنَ التَّقديمِ.

(وَ) يَقَعُ التَّرجيحُ في الرِّوايةِ، فيُقَدَّمُ (مُرْسَلُ تَابِعِيٍّ عَلَى) مرسلِ (غَيْرِهِ) لأنَّ الظَّاهرَ أنَّه رَواه عن صحابيٍّ.

(وَ) يُرَجَّـحُ (بِالأَعْلَـى إِسْـنَادًا) مِـن مسـندين، والمـرادُ بعلـوِّه قلَّةُ عددِ الطَّبقـاتِ إلـى منتهـاه، فيُرَجَّحُ على مـا كانَ أكثـرَ لقلَّةِ احتمالِ الغلـطِ لقلَّةِ الوسائطِ، ولهذا رَغِبَ الحفَّاظُ في السَّندِ العالي.

(وَ) يُرَجَّـحُ حديـثٌ (مُعَنْعَـنٌ عَلَى مَـا) أي: حديثٍ (أُسْـنِدَ إِلَـى كِتَابِ مُحَدِّثٍ) معـروفٍ مِن كُتبِ المُحدِّثيـنَ، والمرادُ بالمُعنعَـنِ: قولُ الرَّاوي: حَدَّثَني فلانٌ عن فلانٍ، إلى أنْ يَبْلُغَ به النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(وَ) يُرَجَّحُ (كِتَابُهُ) أي: ما في كتابِ مُحَدِّثٍ مُسْنِدٍ (عَلَى) كتابِ مُحدِّثٍ مشهورٍ، لكنَّه غيرُ مُسْنِدٍ (بِلَا نكِيرٍ).

(وَ) يُرَجَّحُ ما رَوَاه (الشَّـيْخَانِ) البخاريُّ ومسلمٌ في كتابَيْهما (عَلَى) ما في (غَيْرِهِمَـا) مِن كُتبِ المُحَدِّثينَ؛ لأَنَّهما أصحُّ الكُتُبِ بعدِ القرآنِ؛ لأنَّ أوَّلَ ما صُنِّفَ في الصَّحيحِ البخاريُّ، ثمَّ مسلمٌ، ويُقالُ فيما اتَّفَقَا عليه: «مُتَّفَقٌ عليه»؛ لاتِّفاقِ الأُمَّةِ، إلَّا أنَّ اتِّفاقَ الأُمَّةِ لازمٌ له لاتِّفاقِ الأُمَّةِ على تَلَقِّيهما بالقبولِ،

(فَـ)ما انْفَرَدَ به (البُخَارِيُّ) أي: يُرَجَّحُ على ما بعدَه،

(فَـ) ما انْفَرَدَ به (مُسْـلِمٌ)، هذا هو الصَّحيـحُ الَّذِي عليه جماهيرُ الحفَّاظِ والمُحدِّثينَ، ثمَّ ما كانَ على شـرطِ البخاريِّ ومسـلمٍ، ثمَّ ما كانَ على شرطِ البخاريِّ، ثمَّ ما كانَ على شرطِ مسلمٍ.

(فَمَا صُحِّحَ) من الأحاديثِ يُرَجَّحُ على ما لم يُصَحَّحْ،

(فَمَرْفُـوعٌ وَمُتَّصِـلٌ عَلَى مَوْقُـوفٍ وَمُنْقَطِعٍ) أي: يُرَجَّـحُ المرفوعُ: وهو المحكـيُّ بالسَّـندِ عـنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، علـى الموقوفِ: وهـو الَّذِي لا

يَتَجَاوَزُ[1] الصَّحابيَّ؛ لأنَّ الأصلَ عدمُ رفعِه وثبوتِه عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، والحُجَّةُ في قولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ دونَ غيرِه.

ويُرَجَّحُ المُتَّصِلُ على المنقطعِ؛ لأنَّ الاتِّصالَ صفةُ كمالٍ في الحديثِ تُوجِبُ زيادةَ ظنٍّ، والانقطاعَ صفةُ نقصٍ، وعِلَّةٌ تُوجِبُ نقصَ الظَّنِّ، ولأنَّ المنقطِعَ نوعٌ مِن المرسلِ وهو مُختلفٌ فيه.

(وَ) يُقَدَّمُ حديثُ (مُتَّفَقٌ) على إسنادِه على مُختلَفٍ في إسنادِه وَمُتَّفَقٌ (عَلَى رَفْعِهِ، أَوْ) على (وَصْلِهِ، عَلَى مُخْتَلَفٍ فِيهِ)؛ لأنَّ الاتِّفاقَ على الشَّيءِ يُوجِبُ له قُوَّةً، ويَدُلُّ على ثُبُوتِه وتَمَكُّنِه في بابِه، والاختلافُ فيه يُوجِبُ له ضعفًا، ويَدُلُّ على تَزَلْزُلِه في بابِه ما لم يَقُمِ البرهانُ القاطعُ على ثبوتِه فيَكُونُ المخالفُ حينئذٍ مُعاندًا كاليهودِ في نُبُوَّةِ عيسى، وهم والنَّصارى في رسالةِ محمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأشباهِ ذلك.

(و) تُقَدَّمُ (رِوايةٌ[2] مُتَّفِقَةٌ) أي: لم يَختلِفْ لفظُها ولا مَعناها ولا مُضطربةٌ (عَلَى) رِوَايَةٍ (مُخْتَلِفَةٍ، أَوْ مُضْطَرِبَةٍ) على الصَّحيحِ؛ لأنَّ اختلافَ الألفاظِ ضَربٌ مِن الاضطرابِ، واتِّحادُ الألفاظِ أدلُّ على إتقانِ الرَّاوي ووَرَعِه، واضطرابُها تَنافُرُ ألفاظِها، واختلافُها بالزِّيادةِ والنَّقصِ.

(وَ) يَقَعُ التَّرجيحُ في المرويِّ، فيُقَدَّمُ (مَا) أي: حديثُ (سُمِعَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُحْتَمَلٍ) سماعُه وعدمُ سماعِه، فالأوَّلُ كقولِه: سَمِعْتُه، أو أَخْبَرَني ونَحوِهما، والثَّاني كقولِه: قالَ ونحوِه.

---

(١) في «ع»: يتجاوزه.

(٢) زاد في «ع»: مختلفة.

(وَ) يُرَجَّحُ حديثٌ سُمِعَ منه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَى) روايةٍ عن (كِتَابِهِ) لبُعد الغلطِ والتَّصحيفِ،

(وَ) يُرَجَّحُ أيضًا حديثٌ سُمِعَ منه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَى مَا) أي: حديثٍ ذُكِرَ أنَّه (سَكَتَ عَنْهُ مع حُضُورِهِ)؛ لأنَّ سَماعَه منه أعلى مِن تقريرِه لغيرِه على قولٍ أو فعلٍ.

(ثُمَّ) يُقَدَّمُ (ذَا) وهو ما سَكَتَ عنه (معَ حضورِه عَلَى مَا) أي: حديثٍ سَكَتَ عنه (معَ غَيْبَتِهِ) وسَمِعَ به ولم يُنكِرْ، اللَّهمَّ (إِلَّا مَا كَانَ خَطَرُ[1] السُّكُوتِ عَنْهُ أَعْظَمَ) وأتَمَّ وآكَدَ مِن خطرِ[1] ما جَرَى في مَجلِسِه، بحيثُ تكُونُ الغفلةُ عنه لشِدَّةِ خَطَرِه[2] أبعدَ، فإنَّه يَكُونُ أَوْلَى بالتَّقديمِ.

(وَ) يُقَدَّمُ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى) ما نُقِلَ وفُهِمَ مِن (فِعْلِهِ) على الصَّحيحِ لصراحةِ القولِ، ولهذا اتُّفِقَ على دَلالتِه بخلافِ دَلالةِ الفِعْلِ؛ لاحتمالِ اختصاصِه به[3].

(وَ) يُقَدَّمُ (هُوَ) أي: فِعْلُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَلَى تَقْرِيرِهِ) لأنَّ التَّقريرَ يَطرُقُه مِن الاحتمالِ ما لَيْسَ في الفعلِ الوجوديِّ.

قُلْتُ: يُطْلَبُ الفرقُ بينَ تَقريرِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبينَ ما سَبَقَ ممَّا سَكَتَ عنه إلَّا أن يَكُونَ أحدُهما أعمَّ مِن حضورٍ وغَيبةٍ وقولٍ وفعلٍ والآخَرُ أخصَّ بواحدٍ.

(وَ) يُقَدَّمُ (مَا) أي: حديثٌ (لَا تَعُمُّ بِهِ البَلْوَى فِي الآحَادِ) بأنِ انْفَرَدَ واحدٌ بحديثٍ لا تَعُمُّ به البَلْوى، وانفردَ آخَرُ بحديثٍ تَعُمُّ به البلوى لتَوَفُّرِ الدَّواعي

---

(١) في «د»: حظر.
(٢) في «د»: حظره.
(٣) ليس في «د».

على نَقْلِهِ، فيُرَجَّحُ ما لا تَعُمُّ به البلوى عَلَى مَا تَعُمُّ بِهِ البَلْوَى لكَوْنِه أبعدَ من الكـذبِ ممَّا تَعُمُّ بـه البلوى؛ لأنَّ تَفَرُّدَ الواحدِ بنقلِ مـا تَتَوَفَّرُ الدَّواعي على نَقْلِه يُوهِمُ الكذبَ.

(وَ) يَقَعُ التَّرجيحُ في المرويِّ عنه وهو الفصلُ الرَّابعُ مِن الفصولِ الواقعةِ في السَّـنَدِ، فيُرَجَّحُ (مَا) أي: حديثٌ (لَـمْ يُنْكِرْهُ المَرْوِيُّ عَنْهُ) على ما أَنْكَرَه، سـواءٌ كانَ الإنكارُ إنكارَ جحودٍ أو نسيانٍ (وَمَا أَنْكَرَهُ) المرويُّ عنه (نِسْيَانًا) على ما أَنْكَرَه جحودًا، وذلك مَعنى قولِه: (عَلَى ضِدِّهِمَا).

النَّوع الثَّاني مِن القِسمِ الأوَّلِ الَّذِي يَقَعُ التَّرجيحُ فيه بينَ مَنقولَيْنِ:

(المَتْـنُ) وهو مبنيٌّ على تفـاوُتِ دَلالاتِ العباراتِ في أَنفُسِـها، فيُرَجَّحُ الأدلُّ منها فالأدلُّ؛ أي: إنَّ العباراتِ تَتَفَاوَتُ في الدَّلالةِ على المعاني بالقُوَّةِ والضَّعـفِ والبيـانِ والإجمالِ والإيضاحِ والإشـكالِ، فمـا كانَ مِنها أقوى دَلالـةً قُـدِّمَ على غيرِه وهو قاعـدةُ هذا النَّـوعِ، فالنَّصُّ مُقَدَّمٌ علـى الظَّاهرِ؛ لأنَّ النَّـصَّ أَدَلُّ لعـدمِ احتمالِه غيرَ المرادِ، والظَّاهـرُ يَحتمِلُ غيرَه، وإنْ كانَ احتمالًا مرجوحًا، لكنَّه يَصلُحُ أنْ يَكُونَ مرادًا بدليلٍ.

إذا عَرَفْتَ ذلك فـ(يُرَجَّحُ) مِن المتنِ خبرٌ فيه:

(نَهْيٌ عَلَى أَمْرٍ) أي: على خبرٍ فيه أمرٌ لشِـدَّةِ الطَّلبِ فيه لاقتضائِه للدَّوامِ ولقلَّةِ مَحامِلِه، ولأنَّ دَفعَ المفسدةِ أهمُّ مِن حصولِ المصلحةِ،

(وَ) يُرَجَّـحُ خبرٌ فيه (أَمْرٌ عَلَـى مُبِيحٍ) لاحتمالِ الضَّررِ بتقديمِ المبيحِ بلا عكسٍ،

(وَ) يُرَجَّـحُ (خَبَـرٌ عَلَـى الثَّلَاثَـةِ) النَّهـيُ والأمـرُ والإباحـةُ؛ لأنَّ دَلالتَه

علـى الثُّبوتِ أَقوى مِن دَلالةِ غيـرِه مِن الثَّلاثةِ عليه، والمـرادُ بالخبَرِ الخبَرُ المحضُ، لا ما صِيغَتُه خبرٌ، ومعناه أمرٌ أو نهيٌ،

(وَ) يُرَجَّـحُ لفظُ (مُتَوَاطِئٌ عَلَى) لفظِ (مُشْـتَرَكٍ) وتَقَـدَّمَ تعريفُهما أوائلَ الكتابِ بعدَ ذِكْرِ الدَّلالةِ.

(وَ) إذا اجتمعَ لفظٌ (مُشْتَرَكٌ) ومشتركٌ رُجِّحَ مَا (قَلَّ مَدْلُولُهُ عَلَى مَا كَثُرَ) كالمشتركِ بينَ مَعنيَينِ على المشتركِ بينَ ثلاثةِ معانٍ.

(وَ) يُرَجَّـحُ لفـظٌ فيه (مَعْنًى ظَهَرَ اسْـتِعْمَالُهُ عَلَى عَكْسِـهِ) كما ذَكَرُوه في الحُمرةِ، وأنَّها أظهرُ في الشَّفَقِ.

(وَ) يُرَجَّـحُ لفـظٌ فيه (اشْـتِرَاكٌ بَيْـنَ عَلَمَيْـنِ عَلَى) لفظٍ فيه اشـتراكٌ بينَ (عَلَمٍ وَمَعْنًى) والمرادُ عَلَمُ الشَّـخصِ لا عَلَمُ الجنسِ، فإنَّ العَلَمَ يُطلَقُ على شـخصٍ مخصوصٍ، والمعنى يَصْدُقُ على أشـخاصٍ كثيرةٍ، فكانَ اختلالُ الفهـمِ لجَعْلِه مُشـتركًا بينَ عَلَمين أقلَّ، فكانَ أَوْلى، مثالُـه: أنْ تَقُولَ: رأيتُ أَسـوَدَينِ، فحَمْلُـه علـى شـخصينِ كلُّ واحدٍ مِنهما اسـمُه أسـودُ أَوْلَى مِن شخصٍ اسمُه أسودُ والآخَرُ لونُه أسودُ.

(وَ) يُرَجَّحُ لفظٌ فيه اشـتراكٌ (بينَ عَلَمٍ وَمَعْنًى عَلَى) لفظٍ فيه اشـتراكٌ بينَ (مَعْنَيَيْـنِ) لقلَّـةِ الإخلالِ فيـه، مثالُه: الأَسـودَينِ أيضًا، فحَمْلُـه على العَلَمِ والمعنى أَوْلى مِن حَمْلِه على شخصينِ لونُهما أسودُ.

(٨) (وَ) يُرَجَّحُ (مَجَازٌ عَلَى مَجَازٍ) آخَرَ بأسبابٍ مِنها التَّرجيحُ (بِشُهْرَةِ[1] عَلَاقَـةٍ) بينَـه وبينَ الحقيقةِ وبيـنَ المجازِ الآخَـرِ والحقيقةِ، مثـلُ أن يَكُونَ

---

(١) في «د»: لشهرة.

أحدُهما مِن بابِ المشابهةِ، فيُرَجَّحُ على ما كانَ مِن بابِ النَّقلِ.

(وَ) منهـا التَّرجيـحُ (بِقُوَّتِهَـا) أي: العلاقـةِ، كأنْ يَكُـونَ مُصَحِّحُ إحدى المجازيـنِ أَقْـوى مِـن مُصَحِّحِ الآخـرِ، كإطلاقِ اسـمِ الكلِّ علـى الجزءِ، فيُرَجَّحُ عليه.

(وَ) منهـا التَّرجيـحُ (بِقُـرْبِ جِهَتِهِ[1]) أي: جهـةِ أحـدِ[2] المجازَيْنِ إلى الحقيقـةِ كحمْـلِ نفيِ[3] الـذَّاتِ علـى الصِّحَّةِ أقـربُ مِن حَمْلِـه على نفيِ الكمالِ.

(وَ) منهـا التَّرجيحُ (بِرُجْحَانِ دَلِيلِهِ) على المجازِ الآخَرِ، بأنْ تَكُونَ قرينةُ أحدِ المجازينِ قطعيَّةً والأخرى غيرَ قطعيَّةٍ.

(وَ) منهـا ترجيحُ أحـدِ[4] المجازينِ (بِشُـهْرَةِ اسْـتِعْمَالِهِ) علـى المجازِ الآخرِ.

(وَ) يُرَجَّحُ (مَجَازٌ عَلَى مُشْتَرَكٍ) بينَ حقيقتينِ؛ لأنَّ الاشتراكَ يُخِلُّ بالتَّفاهُمِ، مِثالُـه: النِّكاحُ، فإنَّـه يَحتملُ أنَّه حقيقةٌ في الوطءِ مجـازٌ في العقدِ، ويَحتملُ أنَّه مشـتركٌ بينَهمـا، فالمجازُ أقـربُ فلْيُحمَلْ عليـه، ولأنَّ المشـتركَ يَحتَاجُ إلى قرينتينِ بحَسَـبِ مَعنيَيْه على أنَّ اسـتعمالَه في كلِّ واحدٍ مـن مَعنيَيْه يَحتاجُ إلى قرينـةٍ مُعَيِّنةٍ مُخَصِّصةٍ له؛ إذ لا ترجيحَ لواحدٍ مِـن مَعنيَيْه على الآخرِ، كالعينِ فإنَّها تَحتاجُ عندَ اسـتعمالِها في الباصرةِ إلى قرينةٍ تُخَصِّصُها، وكذا استعمالُها في الجاريـةِ، بخلافِ المجازِ، فإنَّـه يَحتاجُ إلى قرينةٍ واحدةٍ عندَ اسـتعمالِه في معناه المجازيِّ، ولا يَحتاجُ إلى قرينةٍ بالنَّظرِ إلى المعنى الحقيقيِّ.

---

(١) في «ع»: جهة.
(٢) ليس في «ع».
(٣) ليس في «ع».
(٤) في «ع»: إحدى.

(وَ) إذا احتمـلَ الـكلامُ أنْ يَكُونَ فيه تخصيصٌ ومجازٌ قُـدِّمَ (تَخْصِيصٌ عَلَى مَجَـازٍ) لتَعَيُّنِ الباقي مِن العامِّ بعدَ التَّخصيـصِ، بخلافِ المجازِ، فإنَّه قد لا يَتَعَيَّنُ [بأنْ يَتَعَدَّدَ][1] ولا قرينةَ تُعَيِّنُ، مثالُه: قولُه تَعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾[2] فقـالَ الحنفـيُّ: ممَّا لم يُتَلَفَّظْ بالتَّسـميةِ عندَ ذبحِه وخُصَّ منه النَّاسـي لها. فتَحِـلُّ ذبيحتُه، وقال غيرُه: أي ما لـم يُذبَحْ، تَعبيرًا عن الذَّبْحِ بما يُقارِنُه غالبًا مِن التَّسميةِ، فلا تَحِلُّ ذبيحةُ المُتَعَمِّدِ تَركَها على الأوَّلِ دونَ الثَّاني،

(وَهُمَا) أي: يُرَجَّحُ التَّخصيصُ والمجازُ (عَلَى إِضْمَارٍ) لِقِلَّتِه.

(وَ) تُرَجَّحُ (الثَّلَاثَةُ) وهـي: التَّخصيصُ والمجازُ والإضمارُ (عَلَى نَقْلٍ) أي: منقولٍ مِن اللُّغةِ إلى الشَّرعِ؛ لأنَّه إبطالٌ كالنَّسخِ،

(وَهُوَ) أي: يُرَجَّحُ النَّقلُ (عَلَى) اسمِ (مُشْتَرَكٍ) لإفرادِه في الحالينِ كزكاةٍ.

تنبيـهٌ: اللَّفظُ إذا وُضِعَ لمعنًى، ثمَّ نُقِلَ في الشَّـرعِ إلى مَعنًى ثانٍ لمناسـبةٍ بينَهما، وعلا استعمالُه في المعنى الثَّاني سُمِّيَ منقولًا شرعيًّا.

(وَ) تُرَجَّحُ (حَقِيقَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهَا) على حقيقةٍ مُختَلَفٍ فيها.

(وَ) يُرَجَّحُ (الأَشْهَرُ مِنْهَا) يَعني تُرَجَّحُ الحقيقةُ بكَوْنِها أشهرَ على الحقيقةِ الَّتي هي في الشُّهرةِ كهي.

(وَ) يُرَجَّحُ الأشـهرُ مِن (مَجَازٍ) على غيرِ الأشهرِ منه، وهو المرادُ بقولِه: (عَلَى عَكْسِـهِنَّ) سواءٌ كانَتِ الشُّـهرةُ في اللُّغةِ أو الشَّـرعِ أو العُرفِ، وسَبَقَ أوَّلَ الكتابِ أنَّه يُقَدَّمُ المجازُ الرَّاجحُ على الحقيقةِ المرجوحةِ.

---

(١) ليس في «د».

(٢) الأنعام: ١٢١.

(وَ) يُرَجَّحُ اسمٌ (لُغَوِيٌّ مُسْتَعْمَلٌ شَرْعًا فِي) مَعنًى (لُغَوِيٍّ عَلَى مَنْقُولٍ شَرْعِيٍّ) لأنَّ الأصلَ موافقةُ الشَّرعِ اللُّغةَ،

(وَيُرَجَّحُ) لفظٌ (مُنْفَرِدٌ) لُغويٌّ مُستعملٌ في مَعنًى شرعيٍّ على لفظٍ مُستعمَلٍ في اللُّغةِ لمعنًى؛ لأنَّ المعهودَ مِن الشَّارعِ إطلاقُ اللَّفظِ في مَعناه الشَّرعيِّ، ولذلك قُدِّمَ.

(وَ) يُرَجَّحُ (مَا) أي: لفظٌ (قَلَّ مَجَازُهُ) على لفظٍ كَثُرَ مَجَازُه؛ لأنَّه بكثرةِ المجازِ يَضعُفُ، ولذلك قُدِّمَ ما قَلَّ مجازُه.

(أَوْ) ما (تَعَدَّدَتْ جِهَةُ دَلَالَتِهِ) فيُرَجَّحُ على ما اتَّحَدَتْ جهةُ دَلالتِه.

(أَوْ تَأَكَّدَتْ) بأنْ كانَتْ أَقوى، فتُرَجَّحُ عَلَى ما كَانَتْ أَضعفَ.

(أَوْ كَانَتْ) دَلالتُه (مُطَابِقَةً) فتُرَجَّحُ على دَلالةِ الالتزامِ.

(وَ) يُرَجَّحُ (فِي) دَلالةِ (اقْتِضَاءٍ بِضَرُورَةٍ) أي: ما يَتَوَقَّفُ عليه ضرورةُ (صِدْقِ الْمُتَكَلِّمِ عَلَى) لفظٍ يَتَوَقَّفُ عليه (ضَرُورَةُ وُقُوعِهِ) شرعًا أو عقلًا؛ لأنَّ ما يَتَوَقَّفُ عليه صِدقُ المتكلِّمِ أَوْلى ممَّا يَتَوَقَّفُ عليه وُقُوعُه الشَّرعيُّ والعقليُّ، نظرًا إلى بُعدِ الكذبِ في كلامِ الشَّارعِ.

تنبيهٌ: تَقَدَّمَتِ دَلالةُ الاقتضاءِ ودَلالةُ الإشارةِ ودَلالةُ الإيماءِ معَ أَمْثِلَتِها في بابِ المنطوقِ، وكذلك تنويعُ الإيماءِ والتَّنبيهِ في مسالكِ العِلَّة، فَرَاجِعْه هناك.

(وَ) يُرَجَّحُ في دَلالةِ الاقتضاءِ[1] (بِضَرُورَةِ وُقُوعِهِ) أي: الاقتضاءِ (عَقْلًا عَلَيْهَا) أي: على ضرورةِ وقوعِه (شَرْعًا) لبُعدِ الخُلفِ شَرعًا وامتناعِ مُخالفةِ معقولٍ لا مشروعٍ.

---

(١) في «ع»: اقتضاء.

(وَ) يُرَجَّحُ (فِي) دَلالَةِ (إِيمَاءٍ بِمَا) أي: بلفظٍ (لَوْلَاهُ لَكَانَ فِي الكَلَامِ عَبَثٌ أَوْ حَشْوٌ عَلَى غَيْرِهِ) مثل أنْ يَذْكُرَ الشَّارِعُ معَ الحُكْمِ وصفًا لو لم يُعَلَّلِ الحكمُ به لكانَ ذِكْرُه عبثًا أو حشوًا، فإنَّه يُقَدَّمُ على الإيماءِ بما رُتِّبَ فيه الحُكمُ بفاءِ التَّعقيبِ؛ لأنَّ نفيَ العبثِ والحشوِ مِن كلامِ الشَّارِعِ أَوْلى.

(وَ) يُرَجَّحُ (مَفْهُومُ مُوَافَقَةٍ) أي: ما دَلَّ بمفهومِ موافقةٍ (عَلَى) ما دَلَّ بمفهومِ (مُخَالَفَةٍ) للاتِّفاقِ عليه.

(وَ) يُرَجَّحُ (اقْتِضَاءٌ عَلَى إِشَارَةٍ) لأنَّه مقصودٌ بإيرادِ اللَّفظِ صِدقًا أو حُصولًا، ويَتَوَقَّفُ الأصلُ عليه بخلافِ الإشارةِ، فإنَّها لم تُقصَدْ بإيرادِ اللَّفظِ، وإنْ تَوَقَّفَ الأصلُ عليها،

(وَ) يُرَجَّحُ اقتضاءٌ على (إِيمَاءٍ) لأنَّ الإيماءَ وإنْ كانَ مَقصودًا بإفرادِ اللَّفظِ لكنَّه لم يَتوقَّفِ الأصلُ عليه.

(وَ) يُرَجَّحُ اقتضاءٌ (على مَفْهُومٍ) لأنَّ الاقتضاءَ مقطوعٌ بثُبُوتِه والمفهومَ مظنونٌ ثبوتُه.

ويُرَجَّحُ إيماءٌ عَلَى مَفْهُومٍ؛ لِقِلَّةِ مُبطِلاتِه.

(وَتَنْبِيهٌ كَنَصٍّ) أَوْ أَقوى (فِي قَوْلٍ) للشَّيخِ تَقِيِّ الدِّينِ، وقال أيضًا في مسألةٍ في الوقفِ كَتَبَ عليها خمسَ كَرارِيسَ في أثنائِها: فإنَّ نَقلَ نَصِيبِ الميِّتِ إلى ذَوي طبقتِه إذا لم يَكُنْ له ولدٌ دونَ سائرِ أهلِ الوقفِ تَنبيهٌ على أنَّه يَنقُلُه لولدِه إنْ كانَ له ولدٌ، والتَّنبيهُ دليلٌ أقوى مِن النَّصِّ حَتَّى في شروطِ الواقفينَ.

(وَ) يُرَجَّحُ (تَخْصِيصُ عَامٍّ عَلَى تَأْوِيلِ خَاصٍّ) لكثرتِه.

(وَ) يُرَجَّـحُ (خَاصٌّ وَلَوْ مِنْ وَجْهٍ) وَاحِـدٍ (عَلَى عَامٍّ) مُطلقًا لقوَّةِ دَلالتِه، فكذا ما قَرُبَ مِنه ولئلَّا تَتعَطَّلَ دَلالتُه.

(وَ) يُرَجَّـحُ (عَامٌّ لَمْ يُخَصَّصْ) بأنْ تَعـارَضَ[1] عامَّانِ أحدُهما باقٍ على عمومِـه، والآخرُ قد خُـصَّ بصورةٍ فأكثرَ، فيُرَجَّـحُ الباقي على عمومِه على المخصـوصِ؛ لأنَّـه مختلفٌ فيـه والباقي علـى عمومِه لا خـلافَ في بقائِه حقيقةً وحُجَّةً، فكانَ راجحًا، (أَوْ قَلَّ تَخْصِيصُهُ) فيُرَجَّحُ (عَلَى عَكْسِهِ) وهو الأكثرُ، مِثْلُ أنْ يُخَصَّصَ أحدُهما بصورةٍ والآخرُ بصورتينِ، فالأوَّلُ أَرجَحُ؛ لأنَّه أقربُ إلى الأصلِ، وهو البقاءُ على العمومِ، ومخالفةُ الأصلِ فيه أقلُّ.

(وَمُطْلَـقٌ وَمُقَيَّدٌ) أي: حُكـمُ المطلقِ معَ المقيَّـدِ في التَّرجيحِ (كَـ) حُكْمِ (عَـامٍّ وَخَاصٍّ) فيُقَدَّمُ المقيَّدُ ولو مِن وجهٍ على المطلقِ، والمطلقُ الَّذي لم يُخرَجْ منه شيءٌ على ما أُخْرِجَ منه.

(وَ) إذا تَعَارَضَـتْ صيـغُ العُمومِ فـ(عَامٌّ شَـرْطِيٌّ كَـ «مَـنْ» وَ«مَا») وأيٌّ، يُقَـدَّمُ (عَلَى غَيْرِهِ) مِن صيغِ العمومِ، كصيغةِ النَّكـرةِ الواقعةِ في صيغةِ النَّفيِ وغيرِها، كالجمـعِ المُحَلَّى والمضافِ ونَحوِهما؛ لدَلالَـةِ الأوَّلِ على كَوْنِ ذلك عِلَّةً للحُكْمِ، وهو أدلُّ على المقصودِ ممَّا لا عِلَّةَ فيه؛ إذ لو أَلْغَيْنا العامَّ الشَّرطيَّ كانَ إلغاءً للعلَّةِ، بخلافِ العامِّ غيرِ الشَّرطيِّ فلا يَلْزَمُ به إلغاءُ العِلَّةِ.

وقـالَ الآمِدِيُّ: يُمكِـنُ هذا، ويُمكِـنُ ترجيحُ النَّكـرةِ المنفيَّـةِ؛ لأنَّه يُعَدُّ خروجُ واحدٍ منه خُلفًا[2].

---

(١) في «ع»: تعارضا.

(٢) «الإحكام في أصول الأحكام» (٤/ ٢٥٥).

قَالَ البِرْمَاوِيُّ: وكأنَّ وَجهَه: أنَّ طُروقَ التَّخصيصِ إليه بعيدٌ؛ لبُعدِ أنْ يُقالَ في: «لَا رَجُلَ فِي الدَّارِ» إنَّ فيها فلانًا[1].

(وَ) يُرَجَّحُ (جَمْعٌ وَاسْمُهُ) حالَ كَوْنِ الجَمْعِ واسمِ الجَمعِ (مُعَرَّفَيْنِ بِاللَّامِ) على اسمِ الجنسِ باللَّامِ؛ لأنَّ الجمعَ واسمَه لا يَحتملُ العهدَ، أو يَحتملُه على بُعدٍ، بخلافِ اسمِ الجنسِ المُحَلَّى باللَّامِ، فإنَّه يَحتملُ العهدَ احتمالًا قريبًا.

(وَ) يُرَجَّحُ («مَنْ» وَ«مَا» عَلَى الجِنْسِ بِاللَّامِ) لأنَّ الجنسَ المُحَلَّى باللَّامِ اختلفَ المُحقِّقون في عمومِه بخلافِ «مَن» و«ما».

(وَ) يُرَجَّحُ مَتْنٌ (فَصِيحٌ عَلَى) مَتْنِ (غَيْرِهِ) ممَّا لم يَستكمِلْ شروطَ الفصاحةِ، قالَ بعضُ العلماءِ: إذا كانَ في اللَّفظِ المرويِّ رَكَاكَةٌ لا يُقبَلُ، والحقُّ أنَّه يُقبَلُ إذا صَحَّ السَّنَدُ، ويَحمَلُ على أنَّ الرَّاويَ رَواه بلفظِ نَفْسِه، وأمَّا مَا كانَ زائدًا على الفصاحةِ، فلا يُرَجَّحُ على الفصيحِ، فإنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كانَ يَنطِقُ بالفصيحِ وبالأفصحِ، فلا فرقَ بينَ ثُبوتِهما عنه، والكلامُ فيما سوى ذلك، لا سِيَّما إذا خاطَبَ مَن لا يَعرِفُ تلك اللُّغةَ الَّتي ليسَتْ بأَفْصَحَ لقصدِ إفهامِهم.

فائدةٌ: ذَكَرَ البيانيُّونَ أنَّ الفصاحةَ هي سلامةُ المفردِ مِن تنافُرِ الحروفِ والغرابةِ ومخالفةِ القِيَاسِ، وفي المُرَكَّبِ سلامتُه من ضعفِ التَّأليفِ وتنافُرِ الكلماتِ والتعقيدِ معَ فصاحتِها، ويَنبغي ألَّا يُرَجَّحَ البليغُ على الفصيحِ، والبلاغةُ مطابقةُ الكلامِ لمُقتضى الحالِ.

---

(١) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ٢٥٥).

النَّوعُ الثَّالث مِن القِسمِ الأوَّلِ الَّذِي يَقعُ التَّرجيحُ فيه بينَ منقولينِ:

(المَدْلُولُ) أي: ما دَلَّ عليه اللَّفظُ مِن الأحكامِ فـ (يُرَجَّحُ:

عَلَى إِبَاحَةٍ) حَظرٌ على الصَّحيحِ؛ لأنَّ فِعلَ الحظرِ يَستلزِمُ مَفسدةً بخلافِ الإباحةِ؛ لأنَّه لا يَتعَلَّقُ بفِعلِها ولا بتركِها مصلحةٌ ولا مفسدةٌ، واستدلَّ بتحريمِ مُتَوَلِّدٍ بينَ مأكولٍ وغيرِه، وجاريةٍ مشتركةٍ.

(وَ) يُرَجَّحُ على (كَرَاهَةٍ) حظرٌ؛ لقولِه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**مَا اجْتَمَعَ الحَلَالُ وَالحَرَامُ إِلَّا غَلَبَ الحَرَامُ**»[1]، ولأنَّه أحوطُ.

(وَ) يُرَجَّحُ على (نَدْبٍ) حظرٌ؛ لأنَّ النَّدبَ لتَحصيلِ المصلحةِ والحظرِ لدفعِ المفسدةِ، ودفعُ المفسدةِ أهمُّ من تحصيلِ المصلحةِ في نظرِ العقلاءِ.

(وَ) يُرَجَّحُ على (وُجُوبٍ: حَظْرٌ) لأنَّ دفعَ المفسدةِ أهمُّ بدليلِ تركِ مصلحةٍ لمفسدةٍ مساويةٍ، وشُرِعَ عقوبتُه أكثرَ كزانٍ مُحصنٍ.

(وَ) يُرَجَّحُ (عَلَى إِبَاحَةٍ: نَدْبٌ) على الصَّحيحِ.

(وَ) يُرَجَّحُ (عَلَيْهِ) أي: على النَّدبِ (وُجُوبٌ وَكَرَاهَةٌ) للاحتياطِ في العملِ بهما.

(وَ) يُرَجَّحُ (عَلَى نَفْيٍ: إِثْبَاتٌ) يَعني: يَتَرَجَّحُ الخبرُ الدَّالُّ على ثبوتِ الحُكْمِ على الخبرِ الدَّالِّ على نَفيِه؛ كإثباتِ بلالٍ[2] رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عنه

---

(١) قال ابن حجر في «الدراية» (٢/ ٢٥٤): هو حديث يجري على الألسنة ولم أجده مرفوعًا إلا أن عند عبد الرزاق: أخبرنا الثوري عن جابر عن الشعبي عن عبد الله قال: ما اجتمع حلال وحرام إلا غلب الحرام الحلال. وهو ضعيف منقطع.

(٢) رواه البخاري (٥٠٥)، ومسلم (١٣٢٩) من حديث ابن عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا جَعَلَ عَمُودًا عَنْ يَسَارِهِ، وَعَمُودًا عَنْ يَمِينِهِ، وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَاءَهُ، وَكَانَ البَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ، ثُمَّ صَلَّى.

صلاةَ النَّبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الكعبةِ على روايةِ ابنِ عبَّاسٍ[١] في نَفيِها؛ لأنَّ عندَ المثبِتِ زيادةَ عِلمٍ ممكنةً، وهو عدلٌ جازمٌ بها.

(وَ) المرادُ ما قاله الفخرُ إسماعيلُ وغيرُه (إِنِ اسْتَنَدَ النَّفْيُ إِلَى عِلْمٍ بِالعَدَمِ؛ فَـ) الإثباتُ والنَّفيُ (سَوَاءٌ)، ومَعنى استنادِ النَّفيِ إلى عِلْمٍ بالعدمِ أن يَقُولَ الرَّاوي: أَعلَمُ أنَّ رسولَ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يُصَلِّ في البيتِ[٢]؛ لأنِّي كُنْتُ مَعَه فيه، ولم يَغِبْ عن نظري طَرفَةَ عينٍ فيه، ولم أَرَه صَلَّى فيه. أو قالَ: أَخبرَنِي رسولُ الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنَّه لم يُصَلِّ فيه. فهذا يُقبَلُ لاستنادِه إلى مَدْرَكٍ علميٍّ. ويَستوي هو وإثباتُ المثبِتِ، فيتعارضانِ ويُطلَبُ المُرجِّحُ مِن خارجٍ، وكذا حُكْمُ كلِّ شهادةٍ نافيةٍ أُسنِدَتْ إلى عِلْمٍ بالنَّفيِ لا إلى نَفيِ العِلْمِ، فإنَّها تُعارِضُ المثبتةَ؛ لأنَّها تُساويها؛ إذ هما في الحقيقةِ مُثبِتتانِ؛ لأنَّ إحداهما تُثبِتُ المشهودَ به، والأخرى تُثبِتُ العِلْمَ بعدمِه، وقد ذَكَرَ الأصحابُ في الشَّهادةِ في الإعسارِ أنَّ الشَّهادةَ في النَّفيِ تُقبَلُ مِن غيرِ مُعارِضٍ إذا كانَ النَّفيُ مَحصورًا.

(وَكَذَا العِلَّتَانِ) يَعني تُقدَّمُ المُثبِتةُ على النَّافيةِ، كما ذَكَرَه في شرحِه[٣].

(وَ) يُرَجَّحُ (على مُقَرِّرٍ) للحُكمِ الأصليِّ نصٌّ أو دليلٌ: (نَاقِلٌ) عن حُكمِ الأصلِ، مثالُه: أنَّ الأصلَ في المطعوماتِ الحِلُّ، فلو وَرَدَ بإباحةِ الثَّعلبِ حديثٌ وحديثٌ بتحريمِه فالأوَّلُ مُقَرِّرٌ لإباحتِه الأصليَّةِ والثَّاني ناقلٌ عن أصلِ الإباحةِ، فهو مُفيدٌ فائدةً زائدةً، وهي التَّحريمُ، وعليه الأكثرُ.

وقالَ الطُّوفيُّ في «شرحه»: الأشبهُ تقديمُ المُقَرِّرِ لاعتضادِه بدليلِ

---

(١) رواه البخاري (٣٩٨)، ومسلم (١٣٣٠).

(٢) في «د»: بالبيت.

(٣) شرح مختصر التحرير (٤/ ٦٨٦).

الأصـلِ، وعلى هذا تَنْبَنِي بيِّنةُ الدَّاخلِ والخارجِ، وهـو ما إذا تَدَاعَيَا عينًا في يـدِ أَحَدِهما وأقـامَ كُلُّ واحدٍ مِنهما بَيِّنَةً أنَّها له، فالدَّاخـلُ مَن في يدِه العينُ، والخارجُ مِن ليسَـتْ في يدِه، فمذهبُ أحمدَ تقديمُ بَيِّنَةِ الخارجِ؛ لأنَّها ناقلةٌ عـن دَلالةِ اليدِ الَّتي هي كالأصلِ، وعنه تقديمُ بيِّنةِ الدَّاخلِ؛ لأنَّها اعْتَضَدَتْ بيدِه على العينِ، فهما دليلانِ، وهو الأشـبهُ بقواعدِه وقواعدِ غيرِه في اعتبارِ التَّرجيحِ بما يَصلُحُ له[1].

(وَ) يُرَجَّـحُ (عَلَـى مُثْبِتِ حَدٍّ: دَارِئُـهُ) على الصَّحيـحِ لموافقتِه الأصلَ؛ إذ الأصـلُ عـدمُ وجـوبِ الحـدِّ، ولأنَّ الحـدودَ تُـدرَأُ بالشُّـبهاتِ؛ لقولِـه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «**لأن يُخْطِئَ فِي العَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي العُقُوبَةِ**»[2].

(وَ) يُرَجَّـحُ (عَلـى نَافِي عِتْقٍ[3]، وَ) نـافي (طَلَاقٍ: مُوجِبُهُمَا) لِقِلَّةِ سـببِ مُبطـلِ الحُرِّيَّـةِ ولا تَبطُـلُ بعدَ ثبوتِها ولموافقـةِ النَّفيِ الأصلـيِّ رفعَ العقدِ، ومِثلُه الطَّلاقُ.

(وَ) يُرَجَّحُ مِن التَّكليفيِّ (عَلَى أَثْقَلَ: أَخَفُّ) على الصَّحيحِ لقولِه تَعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ ٱلْعُسْرَ﴾[4].

(وَ) حُكمٌ (تَكْلِيفِيٌّ) كاقتضاءٍ ونحوِه (وَ) حُكْمٌ (وَضْعِيٌّ) كصِحَّةٍ وفسادٍ (سَـوَاءٌ فِي ظَاهِـرِ كَلَامِهِـمْ) أي: كلامِ أصحابِنا، فإنَّهم لـم يَذكُروا ترجيحَ حُكمِ تكليفيٍّ على وضعيٍّ، فظاهرُه[5] سواءٌ، وصَحَّحَ غيرُ أصحابِنا ترجيحَ الحُكمِ التَّكليفيِّ؛ لأنَّه مُحَصِّلٌ للثَّوابِ.

---

(١) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٧٠٣).

(٢) رواه الترمذي (١٤٢٤) وضعَّفه، وكذا ضعفه عبد الحق في «الأحكام الوسطى» (٤/ ١٠٥).

(٣) في «ع»: عتقًا.

(٤) البقرة: ١٨٥.

(٥) في «د»: فظاهر.

وقالَ الآمِدِيُّ: إنْ رَجَّحَ بالثَّوابِ تَوَقَّفَ على أهليَّةِ المخاطَبِ وتَمَكُّنِه.

النَّوعُ الرَّابعُ مِن القسمِ الأوَّلِ الَّذِي يَقَعُ التَّرجيحُ فيه بينَ مَنقولينِ:

الأَمْـرُ (الخَارِجُ) وهو ترجيحٌ بأمورٍ لا يَتَوَقَّفُ عليها الدَّليلُ لا في وجودِه ولا في صِحَّتِه ودلالتِه، لكنْ (**يُرَجَّحُ**) الدَّليلُ:

(**بِمُوَافَقَـةِ دَلِيلٍ آخَرَ**) لَهُ على دليلٍ لا يُوافِقُهُ دليلٌ آخَرُ؛ لأنَّ الظَّنَّينِ أقوى مِـن الظَّنِّ الواحدِ، ولهذا قَدَّمْنا حديثَ عائشـةَ في صـلاةِ الفجرِ بغَلَسٍ على حديـثِ نافـعٍ في الإسـفارِ؛ لموافقـةِ قولِـه تَعالـى: ﴿حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ﴾[1]؛ لأنَّ مِـن المحافظةِ الإتيـانَ بالمحافَظِ عليه المُوَقَّتِ أوَّلَ وقتِه، (**إلَّا فِي أَقْيِسَـةٍ تَعَدَّدَ أَصْلُهَا مَعَ خَبَرٍ فَيُقَدَّمُ**) الخَبَرُ (**عَلَيْهَا**) وقِيلَ: تُقَدَّمُ الأقيسةُ إنْ تَعَدَّدَ أصلُها، فإن لم يَتَعَدَّدْ أصلُها فمُتَّحِدةٌ.

(**فَإِنْ تَعَارَضَ: ظَاهِرُ قُرْآنٍ وَ**) ظاهرُ (**سُـنَّةٍ، وَأَمْكَـنَ بِنَاءُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَـى الآخَرِ**) كخنزيرِ الماءِ في قولِه[2] صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في البحرِ: «**الطَّهُورُ مَاؤُهُ، الحِـلُّ مَيْتَتُهُ**»[3] فإنَّه عامٌّ في ميتـةِ البحرِ حَتَّى خنزيرِه معَ قولِه تَعالى: ﴿قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾[4] فإنَّـه يَتناوَلُ خنزيرَ البحرِ، فيَتَعَارَضُ عمومُ الكتابِ والسُّـنَّةِ

---

(١) البقرة: ٢٣٨.

(٢) في «د»: كقوله.

(٣) رواه أبو داود (٨٤)، والترمذي (٦٩)، والنسائي (٥٩)، وابن ماجه (٣٨٦، ٣٢٤٦)، وابن الجارود (٤٣)، وابن خزيمة (١١١)، وابن حبان (٢٤٣)، والحاكم (١/ ٢٣٧) جميعًا من طريق مالك. قال الترمذي: حسن صحيح.

ونقل الترمذي في «العلل» ص (٤١) عن البخاري أنه قال: هو حديث صحيح.

(٤) الأنعام: ١٤٥.

في خنزيرِ البحرِ فقدَّمَ بعضُهم الكتابَ، فحَرَّمَه، وبعضُهم السُّنَّةَ فأَحَلَّه، وهو ظاهرُ كلامِ أحمدَ؛ لقولِه: السُّنَّةُ تُفَسِّرُ القُرآنَ[1].

(أَوْ) تَعارَضَ (خَبَرَانِ معَ أَحَدِهِمَا ظَاهِرُ قُرْآنٍ، وَ) مع الخبرِ (الآخَرِ ظَاهِرُ سُنَّةٍ: قُدِّمَ ظَاهِرُهَا) أي: ظاهرُ[2] السُّنَّةِ بناءً على ما قَبْلَها.

واعلَمْ أنَّ التَّعَارُض إمَّا أنْ يَقَعَ بينَ آيتينِ، أو خبرينِ، أو قياسينِ، أو آيةٍ وخبرٍ، أو آيةٍ وقياسٍ، أو خبرٍ وقياسٍ، وعلى التَّقديراتِ السِّتَّةِ فالمرجَّحُ مِن الطَّرفَينِ إمَّا آيتانِ، أو خبرانِ، أو قياسانِ، أو آيةٌ وخبرٌ، أو آيةٌ وقياسٌ، أو خبرٌ وقياسٌ، فهذه سِتَّةٌ وثلاثونَ تَعارُضًا مضروبُ سِتَّةٍ في سِتَّةٍ، فحيثُ اتَّحَدَ نوعُ العاضدِ والمعضودِ مِن الطَّرفينِ كآيتينِ عَضَّدَتْهما آيتانِ، أو خبرينِ عَضَّدَهما خبرانِ، أو قياسينِ عَضَّدَهما قياسانِ رُجِّحَ أحدُ الطرفينِ ببعضِ وجوهِ التَّرجيح ممَّا سَبَقَ أو غيرِه، وحيثُ اختلفَ نوعُهما كآيةٍ وخبرٍ معَ خبرينِ أو آيتينِ، فهل يُقَدَّمُ ما اتَّحَدَ نوعُ دَلالتِه أو ما عَضَّدَتْه السُّنَّةُ سَبَقَ ما فيه.

وقالَ الطُّوفِيُّ: الأضبطُ مِن هذا أنْ يُرَجَّحَ ما تُخِيِّلَ فيه زيادةُ قُوَّةٍ كائنًا مِن ذلك ما كانَ، وقد تُتَخَيَّلُ زيادةُ القوَّةِ معَ اتِّحادِ النَّوعِ واختلافِه[3].

(وَ) يُرَجَّحُ أحدُ[4] الدَّليلَينِ (بِـ) موافقةِ[5] (عَمَلِ أَهْلِ المَدِينَةِ) النَّبويَّةِ، وبعملِ أهلِ الكوفةِ عندَ أبي الخَطَّابِ وغيرِه، وبما أقامَ به الصَّحابةُ إلى ظهورِ البدعِ؛ لأنَّ إطباقَ الجمِّ الغفيرِ على العملِ على أحدِ[6] الخبَرينِ يُفيدُ تقويةً وزيادةَ ظنٍّ، فيُرَجَّحُ به كموافقةِ خبَرٍ آخَرَ، ولأنَّ اتِّفاقَ أهلِ البلدينِ

(١) في «د»: بالقرآن.
(٢) ليس في «د».
(٣) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٧٠٨).
(٤) في «ع»: إحدى.
(٥) زاد في «ع»: عدم.
(٦) في «ع»: إحدى.

المذكورينِ قد اختُلِفَ في كونِه إجماعًا، فإنْ كانَ فهو مُرَجِّحٌ لا محالةَ، وإن لم يَكُنْ إجماعًا فأدنى أحوالِه أنْ يَكُونَ مُرَجِّحًا كالظَّاهِرِ والقِيَاسِ وخبرِ الواحِدِ، (أَوْ) بعمـلِ (الخُلَفَـاءِ الأَرْبَعَـةِ) أي: إذا تَعارَضَ نصَّانِ وقـد عَمِلَ بأحدِهما الخلفاءُ الرَّاشـدون وهم أبو بكرٍ وعمرُ وعثمـانُ وعليٌّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ، رُجِّحَ على النَّـصِّ الآخَرِ على الصَّحيحِ لورودِ الأمرِ باتِّباعِهم حيثُ قالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ**»[1]، وقِيـلَ: يُرَجَّحُ أيضًا بقولِ أبي بكرٍ وعمرَ؛ لقولِه عَلَيْهِ السَّلَامُ: «**اقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ**»[2].

قالَ في «شـرح الأصل»: وهو أقوى، وقِيلَ: يُرَجَّحُ بقولِ الصَّحابيِّ إن كانَ حيثُ مَيَّزَه النَّصُّ من أبوابِ الفقهِ، كزيدٍ في الفرائضِ مُيِّزَ بحديثِ: «**أَفْرَضُكُمْ زَيْدٌ**»[3]، ومعاذٌ بحديثِ: «**أَعْلَمُكُمْ بِالحَلَالِ وَالحَرَامِ مُعَاذٌ**»[4]، وعليٌّ بحديثِ: «**أَقْضَاكُمْ عَلِيٌّ**»[5]. فإذا وُجِدَ نَصَّانِ أحدُهما أعمُّ، أُخِذَ بالأخصِّ فيُرَجَّحُ قولُ

---

(١) رواه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢) من حديث العِرباض بن سارية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٢) رواه الترمذي (٣٦٦٢) من حديث حذيفة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وقال: حديث حسن.

(٣) رواه الترمذي (٣٧٩١)، وابن ماجه (١٥٤)، والنسائي في «الكبرى» (٨١٨٥)، وابن حبان (٧١٣٧) من حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وفيه: «وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَعْلَمُهُمْ بِالحَلَالِ وَالحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ».

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٤) رواه الترمذي (٣٧٩١)، وابن ماجه (١٥٤)، والنسائي في «الكبرى» (٨١٨٥)، وابن حبان (٧١٣٧) من حديث أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

(٥) قال القاري في «الأسرار المرفوعة» (٥٢): قال السخاوي ما علمته بهذا اللفظ مرفوعًا. اهـ وروى البخاري (٤٤٨١) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «أَقْرَؤُنَا أُبَيٌّ، وَأَقْضَانَا عَلِيٌّ.

زيـدٍ في الفرائضِ على قولِ معاذٍ، وقـولُ معاذٍ في الحلالِ والحرامِ على قولِ عليٍّ، وقولُ عليٍّ في القضاءِ على قولِ غيرِه؛ عملًا بالأخصِّ فالأخصِّ(١).

(أَوْ أَعْلَـمَ) أي: إذا كانَ بعضُ مَـن عَمِلَ بأحدِ النَّصَّينِ أَعلَمَ رُجِّحَ به عندَ الأكثرِ؛ لأنَّ له مَزِيَّةً لكَوْنِه أحفظَ لمواقعِ الخللِ، وأعرفُ بدقائقِ الدَّلالةِ،

(أَوْ) وَافَـقَ عَمَلَ (أَكْثَـرِ الأُمَّةِ) لأنَّ الأكثرَ يُوَفَّقُ للصَّـوابِ ما لا يُوَفَّقُ له الأقلُّ، ومِن شرطِهِ أَلَّا يَكُونَ المعارِضُ له يَخفَى مِثلُه عليهم.

(ويُقَدَّمُ: مَـا) أي: حُكمٌ (عُلِّلَ) بأنْ تَعَرَّضَ الشَّـارِعُ لعِلَّةِ أحدِ الحُكمَينِ فيُقَـدَّمُ على ما لم يَتَعَرَّضْ لعِلَّتِه؛ لأنَّه أفضى إلى تحصيلِ مقصودِ الشَّـارِعِ؛ لأنَّ النَّفسَ له أقبلُ بسـببِ تَعَقُّـلِ المعنى، (أَوْ) عَلَّـلَ الحُكمَينِ و(رُجِّحَتْ عِلَّتـ) أحدِ(ـهـ)ـما على الآخَرِ، فيُرَجَّحُ بذلك.

(وَ) إنْ كانَ الحُكمـانِ مُؤَوَّلينِ ودليـلُ أحدِهما أرجحَ قُدِّمَ (مِنْ مُؤَوَّلَيْنِ: مَا دَلِيلُ تَأْوِيلِهِ أَرْجَحُ) من دليلِ تأويلِ الآخرِ؛ لأنَّ له مَزِيَّةً بذلك.

(وَ) يُرَجَّحُ (عَامٌّ وَرَدَ مُشَافَهَةً) يَعني إذا عارَضَ الخطابَ العامُّ بالمُشافهةِ [علـى ما لـم يَكُنْ بطريـقِ المُشـافهةِ رُجِّحَ الخطـابُ بالمُشـافهةِ](٢) فيمن خُوطِبَ شفاهًا.

(أَوْ) وَرَدَ عَامٌّ (عَلَى سَبَبٍ خَاصٍّ فِي مُشَافَهَةٍ، وَ) في (سَبَبٍ) فيُرَجَّحُ على العامِّ المطلقِ في حُكمِ ذلك السَّـببِ؛ لأنَّ العامَّ الواردَ على السَّببِ الخاصِّ كالخاصِّ بالنِّسبةِ إلى ذلك السَّببِ، والخاصُّ يُقَدَّمُ على العامِّ؛ لقوَّةِ دَلالتِه.

---

(١) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤٢١٥).

(٢) ليس في «ع».

(وَ) يُرَجَّحُ العامُّ (المُطْلَقُ عَلَيْهِ) أي: على العامِّ الواردِ على سببٍ خاصٍّ (فِي) حُكمِ (غَيْرِهِ) أي: غيرِ السَّببِ؛ لأنَّه اختُلِفَ في عمومِ العامِّ الواردِ على سببٍ ولم يُختَلَفْ في عمومِ المطلقِ، وإذا تعارَضَ عامٌّ لم يُعمَلْ به في صورةٍ مِن الصُّورِ.

(وَعَامٌّ: عُمِلَ بِهِ) ولو في صورةٍ، رُجِّحَ العامُّ الَّذي عُمِلَ به؛ لأنَّه شاهِدٌ له بالاعتبارِ لقُوَّتِه بالعملِ، (أَوْ) تعارَضَ عامَّانِ أحدُهما (أَمَسُّ بِمَقْصُودِهِ) وأقربُ إليه رُجِّحَ على الآخرِ، مثلُ قولِهِ تَعالى: ﴿وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ﴾[1] يُقدَّمُ في مسألةِ الجمعِ بينَهما في وطءِ النِّكاحِ على قولِه تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾[2] فإنَّه أمسُّ بمسألةِ الجمعِ؛ لأنَّ الآيةَ الأُولى قُصِدَ بها بيانُ تحريمِ الجمعِ بينَ الأختينِ في الوطءِ بنكاحٍ ومِلكِ يمينٍ، والثَّانيةَ لم يُقصَدْ بها بيانُ حُرمةِ الجمعِ.

(وَ) يُرَجَّحُ (مَا) أي: دليلٌ (لَا يَقْبَلُ نَسْخًا) على دليلٍ يَقبَلُه؛ لأنَّه أقوى.

(أَوْ) كانَ الدَّليلُ (أَقْرَبَ إِلَى الِاحْتِيَاطِ) فيُرَجَّحُ على غيرِه.

(أَوْ) كانَ أحدُ الحديثينِ (لَا يَسْتَلْزِمُ نَقْضَ صَحَابِيٍّ خَبَرًا) كقهقهةٍ في صلاةٍ، فيُرَجَّحُ على ما يَستلزمُه.

(أَوْ تَضَمَّنَ إِصَابَتَهُ) أي: إصابةَ النَّبيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا) فيُرَجَّحُ على ما تَضَمَّنَ إصابتَه في الظَّاهرِ فقط؛ لأنَّه بعيدٌ عن الخطأِ، وهو أَليَقُ به وبحالِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كما وَرَدَ في ضمانِ عليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَيْنَ الميِّتِ،

---

(١) النساء: ٢٣.

(٢) النساء: ٣.

وقال: هما عَلَيَّ. وأنَّه ابتداءُ ضمانٍ، وأنَّ النَّبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امتنعَ مِن الصَّلَاةِ، وكانَ وقتَ الامتناعِ مُصيبًا في امتناعِه، وكانَ مُقَدَّمًا على حَملِه على الإخبارِ عن ضمانٍ سابقٍ يَكشِفُ عن أنَّه كانَ امْتَنَعَ من الصَّلَاةِ في غيرِ موضعِه باطنًا.

(أَوْ فَسَّرَهُ) أي: فَسَّرَ (رَاوِي) أَحَدِ الحديثين[1] (بِقَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ) دونَ راوي الآخرِ، قُدِّمَ الأوَّلُ؛ لأنَّه أعرفُ بما رَوَاه، فيَكُونُ ظَنُّ الحُكمِ به أوثقَ، كحديثِ عبدِ اللهِ بنِ عمرَ في خيارِ المجلسِ، وأنَّ المرادَ بالتَّفرُّقِ تفرُّقُ الأبدانِ؛ لأنَّه فَسَّرَه بذلك لأنَّه اشتملَ على فائدةٍ زائدةٍ.

(أَوْ ذَكَرَ) راوي أحدِ الحديثينِ (سَبَبَهُ) أي: سببَ الحديثِ مَعَه، فيُقَدَّمُ على ما لم يَذكُرِ الرَّاوي الآخَرُ سَبَبَه؛ لأنَّ ذِكرَ السَّببِ يَدُلُّ على زيادةِ اهتمامِ الرَّاوي بالرِّوايةِ.

(أَوْ) أي: ويُرَجَّحُ مِن حديثينِ مُتعارضينِ حديثٌ (سِيَاقُهُ أَحْسَنُ) مِن سياقِ الآخَرِ؛ لأنَّه يَدُلُّ على أنَّه أَوْلى مِن غيرِه.

(أَوْ مُؤَرَّخٌ بِـ) تَارِيخٍ (مُضَيَّقٍ) نحوُ أول ذي القعدةِ مِن سنةِ كذا، والآخرُ بتاريخٍ مُوَسَّعٍ، كـ: في سَنَةِ كذا لاحتمالِ كَوْنِ الآخرِ قبلَ ذي القعدةِ.

(أَوْ دَلَّ عَلَى تَأَخُّرِهِ) أي: تأخُّرِ أحدِ الخبَرينِ (قَرِينَةٌ) مِثْلُ تأخُّرِ إسلامِ راويه؛ إذ الآخَرُ يَجُوزُ أن يَكُونَ قد سَمِعَه قَبْلَ إسلامِه، لا سِيَّما إن عُلِمَ موتُ الآخرِ قَبْلَ إسلامِه.

---

(١) في «ع»: المحدثين.

(وَ) يُرَجَّحُ (بِتَشْدِيدِهِ) أي: تشديدِ أحدِ[1] الحديثينِ؛ لأنَّ التَّشديداتِ مُتأخِّرَةٌ؛ لأنَّها إنَّمَا جاءَتْ حينَ ظُهورِ الإسلامِ وكَثرتِه، وعَلَتْ شَوْكَتُه. والتَّخفيفُ كانَ في أوَّلِ الإسلامِ، وخبرُ عائشةَ يَدُلُّ على ذلك، وكذا حُكْمُ ما يُشعِرُ بشوكةِ الإسلامِ.

ولمَّا فَرَغَ مِن القِسمِ الأوَّلِ مِن مُرَجِّحَاتِ المنقولينِ بأنواعِه، شَرَعَ في القسمِ الثَّاني وهو: ترجيحُ المعقولينَ بأنواعِه وهو الغرضُ الأعظمُ مِن بابِ التَّراجيحِ، وفيه اتِّساعُ مجالِ الاجتهادِ، فقالَ:

(المَعْقُولَانِ) أي: الدَّليلانِ المتعارضانِ المعقولانِ: (قِيَاسَانِ، أَوِ اسْتِدْلَالَانِ،

فَالأَوَّلُ) منهما وهو القِيَاسَانِ (يَعُودُ) التَّرجيحُ فيه (إِلَى أَصْلِهِ) أي: الأصلِ المقيسِ عليه (وَفَرْعِهِ) أي: الفرعِ المقيسِ (وَمَدْلُولِ) لفظ(ـهِ، وَ) لِما يَنضَمُّ إليه مِن (أَمْرٍ خَارِجٍ).

فهذا القسمُ أربعةُ أنواعٍ أيضًا:

فَالنَّوعُ الأَوَّلُ: (الأَصْلُ) وتحتَه صورٌ:

أحدُها: أنْ يَكُونَ حُكمُ الأصلِ قطعيًّا فيُرَجَّحُ (بِقَطْعِ حُكْمِهِ) على ما دليلُ أصلِه ظَنِّيٌّ، كقَوْلِنا في لِعانِ الأخرسِ: إنَّ ما صَحَّ مِن النَّاطقِ صَحَّ مِن الأخرسِ كاليمينِ، فإنَّه أَرجَحُ مِن قياسِهم على شهادتِه تعليلًا، بأنَّه يَفتقِرُ إلى لفظِ الشَّهادةِ؛ لأنَّ اليمينَ تَصِحُّ مِن الأخرسِ بالإجماعِ، والإجماعُ قَطعيٌّ بخِلافِ شهادتِه، ففي جوازِها خلافٌ.

---

(١) في «ع»: إحدى.

(وَ) **الصُّورةُ الثَّانيةُ**: تَرجيحُ أحدِ[1] الأصلينِ (**بِقُوَّةِ دَلِيلِهِ**) لأنَّه أغلبُ على الظَّنِّ.

(وَ) **الثَّالثةُ**: ترجيحُه (**بِأَنَّهُ لَمْ يُنْسَخْ**) باتِّفاقٍ، فإنَّ ما قيلَ بأنَّه منسوخٌ -وإن كانَ القولُ به ضعيفًا- لَيْسَ كالمتَّفقِ على أنَّه لم يُنسَخْ.

(وَ) **الرَّابعةُ**: تَرجيحُه بكونِ حُكمِ الأصلِ (**عَلَى سَنَنِ القِيَاسِ**) قالَ البِرْمَاوِيُّ: والمرادُ بذلك هنا أنْ يَكُونَ فرعُه مِن جنسِ أصلِه كقياسِ ما دُونَ أرشِ المُوضِحةِ في تَحمُّلِ العاقلةِ إيَّاه، فهو أَوْلى من قياسِهم ذلك على غراماتِ الأموالِ في إسقاطِ التَّحمُّلِ؛ لأنَّ المُوضِحةَ مِن جنسِ ما اختُلِفَ فيه فكانَ على سَنَنِه؛ إذ الجنسُ بالجنسِ أشبهُ، كما يُقالُ: قياسُ الطَّهارةِ على الطَّهارةِ أَوْلى مِن قياسِها على سَترِ العورةِ.

قالَ: وقد يُرادُ هنا أن يَكُونَ أحدُهما على سَنَنِ القِيَاسِ باتِّفاقٍ، والآخَرُ على رأيٍ، فيُرَجَّحُ الَّذِي باتِّفاقٍ[2].

كما قالَ العضدُ، وقَدَّمَه في «شرح الأصل»[3]، وتَبِعَه المُصنِّفُ.

(وَ) **الخامسةُ**: ترجيحُه (بِـ) قيامِ (**دَلِيلٍ خَاصٍّ بِتَعْلِيلِهِ**) أي: على تعليلِه، فإنَّه أبعدُ مِن التَّعبُّدِ والقصورِ والخلفِ في تعليلِه، ويُرَجَّحُ ما ثَبَتَتْ عِلِّيَّتُه بالإجماعِ على ما ثَبَتَتْ عِلِّيَّتُه بالنَّصِّ لقبولِ النَّصِّ للتَّأويلِ بخلافِ الإجماعِ.

(وَفِي قَوْلٍ) الأرمويِّ والبيضاويِّ: يُرَجَّحُ (**نَصٌّ فَإِجْمَاعٌ**)؛ لأنَّ الإجماعَ فَرعُه.

---

(١) في «ع»: إحدى.

(٢) «الفوائد السنية في شرح الألفية» (٥/ ٢٧٢).

(٣) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤٢٢٨).

(وَ) يُرَجَّحُ أحدُ[١] القِيَاسينِ:

(بِقَطْعٍ بِعِلَّتِهِ) أي: الأصلِ على الظَّنِّ بها؛ لأنَّ المقطوعَ بعِلَّتِه راجحٌ على ما هو مظنونٌ، (أَوْ) بالقطعِ (بِدَلِيلِهَا) أي: بدليلِ العِلَّـةِ على دليلٍ مظنونٍ، فيُرَجَّحُ القِيَاسُ الَّذِي يَكُونُ مَسلَكُ عِلَّتِه قطعيًّا على القِيَاسِ الَّذِي لا يَكُونُ كذلك.

(أَوْ بِظَنٍّ غَالِبٍ فِيهِمَا) أي: في العِلَّةِ ودليلُها بأنْ يُرَجَّحَ الظَّنُّ الغالبُ في [العِلَّةِ على الظَّنِّ غيرِ الغالبِ، وكذا الظَّنُّ الغالبُ في][٢] دليلِ العِلَّةِ.

(وَ) يُرَجَّحُ القِيَاسُ الَّذِي اسْتُنبِطَ عِلَّةُ وصفِه بـ(سَبْرٍ)ـه على القِيَاسِ الَّذِي اسْتُنبِطَ عِلَّةُ وصفِه بالمناسبةِ؛ لأنَّ في السَّبْرِ بيانَ المقتضى وعدمَ المعارضِ في الأصلِ، بخلافِ المناسبةِ، (فَـ) يَليه ما ثَبَتَ عِلِّيَّتُه بـ (مُنَاسَبَةٍ) فيُرَجَّحُ على الثَّابتةِ بالشَّبَهِ لزيادةِ غَلَبَةِ الظَّنِّ بغلبةِ الوصفِ المناسبِ، (فَـ) يَليه ما ثَبَتَ عِلِّيَّتُه بـ(شَبَهٍ) فيُرَجَّحُ على الثَّابتةِ بالدَّورانِ، (فَـ) يَليه ما ثَبَتَتْ عِلِّيَّتُه بـ(دَوَرَانٍ) وقَدَّمَه بعضُهم على السَّبرِ وغيرِه مِن الطُّرُقِ الباقيةِ؛ لأنَّ الغلبةَ المستفادةَ مِنه مُطَّرِدَةٌ مُنعكِسَةٌ، بخلافِ غيرِه مِن الطُّرُقِ.

والدَّورانُ قد يَكُونُ في محلٍّ واحدٍ، وهو أن يَحدُثُ حُكمٌ في مَحَلِّ الحدوثِ صِفَةً فيه، ويَنعدمَ ذلك الحُكمُ عن ذلك المَحَلِّ بزوالِ ذلك الوصفِ عنه؛ كدَوَرانِ الحُرمةِ معَ الإسكارِ في ماءِ العنبِ وجودًا وعدمًا، وقد يَكُونُ في مَحَلَّين كاستدلالِ الحنفيِّ على وجوبِ الزَّكاةِ في الحُلِيِّ بدَوَرَانِ وجوبِ الزَّكاة في الذَّهبِ وجودًا في المضروبِ وعدمًا في الثِّيابِ، والدَّورانُ

---

(١) في «ع»: إحدى.

(٢) ليس في «ع».

في مَحَلٍّ أرجحُ في العِلِّيَّةِ مِن الدَّورانِ في مَحَلَّين؛ لأنَّ احتمالَ الخطأِ فيه أقلُّ، أَلَا تَرى أنْ يُقطَعَ في مِثالِنا بأنَّ ما عَدَّى السُّكْرَ مِن الصِّفاتِ لَيْسَ بعِلَّةٍ، وإلَّا لَزِمَ تَخَلُّفُ المعلولِ عن عِلَّتِه بخلافِ ما ثَبَتَ في مَحَلَّين، فإنَّه لا يُفِيدُ القطعَ بأنَّ غيرَ الذَّهبِ لَيْسَ عِلَّةً للوجوبِ لاحتمالِ أنْ تَكُونَ العِلَّةُ فيه هو المجموعَ المُرَكَّبَ من كونِه ذهبًا وكونِه غيرَ مُعَدٍّ للاستعمالِ.

(وَ) يُرَجَّحُ أحدُ القِيَاسينِ على الآخرِ بـ(قَطْعٍ) فيه (بِنَفْيِ الفَارِقِ) فالقِيَاسُ المقطوعُ فيه بنفيِ الفارقِ فيه بينَ الأصلِ والفرعِ راجحٌ على القِيَاسِ الَّذِي يَكُونُ نفيُ الفارقِ فيه مظنونًا (أَوْ) أي: ومثلُه القِيَاسُ الَّذِي يَكُونُ نفيُ الفارقِ فيه مظنونًا (بِظَنٍّ غَالِبٍ) فيُرَجَّحُ على الَّذِي يَكُونُ نفيُ الفارقِ فيه مظنونًا بظنٍّ غيرِ غالبٍ.

(وَ) يُرَجَّحُ قياسُ العِلَّةُ فيه (وَصْفٌ حَقِيقِيٌّ) وهو المَظِنَّةُ كالسَّفرِ على التَّعليلِ بالحكمةِ[٣] كالمَشَقَّةِ وعلى الوصفِ الاعتباريِّ أو الحُكميِّ كقَوْلِنا في المنيِّ: مَبْدَأُ خلقِ البشرِ[٤] فأَشْبَهَ الطِّينَ معَ قولِهم: مائعٌ يُوجِبُ الغسلَ، فأَشْبَهَ الحيضَ.

(وَ) يُرَجَّحُ ما العِلَّةُ فيه وصفٌ (ثُبُوتِيٌّ) على ما العِلَّةُ فيه عدميٌّ.

(وَ) يُرَجَّحُ ما العِلَّةُ فيه وصفٌ (بَاعِثٌ) على ما هي مُجَرَّدُ أمارةٍ لظهورِ[٥] مناسبةِ الباعثِ.

(وَ) تُرَجَّحُ عِلَّةٌ (ظَاهِرَةٌ، وَ) عِلَّةٌ (مُنْضَبِطَةٌ) على عِلَّةٍ خَفِيَّةٍ ومضطربةٍ؛ لأجلِ الخلافِ في مُقابَلَتِها.

---

(٣) في «د»: بالحكمية. (٤) في «د»: بشر.

(٥) في «ع»: ظهور.

(وَ) تُرَجَّحُ عِلَّةٌ (مُطَّرِدَةٌ) على عِلَّةٍ منقوضةٍ؛ لأنَّ شرطَ العِلَّة اطِّرادُها، (وَ) تُقَدَّمُ عِلَّةٌ (مُنْعَكِسَةٌ) على غيرِ المنعكسةِ لأنَّها أكملُ؛ لأنَّ الانعكاسَ وإن لم يُفِدِ العِلَّةَ لكنَّه يُقَوِّيها.

(وَ) يُقَدَّمُ عِلَّةٌ (مُتَعَدِّيَةٌ) على قاصرةٍ على الأصحِّ لكثرةِ فوائدِها، كالتَّعليلِ في الذَّهَبِ والفضَّةِ بالوزنِ، فيَتَعَدَّى الحكمُ إلى كلِّ موزونٍ كالصفرِ ونحوِها، بخلافِ التَّعليلِ بالثَّمنيَّةِ والنَّقديةِ، فلا يَتَعَدَّاهما، فكانَ التَّعليلُ بالوزنِ الَّذي هو وصفٌ مُتَعَدٍّ لمحلِّ النَّقدينِ إلى غيرِهما أكثرُ فائدةً مِن الثَّمنيَّةِ القاصرةِ عليها.

(وَ) على هذا القولِ تُرَجَّحُ العِلَّةُ الَّتي هي (أَكْثَرُ تَعْدِيَةً وَأَعَمُّ عَلَى غَيْرِهَا) ممَّا هو أقلُّ فروعًا وأخصُّ، مثالُه لو قَدَّرْنا أنَّ[1] أكثرَ علَّلنا في الرِّبَا الكيلُ؛ لأنَّ عِلَّة الكيلِ حينئذٍ تكُونُ أكثرَ فروعًا، ولو قَدَّرْنا أنَّ المطعوماتِ أكثرُ عَلَّلْنا فيه بالطَّعمِ؛ لأنَّه حينئذٍ أكثرُ فروعًا، وحينئذٍ يَصِيرُ الأقلُّ فروعًا بالإضافةِ إلى الأكثرِ فروعًا كالقاصرةِ بالإضافةِ إلى المُتعدِّيةِ.

(وَإِنْ تَقَابَلَتْ عِلَّتَانِ فِي أَصْلٍ) واحدٍ؛ (فَقَلِيلَةُ أَوْصَافٍ أَوْلَى) فتُرَجَّحُ ذاتُ الوصفِ الواحدِ على ذاتِ الوصفينِ فصاعدًا على الصَّحيحِ للشَّبَهِ بالعلَّةِ العقليَّةِ؛ ولأنَّها أَجرى على الأصولِ وأسهلُ على المجتهدِ وأكثرُ فائدةً وفروعًا كشهادةِ الأصولِ.

قالَ الطُّوفِيُّ: لأنَّ ذاتَ الوصفِ الواحدِ أكثرُ فُروعًا؛ لأنَّ ثُبوتَ الحُكْمِ بها على وصفٍ واحدٍ وما تَوَقَّفَ على وصفٍ واحدٍ[2] كانَ أكثرَ فروعًا ممَّا تَوَقَّفَ

(١) زاد في (د): على الكيلِ.

(٢) ليس في «ع».

على وصفينِ فأكثرَ، وصارَ هذا كالطَّلاقِ والعتقِ المعلَّقِ على شروطٍ.

وكذلك الأحكامُ الَّتي(١) تَثبُتُ بشاهدٍ أقربُ وقوعًا ممَّا ثَبَتَ بشاهدينِ، وما ثَبَتَ بشاهدينِ أقربُ وُقوعًا ممَّا ثَبَتَ بأربعةٍ، فالموقوفُ على الأقلِّ أكثرُ وعلى الأكثرِ أقلُّ؛ ولهذا كانَتِ الزِّيادةُ في الحدِّ نقصًا في المحدودِ، والنَّقصُ في الحدِّ زيادةً في المحدودِ، فالحيوانُ المَشَّاءُ أكثرُ مِن الإنسانِ، والحيوانُ الكاتبُ بالفعلِ أقلُّ مِن الإنسانِ(٢).

(وَ) إنْ كانَتِ العلَّتانِ (مِن أَصْلَيْنِ) فأكثرَ (فَكَثِيرَتُهَا) أي: فالعِلَّةُ الكثيرةُ الأوصافِ (أَوْلَى) من قليلتِها (إِذَا كَانَتْ أَوْصَافُ كُلٍّ) واحدةٍ (مِنْهُمَا) أي: مِن العِلَّتَينِ (مَوْجُودَةً فِي الفَرْعِ) على الصَّحيحِ لقوَّةِ شَبَهِه بالأكثرِ.

(وَ) تُرَجَّحُ عِلَّةٌ (مُطَّرِدَةٌ فَقَطْ عَلَى) عِلَّةٍ (مُنْعَكِسَةٍ فَقَطْ) إنْ قِيلَ بصِحَّةِ المنعكسةِ؛ لأنَّ اعتبارَ الاطِّرادِ مُتَّفقٌ عليه وضعفُ الثَّانيةِ بعدمِ الاطِّرادِ أشدُّ مِن ضعفِ الأُولى بعدمِ الانعكاسِ.

قالَ الطُّوفِيُّ: وتحقيقُ هذه أنَّ غيرَ المُطردةِ وهي المنتقضةُ بصورةٍ فأكثرَ إن لم نَقُلْ بصِحَّتِها لم تُعارِضِ المُطَّرِدةَ حَتَّى تَحتاجَ إلى التَّرجيحِ، وتَكُونُ كالخبرِ الضَّعيفِ معَ الصَّحيحِ، وإنْ قُلْنا بصِحَّتِها فاجتمعتْ هي والمُطَّردةُ فالمُطَّردةُ راجحةٌ؛ لأنَّ ظنَّ العِلِّيَّةِ فيها أغلبُ، ولأنَّها مُتَّفقٌ عليها، والمنتقضةُ مُختلَفٌ فيها، فهما كالعامَّينِ إذا خُصَّ أحدُهما دونَ الآخرِ كانَ الباقي على عمومِه راجحًا.

وقالَ: قد سَبَقَ أنَّ اطِّرادَ العِلَّةِ هو وجودُ الحُكمِ بوجودِها حيثُ وُجِدَتْ،

---

(١) في «د»: الذي.

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٧٢٢).

وانعكاسُـها هو انتفاءُ الحُكمِ لانتفائِها، وسَـبَقَ أيضًـا أنَّ انعكاسَ العِلَّةِ هل هـو شـرطٌ في صِحَّتِهـا أم لا؟ فإنْ لم يُشـتَرَطِ العكسُ لم تُرَجَّحِ المنعكسـةُ على غيرِ المنعكسـةِ؛ لأنَّ المشتركَ بينَهما في شرطِ الصِّحَّةِ هو الاطِّرادُ وهو موجودٌ، والانعكاسُ غيرُ مشـتَرَطٍ، فوجودُه كالعدمِ، وهو كالإخوةِ مِن الأمِّ معَ الإخوةِ مِن الأبِ في ولايةِ النِّكاحِ.

وإنْ شَـرَطْنا انعـكاسَ العِلَّةِ رَجَحَتِ المنعكسـةُ على غيرِهـا؛ لأنَّ انتفاءَ الحُكـمِ عندَ انتفائِها يَـدُلُّ على زيادةِ اختصاصِها بالتَّأثيـرِ فتَصيرُ كالحدِّ معَ المحـدودِ يُقـدَّمُ المنعكـسُ فيه على غيـرِه وكالعلَّـةِ العقليَّةِ مـعَ المعلولِ، كالتَّسـويدِ معَ الاسـودادِ،(١) فكانَت المُشَـبَّهَةُ لها من العللِ الشَّرعيَّةِ أَوْلى، وصـارَ انعكاسُـها على هذا كإخـوةِ الأمِّ معَ إخـوةِ الأبِ في بـابِ الميراثِ يُرَجَّحُ بها دَلالتُه على أخصِّيَّةِ القرابةِ(٢).

(وَ) إذا تعارَضَ أقسامٌ مِن المناسبةِ قُدِّمَتِ (المَقَاصِدُ الضَّرُورِيَّةُ) الخمسةُ الَّتي هي: حفظُ الدِّينِ، والنَّفْسِ، والعقلِ، والنَّسلِ، والمالِ (عَلَى غَيْرِهَا) مِن حاجيٍّ أو تحسينيٍّ، وتَقَدَّمَتْ في المسلكِ الرَّابعِ مِن مسالكِ العِلَّةِ.

(وَ) يُقَـدَّمُ (مُكَمِّلُهَـا) أي: مُكَمِّلُ الخمسـةِ مِن الضَّروريَّـةِ (عَلَى) أصلِ (الحَاجِيَّـةِ، وَ) تُقَـدَّمُ (هِيَ) أي: المصلحـةُ الحاجيَّةُ (عَلَى التَّحْسِـينِيَّةِ، و) إذا تعـارَضَ بعضُ الخمـسِ الضَّروريَّةِ قُـدِّمَ منها (حِفْظُ الدِّيـنِ: عَلَى بَاقِي الضَّرُورِيَّةِ) لأنَّه المقصودُ الأعظمُ؛ قالَ اللهُ تَعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ

---

(١) زاد في (د): ومناسبة على شبهية. وهي ثابتة في بعض نسخ المختصر كما في هامش تحقيق مختصر التحرير ص٢٨٦.

(٢) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٧١٨-٧١٩).

إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾[1]، ولأنَّ ثمرتَه نيلُ السَّعادةِ الأُخرويَّةِ؛ لأنَّها أكملُ الثَّمراتِ، ثمَّ مصلحةُ النَّفسِ؛ لأنَّ البقيَّةَ لأجلِها، وبها مُحَصِّلُ العباداتِ، ثمَّ النَّسَبُ بعدَها لشِدَّةِ تعلُّقِه ببقائِها لبقاءِ الولدِ لا مُرَبِّيَ له فيُؤدِّي إلى هلاكِه، ثمَّ العقلُ بعدَه لفواتِ النَّفسِ بفواتِه، ولأنَّ به التَّكليفَ، ثمَّ المالُ.

(وَ) يُقَدَّمُ (مَا) أي: قياسٌ (مُوجِبُ نَقْضِ عِلَّتِهِ: مَانِعٌ، أَوْ فَوَاتُ شَرْطٍ) على ما مُوجبِه ضعيفٌ؛ لأنَّ قوَّةَ موجبِ النَّقضِ دليلٌ على قوَّةِ العِلَّةِ المنقوضةِ.

(أَوْ) موجبُ نقضِ عِلَّتِه (مُحَقَّقٌ) أي: يُقَدَّمُ على ما موجبُ نقضِ عِلَّتِه محتملٌ؛ لأنَّ المحقَّقَ أقوى مِن المحتملِ فيُقَدَّمُ القويُّ. والمحقَّقُ (عَلَى مَا) أي: على قياسٍ (مَوجِبُهُ ضَعِيفٌ أَوْ مُحْتَمَلٌ).

(و) يُرَجَّحُ القِيَاسُ (بِانْتِفَاءِ مُزَاحِمِهَا) أي: مزاحِمِ عِلَّتِه (فِي أَصْلِهَا) على ما لم يَنتفِ مزاحمُ عِلَّتِه فيه؛ لأنَّ انتفاءَ مزاحمِ العِلَّةِ يُفيدُ غَلَبَةَ الظَّنِّ بالعِلَّةِ، (وَ) يُرَجَّحُ القِيَاسُ (بِرُجْحَانِهَا) أي: العِلَّةِ (عَلَيْهِ) أي: على مُزاحِمِها على ما لا[2] تكُونُ عِلَّتُه راجحةً على مُزاحِمِها لقُوَّتِه برجحانِ عِلَّتِه.

(وَ) يُرَجَّحُ أحدُ القِيَاسَينِ (بِقُوَّةِ مُنَاسَبَةِ) عِلَّتُه بأنْ يَكُونَ أَفْضى إلى مَقْصُودها أو لا يُناسِبُ نَقيضَه؛ لأنَّ قوَّةَ المناسبةِ يُفِيدُ قُوَّةَ ظنِّ العِلِّيَّةِ.

(وَ) يُرَجَّحُ أحدُ القِيَاسينِ على الآخَرِ بعِلَّةٍ (مُقْتَضِيَةٍ لِثُبُوتِ) الاحتياطِ؛ لأنَّ المقتضيةَ للثُّبوتِ تُفيدُ حُكمًا شرعيًّا لم يُعلَمْ بالبراءةِ الأصليَّةِ، وما فائدتُه شرعيَّةٌ راجحٌ على غيرِه، وقِيلَ: يُرَجَّحُ بعِلَّةٍ نافيةٍ لتتمَّةِ مُقتضاها

(١) الذاريات: ٥٦.

(٢) في «ع»: لم.

بتقديرِ رُجحانِها وبتقديرِ مُساواتِها، ولتأبيدِها بالأصلِ والحُكمِ إنَّما يُطلَبُ للحكمةِ، والشَّارعُ يُحَصِّلُها بالحُكمِ وبنَفْيِه.

(وَ) يُرَجَّحُ القِيَاسُ بعِلَّةٍ (عَامَّةٍ لِلْمُكَلَّفِينَ) أي: الَّذِي تَكُونُ عِلَّتُه [مُتَضَمِّنَةً لمصلحةِ عُمـومِ المُكَلَّفينَ على القِيَاسِ الَّذِي تَكُونُ عِلَّتُه][1] جامعةً لبعضِ المُكَلَّفينِ لكثرةِ الفائدةِ.

(وَ) تُقَدَّمُ عِلَّةٌ (مُوجِبَةٌ لِحُرِّيَّةٍ) على مُقتضيةٍ لرقٍّ على الأصحِّ.

(وَ) عِلَّـةٌ (حَاظِرَةٌ) أي: الَّتـي[2] تُوجِبُ الحظرَ أَوْلـى؛ لأنَّها أحوطُ فهي مُقدَّمةٌ على الَّتي تُوجِبُ الإباحةَ.

(وَ) تُقَدَّمُ عِلَّةٌ (لَمْ يُخَصَّ أَصْلُهَا) وهي عامَّةُ الأصلِ، بأنْ تُوجَدَ في جميعِ جُزئيَّاتِـه؛ لأنَّهـا أكثرُ فائدةً ممَّا لا تَعُمُّ، كالطَّعمِ فيمَـن يُعَلِّلُ به في بابِ الرِّبَا، فإنَّـه موجـودٌ في البُرِّ مثـلًا قليلِه وكثيرِه، بخـلافِ القوتِ عنـدَ الحنفيَّةِ، فلا يُوجَدُ في قليلِه فجَوَّزُوا[3] بيعَ الحِفنةِ منه بالحفنتَينِ.

(أَوْ لَمْ يَسْـبِقْهَا حُكْمُهَا) بـأنْ وُجِدَ حُكْمُها مَعَها، فتُقَـدَّمُ على عِلَّةٍ حُكْمُها موجـودٌ قَبْلَها؛ لأنَّ وُجودَ الحُكمِ مَعَها يَـدُلُّ على تأثيرِها فيه كتعليلِ أصحابِنا في المبتوتـةِ: أجنبيَّةٌ فلا نَفَقَةَ لهـا كالمنقضيةِ العِدَّةِ، ويُعَلِّلُ الخصمُ بأنَّها مُعتَدَّةٌ مِن طلاقٍ أَشْـبَهَتِ الرَّجعيَّةَ فعِلَّتُنا أَولى؛ لأنَّ الحُكْمَ وهو سـقوطُ النَّفَقَةِ وُجِدَ بوُجودِهـا، وقَبْلَ أن تصيرَ أجنبيَّةً كانَتِ النَّفَقَـةُ واجبةً وعِلَّتُهم غيرُ مؤثِّرةٍ؛ لأنَّ وجوبَ النَّفَقَةِ يَجِبُ للزَّوجةِ قَبْلَ أن تَصِيرَ مُعتَدَّةً عن طلاقٍ، فوَجَبَ لها النَّفَقَةُ.

---

(١) ليس في «ع».

(٢) في «د»: الذي.

(٣) ليس في «د».

(أَوْ وُصِفَتِ) العِلَّةُ (بِـ) حُكمِ (مَوْجُودٍ فِي الحَالِ) فيُقَدَّمُ على عِلَّةٍ موصوفةٍ بحُكمٍ يَجُوزُ وجودُه في ثاني الحالِ، كتعليلِ أصحابِنا في رهنِ المشاعِ أنَّه عينٌ يَصِحُّ بيعُها، فصَحَّ رَهنُها كالمفردِ، وتعليلُ الخصمِ بأنَّه قارنَ العقدَ مَعنًى يُوجِبُ استحقاقَ رفعِ يدِه في ثاني[1] الحالِ، فعِلَّتُنا مُحقَّقةُ الوجودِ، وما ذُكِرَ مِن عِلَّتِهم يَجُوزُ أن يُوجَدَ، ويَجُوزُ ألَّا يُوجَدَ، فكانَتْ أَوْلى.

(أَوْ عَمَّتْ) أي: اسْتَوْعَبَتِ العِلَّةُ (مَعْلُولَهَا) فتُقَدَّمُ على عِلَّةٍ لم تَسْتَوْعِبْه، كقياسِنا في جريانِ القِيَاسِ بينَ الرَّجُلِ والمرأةِ في الأطرافِ بأنَّ مَن أَجْرَى القِيَاسَ بينَهما في النَّفسِ أَجْرَاه في الأطرافِ كالحُرَّينِ على قولِ الخصمِ: مُختلفانِ في بدلِ النَّفسِ كمسلمٍ معَ مُستأمَنٍ، فإنَّه لا تَأْثيرَ لقولِه أنَّ العبدينِ ولو تَسَاوَيَا في القيمةِ لا يَجري القِيَاسُ بينَهما في الأطرافِ عندَه.

(وَ) تُقَدَّمُ عِلَّةٌ (مُفَسَّرَةٌ) بفتحِ السِّينِ على عِلَّةٍ مُجمَلَةٍ، كقياسِنا في الأكلِ في رمضانَ أنَّه لا كَفَّارَة فيه؛ لأنَّه إفطارٌ بغيرِ مباشرةٍ، فأشبهَ لو ابتلعَ حصاةً، أَوْلَى مِن قِياسِهم: أَفْطَرَ بمُسَوِّغٍ جِنسِه؛ لأنَّ المفسَّرَ في الكتابِ والسُّنَّةِ مُقَدَّمٌ على المُجمَلِ، وكذا في المستنبَطِ فهذه الثَّلاثةُ ذَكَرَها في «التَّمهيد»[2] وغيرِه، فتُقَدَّمُ هي وما ذُكِرَ قَبْلَها (عَلَى ضِدِّهِنَّ) كما شَرَحْناه، واللهُ أعلمُ.

النَّوعُ الثَّاني مِن القسمِ الثَّاني الَّذِي يَقَعُ التَّرجيحُ فيه بينَ مَعقولينِ:

(الفَرْعُ) ويَحصُلُ بترجيحِ القِيَاسِ بحَسَبِه مِن وجوهٍ بمشاركةِ الفرعِ الأصلَ في معنًى أخصَّ، ويُرَجَّحُ على ما هو مشاركٌ في معنًى أعمَّ مِن ذلك الأخصِّ.

---

(١) في «ع»: ثان.

(٢) «التمهيد في أصول الفقه» للكَلْوَذاني (٤/ ٢٤٥).

(وَيَقْوَى ظَنٌّ بِمُشَارَكَةٍ فِي أَخَصَّ وَيَبْعُدُ[1]) الفرعُ (عَنِ الخِلَافِ فَيُقَدَّمُ): فرعٌ (مُشَـارِكٌ) لأصلِه (فِي عَيْنِ الحُكْمِ، وَ) عينِ (العِلَّةِ) على الثَّلاثةِ، وهي مـا يَكُـونُ فرعُه مشـاركًا لأصلِه في عينِها وجنسِـه، وفي عينِه وجنسِـها، وفي جِنسِـهما؛ لأنَّ التَّعْدِيـَةَ باعتبارِ الاشـتِراكِ في المعنى الأخـصِّ يَكُونُ أَغلَبَ على الظَّنِّ مِن الاشتِراكِ في المعنى الأعمِّ.

(فَـ) يَلي ما تَقَدَّمَ فرعٌ مشاركٌ لأصلِه (فِي عَيْنِهَا) أي: العِلَّةِ (وَجِنْسِهِ) أي: الحُكمِ؛ لأنَّ العِلَّةَ أصلُ الحُكمِ المُتَعَدِّي، فاعتبارُ ما هو معتبرٌ في خصوصِ العِلَّةِ أَوْلَى مِن اعتبارِ ما هو مُعتبَرٌ في خصوصِ الحُكمِ، (فَـ) يلي ما تَقَدَّمَ فرعٌ مشـاركٌ للأصلِ (فِـي عَيْنِه) أي: الحُكمِ (وَجِنْسِـهَا) أي: العِلَّةِ، فيُقَدَّمُ على مشاركٍ في جنْسِهما[2]؛ لأنَّ المشاركَ في عينِ أَحدِهما أَوْلى؛ لأنَّه أخصُّ (فَـ) يَلي ذلك الفرعُ المشاركُ (فِي جِنْسِهِمَا) أي: العِلَّةِ والحُكمِ.

(وَ) يُرَجَّحُ قياسٌ (بِقَطْعِ عِلَّةٍ فِي فَرْعِـ)ـه على قياسِ عِلَّةُ فرعِه مَظنونةٌ.

(وَ) يُرَجَّحُ فرعٌ (بِتَأَخُّرِهِ) عن الأصلِ في الرُّتبةِ على فرعٍ يُسـاوي الأصلَ فيهـا؛ لأنَّ الفـرعَ وإنْ كانَ مُتَأَخِّـرًا عن زمنِ الأصلِ لا تَمتنعُ مُسـاواتُه له في الرُّتبـةِ والواجبِ لفرعيَّةِ الفرعِ، إِنَّمَا هو التَّأخيـرُ عنه باعتبارِ الرُّتبةِ لا مُطلقًا بل بالنِّسبةِ إلى ذلك الحُكمِ الَّذِي أُريدَ تُعدِيَتُه إليه.

(وَ) يُرَجَّـحُ حُكـمُ الفرعِ (بِثُبُوتِهِ بِنَصٍّ) على ما لـم يَثبُتْ حُكمُ الفرعِ فيه بالنَّصِّ، وقولُه: (جُمْلَةً) لأنَّه لو ثَبَتَ حُكمُ الفرعِ بالنَّصِّ على سبيلِ التَّفصيلِ لم يَكُنْ ثابتًا بالقِيَاسِ.

---

(١) في «مختصر التحرير» (ص٢٨٧): ويعد.

(٢) في «ع»: جنسها.

النَّوعُ الثَّالثُ مِن القسمِ الثَّاني الَّذِي يَقَعُ التَّرجيحُ فيه بينَ معقولينِ: (المَدْلُولُ) وهو حُكمُ الفرعِ.

(وَ) **النَّـوعُ الرَّابـعُ** منه: (أَمْرٌ خَـارِجٌ) ويَقَعُ التَّرجيحُ فيهمـا (كَمَا مَرَّ فِي) الدَّليلَينِ (المَنْقُولَيْنِ) على ما تَقَدَّمَ مُفَصَّلًا.

(وَ) تُرَجَّـحُ (عِلَّـةٌ وَافَقَهَـا: خَبَـرٌ ضَعِيـفٌ) كحديـثِ ابنِ لهيعـةَ وجابرٍ الجُعفيِّ، فـكانَ أحمدُ رَحِمَه اللهُ تَعَالَى يَكتُـبُ حديثَهما، فيُقالُ له في ذلك، فيَقُولُ: أعرِفُه أَعتبِرُ به، كأنِّي أستدلُّ به معَ غيرِه. يَعني يَصِيرُ حُجَّةً بالانضمامِ لا منفردًا، ويَقُولُ: يُقَوِّي بعضُها بعضًا.

(أَوْ) وافقَ العِلَّةَ (قَوْلُ صَحَابِيٍّ) وإن لم نَجعَلْه حُجَّةً.

(أَوْ) وافَقَها (مُرْسَـلُ غَيْـرِهِ) أي: غيرِ الصَّحابيِّ؛ لأنَّ المرسـلَ يُرَجَّح به أحدُ[1] الدَّليلَينِ فكذلك في العِلَّةِ، وهذا كلُّه على الصَّحيحِ.

ولَمَّا فَرَغَ من الدَّليلَينِ المنقولينِ والمعقولينِ شَرَعَ في القسمِ الثَّالثِ وهو ترجيحُ المنقولِ والمعقولِ، فقالَ:

(المَنْقُولُ وَالقِيَاسُ) فإذا وَقَـعَ التَّعارُضُ بينَ القِيَاسِ والمنقولِ الَّذِي هو الكتابُ والسُّـنَّةُ، فإنَّـه (يُرَجَّحُ) منقـولٌ (خَـاصٌّ) إنْ (دَلَّ) على المطلوبِ (بِنُطْقِـهِ) لكونِ المنقولِ أصلًا بالنِّسـبةِ إلى القِيَاسِ؛ لأنَّ المنقـولَ مُقَدِّمَاتُه أقلُّ، فيَكُونُ أقلَّ خَلَلًا،

(وَإلَّا) بأنْ كانَ المنقولُ خاصًّا ودلَّ على المطلوبِ لا بنُطقِه (فَـ) هو يَقَعُ علـى درجاتٍ؛ لأنَّ الظَّنَّ الحاصلَ مِن المنقولِ الَّذِي دَلَّ على المطلوبِ لا

---

(١) في «ع»: إحدى.

بمنطوقِه (مِنْهُ ضَعِيفٌ، وَ) منه (قَوِيٌّ، وَ) منه (مُتَوَسِّطٌ، فالتَّرجيحُ فيه بحَسَبِ ما يَقَعُ للنَّاظرِ)، فلـه أنْ يَعتبِرَ الظَّنَّ منه، ومن القِيَاسِ، ويَأْخُذَ بأقوى الظَّنَّينِ وإنْ كانَ المنقولُ عامًّا.

قالَ في «شرح الأصل»: فحُكمُه قد تَقَدَّمَ الكلامُ عليه في بابِ الخبرِ، يَعني في النَّوعِ الثَّاني من القِسمِ الأوَّلِ في التَّرجيحِ بينَ مَنقولينِ[1].

وقـالَ الطُّوفِيُّ: إذا تعارَضَ القِيَاسُ والعـامُّ المخصوصُ فالتَّرجيحُ مبنيٌّ علـى ما سَـبَقَ مِن أنَّ العـامَّ المخصوصَ يَبقـى حُجَّةً وحقيقـةً في الباقي أم لا؟ إنْ قُلْنـا: يَبْقَى حُجَّةً قُدِّمَ على القِيَـاسِ، مثالُه: قولُه تَعالى: ﴿أُحِلَّ[2] لَكُمُ ٱلطَّيِّبَٰتُ﴾[3] عـامٌّ مخصـوصٌ بالخمرِ ونَحوِها مِن الطَّيِّبـاتِ المُحَرَّمةِ، وما بَقِـيَ منه يَتَنـاوَلُ لحمَ الخيلِ، فيَكُونُ حلالًا، وقياسُـها علـى البغالِ بجامعِ الصُّـورةِ والـولادةِ والاقترانِ بهـا في قولِه تَعالـى: ﴿ وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا ﴾[4] يَقتضـي تحريمَهـا، فأيُّهما يُقَدَّمُ؟ فيه الخـلافُ المُتقدِّمُ[5]. انتهى كلامُ الطُّوفِيِّ.



(١) «التحبير شرح التحرير» (٨/ ٤٢٦٧).

(٢) في «د»، «ع»: أحلت.

(٣) المائدة: ٤، ٥.

(٤) النحل: ٨.

(٥) «شرح مختصر الروضة» (٣/ ٧٤٨).

(خَاتِمَةٌ)

قـد ذَكَرَ كثيـرٌ مِن العلمـاءِ التَّراجيحَ في الحـدودِ، وهي قسـمانِ: عقليَّةٌ، وسـمعيَّةٌ؛ أي: شـرعيَّةٌ، فالعقليَّةُ: هي تعريفُ الماهيَّاتِ، وليسَتْ مقصودةً هنا، إِنَّمَا المقصودُ هنا الحدودُ الشَّرعيَّةُ، وهي حدودُ الأحكامِ الظَّنِّيَّةِ المفيدةِ لمعانٍ مفردةٍ تصوُّريَّـةٍ؛ وذلك لأنَّ الأماراتِ المُفضيةَ إلى التَّصديقاتِ كما يَقَعُ التَّعَارُضُ فيها ويُرَجَّحُ بعضُها على بعضٍ [كذلك الحدودُ السَّمعيَّةُ يَقَعُ التَّعَارُضُ فيها ويُرَجَّحُ بعضُها على بعضٍ](1).

واعلَمْ أنَّ التَّرجيحَ في الحدودِ السَّـمعيَّةِ تـارةً يَكُونُ باعتبارِ اللَّفظِ، وتارةً يَكُونُ باعتبارِ المعنى، وتارةً يَكُونُ باعتبارِ أمرٍ خارجٍ.

فَـ (يُرَجَّحُ) باعتبـارِ اللَّفظِ (مِنْ حُدُودٍ سَـمْعِيَّةٍ ظَنِّيَّةٍ مُفِيـدَةٍ لِمَعَانٍ مُفْرَدَةٍ تَصَوُّرِيَّةٍ):

لفظٌ (صَرِيحٌ) على حدٍّ فيه تجوُّزٌ، أو اسـتعارةٌ، أو اشـتراكٌ، أو غرابةٌ، أو اضطرابٌ، إنْ قُلْنا: إنَّ التَّجوُّزَ والاستعارةَ والاشتِراكَ تَكُونُ في الحدودِ.

(وَ) يُرَجَّـحُ باعتبارِ المعنى بكونِ المعرَّفِ مِن أحدِ(2) التَّعريفينِ (أَعْرَفَ) مِن الآخرِ.

(وَ) يُرَجَّـحُ بكونِ مدلـولِ أحدِهما (أَعَمَّ) من(3) مدلـولِ الآخَرِ، فيُرَجَّحُ الأعمُّ ليَتَناوَلَ الأخصَّ وغيرَه، فتكثُرُ الفائدةُ.

---

(١) ليس في «ع».

(٢) في «ع»: إحدى.

(٣) في «ع»: منه.

(وَ) يُرَجَّحُ تعريفٌ (ذَاتِيٌّ) على عَرَضِي؛ لأنَّ التَّعريفَ به يُفِيدُ كُنْهَ الحقيقةِ بخلافِ العرضيِّ.

(وَ) يُقَـدَّمُ (مِنْ هَذَا) التَّعريفِ الذَّاتِـيِّ: (حَقِيقِيٌّ تَامٌّ، فَـ) حقيقيٌّ (نَاقِصٌ، فَـ) يلي هذا التَّعريفَ (رَسْمِيٌّ كَذَلِكَ) أي: تامٌّ فناقصٌ، (فَـ) تعريفٌ (لَفْظِيٌّ) على ما تَقَدَّمَ بيانُه في المقدِّمَةِ.

(وَ) يُرَجَّـحُ باعتبـارِ أمرٍ خارجٍ (بِمُوَافَقَةِ) نقلٍ سـمعيٍّ أو لُغَـوِيٍّ، (أَوْ) بِـ (مُقَارَبَةِ نَقْلٍ سَـمْعِيٍّ) أي: شـرعيٍّ (أَوْ لُغَوِيٍّ) على ما لا يَكُونُ كذلك؛ لأنَّ النَّقلَ لو كانَ لمناسبةٍ فالأقربُ أَوْلى،

(أَوْ) أي: ويُرَجَّحُ أحدُ التَّعريفينِ بكونِه مُوافِقًا لـ (عَمَلِ أَهْلِ المَدِينَةِ، أَوْ) عمـلِ أحدِ (الخُلَفَاءِ) الرَّاشِـدِينَ وهم أبو بكرٍ وعمـرُ وعثمانُ وعليٌّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَـى عنهـم أجمعينَ، (أَوْ) موافقًا لعمل (عَالِـمٍ) واحدٍ لحصولِ القُوَّةِ بذلـك، فيَحصُلُ التَّرجيـحُ، ويُرَجَّحُ أحـدُ التَّعريفينِ على الآخَـرِ برجحانِ طريقِ اكتسابِه بأنْ كانَ طريقُ اكتسابِه قطعيًّا والآخَرُ ظَنِّيًّا أو اكتسابِ أَحدِهما أَرْجَحَ مِن طريقِ اكتسابِ الآخَرِ.

(وَبِكَـوْنِ طَرِيقِ تَحْصِيلِهِ أَسْـهَلَ أَوْ أَظْهَرَ) مِن طريـقِ الآخرِ، فيُقَدَّمُ على غيرِه؛ لأنَّه أَفْضى إلى مقصودِ التَّعريفِ وأغلبُ على الظَّنِّ.

(و) يُرَجَّحُ أحدُ التَّعريفينِ (بِتَقْرِيرِ) أي: بكونِه مُقَرِّرًا لـ (حُكْمِ حَظْرٍ) على ما كانَ مُقَرِّرًا لحكمِ إباحةٍ (أَوْ نَفْيٍ) أي: يُرَجَّحُ على مُقرِّرٍ لحُكمِ إثباتٍ (أَوْ دَرْءِ حَـدٍّ) بـأنْ يَلْزَمَ مِن العملِ به دَرءُ الحدِّ دونَ الآخـرِ، فيُرَجَّحُ عليه، (أَوْ) يَلْـزَمَ مِـن العملِ بِه (ثُبُوتُ عِتْقٍ، أَوْ طَلَاقٍ، وَنَحْـوِهِ) فيُرَجَّحُ على ما لا يَلْزَمُ مِن العملِ به ذلك.

(وَضَابِطٌ) أي: القاعدةُ الكُلِّيَّةُ في (التَّرْجِيحِ: أَنَّهُ مَتَى اقْتَرَنَ بِأَحَدِ) دليلينِ (مُتَعَارِضَيْنِ أَمْرٌ نَقْلِيٌّ) كآيةٍ أو خبرٍ، (أَوِ) اقْتَرَنَ بأحدِهما أمرٌ (اصْطِلَاحِيٌّ) كعُرفٍ أو عادةٍ (عَامٌّ) ذلك الأمرُ (أَوْ خَاصٌّ، أَوْ) اقترنَ بأحَدِهما (قَرِينَةٌ عَقْلِيَّةٌ، أَوْ) قرينةٌ (لَفْظِيَّةٌ، أَوْ) قرينةٌ (حَالِيَّةٌ، وَأَفَادَ) ذلك (زِيَادَةَ ظَنٍّ؛ رُجِّحَ بِهِ) لأنَّ رُجحانَ الدَّليلِ هو الزِّيادةُ في قوَّتِه، وظنُّ إفادتِه المدلولَ، وذلك أمرٌ حقيقيٌّ لا يَختلِفُ في نَفْسِه، وإنِ اختلَفَتْ مَدارِكُه ومثاراتُ الظُّنونِ الَّتي بها الرُّجحانُ والتَّراجيحُ كثيرةٌ جدًّا.

(وَ) التَّرجيحُ بالظَّنِّ (تَفَاصِيلُهُ لَا تَنْحَصِرُ) لأنَّك إذا اعتبَرْتَ التَّرجيحاتِ في الدَّلائلِ مِن جهةِ ما يَقَعُ في المركَّباتِ مِن نفسِ الدَّلائلِ ومُقدِّماتها وفي الحدودِ مِن جهةِ ما يَقَعُ في نفسِ الحدودِ مِن مُفرداتِها، ثمَّ رُكِّبَتْ بَعضُها معَ بعضٍ حَصَلَتْ أمورٌ لا تكادُ تَنْحَصِرُ.

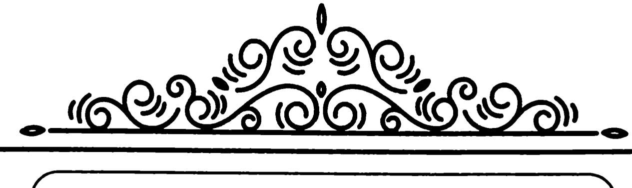
قالَ مُؤَلِّفُه: (وَهَذَا آخِرُ مَا يَسَّرَ اللهُ تَعَالَى بِاخْتِصَارِهِ مِنَ «التَّحْرِيرِ» معَ مَا ضُمَّ إِلَيْهِ وَهُوَ شَيْءٌ يَسِيرٌ، وَلَمْ يَعْرَ بِحَمْدِ اللهِ مِنْ أَبْوَابِ الإِفَادَةِ بِتَعْرِيَتِهِ عَنِ الإِطَالَةِ بِتَقْصِيرِهِ، وَمَعَ اعْتِرَافِي بِالعَجْزِ، فَلَقَدِ انْفَرَدَ بِجَمْعِ مَا لَا يُدْرِكُهُ أَحَدٌ رَامَ تَقْلِيلَ كَثِيرِهِ، جَعَلَنِي اللهُ تَعَالَى وَمَنْ نَظَرَ إِلَيْهِ بِعَيْنِ التَّغَاضِي -إِذْ مَا مِنْ أَحَدٍ غَيْرَ مَنْ عَصَمَهُ اللهُ سَلِمَ- مِنْ صَالِحِي أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) واللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أعلَمُ، والحمدُ للهِ ربِّ العالمينَ، وصَلَّى اللهُ على سَيِّدِنا مُحمَّدٍ خاتَمِ النَّبيِّينَ وإمامِ المُرسَلينَ وعلى آلِه وصحبِه أجمعينَ وأصحابِه، وعلى التَّابعينَ لهم بإحسانٍ إلى يومِ الدِّينِ، وأَسأَلُ اللهَ تَعَالَى أَنْ يُوَفِّقَ مَن قَرَأَ هذا الكتابَ، ومَن سَمِعَه، ومَن استفادَ منه، ومَن أفادَ، وإليه الرُّجعى والمعادُ.

كَتبَه ووَقَفَه وحَبَسَه وسَبَّلَه على طلبةِ العِلمِ، وجَعَلَ النَّظرَ له فيه ثمَّ لمن شاءَه اللهُ مِن بعدِه الفقيرُ فراجُ بنُ سابقٍ الأثريُّ الحنبليُّ غَفَرَ اللهُ ذُنوبَه وسَتَرَ عُيوبَه، وجَعَلَه اللهُ خالصًا لوجهِه الكريمِ، وسببًا للفوزِ بجنَّاتِ النَّعيمِ لنا ولوالدِينا ولمشايخِنا والمسلمينَ أجمعينَ في تاسعِ صفرٍ سَنَةَ ألفٍ ومِئتينِ وخمسٍ وأربعينَ ١٢٤٥. [الطَّويل]

فَمَا سَهِرَتْ عَيْنِي وَلَا تَعِبَتْ يَدِي ... لِغَيْرِ دُعَاءٍ فِي البَرِيَّةِ مِنْ بَعْدِي

فَيَا قَارِئًا خَطِّي سَأَلْتُكَ دَعْوَةً ... لِيَرْحَمَنِي رَبِّي إِذَا صِرْتُ فِي لَحْدِي





الفهارس العامة

١- فهرس الآيات القرآنية

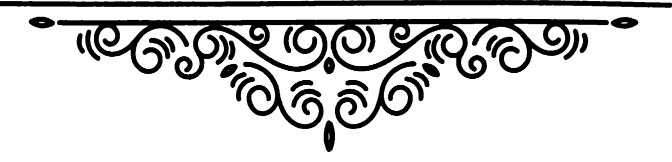
٢- فهرس الأحاديث والآثار

٣- فهرس الأشعار

٤- فهرس الأعلام

٥- فهرس الكتب

٦- فهرس الموضوعات



فهرس الآيات القرآنية

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُواْ رَبَّكُمُ﴾	٥٠١	البقرة	٢٢
﴿مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ﴾	٦١٦	البقرة	٢٤
﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾	١٧٨	البقرة	٢٩
﴿ٱسْكُنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ ٱلْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ﴾	١٧٩	البقرة	٣٥
﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾	١٨٣، ٢٥٥	البقرة	٤٣
﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُواْ بَقَرَةً﴾	١٢٠، ٢٨٠	البقرة	٦٧
﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾	٢٦٥	البقرة	٧٥
﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنۢبِيَآءَ ٱللَّهِ﴾	١٢٥	البقرة	٩١
﴿وَٱتَّبَعُواْ مَا تَتْلُواْ ٱلشَّيَٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَٰنَ﴾	١٥١	البقرة	١٠٢
﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾	٦٦٤	البقرة	١٤٣
﴿وَحَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُۥ﴾	٦٩٧	البقرة	١٤٤
﴿إِنَّ فِى خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾	٨٢٩	البقرة	١٦٤
﴿وَءَاتَى ٱلْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ﴾	١٥٠	البقرة	١٧٧
﴿يَٰٓأُوْلِى ٱلْأَلْبَٰبِ﴾	٢٥٥	البقرة	١٧٩
﴿وَلَكُمْ فِى ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾	٦٨١	البقرة	١٧٩
﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلصِّيَامُ﴾	٢٥٥	البقرة	١٨٣

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ﴾	١٥٠	البقرة	١٨٥
﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾	٧٩٧، ٨٧١	البقرة	١٨٥
﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾	٢٤٧	البقرة	١٩٥
﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾	٢٠٣	البقرة	١٩٦
﴿فَمَن فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾	١٩٠	البقرة	١٩٧
﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾	٦٦٩	البقرة	٢٢٢
﴿فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَن يَعْفُونَ﴾	١٨٩، ٦٦٩	البقرة	٢٣٧
﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾	٨٧٢	البقرة	٢٣٨
﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾	٦٧١	البقرة	٢٧٥
﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾	١٨٣	البقرة	٢٨٢
﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾	٢٥١	البقرة	٢٨٦
﴿وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾	٧٩٧	البقرة	٢٨٦
﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ﴾	٨٧٢	البقرة	٢٣٨
﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾	٥٢٦	البقرة	١٨٧
﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾	١٤٩	البقرة	٢٢٠
﴿وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ﴾	٥٣٩	البقرة	٢٢١
﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾	٥٠٧، ٥٣٤	البقرة	٢٢٢

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾	٥٤١،٥٠٥	البقرة	٢٢٨
﴿وَٱلْوَٰلِدَٰتُ يُرْضِعْنَ﴾	١٢٥	البقرة	٢٣٢
﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ﴾	٥٣٠	البقرة	٢٣٤
﴿إِنَّ ٱللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى وَمَن لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُۥ مِنِّىٓ إِلَّا مَنِ ٱغْتَرَفَ غُرْفَةًۢ بِيَدِهِۦ﴾	٥١٦	البقرة	٢٤٩
﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ﴾	٥٠١	البقرة	٢٧٨
﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾	٥٠٢	البقرة	٢٨٢
﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلْمُؤْمِنُونَ﴾	٥٠٥	البقرة	٢٨٥
﴿مِنْهُ ءَايَٰتٌ مُّحْكَمَٰتٌ هُنَّ أُمُّ ٱلْكِتَٰبِ وَأُخَرُ مُتَشَٰبِهَٰتٌ﴾	٢٧٩	آل عمران	٧
﴿فَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ﴾	٤٩	آل عمران	٧
﴿ءَامَنَّا بِهِۦ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾	٢٨٢	آل عمران	٧
﴿وَٱلرَّٰسِخُونَ﴾	٢٨٢	آل عمران	٧
﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾	١٦١	آل عمران	٨
﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ ٱللَّهِ فِى شَىْءٍ﴾	١٤٥	آل عمران	٢٨
﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾	٤٧١	آل عمران	٣٢
﴿إِلَّا رَمْزًا﴾	٥١٢	آل عمران	٤١
﴿وَمَكَرُوا۟ وَمَكَرَ ٱللَّهُ﴾	١٢٣	آل عمران	٥٤
﴿وَلِلَّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حِجُّ ٱلْبَيْتِ مَنِ ٱسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾	٢٥٥، ٥٢٨،٥٠٩	آل عمران	٩٧

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ ٱبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِى رَحْمَةِ ٱللَّهِ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴾	١١٧	آل عمران	١٠٧
﴿ وَمَا يَفْعَلُوا۟ مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ ﴾	١٤٥	آل عمران	١١٥
﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدْرٍ ﴾	١٥٩	آل عمران	١٢٣
﴿ لَا تَأْكُلُوا۟ ٱلرِّبَوٰٓا۟ ﴾	١٨٤	آل عمران	١٣٠
﴿ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ ﴾	٥٠٠	آل عمران	١٣١
﴿ وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾	٤٧١	آل عمران	١٣٤
﴿ أَفَإِي۟ن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَٰبِكُمْ ﴾	٨٤١	آل عمران	١٤٤
﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمْ ﴾	٦٦٤	آل عمران	١٥٩
﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ﴾	١٥٠	آل عمران	١٥٩
﴿ ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ ﴾	٥٠٠	آل عمران	١٧٣
﴿ وَمِنْهُم مَّنْ إِن تَأْمَنْهُ بِدِينَارٍ ﴾	١٥٩	آل عمران	١٧٥
﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾	١٥٣	آل عمران	١٨٩
﴿ وَلَا تَأْكُلُوٓا۟ أَمْوَٰلَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْ ﴾	١٤٩	النساء	٢
﴿ فَٱنكِحُوا۟ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثْنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَ ﴾	١٤٣	النساء	٣
﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ ﴾	٨٧٦	النساء	٣
﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا ﴾	٤٧٧	النساء	١٠
﴿ يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ ﴾	٤٧٠، ٤٨٦	النساء	١١

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ﴾	٥٤١	النساء	١١-١٢
﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾	٧٩٨	النساء	١٩
﴿وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ ٱلْأُخْتَيْنِ﴾	١٦٩، ٨٧٦	النساء	٢٣
﴿وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾	٥٤٥	النساء	٤٣
﴿أَوْ لَٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾	٤٨٦	النساء	٤٣
﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلْأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾	١٨٤	النساء	٥٨
﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾	٨٢٤	النساء	٥٩
﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا﴾	٦٢٩، ٧٨٢	النساء	٨٢
﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾	٥٤٢	النساء	٩٢
﴿شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾	٥٤٢	النساء	٩٢
﴿مَنِ ٱغْتَرَفَ﴾	٥١٦	النساء	٩٢
﴿فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوٍّ لَّكُمْ﴾	١٤٩	النساء	٩٢
﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾	١٤٩	النساء	٩٢
﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ ٱلصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾	٥٤٥	النساء	١٠١
﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ﴾	١٥٣	النساء	١٠٥
﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ﴾	٤٩٩	النساء	١٢٤
﴿ٱدْخُلُوا ٱلْبَابَ سُجَّدًا﴾	١٢٠	النساء	١٥٤

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ﴾	٥١٩	النساء	١٥٧
﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا۟﴾	١٥٨	النساء	١٦٠
﴿قَدْ جَآءَكُمُ ٱلرَّسُولُ بِٱلْحَقِّ﴾	١٥٩	النساء	١٧٠
﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ﴾	٢٤٦	المائدة	٣
﴿فَمَنِ ٱضْطُرَّ فِى مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِّإِثْمٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾	٢٤٦	المائدة	٣
﴿أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِّبَٰتُ﴾	٨٩٠	المائدة	٤
﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُوا۟ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ وَٱمْسَحُوا۟ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ﴾	٢١٩	المائدة	٦
﴿إِلَى ٱلْمَرَافِقِ﴾	٥٢٦	المائدة	٦
﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَٱطَّهَّرُوا۟﴾	٢٣٦	المائدة	٦
﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓا۟ أَيْدِيَهُمَا﴾	٧٢٨	المائدة	٨
﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾	١٧٧	المائدة	٣٢
﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُا۟ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓا۟ أَوْ يُصَلَّبُوٓا۟ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ﴾	١٦٩	المائدة	٣٣
﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُا۟ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾	٥١٧	المائدة	٣٣
﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا۟﴾	٥١٧	المائدة	٣٤
﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓا۟ أَيْدِيَهُمَا﴾	٦٣٨، ٦٧١	المائدة	٣٨
﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾	١٥٠	المائدة	٤٥

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾	١٥٩	المائدة	٤٤
﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا﴾	٥٠٠	المائدة	٥٩
﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾	٤٩٤	المائدة	٦٧
﴿مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾	٦٧	المائدة	٨٣
﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ) بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾	٦٦٩	المائدة	٨٩
﴿فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾	٢٠٣	المائدة	٨٩
﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾	١٢٦	المائدة	٩١
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾	٦٨١	المائدة	٩١
﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾	٦٩٧	المائدة	٩٥
﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾	١٨٥	المائدة	٩٦
﴿وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾	٨٢٨	المائدة	٩٧
﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾	١٤٥	المائدة	١١٨
﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾	٢٦٠	الأنعام	١٩
﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾	١٦٨	الأنعام	٧٢
﴿فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ﴾	٧٨٦	الأنعام	٩٠
﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾	١٦٦	الأنعام	٩٥

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾	٨٦٤	الأنعام	١٢١
﴿كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾	٥٠٤	الأنعام	١٤١
﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾	٢٨٠	الأنعام	١٤١
﴿قُل لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾	٨٤٨،١٧١	الأنعام	١٤٥
﴿أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾	٨٤٩	الأنعام	١٤٥
﴿قُل لَّا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾	٨٧٢	الأنعام	١٤٥
﴿وَأَنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾	٢٦٠	الأنعام	١٥٣
﴿وَكَم مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾	١٤٤	الأعراف	٤
﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾	٢٥٥	الأعراف	٢٦
﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾	١٧٨	الأعراف	٣٢
﴿ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ﴾	١٥٢	الأعراف	٣٨
﴿فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾	٤٨١	الأعراف	٤٤
﴿سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ﴾	٥٢٦	الأعراف	٥٧
﴿وَاذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكَثَّرَكُمْ﴾	١٦١	الأعراف	٨٦
﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾	٧٩٨	الأعراف	١٩٩
﴿وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهَ﴾	٤٧٤	الأنفال	١٣

الآيــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾	٥٠١	الأنفال	٢٤
﴿ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾	١٥٣	الأنفال	٣٣
﴿ ٱلْـَٰٔنَ خَفَّفَ ٱللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا ۚ فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُواْ مِائَتَيْنِ ۚ ﴾	٦١٣	الأنفال	٦٦
﴿ٱقْتُلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾	٥٠٦، ٥٠٧ ٥٠٨، ٥١١ ٦٣٨	التوبة	٥
﴿فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَٰمَ ٱللَّهِ ﴾	٢٦٣، ٢٦٥	التوبة	٦
﴿ قَٰتِلُواْ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ ﴾	٦٨١	التوبة	٢٩
﴿حَتَّىٰ يُعْطُواْ ٱلْجِزْيَةَ ﴾	٥٢٧	التوبة	٢٩
﴿وَٱلَّذِينَ يَكْنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾	٥٠٣	التوبة	٣٤
﴿وَقَٰتِلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَٰتِلُونَكُمْ كَآفَّةً ﴾	٤٦٩	التوبة	٣٦
﴿فَقَدْ نَصَرَهُ ٱللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾	١٦١	التوبة	٤٠
﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ ٱنۢبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ﴾	٢١٨	التوبة	٤٦
﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلْفُقَرَآءِ ﴾	١٥٣	التوبة	٦٠
﴿لَا تَعْلَمُهُمْ ۖ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾	٦٧	التوبة	١٠١
﴿خُذْ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ صَدَقَةً ﴾	٥٠٣	التوبة	١٠٣
﴿قُلِ ٱللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ۚ ﴾	١٢٣	يونس	٣٢
﴿فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَٰلُ ﴾	٢٧٣	يونس	٣٢

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَٰلًا﴾	٢٠٦، ٢٢٢	يونس	٥٩
﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ﴾	١٦٤	يونس	٩٨
﴿۞ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾	٤٨٤	هود	٦
﴿مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾	٥٧	هود	٩١
﴿۞ وَقَالَ ٱرْكَبُواْ فِيهَا﴾	١٥٢	هود	٤١
﴿وَمَآ أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾	١٢٣	هود	٩٧
﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِۦٓ إِلَّآ أَن يُحَاطَ بِكُمْ﴾	٥١١	يوسف	٦
﴿وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَٰدِقِينَ﴾	١١٠، ١٦٣	يوسف	١٧
﴿إِن كَانَ قَمِيصُهُۥ قُدَّ مِن قُبُلٍ فَصَدَقَتْ﴾	١٤٥	يوسف	٢٦
﴿فَذَٰلِكُنَّ ٱلَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ﴾	١٥١	يوسف	٣٢
﴿إِن كُنتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾	١٥٣	يوسف	٤٣
﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِن سُوٓءٍ﴾	٦٦	يوسف	٥١
﴿وَسْـَٔلِ ٱلْقَرْيَةَ﴾	١٢٣	يوسف	٨٢
﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِيٓ﴾	١٦٠	يوسف	١٠٠
﴿وَمَآ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾	٥١٥	يوسف	١٠٣
﴿ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾	٥٠٧	الرعد	١٦
﴿يَمْحُواْ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ وَيُثْبِتُ﴾	٦٢٦	الرعد	٣٩

الآيــــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾	٦٦٤	إبراهيم	١
﴿فَرَدُّوٓا۟ أَيْدِيَهُمْ فِىٓ أَفْوَٰهِهِمْ﴾	١٥٢	إبراهيم	٩
﴿مِّن سُلْطَٰنٍ إِلَّآ أَن دَعَوْتُكُمْ﴾	٥١٢	إبراهيم	٢٢
﴿وَيَفْعَلُ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ﴾	٦٢٦	إبراهيم	٢٧
﴿لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَىِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾	٥٣	الحجرات	١
﴿فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٣٠) إِلَّآ إِبْلِيسَ﴾	٥٠٧	الحجر	٣٠-٣١
﴿إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ﴾	٥١٤، ٥١٦	الحجر	٤٢
﴿إِلَّآ ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ (٥٩) إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَآ﴾	٥٢١	الحجر	٥٩-٦٠
﴿أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ﴾	١٢٥، ١٦١	النحل	١
﴿لَّمْ تَكُونُوا۟ بَٰلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ ٱلْأَنفُسِ﴾	٢٤٩	النحل	٧
﴿وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا﴾	٨٩٠	النحل	٨
﴿وَإِن تَعُدُّوا۟ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾	٤٧٢	النحل	١٨
﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا﴾	١٧٩	النحل	٣٦
﴿فَسْـَٔلُوٓا۟ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	٨٢٤، ٨٣٠	النحل	٤٣
﴿إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾	٨٢٤	النحل	٤٣
﴿وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا﴾	١٥٣	النحل	٧٢
﴿وَمَآ أَمْرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ ٱلْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾	١٥٧	النحل	٧٧

الآيــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾	٤٨٤	النحل	٧٧
﴿وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَآ أَثَٰثًا وَمَتَٰعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾	٥٣١	النحل	٨٠
﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ زِدْنَٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ ٱلْعَذَابِ﴾	٢٥٥	النحل	٨٨
﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾	٢٦١	النحل	٨٩
﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾	٥٤٠	النحل	٩٠
﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ﴾	٢١٥	النحل	٩٠
﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُۥ مُطْمَئِنٌّۢ بِٱلْإِيمَٰنِ﴾	٢٥٧	النحل	١٠٦
﴿وَلَا تَقُولُواْ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ ٱلْكَذِبَ هَٰذَا حَلَٰلٌ وَهَٰذَا حَرَامٌ﴾	٢٠٦	النحل	١١٦
﴿وَجَٰدِلْهُم بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ﴾	٧٦٦	النحل	١٢٥
﴿سُبْحَٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ لَيْلًا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ﴾	١٤٨	الإسراء	١
﴿وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ فِى عُنُقِهِۦ﴾	٨٢٨	الإسراء	١٣
﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾	٥٣٢، ٦٢٢	الإسراء	٢٣
﴿وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ﴾	١٣٠	الإسراء	٢٤
﴿وَلَا تَقْرَبُواْ ٱلزِّنَىٰٓ﴾	١٨٤، ٤٧٣	الإسراء	٣٢
﴿فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾	٤٧٧	الإسراء	٢٣
﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ﴾	٢٧٣	الإسراء	٤٤
﴿وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾	٥٧	الإسراء	٤٤

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿حِجَابًا مَّسْتُورًا﴾	١١٦	الإسراء	٤٥
﴿إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فِى ٱلْبَحْرِ﴾	١٦١	الإسراء	٦٧
﴿أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ﴾	١٩٨، ١٨٢	الإسراء	٧٨
﴿وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ﴾	١٩٣	الإسراء	٧٨
﴿إِذًا لَّأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ ٱلْإِنفَاقِ﴾	٦٦٣	الإسراء	١٠٠
﴿يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾	١٥٣	الإسراء	١٠٧
﴿لِنَعْلَمَ﴾	٦٦٤	الكهف	١٢
﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىْءٍ إِنِّى فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ﴾	٤٤، ٤٧٣	الكهف	٢٣-٢٤
﴿ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾﴾	٢٦٩	مريم	١٠-١١
﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ﴾	١٦٢	مريم	١٦
﴿فَقُولِىٓ إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا﴾	٢٦٩	مريم	٢٦
﴿إِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا﴾	١١٧	مريم	٣٥
﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُۥ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ﴾	٤٩٢	مريم	٥٥
﴿كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾	١٩١	مريم	٧١
﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ مَدًّا﴾	١٢٥	مريم	٧٥
﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾	٤٧٤	مريم	٩٨
﴿فَأَلْقَىٰهَا فَإِذَا هِىَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ﴾	١٦٠	طه	٢٠

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ﴾	٦٦٢	طه	٤٠
﴿فَقُولَا لَهُۥ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾	٧٧٧	طه	٤٤
﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخْلِ﴾	١٥١	طه	٧١
﴿وَلَا تَطْغَوْا۟ فِيهِ﴾	٤٧٣	طه	٨١
﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُۥ خُوَارٌ﴾	١١٩	طه	٨٨
﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾	٧٨٢، ٨٢٩	الأنبياء	٢٢
﴿وَنَضَعُ ٱلْمَوَٰزِينَ ٱلْقِسْطَ لِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾	١٥٤	الأنبياء	٤٧
﴿بَلْ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا﴾	١٣٢	الأنبياء	٦٣
﴿وَنَصَرْنَٰهُ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَآ﴾	١٤٩	الأنبياء	٧٧
﴿وَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَٰلَمِينَ﴾	١٧٧، ٦٧٧	الأنبياء	١٠٧
﴿وَلْيَطَّوَّفُوا۟ بِٱلْبَيْتِ ٱلْعَتِيقِ﴾	٢١٩	الحج	٢٩
﴿فَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْثَٰنِ﴾	١٤٨	الحج	٣٠
﴿فَلَا يُنَٰزِعُنَّكَ فِي ٱلْأَمْرِ﴾	٧٦٨	الحج	٦٧
﴿وَإِن جَٰدَلُوكَ فَقُلِ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾	٧٦٨	الحج	٦٨
﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾	٦٤١، ٧٩٧	الحج	٧٨
﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِۦ جِنَّةٌۢ ۚ بَلْ جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ﴾	١٥٥	المؤمنون	٧٠
﴿قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ (٩٩) لَعَلِّىٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ۚ كَلَّآ ۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا﴾	٩٤	المؤمنون	١٠٠

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿سُورَةٌ أَنزَلْنَٰهَا وَفَرَضْنَٰهَا﴾	١٩٠	النور	١
﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ ﴾	٦٦٦،٢٣١	النور	٢
﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ﴾	٥١٧،٥٣٣	النور	٤
﴿فَٱجْلِدُوهُمْ ثَمَٰنِينَ جَلْدَةً﴾	١٣١	النور	٤
﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا۟﴾	٥١٧	النور	٥
﴿ وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ ﴾	٥٣٧	النور	٦
﴿لَّوْلَا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ ﴾	١٦٤	النور	١٣
﴿أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا۟ عَلَىٰ عَوْرَٰتِ ٱلنِّسَآءِ ﴾	٤٧٢	النور	٣١
﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾	٢٧٣	النور	٤٠
﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِٱلْغَمَٰمِ ﴾	١٥٩	الفرقان	٢٥
﴿فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ﴾	١٥٩	الفرقان	٥٩
﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾	٥٢٩	الفرقان	٦٨
﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾	١٦٣	الشعراء	١٠٢
﴿ إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ وَإِنَّهُۥ بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴾	٢٧٦	النمل	٣٠
﴿وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَىْءٍ ﴾	٥٠٩	النمل	٣٢
﴿لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ ٱللَّهَ ﴾	١٦٤	النمل	٤٦
﴿ بَلِ ٱدَّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ مِّنْهَا ۖ بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ ﴾	١٥٥	النمل	٦٦

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِى ٱلنَّارِ﴾	١٤٥	النمل	٩٠
﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾	١٥٣	القصص	٨
﴿فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ﴾	١٤٥	القصص	١٥
﴿إِنَّ ٱلَّذِى فَرَضَ عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ﴾	١٩٠	القصص	٨٥
﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾	٥١٣	العنكبوت	١٤
﴿فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَصْحَٰبَ ٱلسَّفِينَةِ﴾	١٤٣	العنكبوت	١٥
﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنۢبِهِۦ﴾	١٥٨	العنكبوت	٤٠
﴿وَلَا تُجَٰدِلُوٓاْ أَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ إِلَّا بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ﴾	٧٦٦	العنكبوت	٤٦
﴿الٓمٓ ۝١ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ۝٢ فِىٓ أَدْنَى ٱلْأَرْضِ وَهُم مِّنۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝٣ فِى بِضْعِ سِنِينَ﴾	١٥١	الروم	١-٤
﴿لِلَّهِ ٱلْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِنۢ بَعْدُ﴾	١٤٨	الروم	٤
﴿ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ ٱلْأَرْضِ إِذَآ أَنتُمْ تَخْرُجُونَ﴾	١٦٠	الروم	٢٥
﴿هَل لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم مِّن شُرَكَآءَ فِى مَا رَزَقْنَٰكُمْ﴾	١٢٦	الروم	٢٨
﴿أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ﴾	١١٧	الروم	٣٥
﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُۥنَ﴾	٤٩٠	السجدة	١٨
﴿هَٰذَا خَلْقُ ٱللَّهِ﴾	١١٥	لقمان	١١
﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾	٢٥٩	الأحزاب	٥
﴿وَمَن يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتَعْمَلْ صَٰلِحًا نُّؤْتِهَآ أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾	٦٦٧	الأحزاب	٣١

الآيــــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَالصَّٰبِرِينَ وَالصَّٰبِرَٰتِ﴾	٧١٠	الأحزاب	٣٥
﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَٰكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَٰجِ أَدْعِيَآئِهِمْ﴾	٤٩٤	الأحزاب	٣٧
﴿مَّا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾	١٩٠	الأحزاب	٣٨
﴿وَدَعْ أَذَىٰهُمْ﴾	٦١٣	الأحزاب	٤٨
﴿خَالِصَةً لَّكَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾	٤٩٤	الأحزاب	٥٠
﴿يَٰأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾	٤٧	الأحزاب	٥٦
﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾	٤٨٥	الأحزاب	٥٦
﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾	١٧٩	فاطر	٢٤
﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِم مُّصْبِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَبِالَّيْلِ﴾	١٥٩	الصافات	١٣٧-١٣٨
﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾	١٣٥	الصافات	١٤٠
﴿وَأَرْسَلْنَٰهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾	١٥٦	الصافات	١٤٧
﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِب بِّهِۦ وَلَا تَحْنَثْ﴾	٥١٣	ص	٤٤
﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾	٥١٥، ٥١٦	ص	٨٣
﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ﴾	١٣٩	الزمر	٣٠
﴿اللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾	٥٠٩	الزمر	٦٢
﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾	١٦٩، ٤٩٥	الزمر	٦٥
﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْلَٰلُ فِي أَعْنَٰقِهِمْ﴾	١٦١	غافر	٧٠-٧١

الآيــــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿ وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيَوْمَ إِذ ظَّلَمْتُمْ ﴾	١٦٢	الزخرف	٣٩
﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًاۢ ﴾	٧٦٧	الزخرف	٥٨
﴿ فَوَيْلٌ لِّلْقَٰسِيَةِ قُلُوبُهُم مِّن ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾	١٤٩	الزمر	٢٢
﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾	١١٨	الزمر	٣٠
﴿ قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ ﴾	٢٧٣	فصلت	١١
﴿ وَظَنُّوا۟ مَا لَهُم مِّن مَّحِيصٍ ﴾	٦٧	فصلت	٤٨
﴿ لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾	٦١٤	فصلت	٤٢
﴿ كَذَٰلِكَ يُوحِىٓ إِلَيْكَ وَإِلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكَ ﴾	١٤٣	الشورى	٣
﴿ يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ ﴾	١٥٢	الشورى	١١
﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ﴾	١١٨،٤٦	الشورى	١١
﴿ يَنظُرُونَ مِن طَرْفٍ ﴾	١٤٩	الشورى	٤٥
﴿ وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنكُم مَّلَٰٓئِكَةً ﴾	١٤٨	الزخرف	٦٠
﴿ يَٰعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ ﴾	٥٠١	الزخرف	٦٨
﴿ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ﴾	١٩٣	الفتح	٢٧
﴿ لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ ﴾	٤٩٨	الحجرات	١١
﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَآ إِلَيْهِ ﴾	١٥٥	الأحقاف	١١
﴿ تُدَمِّرُ كُلَّ شَىْءٍۭ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾	٥٠٧	الأحقاف	٢٥

الآيــــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ﴾	٢٦٣	الاحقاف	٢٩
﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَٰبًا أُنزِلَ مِنۢ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾	٢٦٣	الأحقاف	٣٠
﴿يَٰقَوْمَنَآ أَجِيبُوا۟ دَاعِىَ ٱللَّهِ﴾	٤٩٨	الأحقاف	٣١
﴿فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُم بَغْتَةً ۖ فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا﴾	٢٣٣	محمد	١٨
﴿فَٱعْلَمْ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾	٥٩	محمد	١٩
﴿وَلَا تُبْطِلُوٓا۟ أَعْمَٰلَكُمْ﴾	٢١٦	محمد	٣٣
﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾	٢٧٣	ق	٣٠
﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ﴾	٧٧	ق	٣٧
﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ ٱلْغُرُوبِ﴾	١٩٣	ق	٣٩
﴿فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ﴾	١٦٦	الذاريات	٤٤
﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾	١٥١	الطور	٣٨
﴿فَلْيَأْتُوا۟ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ﴾	٢٧٤	الطور	٣٤
﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ ۝٣ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْىٌ يُوحَىٰ ۝٤﴾	٢٦١، ٢٦٣	النجم	١-٤
﴿فَٰكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾	٤٧٤، ٥٤٠	الرحمن	٦٨
﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾	١٥٠	الرحمن	٢٦
﴿لَءَاكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ۝٥٢ فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا ٱلْبُطُونَ ۝٥٣ فَشَٰرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْحَمِيمِ ۝٥٤﴾	١٤٥	الواقعة	٥٢-٥٤
﴿أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ﴾	١٦٦	الواقعة	٦٤

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴾	١٢٥	الواقعة	٧٩
﴿ وَٱلَّذِينَ يُظَٰهِرُونَ مِن نِّسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا۟ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَآسَّا ﴾	١٧٠، ٥٤٧	المجادلة	٣
﴿ وَيَقُولُونَ فِىٓ أَنفُسِهِمْ ﴾	٢٦٧	المجادلة	٨
﴿ لَّن تُغْنِىَ عَنْهُمْ أَمْوَٰلُهُمْ وَلَآ أَوْلَٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا ﴾	١٤٩	المجادلة	١٧
﴿ فَٱعْتَبِرُوا۟ يَٰٓأُو۟لِى ٱلْأَبْصَٰرِ ﴾	٧٠٥، ٨٠٨، ٨٢٤	الحشر	٢
﴿ كَىْ لَا يَكُونَ دُولَةًۢ بَيْنَ ٱلْأَغْنِيَآءِ مِنكُمْ ﴾	٦٦٢	الحشر	٧
﴿ كَىْ لَا يَكُونَ دُولَةًۢ بَيْنَ ٱلْأَغْنِيَآءِ مِنكُمْ ﴾	١٧٧	الحشر	٧
﴿ لَا يَسْتَوِىٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ ﴾	٤٩٠	الحشر	٢٠
﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ ﴾	٦٧	الممتحنة	١٠
﴿ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُوا۟ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ ۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴾	٢٧٠	المنافقون	١
﴿ لَوْلَآ أَخَّرْتَنِىٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾	١٦٤	المنافقون	١٠
﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا نُودِىَ لِلصَّلَوٰةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَٱسْعَوْا۟ إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُوا۟ ٱلْبَيْعَ ﴾	٦٧٠	الجمعة	٨
﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ ﴾	٤٩٥	الطلاق	١
﴿ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا ﴾	٦٦٧	الطلاق	٢
﴿ وَأُو۟لَٰتُ ٱلْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ﴾	٥٣٠	الطلاق	٤

الآيـــة	الصفحة	السورة	الآية
﴿وَإِن كُنَّ أُوْلَٰتِ حَمْلٍ فَأَنفِقُواْ عَلَيْهِنَّ﴾	٢٣٤، ٥٢٢	الطلاق	٦
﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَآ أَحَلَّ ٱللَّهُ لَكَ﴾	٤٩٤	التحريم	١
﴿عَسَىٰ رَبُّهُۥٓ إِن طَلَّقَكُنَّ أَن يُبْدِلَهُۥٓ أَزْوَٰجًا خَيْرًا مِّنكُنَّ مُسْلِمَٰتٍ مُّؤْمِنَٰتٍ﴾	٥٤٢	التحريم	٥
﴿وَأَسِرُّواْ قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُواْ بِهِۦٓ﴾	٢٦٧	الملك	١٣
﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَآؤُكُمْ غَوْرًا فَمَن يَأْتِيكُم بِمَآءٍ مَّعِينٍۭ ۝٣٠﴾	١٤٥	الملك	٣٠
﴿بِأَييِّكُمُ ٱلْمَفْتُونُ﴾	١١٦	القلم	٦
﴿عُتُلٍّۭ بَعْدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ ۝١٣ أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾	٦٦٤	القلم	١٣-١٤
﴿فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِّنۢ بَاقِيَةٍ﴾	١٢٦	الحاقة	٨
﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُزَّمِّلُ﴾	٤٩٤	المزمل	١
﴿قُمِ ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ۝٢ نِّصْفَهُۥٓ﴾	٥٢٨	المزمل	٢-٣
﴿عَلِمَ أَن لَّن تُحْصُوهُ﴾	٤٦	المزمل	٢٠
﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾	٢٧٤	المدثر	٢١
﴿مَا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ﴾	٢٥٥	المدثر	٤٢
﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۝٢٢ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾	١٢٦	القيامة	٢٢-٢٣
﴿أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَن يُتْرَكَ سُدًى﴾	١٧٩	القيامة	٣٦
﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ﴾	١٦٠	الإنسان	٦
﴿فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾	٥١٨	النبأ	٣٠

الآيـــة	الصفحة	السورة	الاية
﴿إِنَّ ٱلۡأَبۡرَارَ لَفِي نَعِيمٖ﴾	٥٠٣	الانفطار	١٣
﴿وَإِنَّ ٱلۡفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٖ﴾	٥٠٣	الانفطار	١٤
﴿مِن مَّآءٖ دَافِقٖ﴾	١١٦	الطارق	٦
﴿فَعَّالٞ لِّمَا يُرِيدُ﴾	١٥٣	البروج	١٦
﴿وَٱلۡفَجۡرِ (١) وَلَيَالٍ عَشۡرٖ (٢) وَٱلشَّفۡعِ وَٱلۡوَتۡرِ (٣) وَٱلَّيۡلِ﴾	١٤٤	الفجر	١-٤
﴿لَآ أُقۡسِمُ بِهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ﴾	١٦٩	البلد	١
﴿وَمَآ أُمِرُوٓاْ إِلَّا لِيَعۡبُدُواْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾	٨٠٠	البينة	٥
﴿لَقَدۡ خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ فِيٓ أَحۡسَنِ تَقۡوِيمٖ﴾	٤٧٢	التين	٤
﴿حَتَّىٰ مَطۡلَعِ ٱلۡفَجۡرِ﴾	٥٢٦	القدر	٥
﴿وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنۡهَرۡ﴾	٧٧٧	الضحى	١٠
﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوۡحَىٰ لَهَا﴾	١٥٣	الزلزلة	٥
﴿إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ لَفِي خُسۡرٍ (٢) إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾	٤٧١	العصر	٢-٣
﴿فَوَيۡلٞ لِّلۡمُصَلِّينَ (٤) ٱلَّذِينَ هُمۡ عَن صَلَاتِهِمۡ سَاهُونَ (٥) ٱلَّذِينَ هُمۡ يُرَآءُونَ (٦) وَيَمۡنَعُونَ ٱلۡمَاعُونَ (٧)﴾	١٩٢	الماعون	١-٧
﴿فَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ﴾	١٩٣	النصر	٣
﴿تَبَّتۡ يَدَآ أَبِي لَهَبٖ وَتَبَّ﴾	٢٧٥	المسد	١
﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ﴾	٢٧٥	الإخلاص	١

❁ ❁ ❁

٢ـ فهرس الأحاديث والآثار

طرف الحديث أو الاثر	الراوي	الصفحة
أبشروا أبشروا أليس تشهدون أن لا إله إلا الله	شريح	٢٧١
أتحلفون وتستحقون دم صاحبكم		١١٩
الاثنان فما فوقهما جماعة		٤٧٥
أحب الأديان إلى الله		٧٩٧
اختر أيتهما شئت		٥٧٦
إذا اختلفا المتبايعان فليتحالفا		٦٣٤
إذا التقى الختانان		٦٢٣
إذا بلغ الماء قلتين		٥٣٣
إذا توضأ أحدكم فأحسن وضوءه، ثم خرج		١٨٤
إِذَا حَدَّثَكَ سَعْدٌ عَنْ رَسولِ اللهِ ﷺ		٣٦٠
إذا حدثناكم بالحديث على معناه فحسبكم	واثلة	٤١٢
إذا شرب هذى	علي	٦٨٩
إذا لم تحلوا حرامًا، ولا تحرموا حلالا	عبد الله بن سليمان بن أكيمة	٤١٢
إذا لم تستحي فاصنع ما شئت		٣٦٥
إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم		٥٤٩
اذبحها، ولن تجزئ عن أحد بعدك	أبو بردة	٤٩٦
إذن يغفر الله لك ذنبك كله	أُبي	٦٦٣

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
اذهبي حتى يقضي الله فيكِ		٥٦٧
أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى رَهْطٍ وَأُنَاسٍ مِنَ العَجَمِ	أنس	٢٨٦
أرأيت لو كان على أمك دين		٦٦٨
ارجع فصل فإنك لم تصل		٢٤٠، ٥٦٠
أَسْبِغُوا الوُضُوءَ، وَيْلٌ لِلأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ	أبو هريرة	٣٨٥
استاكوا		٤٣١
استسقى رسول الله ﷺ وعليه خميصة		٢٨٧
أصحابي كالنجوم		٨٣٧
أعتق رقبة		٤٨٢
اعرف الأشباه والنظائر وقس الأمور	عمر	٦٥٢، ٧٠٢
أعلمكم بالحلال والحرام		٨٧٤
الأعمال بالنيات		٧٩٥، ٨٠٠
الأعمال بالنية		٧٩٤
أفرضكم زيد		٨٧٤
أفضل صلاة المرء في بيته	زيد بن ثابت	٤١٩
اقتدوا باللذين من بعدي		٨٠٤، ٨٧٤
اقرأ قال ما أنا بقارئ		٥٧١
أقضاكم علي		٨٧٤

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
اكْتُبُوا لِأَبِي شَاةٍ		٢٨٥
إلا الإذخر		٥١١
إلا أن الله أحل فيه الكلام		٥٦١
إلا أن يعطي الله عبدًا فهمًا في كتابه	علي بن أبي طالب	١٨٠
إلا أهل الذمة		٥١١
أليس شهادة إحداكن مثل شهادة الرجل؟	أبو سعيد	٧٧
أما إني كنت أريد الصوم	عائشة	٤١٨
أمتي لا تجتمع على ضلالة		٣٢٧
أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله		٥١٨
أُمِرْنَا بِالسُّكُوتِ، وَنُهِينَا عَنِ الكَلَامِ	البراء بن عازب	٩٤
أمرنا رسول الله أن نخرج صدقة الفطر	ابن عمر	٤١٧
أمرنا رسول الله ﷺ بالقيام للجنازة		٦١٨
أمسك عليك أربعًا		٤٨١
أمسك منهن أربعًا		٥٧٦
آمنت بكتابك الذي أنزلت	البراء بن عازب	٤١٤
أن السلب للقاتل		٥٧١
إن الله أجاركم من ثلاث خلال		٨٤٥
إن الله اختارني، واختار لي أصحابًا وأنصارًا		٣٩٤

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
إن الله أنزل مئة وأربعة كتب		٢٦٣
إن الله تجاوز لي عن أمتي		٤٨٧
إِنَّ اللهَ تعالى أَجَارَكُمْ مِنْ ثَلَاثٍ	أبو مالك الأشعري	٣٠٧
إن الله تعالى عفا لأمتي عن الخطأ		٢٦٩
إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه		٥٨٩
إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا		٨٣٥
إن الله وضع عن أمتي		٤٨٧
إن الله يحب أن تؤتى رخصه		٢٤٨
إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم		٥٠٢
أن النبي ﷺ كان يرفع يديه	ابن عمر	٧٤٤
أن النبي ﷺ كان ينوي صوم التطوع ثم يفطر		٢١٥
أن النبي ﷺ نهى عن لبس الحرير		٥٣٦
أن أم سعد ماتت والنبي ﷺ غائب	سعيد بن المسيب	٥٩٩
إن أمي نذرت أن تحج		٦٦٨
أن بريرة عتقت وزوجها عبد		٨٥٥
إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام		٦٨١
إن شئت توضأت		٤٤٥
إن شئت فتوضأ، وإن شئت فلا تتوضأ		١٨٤

الصفحة	الراوي	طرف الحديث أو الأثر
٧١١		أن عليًا غسل فاطمة
٥٦٤		إن من البيان لسحرًا
٤٧		أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ
٤٦٩		إنا معاشر الأنبياء لا نورث
٢١٣		انتدب الله لمن يخرج في سبيله
٨٠٨		أنتم أعلم بدنياكم
٢٧٨،		أُنْزِلَ القُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرُفٍ
٥٦٠، ٦٦٠		إنما الأعمال بالنيات
٢٥٢		إنما الأعمال بالنية
٦٠٠		إنما الكريم يوسف بن يعقوب
٨٥٠		إنما الماء من الماء
٢٨٩		إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ،
٧٨٨		إنما نقضي بالظاهر
٣٧٥		أنه بال ﷺ قائمًا
١٦٢		إِنَّــهُ شَــدِيدُ الحُبِّ للهِ، لَــوْ كَانَ لَا يَخَافُ اللهَ مَا عَصَاهُ
٨٥٦		أنه ﷺ أفرد التلبية
٣٩٢		إنه يبعث أمة وحده

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
أوتيت جوامع الكلم		٥٠
أوه عين الربا		٤٥٣
إياكم أن تهلكوا عن آية الرجم		٦١٤
آية الكرسي سيدة آي القرآن		٢٧٤
أيما امرأة نكحت نفسها		٥٧٧
أيما امرأة نكحت نفسها		٦٥٠
أيما إيهاب دبغ فقد طهر		٤٨٣
الإيمانُ هَا هُنَا		٢٨٦
أينقص الرطب إذا يبس		٤٨٠
أينقص الرطب إذا يبس		٦٦٨
بايعت النبي ﷺ قبل أن يبعث	عبد الله بن أبي الحمساء	٣٩٢
البينة على المدعي		٤١٣
البينة على المدعي		٧٩٦
تجزئك ولا تجزئ أحدًا بعدك	أبو بردة	٤٨١، ٤٩٦
تحريمها التكبير		٦٠٠، ٦٠١
تحيضي في علم الله ستًا، أو سبعًا		١١٧
تزوج النبي ﷺ ميمونة وهو حلال	أبو رافع	٨٥٥

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
تزوجني النبي ﷺ ونحن حلالان	ميمونة	٨٥٥
تفترق أمتي على على ثلاث وسبعين شعبة		٨١٢
تقاتلون قومًا	أبو هريرة	٤٠٠
التَمِسْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ		١٦٣
حديث التحلل في صلح الحديبية		٢٩٥
حديث الجمع بين الصلاتين		٤٩٢
حديث الصلاة في النعال		٢٩٥
حديث الضب		٢٨٦
حديث النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع		١٧١
حديث النهي عن بيع الثمرة حتى تزهو		٤٢٠
حديث الولوغ سبعًا		٤٢١
حديث تقدُّم أبي بكر في الصلاة		٢٨٦
حديث تكفير الصلوات الخمس والجمعة لما بينهما		٣٦٦
حديث جبريل عن الإسلام والإيمان		١١١
الحلال بين والحرام بين		٧٩٤، ٧٩٥
الخال وارث من لا وارث له		٧٥٦
خذوا عني مناسككم		٢٩٢

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
الخراج بالضمان		٤١٣
خير القرون قرني		٣٩٤
خير الكلام ما قل ودل	علي بن أبي طالب	٥٠
دخلت امرأة النار في هرة		١٥٢
الدين النصيحة		٧٩٤
ذكاة الجنين ذكاة أمه		٥٧٩
رجم رسول الله ﷺ ماعزًا		٦١٤
ردوا السائل ولو بظلف محرق		١٦٣
رُفِعَ القَلَمُ عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ		٥٣٠
رُفِعَ القَلَمُ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ		٢٥٩
رفع القلم عن ثلاث: النائم حتى يستيقظ		٢٥٩
رفع الله عن هذه الأمة		٤٨٧
رفع عن أمتي الخطأ والنسيان		٥٨٢
رُفِعَ عَنْ أُمَّتِي الخَطَأُ، وَالنِّسْيَانُ		٢٥٩
زورت في نفسي كلامًا	عمر بن الخطاب	٢٦٧
السلام علينا وعلى عباد الله		٤٧٠
السنور سبع		٧١٤
الشفاء في ثلاث: شربة عسل	ابن عباس	٣٩٩

طرف الحديث او الاثر	الراوي	الصفحة
شكي إلى النبي ﷺ الرجل يخيل إليه	عبد الله بن زيد	٧٩٥
الشهر هكذا وهكذا		٥٦٥
صلوا كما رأيتموني أصلي		٢٩٢، ٤٣١ ٤٩٤، ٥٦٥
صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ		١٥٤
الصيام جنة		٦٠١
الطواف بالبيت صلاة		٤٥٨
علَّمه اسمَ كلِّ شيءٍ، حَتَّى علَّمَه القَصْعَةَ	ابن عباس	٨٣
عَلَيْكُمْ بِالجَمَاعَةِ فَإِنَّ اللهَ تعالى لَمْ يَجْمَعْ أُمَّتِي إِلاَّ عَلَى هُدًى	أبو ذر	٣٠٧
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين		٣١٣
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين		٨٧٤
فاتحة الكتاب أفضل سورة في القرآن		٢٧٤
فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا		٦٦٩
فإذا قال العبد: بسم الله الرحمن الرحيم	أبو هريرة	٤١٧
فإنه يبعث يوم القيامة ملبيًا		٦٦٣، ٦٦٦
فرب مبلغ أوعى من سامع	ابن مسعود	٣٧٤
فلا يغمس يده في الإناء		٤٣٧
فليتق النار ولو بشق تمرة		٦٠١

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
في أربعين شاة شاة		٥٧٧
في الغنم السائمة		٤٢٠
في سائمة الغنم الزكاة		٤٩٠
في سائمة الغنم الزكاة		٥٩٢، ٥٩٤
في كل أربعين شاة شاة		٤١٨
فيما سقت السماء العشر		٥٣١
القاتل لا يرث		٦٦٩
قدموا أكثرهم قرآنًا		٨٥١
قسمت الصلاة بيني عبدي	أبو هريرة	٤١٦
قضى باليمين والشاهد	أبو هريرة	٤١٥
قَضَى فيهِ رَسولُ اللهِ بِالغُرَّةِ، عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ	المغيرة	٣٦٠
قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن		٢٧٤
قولوا: اللهم صل على محمد		٤٤٥
كالراعي يرعى حول الحمى		٦٨٢
كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى	سهل بن سعد	٣٩٩
كان النبي ﷺ يقف بعرفات عند الصخرات		٤٩٣
كان ﷺ يتحنث في غار حراء		٧٨٥
كان مما نزل عشر رضعات	عائشة	٦١٥

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
الكبائر سبع		٣٦٦
كره ﷺ المسائل وعابها		٨٣٩
كل مسكر خمر، وكل خمر حرام		٥٣
كلكم جائع إلا من أطعمته	أبو ذر	٥١٥
كن أبا خيثمة		٤٣٥
كن أبا ذر		٤٣٥
كن عبد الله المقتول		٤٣٧
كنا لا نأكل فأرخص لنا	جابر	٦٥٤
كنت أطيب النبي ﷺ لحله وحرمه	عائشة	٤٩٣
كنت نهيتكم عن زيارة القبور		٤٢٠، ٤٤٣
كنت نهيتكم عن زيارة القبور	بُريدة	٦١٦، ٦١٨
لا تبيعوا الذهب بالذهب		٤٢٠
لا تبيعوا الطعام بالطعام		٦٣١، ٦٥١، ٧٣٨
لَا تَجْتَمِعُ هَذِهِ الأُمَّة عَلَى ضَلَالَةٍ	ابن عمر	٣٠٧
لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن		٢٤٢
لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق		٨٣٥
لا تزوج المرأة المرأة		٤٣٥
لا تقوم الساعة حتى لا يبقى في الأرض		٨٣٦

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
لا تمش في نعل واحدة		٤٥٦
لا تنكح البكر حتى تستأذن		٥٣٧
لا تؤذوني في أصحابي		٣٩٤
لا صغيرة مع إصرار		٣٦٧
لا صيام لمن لم يبيت النية		٥٥٩، ٥٧٨، ٧١٢
لا ضرر ولا ضرار		٤١٣
لا ضرر ولا ضرار		٧٩٤، ٧٩٦
لا ميراث لقاتل		٥٣١
لَا نَذْرَ فِي مَعْصِيَةٍ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ	عائشة	٣٨٥
لا نكاح إلا بولي	أبو بردة	٤١٩
لا نكاح إلا بولي		٥٤٦، ٥٥٩، ٦٠٢
لا نكاح إلا بولي مرشد		٥٤٦
لا نكاح إلا بولي وشاهدين		٥٤٣
لا نكاح إلا بولي ومرشد		٥٤٣
لا نورث ما تركنا صدقة		٨٠٤
لا وصية لوارث		٥٣١، ٥٩١
لا يبولن أحدكم في الماء الدائم		٥٠٤
لا يحتكر إلا خاطئ		٥٣٥

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد		٥٨٩
لا يصلين أحد منكم العصر		٥٣٨
لا يقبل الله صلاة بغير طهور		١٧٢، ٢٤١
لا يقتل مؤمن بكافر		٥٠٤
لا يقضي القاضي وهو غضبان		٦٤٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٧٨٠
لا يمنعن جار جاره أن يغرز خشبة		٥٥٤
لا ينصرف حتى يسمع صوتًا		٧٩٦
لا يؤمن أحدكم حتى يرضى لأخيه		٧٩٥
لا يؤمن الرجل في سلطانه		٥١٧
لأن يخطئ أحدكم في العفو		٨٧١
لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحًا		٥٩٣
لاينكح المحرم ولا ينكح		٥٦١
لعله نزعه عرق		٧٠٣
لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم		٥٥٥
لقد حكمت فيهم بحكم الملك		٨١٠
لَمْ أَتَّهِمْكَ، وَخَشِيتُ أَنْ يَتَقَوَّلَ النَّاسُ		٣٦١
لم يأخذ عمر الجزية حتى شهد عبد الرحمن		٥٧٢
لما كلم الله موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ كلمه بالألسنة	كعب	٢٧٠

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ		١١١
اللهمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمُ	شهر بن حوشب	٣١٣
لو سمعت شعرها قبل قتله		٨٠٩
لي الواجد يحل عرضه		٥٣٢
لي الواجد يحل عقوبته		٥٩٣
ليس الخبر كالمعاين		٣٥٠
ليس الخبر كالمعاينة		٥٦٦
ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة		٥٣٢
لِيَلِيَنِي مِنْكُمْ أُولُو الأَحْلَامِ وَالنُّهَى		١٧٠
ليليني منكم أولو الأحلام والنهى		٨٥٦
ما أبين من حي فهو ميت		٥٣١
ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام		٨٦٩
مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَمُرَّ عَلَيْكِ		٥٣٠
ما بَلَغَني حديثٌ إِلَّا عَمِلْتُ به	عبد الله بن عمر	٢٩١
ما بين دفتي المصحف كلام الله	عائشة	٢٦٨
ما ترى دينارًا	علي	٦١٥
ما سكت عنه فهو مما عفا عنه		١٧٨
ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه		٧٦٧

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
مَا لَكِ فِي كِتَابِ اللهِ شَيْءٌ، وَمَا عَلِمْتُ لَكِ		٣٥٩
ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه يوم القيامة		٢٧٢
ما نهيتكم عنه فاجتنبوه		٧٩٤
الماء طهور لا ينجسه شيء		٤٨٢
الماء لا ينجسه شيء		٥٣٣
الماء من الماء		٦٢٣
مروا أبا بكر فليصل بالناس		٤٩٦
مروهم لسبع		٤٤٧
مطل الغني ظلم		٤٧٧، ٦٣٨
مطل الغني ظلم		٥٩٢، ٥٩٣
المكيال مكيال أهل المدينة		٧٩٨
مَنْ أَتَى عَرَّافًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ		٢٤٢
من أحدث في أمرنا هذا		٧٩٤
من أعتق شركًا له في عبد		٦٩٩
من بدل دينه فاقتلوه		٤٩٩، ٥٣٩
من بَلَغَه القُرآنُ فقد أُنْذِرَ		٢٦٠
من حسن إسلام المرء		٧٩٥
من حلف على يمين		١٥١

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
من حلف على يمين، فرأى غيرها خيرًا منها		٥١٣
مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ، وَفَارَقَ الجَمَاعَةَ	أبو هريرة	٣٠٧
من دعي إلى وليمة		٥٦٢
من شرب من إناء ذهب	ابن عمر	٤١٧
من عمل عملًا ليس عليه أمرنا		٤٥٣
من عمل عملًا ليس عليه أمرنا		٧٩٨
من قاء أو رعف		٦٥٢
مَنْ قَالَ فِي القُرْآنِ بِرَأْيِهِ، وَبِمَا لَا يَعْلَمُ		٢٨٣
من كذب علي متعمدًا		٣٤٨
من مس ذكره فليتوضأ		٥٨٣، ٦٨٧
من مس ذكره فليتوضأ		٦٦٦
من مس ذكره، أو أنثيه أو رفعه فليتوضأ	بسرة بنت صفوان	٣٨٤
من ملك ذا محرم		٥٨٠
من نام عن صلاة أو نسيها		٨٤٧
من نام عن صلاة أو نسيها، فليصلها إذا ذكرها		١٩٦
الناس تبع لقريش	أبو هريرة	٤٠٠
النساء ناقصات عقل ودين		٥٨٢
نَضَّرَ الله امْرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثًا فَحَفِظَهُ حَتَّى بلَّغَهُ		٣٧٤

طرف الحديث أو الأثر	الراوي	الصفحة
نعمم توضؤوا من لحوم الإبل		٤٤٤
نُهيت عن قتل النساء		٥٣٩
هو الطهور ماؤه		٤٨٢، ٨٤٨، ٨٧٢
واقعت أهلي في رمضان		٦٦٧
والله، إن شاء الله		٥١٤
وإن بالحجر ندبًا		٢١٣
وفيما سقت السماء العشر		٥٤١
الوقتُ ما بَينَهما		١٩٨
ولا تتوضؤوا من لحوم الغنم		٤٥١
ولا يختلى خلاؤه		٥١١
وليلبهما جميعًا		٤٥٦
ومن لزمته بنت مخاض وليست عنده		١٩٢
ويل لمن قرأهن ولم يتدبرهن		٨٢٩
يا غلام سم الله	عمر بن أبي سلمة	٤٣٢
يأتي أحدنا شهوته ويؤجر		٦٢٩
يس قَلْبُ القُرْآنِ		٢٧٤
يقطع الصلاة الكلب الأسود		٥٩١
يَؤُمُّ القَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ لِكِتَابِ اللهِ		٢٨٥، ٨٥٠

٣- فهرس الأشعار

البيت	القائل	الصفحة
إِذَا مِتُّ كَانَ النَّاسُ نِصْفَانِ: شَامِتٌ		١١٩
أشاب الصغير وأفنى الكبير		١٢٤
ونار لو نفخت فيها أضاءت		١٤٣
فإن أهلك فذي لهب لظاه		١٤٦
إن من ساد ثم ساد أبوه		١٤٦
ألقى الصحيفة كي يخفف رحله		١٤٧
ليس العطاء من الفضول سماحة		١٤٧
إذا رضيت عليَّ بنو قشير		١٥٠
وَهَلْ يَعِمَنْ مَنْ كَانَ أَحْدَثُ عَهْدِهِ	امرئ القيس	١٥٢
قوم إذا الشر أبدى ناجذته لهم		١٦٧
إن الكلام لفي الفؤاد وإنما		٢٦٧
لأمر ما يسود من يسود		٤٢٨
ألا أيها الليل الطويل انجلي	امرئ القيس	٤٣٤
متى تأته تعشو إلى ضوء ناره		٤٦٦
وما لي إلا آل أحمد شيعة	الكميت	٥١٤
لَأَسْتَسْهِلَنَّ الصَّعْبَ أَوْ أُدْرِكَ المُنَى		٥٢٦
لِدوا للموت وابنوا للخرابِ		٦٦٤
والقلب يطلب من يجور ويعتدي		٧٢٥
أمحمد لأنت نجل كريمة		٨٠٩

٤ـ فهرس الأعلام

العلم	الصفحة
أبان بن عثمان	٣٨٩
إبراهيم بن إسماعيل	٣٨٢
إبراهيم بن سيار النظام	٢٦١
إبراهيم بن علقمة	٣٨٨
ابن أبي عتيق	٢٧٠
ابن الأعرابي	٧٧
ابن البنا	٦٠
ابن الرفعة	٢٩٦
ابن الصلاح	٣٥٥، ٣٨٢، ٤٠٤، ٤١٠
ابن العراقي	٣٢٢، ٤٦٧، ٤٧٨، ٥٠٠
ابن برهان	٢٨٢
ابن حامد	١١٢، ٣١٩
ابن حزم	٥٣٨
ابن دقيق العيد	٤١٥، ٤٦٥، ٤٧٩، ٤٩٣
ابن طريف	٣٢٩
ابن عبد البر	٣٥٤، ٣٨٧
ابن فورك	٣٥٤، ٣٦٦

العلم	الصفحة
ابن كج	٣٢٤
ابن كلاب	٢٦٤
أبو إسحاق الإسفراييني	٢٥٦
أبو إسحاق الشيرازي	٤٤٧
أبو الثناء الأصفهاني	٥٢٨
أبو الحجاج المزي	٤٠٧
أبو الحسين البصري	١٢٧
أبو الطيب الطبري	٢٠٤
أبو المعالي الجويني	٦٥، ٢٧٤، ٣١٥، ٣٨١، ٣٨٢، ٤٧٤، ٥٠٧
أبو الوليد يونس	٤٠٩
أبو بكر الخلال	١٦٥، ٤٠٦
أبو بكر الرازي الحنفي	٢٧٦
أبو بكر بن أبي داود	٤٠٨
أبو بكر بن مجاهد المقرئ	٣٨٥
أبو جعفر النحاس	٣٤٢
أبو حاتم الرازي	٣٨٨، ٣٨٩
أبو حازم	٤٠٠
أبو زرعة الرازي	٣٨٢، ٣٨٨

العلم	الصفحة
أبو زيد الدبوسي	١٨١، ٤٧٨
أبو طالب = مدرس المستنصرية	٢١٤
أبو عبد الله الحاكم	٣٨٦
أبو عبيد القاسم بن سلام	١٣٠، ٣٧٤، ٣٧٩
أبو علي التميمي	٧٩
أبو منصور الإسفراييني	٣١٠، ٥١٠
أبو نصر السجستاني	٢٧٠
الأثرم	٣٥٤
أحمد بن أبي أحمد الطبري = ابن القاص	٣٥٩
أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن المالكي = القرافي	٧٩، ٨١، ١٩٤، ٣٣٨، ٣٦٢، ٣٦٦، ٤٦٥، ٥٢٠، ٥٢٢
أحمد بن إسماعيل الكوراني الشافعي = الكوراني	١٢٤، ١٦٧، ٢٣٩، ٣٤١، ٣٤٣، ٤٦١، ٥٥٥
أحمد بن الحسن بن عبد الله = ابن قاضي الجبل	٦٥، ١٨٩، ٢٠٦، ٢١٠، ٢١٨، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٠، ٣٥٢، ٤٢٩، ٤٤٤، ٤٦٥، ٥٠٥، ٥٣٧
أحمد بن حمدان بن شبيب = ابن حمدان	١٧٥، ٢١٤، ٢٤٧، ٤٢٩، ٤٤٠، ٤٥٩،
أحمد بن حنبل	٤٨، ٦٢، ٦٦، ٧٧، ١١١، ١٢٩، ١٣٨، ١٧٣، ٢٠٢، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٦، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٥٨،

العلم	الصفحة
	٢٦٠، ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٢، ٢٧٥، ٢٧٨، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٧، ٢٩١، ٣٠٧، ٣١٠، ٣١٣، ٣١٥، ٣١٩، ٣٣١، ٣٤١، ٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٦٠، ٣٦٣، ٣٦٨، ٣٧٠، ٣٧٢، ٣٧٤، ٣٧٦، ٣٧٨، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٢، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٩٠، ٣٩١، ٤٠٠، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٠٦، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢٣، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٤٠، ٤٤٨، ٤٦٢، ٤٦٤، ٤٧٢، ٤٨١، ٤٨٩، ٥١٧، ٥٤٧، ٥٥٠
أحمد بن شعيب النسائي= النسائي	٢٨٣، ٣٩٢
أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية = الشيخ	١٢٧، ١٦٨، ١٧٧، ١٩١، ٢١١، ٢٢٢، ٢٥٤، ٢٦٠، ٢٦٤، ٢٧٣، ٣٣٧، ٣٧٠، ٣٨١، ٣٨٨، ٣٩٩، ٤٠١، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤١٤، ٤٤٦، ٤٦٥، ٤٧٤، ٥٢٩، ٥٤٧
أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلي = المصنف	٤٣
أحمد بن علي بن ثابت = الخطيب البغدادي	٣٨٤، ٣٨٥، ٤٠٦
أحمد بن علي بن حجر العسقلاني	١٦٥
أحمد بن نصر الخرزي	١٧٩
إسحاق بن راهويه	٣٧٩

العلم	الصفحة
إسماعيل بن حماد الجوهري الفارابي = الجوهري	٢٤٩
الأصمعي	٣٧٤
الأوزاعي	٣٧٩
البيضاوي	٥٤٢،
البيهقي	٣٨٦
جابر الجعفي	٣٨٨
جمال الدين بن عثمان بن عمر = ابن الحاجب	٧٨، ٢٠٣، ٢٧٧، ٣٣٤، ٤٣٩
الحسن البصري	٣٢١
الحسن بن عبد الله = البندنيجي	٤٥
الحلواني	١٧٤
حمزة	٢٧٧، ٢٧٨
حنبل بن إسحاق	٢٥٧
خالد بن خويلد = ذؤيب الشاعر	٣٩١
خلف بن تميم	٤٠٣
الدارقطني	٣٨٤
داود الظاهري	٥٥٢
الدراوردي	٤١٥

العلم	الصفحة
الذهبي	٣٨٦
الزبيدي	٢٧٠
سعد العوفي	٣٧٠
سعيد بن سالم القداح	٣٨٢
سفيان الثوري	٣٧٩، ٤٠٣
السكاكي	٣٤٢
سليمان بن أرقم	٣٨٦
سليمان بن الأشعث السجستاني = أبو داود	٤٨، ٢٨٣، ٣٠٧، ٣٦٠، ٣٨٧، ٤١٦، ٤٦٢، ٤٨٤
سليمان بن داود بن الجارود = أبو داود الطيالسي	٢٧١
سليمان بن عبد القوي بن الكريم الطوفي الصرصري = الطوفي	٧٩، ١٨٨، ١٨٩، ٢١٣، ٢٦٦، ٣٠٩، ٤٠٠، ٤٥٨، ٥٤٣
سليمان بن مهران الأعمش	٣٨٧، ٣٨٨
السمعاني	٣١٠، ٥٣١
السوسي	٢٧٧
سيبويه	٤٩
شعبة بن الحجاج	٣٨٦
الشعبي	٣٨٨

العلم	الصفحة
شعيب بن أبي حمزة	٢٧٠
صالح بن أحمد بن حنبل	٤٠٤، ٤١٤
صفي الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي	٢٠٩، ٤٩٥
الضحاك	٨٣
الضياء المقدسي	٢٧١، ٣٤٩
طارق بن شهاب	٣٨٨
عبد الرحمن ابن رجب الحنبلي	١٠٩، ٣٧٢
عبد الرحيم بن الحسن الإسنوي الشافعي = الإسنوي	١٠٣
عبد الكريم الرافعي	٥١١
عبد الله بن أبي أوفى	٣٨٥
عبد الله بن أحمد بن حنبل	١٨٠
عبد الله بن أحمد بن محمد الجماعيلي المقدسي = موفق الدين ابن قدامة	٢٦٤، ٣٠٩، ٣٦٣، ٣٧٩، ٣٨١، ٤٦١
عبد الله بن المبارك	٢٦٤، ٢٦٨
عبد الله بن جعفر بن المرزبان = ابن درستويه	١٤٧
عبد الله بن علي بن الحسين = ابن شكر	٢٧١

العلم	الصفحة
عبد الله بن محمد بن إبراهيم العبسي = ابن أبي شيبة	٢٧١
عبد الملك الطبني	٤٠٩
عبد الوهاب بن نصر المالكي = القاضي عبد الوهاب	٣٢٣، ٤٩٥
عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام الدمشقي	٢١٢، ٢٧٥
العسكري	٥٥٤
عضد الدين عبد الرحمن الإيجي = العضد الإيجي	٢٠٨، ٣٢٩
علاء الدين البعلي	٣٧٠
علاء الدين المرداوي	٤٣، ٥٠، ٥١، ٣٧٨
علي بن أبي علي الثعلبي = الآمدي	١٢١، ١٢٩، ٣٥٧، ٣٧٩، ٤٩٠، ٥٢٨
علي بن المديني	٣٨٩
علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي = الكسائي	٢٧٧، ٢٧٨
علي بن عقيل بن محمد البغدادي = ابن عقيل	٦٠، ١٢٨، ١٧٣، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١١، ٢١٦، ٢٢٠، ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٦٠، ٢٨٢، ٣١٦، ٣٥٦، ٣٦١، ٣٦٨، ٣٧١، ٣٩٠، ٤٣٠، ٥٣٧
عمر بن الحسين بن عبد الله الخرقي	٢١٩، ٢٢٠

العلم	الصفحة
عمر بن رسلان = البلقيني	١٨٠، ٣٩٢
عمر بن محمد بن عبد الله = السهروردي	١٨١
عياض بن موسى = القاضي عياض	٢٨٩
القطب الشيرازي	٤٥٩
الكميت	٥١٤
مالك بن أنس	٦٨، ٣٧٩، ٣٨٢، ٣٨٢، ٤٠٠
الماوردي	٣٥٤
المجد ابن تيمية	٣٠٩، ٣٨٢، ٣٨٧، ٤٨١، ٥٤٨
محفوظ بن أحمد بن الكَلْوَذَاني الحنبلي = أبو الخطاب	٢٠٥، ٣٢٢، ٣٥٦، ٣٦١، ٥٠٢
محمد بن أحمد ابن النجار	٤٣
محمد بن إدريس الشافعي	٦٨، ٧٦، ٢٧٨، ٢٨٧، ٣١٥، ٣١٧، ٣٧٤، ٣٨٢، ٤١٥، ٤١٨، ٤٢٢، ٤٨١، ٤٨٤
محمد بن إسماعيل البخاري	٢٦٨، ٢٧١، ٢٧٢، ٣٥٥، ٣٦٠، ٣٦٥، ٣٨٧، ٣٩١، ٤١٩، ٤٧٠
محمد بن الحسين بن محمد بن خلف = أبو يعلى القاضي	١٦٥، ١٧٤، ١٧٥، ١٨٠، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٢٢، ٢٦٨، ٢٧٤، ٢٩٠، ٣٠٤، ٣٢٣، ٣٣٢، ٣٥٥، ٣٦١، ٣٦٨، ٤٣٠، ٤٥٦، ٥٣٧، ٥٤٦

العلم	الصفحة
محمد بن الطيب بن محمد = أبو بكر الباقلاني	٢٠٩، ٢١٠، ٢٨٨، ٣٦٦، ٣٧١، ٤٤٧
محمد بن جرير الطبري	٨٣
محمد بن سيرين	٣٨٩
محمد بن شهاب الزهري	٢٧٠، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٩،
محمد بن عبد الدائم بن موسى النعيمي العسقلاني المصري = البرماوي	١١٨، ١٤١، ٢٥٨، ٢٨٢، ٢٩٦، ٣٢٦، ٣٣٩، ٣٥٣، ٣٥٦، ٤٠٨، ٤٦٦، ٤٨٠، ٤٨٨، ٤٩٣، ٥٠٩
محمد بن عبد السيد	٤٠٧
محمد بن عبد الله الصوري	٤٠٧
محمد بن عمر الرازي = الفخر الرازي	٦٥، ١٧٦، ٢٠٩، ٢٦٥، ٣٤٥، ٣٥٧
محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى= الترمذي	٢٨٣، ٣٠٧، ٣١٣، ٣٦٠، ٣٦٧، ٣٧٤
محمد بن محمد الغزالي	٦٥، ١٢٣، ١٦٥
محمد بن مفلح بن محمد أبو عبد الله = ابن مفلح	٦٦، ٧٥، ١٠١، ١٢٠، ١٣٧، ١٧٥، ١٨٣، ١٩٨، ٣٥٠، ٣٥٧، ٣٦١، ٣٧١، ٣٧٦، ٣٨٧، ٤١٦، ٤٢٩، ٤٧٨، ٤٨١، ٥٤١
محمد بن يزيد الأزدي= المبرد	١٤٧
محمود بن أبي بكر الأَرْمَوي = الأرموي	٦٥، ١٧٦

العلم	الصفحة
المزي	٣٩٥
مسلم بن الحجاج	٣٥٥، ٣٦٠، ٣٨٧، ٤٧٠، ٥١٥
مسلم بن خالد الزنجي	٣٨٢
المعافى بن زكريا النهرواني	٤٠٩
معمر	٢٧٠
مهنا	٣٨٧
نصر المقدسي	٤٠٧
نصر بن محمد المروزي	٤٣٦
النعمان بن ثابت = أبو حنيفة	٦٨، ٣٢١، ٤٠٢
هشام بن عروة	٣٨٨
هشيم بن بشير	٣٨٧
الواحدي	٣٦٩
ورش	٢٧٧
يحي بن كثير	٣٨٨
يحيى بن حسان	٣٨٢
يحيى بن زياد الديلمي الفراء = الفراء	١٤٤
يحيى بن شرف النووي	٤٥، ١١٠، ٢٧٦، ٣٥٥
يحيى بن معين	٣٧٩
يونس بن يزيد	٢٧٠

٥ـ فهرس الكتب

اسم الكتاب	المؤلف	الصفحة
الإرشاد	ابن عقيل	٢٨٩
الإشارات الإلهية	الطوفي	٤٨٤
الأصول	أبو إسحاق الإسفراييني	٢٥٦
الأمالي	السهروردي	١٨١
البدر المنير		٢٤٤، ٣٤٦،
البعث والنشور	البيهقي	٣٤٩
التحبير شرح التحرير = شرح الأصل	المرداوي	٥٠، ٦٢، ٦٦، ٧٢، ٧٤، ٧٨، ١١٢، ٢٠٤، ٢١٤، ٢١٥، ٢٣٨، ٢٤٢، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٦١، ٢٦٨، ٢٧١، ٢٧٦، ٢٨١، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٢، ٣٠٠، ٣١٠، ٣١٩، ٣٢٦، ٣٣٧، ٣٤٢، ٣٥٤، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٦٢، ٣٦٤، ٣٧٦، ٣٨٢، ٣٨٦، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٢، ٣٩٣، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٥٠، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٩٣، ٤٩٨، ٥٠٢، ٥٠٥، ٥٤٩
تحرير المنقول = الأصل	المرداوي	٥٥٠
تحرير المنقول وتهذيب علم الأصول	المرداوي	٤٣، ٥١، ٣٩٣، ٤٥٩
التذكرة في أصول الدين	أبو علي التميمي	٧٩

اسم الكتاب	المؤلف	الصفحة
الترغيب		٣٦٧
تفسير وكيع	وكيع بن الجراح	٨٣
التمهيد في أصول الفقه	أبو الخطاب الكلوذاني	١٢٧، ١٥٣، ٢٥٦، ٣٥٨، ٣٦٥
جامع البيان = تفسر الطبري	الطبري	٨٣
جزء الحافظ ضياء الدين المقدسي	الضياء المقدسي	٢٧١، ٢٧٢،
جمع الجوامع	السبكي	٤٣٨
خلق أفعال العباد	البخاري	٢٧١
الذخر الحرير بشرح مختصر التحرير	البعلي = المصنف	٤٤
الرد على من أنكر الحرف والصوت	أبو نصر السجستاني	٢٧٠
الرسالة	الشافعي	٥٠٠
روضة الناظر	ابن قدامة	٣٠٩
شرح الألفية	البِرماوي	١٠٧
شرح الترمذي	ابن رجب الحنبلي	٣٧٢
شرح التنقيح	القرافي	٨١، ١٨٥
شرح الغاية	السرخسي	٢٧٨
شرح الكوكب المنير	ابن النجار	٣١٤، ٣٨٦، ٤٠٩، ٥٢٣

اسم الكتاب	المؤلف	الصفحة
شرح جمع الجوامع	الكوراني	٣٦٦
شرح مختصر الروضة	الطوفي	٧٩، ٣٠٩، ٣٧٥،
صحيح البخاري	البخاري	٢٧١، ٣٩٩،
صحيح مسلم	مسلم بن الحجاج	٢٨٥، ٣٥٧، ٤٤٤، ٤٥٣
العدة في أصول الفقه	للكلوذاني	٢٥٦
فتح الباري	ابن حجر	٢٧٢
الفروع	ابن مفلح	١٩٨، ٣٥٧،
القاموس المحيط	الفيروزآبادي	٧٥، ٢١٣، ٢٤٦، ٢٨٧
القواعد	العلائي	٣٦٩
القواعد الأصولية	ابن اللحام	٤٤٤، ٥٤٨، ٥٤٩
اللمع	الشيرازي	٣٦٥
المحرر	ابن عبد الهادي	٥٤١
المحصول	الفخر الرازي	٢٠٩، ٢٨١
مختصر التحرير	ابن النجار	٤٣، ٥١، ٣٧٨
المسند	أحمد بن حنبل	٣٩٩
المسودة	آل تيمية	١٩١، ٤٢٩

اسم الكتاب	المؤلف	الصفحة
المصباح المنير	الفيومي	٦٧، ١٨٦، ١٨٩، ٢٣٠، ٢٤٤
المطلع على ألفاظ المقنع	محمد بن أبي الفتح البعلي	٢٣٣
المعتمد	أبو يعلى	٣٦٩
معرفة الصحابة	ابن مندة	٤١٢
المقنع	ابن حمدان	٦٣، ٦٥، ٦٨، ١٧٥
منهاج السنة	ابن تيمية	٣٦٧
الموطأ	مالك بن أنس	٤١٩
نهاية المبتدئين	ابن حمدان	٧٦، ١١١
الواضح في أصول الفقه	ابن عقيل	٢٤٢، ٣٦٣



٦ـ فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
مقدمة العلامة الأصولي أحمد سبالك	٧
مقدمة العلامة اللغوي عادل عبد الحميد	٩
مقدمة التحقيق	١١
التعريف بالمؤلف الإمام البعلي	١٨
التعريف بكتاب «الذخر الحرير»	٢٥
منهج العمل في التحقيق	٢٧
توثيق نسبة الكتاب لمؤلفه	٢٩
توصيف النسخ الخطية	٣١
نماذج من النسخ الخطية	٣٥
مقدمة المؤلف	٤٣
سبب تأليفه الكتاب	٤٣
تسمية المؤلف لكتابه	٤٤
شرح مقدمة المختصر	٤٥
فائدة في اسم الله الأعظم	٤٥
الحمد لغة، واصطلاحًا	٤٥
سبب ابتداء المؤلف بالبسملة	٤٦
معنى الصلاة والسلام عليه ﷺ	٤٧

الموضــــوع	الصفحة
فضله ﷺ على جميع الخلق	٤٧
المقصود بالآل	٤٨
تعريف الصحابي	٤٨
في الصلاة على غير الأنبياء	٤٨
معنى (أما بعد)	٤٩
التعريف بمختصر التحرير	٥٠
المراد بالاختصار	٥٠
حكم الاختصار	٥٠
منهج مختصر التحرير واصطلاحاته	٥١
معنى الرجاء	٥٢
معنى التوفيق	٥٢
محتوى المقدمة	٥٣
أهمية مقدمات العلوم	٥٣
متى يتميز العلم عن العقل	٥٤
تعريف مطلق الموضوع	٥٤
موضوع علم أصول الفقه	٥٤
موضوع الفقه	٥٤
موضوع علم الطب	٥٤

الموضـــــوع	الصفحة
موضوع علم النحو	٥٤
موضوع علم الفرائض	٥٤
أنواع العوارض	٥٥
ما يتوقف عليه معرفة العلوم	٥٥
الأصول لغة، واصطلاحًا	٥٦
إطلاقات الأصل	٥٦
الفقه لغة	٥٧
المراد بالفهم	٥٧
الفقه اصطلاحًا	٥٧
تعريف الحكم	٥٧
تعريف الفقيه	٥٨
تعريف أصول الفقه علمًا	٥٨
تعريف الأصولي	٥٩
الغاية من معرفة الأصول	٥٩
حكم معرفة علم الأصول	٦٠
ما يستمد منه أصول الفقه	٦٠
معنى قوله (فصل)	٦١
الدليل لغة، وشرعًا	٦١

الموضوع	الصفحة
وقت حصول المطلوب	٦٢
تعريف المستدل	٦٢
قواعد الإسلام الأربع	٦٢
المستدل به، وعليه، وله	٦٣
النظر لغة، واصطلاحًا	٦٣
إطلاقات الفكر	٦٣
الفكر اصطلاحًا	٦٣
التصور والتصديق	٦٤
فصل في العلم	٦٥
حد العلم	٦٥
إطلاقات العلم	٦٦
نسبة المعرفة إلى العلم	٦٧
علم الله تعالى	٦٨
علم المخلوقات وأنواعه	٦٨
فصل في المعلوم	٧٠
أقسام المعلومات	٧٠
نسبة الحقائق بعضها لبعض	٧١
فصل في الذكر الحكمي	٧٣

الصفحة	الموضوع
٧٣	أقسام الذكر الحكمي
٧٥	أقسام الجهل
٧٦	فصل في العقل
٧٦	المقصود بالعقل
٧٦	ماهية العقل
٧٧	محل العقل
٧٧	تفاوت العقول
٧٨	فصل في الحد
٧٨	الحد لغة، واصطلاحًا
٧٨	شروط الحد
٧٩	أقسام الحد
٨١	ما يرد على الحد
٨١	ما لا يرد على الحد
٨٣	فصل في اللغة
٨٣	اللغة توقيف والأدلة على ذلك
٨٣	أقسام ألفاظ اللغة
٨٤	سبب الكلام على اللغة
٨٤	اعتراض وجوابه

الموضـــوع	الصفحة
أهمية دلالة اللغة	٨٥
سبب وضع اللغة	٨٥
حقيقة اللغة	٨٥
حقيقة الصوت عند المختصِر واعتراض المؤلف عليه	٨٦
اللفظ لغة واصطلاحًا	٨٦
القول لغة، واصطلاحًا	٨٦
إطلاقات الوضع	٨٧
الاستعمال اصطلاحًا	٨٧
الحمل اصطلاحًا	٨٧
اللغة نوعان	٨٧
المركب عند النحاة، والأصوليين	٨٨
أقسام المفرد: مهمل، ومستعمل	٨٩
أقسام المستعمل: الأول: الفعل وأنواعه	٨٩
الثاني من أقسام المفرد المستعمل: الاسم	٩٠
الثالث من أقسام المفرد المستعمل: الحرف	٩٠
أقسام المركب: مهمل ومستعمل	٩١
أقسام المركب المستعمل	٩١
إطلاقات المفرد	٩٣

الموضـــوع	الصفحة
فصل في الدلالة	٩٥
تعريف الدلالة	٩٥
أنواع الدلالة المطلقة	٩٥
أنواع الدلالة اللفظية	٩٥
أقسام دلالة اللفظ الوضعية	٩٦
أقسام الدلالة	٩٧
الفرق بين دلالة اللفظ والدلالة باللفظ	٩٨
أنواع الملازمة بين اللازم والملزوم	٩٨
فصل في اللفظ المفرد	٩٩
متحد اللفظ والمعنى	٩٩
متعدد اللفظ دون المعنى	١٠٢
متعدد المعنى دون اللفظ	١٠٢
متعدد اللفظ والمعنى	١٠٢
ما لا ترادف فيه	١٠٤
تعريف العلم	١٠٥
أقسام العلم	١٠٦
حقيقة اسم الجنس	١٠٦
الفرق بين علم الجنس واسم الجنس	١٠٧

الموضوع	الصفحة
فصل في الحقيقة	١٠٨
معنى الحقيقة	١٠٨
أنواع الحقيقة	١٠٨
أقسام الحقيقة العرفية	١٠٨
الصلاة والدعاء شرعًا	١٠٩
الصلاة والدعاء لغة	١١٠
الاستثناء في الإيمان	١١٠
التصديق	١١٠
الفرق بين الإسلام والإيمان	١١١
فصل في المجاز	١١٣
المجاز لغة واصطلاحًا	١١٣
عُدل عن الحقيقة للمجاز لفوائد	١١٣
يصار إلى المجاز في خمسة وعشرين نوعًا	١١٤
فائدة في العلاقة المشابهة	١٢٠
شرط صحة استعمال المجاز	١٢١
المجاز ثلاثة أقسام	١٢١
يعرف المجاز بسبعة أمور	١٢٢
أكثر العلماء على جواز الاشتقاق من المجاز	١٢٤

الصفحة	الموضوع
١٢٤	محال المجاز وأقسامه ستة
١٢٦	الاستدلال بالمجاز
١٢٦	المجاز لا يقاس عليه، ويستلزم الحقيقة
١٢٧	لفظا الحقيقة والمجاز
١٢٧	الحقيقة والمجاز من عوارض الألفاظ
١٢٧	ما ليس حقيقة ولا مجازًا
١٢٩	فصل في وقوع المجاز
١٢٩	القرآن والسنة فيهما مجاز
١٣٠	هل في القرآن لفظ غير عربي؟
١٣٠	تعارض الحقيقة والمجاز وأمثلة عليه
١٣١	تعارض مجاز زيادة ونقص
١٣٢	فصل في الكناية
١٣٢	الكناية نوعان
١٣٢	التعريض ليس بمجاز
١٣٤	فصل في الاشتقاق
١٣٤	أهمية الاشتقاق
١٣٤	الاشتقاق لغة
١٣٤	اللفظ قسمان

الموضـــوع	الصفحة
أنواع الاشتقاق	١٣٤
أركان الاشتقاق	١٣٥
أنواع التغيير الظاهر	١٣٥
التغيير المقدر	١٣٥
حد اللفظ المشتق	١٣٦
الاشتقاق الأوسط	١٣٧
الاشتقاق الأكبر	١٣٧
الاشتقاق يطرد كثيرًا	١٣٧
إطلاق المشتق على الشيء نوعان	١٣٧
صفات الله تعالى قديمة، والخلاف في ذلك وجوابه	١٣٨
شرط المشتق	١٣٩
اشتقاق اسم فاعل من المحل	١٣٩
حقيقة الخلق	١٤٠
فصل في ثبوت اللغة بالقياس	١٤١
الخلاف في ذلك على قولين	١٤١
فائدة الخلاف في ثبوت اللغة بالقياس	١٤١
يمنع القياس في اللغة في أربعة أمور	١٤٢
فصل في معاني الحروف	١٤٣

الموضـــوع	الصفحة
المراد من الحروف	١٤٣
الواو العاطفة ومعناها	١٤٣
معاني الفاء العاطفة	١٤٤
معاني حرف «ثم»	١٤٦
معاني حتى العاطفة	١٤٦
معاني حرف «من»	١٤٧
معاني حرف «إلى»	١٤٩
معاني حرف «على»	١٥٠
معاني حرف «في»	١٥١
معاني اللام الجارة	١٥٣
معاني حرف «بل»	١٥٥
معاني حرف «أو»	١٥٦
معاني حرف «لكن»	١٥٧
معاني حرف الباء	١٥٨
معاني حرف «إذا»	١٦٠
معاني حرف «إذ»	١٦١
معاني حرف «لو»	١٦٢
معاني حرف «لولا»	١٦٣

الموضـــوع	الصفحة
فصل في أن مبدأ اللغات توقيف	١٦٤
أسماء الله توقيفية	١٦٤
طرق معرفة اللغة ثلاثة	١٦٤
الأدلة النقلية قد تفيد اليقين	١٦٧
بطلان كل دعوى تعارض القرآن	١٦٨
الواجب تقديمه من معاني الألفاظ عند احتمال التعارض	١٦٨
فصل في معاني الأحكام	١٧٣
يطلق الحسن والقبح لثلاثة اعتبارات	١٧٣
ينقسم الفعل إلى حسن وقبيح	١٧٤
تعريف الحسن والقبيح	١٧٤
فعل غير المكلف	١٧٥
كيفية شكر المنعم	١٧٥
كيفية معرفة الله	١٧٥
حكم شكر الله ومعرفته، وهل هناك فرق بينهما	١٧٥
حكم الأعيان والعقود المنتفع بها	١٧٨
لم يخل زمان من شرع	١٧٩
فتوحات العلماء والأولياء	١٨٠
تعريف الإلهام، وحكم العمل به	١٨١

الموضوع	الصفحة
فصل في الأحكام	١٨٢
الحكم الشرعي اصطلاحًا	١٨٢
تعريف الخطاب	١٨٢
أقسام الحكم الشرعي خمسة: الواجب، والمندوب	١٨٣
المحرم، والمكروه، والمباح	١٨٤
الحكم الشرعي الوضعي	١٨٥
فصل في الواجب	١٨٦
الواجب لغة، وشرعًا	١٨٦
النية شرط ترتيب الثواب	١٨٨
أقسام التصرفات ثلاثة	١٨٩
الفرض لغة	١٨٩
الفرض شرعًا	١٩٠
الفرض كالواجب في الثواب	١٩١
الألفاظ التي هي نص في الوجوب	١٩١
ما لا يتم الوجوب، والواجب إلا به	١٩٣
فصل في العبادة والوقت	١٩٥
تعريف الأداء	١٩٦
القضاء	١٩٧

الموضوع	الصفحة
الإعادة	١٩٨
الواجب المضيق	١٩٨
الواجب الموسع	١٩٨
فرض العين، وفرض الكفاية	٢٠٠
سنة العين	٢٠٠
سنة الكفاية	٢٠١
الواجب بحسب ذاته قسمان	٢٠٣
فصل في الحرام	٢٠٦
حد الحرام	٢٠٦
أسماء الحرام	٢٠٦
اشتباه محرم بمباح	٢٠٧
كون الفعل الواحد واجبًا حرامًا	٢٠٨
أحكام الساقط على جريح	٢١١
فصل في المندوب	٢١٣
المندوب لغة وشرعًا	٢١٣
أسماء المندوب	٢١٤
مراتب المندوب	٢١٤
أحكام المندوب	٢١٥

الصفحة	الموضوع
٢١٨	فصل في المكروه
٢١٨	المكروه اصطلاحًا
٢١٨	أحكام المكروه
٢١٩	إطلاقات المكروه
٢٢١	فصل في المباح
٢٢١	المباح لغة وشرعًا
٢٢٢	أسماء المباح، وإطلاقاته
٢٢٢	الإباحة نوعان: شرعية وعقلية
٢٢٣	الجائز لغة، واصطلاحًا
٢٢٣	إطلاقات الجائز
٢٢٥	فصل في أحكام خطاب الوضع
٢٢٥	حد خطاب الوضع
٢٢٦	ما لا يشترط في خطاب الوضع
٢٢٧	أقسام خطاب الوضع أربعة: الأول: العلة
٢٢٧	العلة لغة، وعقلا
٢٢٨	العلة شرعة ثلاثة معان
٢٣٠	الثاني من أقسام خطاب الوضع: السبب
٢٣١	السبب لغة، وشرعًا

الموضــــوع	الصفحة
معاني السبب	٢٣٢
السبب قسمان	٢٣٣
الثالث من أقسام خطاب الوضع: الشرط	٢٣٣
الشرط لغة	٢٣٣
إطلاقات الشرط	٢٣٤
الشرط شرعًا	٢٣٤
الشرط باعتبار المشروط نوعان	٢٣٥
الشرط باعتبار إدراك العلاقة مع المشروط أربعة أنوع	٢٣٥
استعمالات الشرط اللغوي	٢٣٦
الرابع من أقسام خطاب الوضع: المانع	٢٣٧
المانع اصطلاحًا	٢٣٧
المانع نوعان	٢٣٧
الفساد والصحة من خطاب الوضع	٢٣٨
حد الصحة في العبادة	٢٣٨
حد الصحة في المعاملة	٢٣٩
تعريف الإجزاء	٢٤١
إطلاقات الصحة	٢٤٢
حد البطلان والفساد	٢٤٣

الموضــــوع	الصفحة
تعريف النفوذ	٢٤٤
العزيمة لغة، وشرعًا	٢٤٤
الرخصة لغة وشرعًا	٢٤٥
أنواع الرخص	٢٤٧
حقيقة العزيمة والرخصة	٢٤٨
فصل في المحكوم فيه وهي الأفعال	٢٤٩
التكليف لغة وشرعًا	٢٤٩
حقيقة المحكوم فيه	٢٤٩
التكليف بالمحال وأقسامه	٢٥٠
شرط صحة التكليف بالفعل	٢٥١
ما يشترط في المحكوم عليه، وما لا يشترط	٢٥٤
الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وأصولها	٢٥٥
الفائدة في خطاب الكفار بذلك	٢٥٦
تكليف السكران والمكره	٢٥٧
موانع التكليف	٢٥٨
أدلة الفقه أربعة: الكتاب، والسنة، والإجماع، والقياس	٢٦١
باب في الدليل الأول: الكتاب (القرآن)	٢٦٣
تعريف الكتاب والقرآن	٢٦٣

الموضوع	الصفحة
حقيقة الكلام	٢٦٤
حقيقة الكتابة	٢٦٨
حد الصوت	٢٧٣
في بعض آيات القرآن إعجاز	٢٧٤
يتفاضل القرآن ويتفاضل ثوابه	٢٧٤
أحكام البسملة	٢٧٥
أقسام الإمالة	٢٧٧
ما تصح القراءة به في الصلاة	٢٧٨
حكم القراءة الشاذة	٢٧٩
المحكم والمتشابه	٢٨٠
أسباب المتشابه	٢٨٠
ما ليس في القرآن	٢٨١
حكم دوام الإجمال	٢٨٢
ما يحرم التفسير به	٢٨٣
باب في الدليل الثاني: السنة	٢٨٥
السنة لغة، واصطلاحًا	٢٨٥
إطلاقات السنة	٢٨٥
حجية السنة	٢٨٦

الموضـــوع	الصفحة
ما عصم منه الأنبياء بعد البعثة	٢٨٨
فصل في تعارض قوله وفعله ﷺ	٢٩١
فائدة في التأسي به ﷺ	٢٩٧
لا تعارض في فعليه ﷺ	٢٩٨
لا تعارض في فعله وقوله ﷺ، وهو أقسام أربعة	٢٩٩
القسم الأول: ألا يدل دليل على التكرار والتأسي	٢٩٩
القسم الثاني: أن يدل الدليل على التكرار والتأسي	٣٠١
القسم الثالث: أن يدل دليل على التكرار دون التأسي	٣٠٢
القسم الرابع: أن يدل الدليل على التأسي دون التكرار	٣٠٣
فائدة في فعل الصحابة رضي الله عنهم	٣٠٤
باب في الدليل الثالث: الإجماع	٣٠٥
الإجماع لغة، واصطلاحًا	٣٠٥
حجية الإجماع	٣٠٦
كيفية ثبوت الإجماع	٣٠٨
من لا تعتبر مخالفتهم في انعقاد الإجماع	٣٠٨
من يعتد بمخالفته في الإجماع	٣١١
من ليس إجماعه بحجة	٣١٢
ما يشترط وما لا يشترط لانعقاد الإجماع	٣١٥

الموضـــــوع	الصفحة
الإجماع السكوتي وشروطه	٣١٦
ما لا يتصور من الإجماع	٣١٨
مستند الإجماع	٣١٩
حكم مخالفة الإجماع	٣١٩
إذا اختلف مجتهدوا العصر على قولين؟	٣٢١
حكم اتفاق مجتهدي عصر ثان على أحد قولي العصر الأول	٣٢٣
فيما لو مات أرباب أحد القولين أو رجعوا	٣٢٤
اتفاق مجتهدي عصر بعد اختلافهم	٣٢٥
ما يصح فيه تمسك بإجماع، وما لا يصح	٣٢٥
فصل في أحكام تتعلق بالأمة	٣٢٧
فصل في الأبحاث المشتركة بين الأدلة الثلاثة	٣٢٩
ما يشترك فيه الكتاب والسنة والإجماع	٣٢٩
السند والمتن لغة، واصطلاحًا	٣٢٩
الكلام نوعان: خبر، وإنشاء وتنبيه	٣٣٠
تعريف الخبر	٣٣٠
إطلاقات الخبر	٣٣٢
القضية نوعان	٣٣٣
ما يندرج في الإنشاء والتنبيه	٣٣٥

الموضــــــوع	الصفحة
الظِّهار هل هو خبر أو إنشاء؟	٣٣٨
الإنشاء ضربان	٣٣٩
يتعلق بمعدوم مستقبل اثنتا عشرة حقيقة	٣٣٩
فصل في الخبر	٣٤١
الخبر نوعان: صدق، وكذب	٣٤١
الخبر من حيث ما يعرض له ثلاثة أقسام	٣٤٣
القسم الأول: الذي علم صدقه، وهو أربعة أنواع	٣٤٣
القسم الثاني: عكس الأول	٣٤٤
القسم الثالث: ما لا يعلم صدقه ولا كذبه، وهو ثلاثة أنواع	٣٤٤
مدلول الخبر	٣٤٥
الخبر ينقسم إلى: متواتر، وآحاد	٣٤٦
التواتر لغة، واصطلاحًا	٣٤٦
الشرائط المعتبرة في التواتر	٣٤٧
المتواتر قسمان: لفظي، ومعنوي	٣٤٨
الضابط في حصول التواتر	٣٤٩
ما يمتنع في التواتر	٣٥٠
ما لا يشترط في المخبرين	٣٥١
خبر الآحاد، وتعريفه	٣٥٣

الصفحة	المـوضـــــوع
٣٥٣	المستفيض والمشهور داخلان في الآحاد
٣٥٤	تعريف المستفيض، وحصول العلم به
٣٥٦	العمل بخبر الآحاد
٣٥٧	الدلالة على صدق الخبر ظنًّا
٣٥٨	الانفراد بالخبر مع توافر دواعي نقله
٣٥٨	ما يعمل فيه بخبر الواحد
٣٦٢	فصل في الرواية
٣٦٢	الرواية والشهادة اصطلاحًا
٣٦٣	شروط أداء الرواية
٣٦٤	العدالة لغة، واصطلاحًا
٣٦٧	في تكرار الصغائر من الراوي
٣٦٨	رواية الكاذب
٣٦٨	حد الكبيرة
٣٧٠	رواية المبتدع
٣٧٢	رواية المتساهل، والمجهول
٣٧٣	صفات الراوي التي لا تقدح في روايته
٣٧٥	فصل في الجرح والتعديل
٣٧٥	شروط قبول الجرح

الموضـــوع	الصفحة
ما يكفي في مسائل الجرح والتعديل	٣٧٧
يقدم جرح على تعديل	٣٧٩
مراتب التعديل	٣٧٩
التعديل المبهم	٣٨٢
حد الجرح والتعديل	٣٨٣
التدليس لغة، واصطلاحًا	٣٨٤
التدليس قسمان: مضر، وغير مضر، وحكمه	٣٨٤
فصل في بيان الصحابي ومعرفته	٣٩١
تعريف الصحابي	٣٩١
الصحابة كلهم عدول	٣٩٤
المراد بعدالة الصحابة	٣٩٥
تعريف التابعي	٣٩٥
طرق ثبوت الصحبة	٣٩٥
فصل في مستند الصحابي وغيره	٣٩٧
مستند الصحابي عنه ﷺ نوعان	٣٩٧
فائدة في قول الصحابي: «كنا نفعل» و«كانوا يفعلون»	٣٩٩
مراتب مستند غير الصحابي: الأولى: قراءة الشيخ	٤٠١
الثانية: قراءة الراوي على الشيخ	٤٠١

الموضـــوع	الصفحة
الثالثة: قراءة غير الراوي على الشيخ	٤٠١
ما لا يحرم على الراوي روايته	٤٠٤
الرابعة: الإجازة	٤٠٤
أعلى الرواية بها: المناولة	٤٠٤
المكاتبة	٤٠٥
الإجازة وأقسامها	٤٠٦
من تجوز له الإجازة، والعكس	٤٠٧
صيغة الرواية بالإجازة	٤٠٩
ما لا تجوز الرواية به	٤٠٩
الوجادة	٤١٠
من رأى سماعه بخطه ولم يذكره	٤١١
فصل في الرواية بالمعنى	٤١٢
شروط الرواية بالمعنى	٤١٣
في قبول زيادة الثقة الضابط	٤١٦
ما يقدم عليه خبر الواحد	٤٢٣
ما يعمل فيه بالحديث الضعيف	٤٢٣
فصل في المرسل	٤٢٥
المرسل عند الأصوليين	٤٢٥

الموضوع	الصفحة
المعضل والمنقطع	٤٢٥
مرسل غير الصحابي ليس بحجة	٤٢٦
باب في الأمر	٤٢٧
الأمر حقيقة ومجاز	٤٢٧
حد الأمر	٤٢٨
تعريف الاستعلاء والعلو	٤٣١
معاني صيغة «افعل» خمسة وثلاثون	٤٣١
الأمر المجرد	٤٤٠
الأمر المعلق	٤٤١
القضاء بالأمر الأول	٤٤٢
الأمر بمعين	٤٤٢
الأوامر المقترنة بغيرها	٤٤٣
النهي والفرق بينه وبين الأمر	٤٤٦
الأمران المتعاقبان	٤٤٨
باب في النهي	٤٥٠
تعريف النهي، وبيان صيغته	٤٥٠
معاني النهي	٤٥٠
أقسام المنهي عنه	٤٥٢

الموضـــوع	الصفحة
النهي يقتضي الفور والدوام	٤٥٥
متعلق النهي	٤٥٦
باب في العام والخاص	٤٥٨
العام اصطلاحًا	٤٥٨
الخاص اصطلاحًا	٤٥٩
أقسام العام والخاص بحسب المراتب	٤٥٩
صفة اللفظ والمعنى	٤٦٠
مدلول العموم	٤٦٢
الفرق بين الكلي والكل	٤٦٣
دلالة العموم	٤٦٤
صيغ العموم	٤٦٦
أقل الجمع ثلاثة، وما لا يحمل عليه	٤٧٥
عموم اللفظ بالعرف في ثلاثة أمور	٤٧٦
عموم اللفظ بالعقل في ثلاثة أمور	٤٧٧
أحكام العام المخصوص	٤٧٨
حالات العام إذا قصر على بعضه	٤٨٠
جواب الشارع قسمان	٤٨٠
صورة السبب لا تخص	٤٨٣

الصفحة	الموضوع
٤٨٥	ما يصح إطلاقه
٤٨٧	المقتضى والمضمر عامان
٤٨٨	عموم الفعل المتعدي الذي حذف مفعوله
٤٨٩	تخصيص العموم بالنية
٤٩٠	عموم المفهوم
٤٩٢	فصل في عموم أفعاله ﷺ
٤٩٢	الفعل المثبت لا عموم له
٤٩٣	فعله ﷺ لا عموم له
٤٩٤	الخطاب يعم غير المخاطب
٤٩٥	خطابه ﷺ ثلاثة أنواع
٤٩٨	فصل في ألفاظ العام
٥٠٤	فصل في دلالة الاقتران
٥٠٦	باب التخصيص
٤٠٦	الخاص، والتخصيص
٥٠٧	ما يجوز في التخصيص
٥٠٨	لا تخصيص إلا فيما يصح توكيده بـ «كل»
٥٠٨	إطلاقات المخصِّص
٥٠٨	المخصِّص قسمان: منفصل، ومتصل

الموضــــوع	الصفحة
تعريف المخصص المنفصل، وأقسامه	٥٠٨
المخصص المتصل وأقسامه	٥١٠
شروط الاستثناء	٥١٣
الاستثناء بعد جمل بالواو	٥١٧
الثاني من المخصص المتصل: الشرط	٥٢٢
الثالث من المخصص المتصل: الصفة	٥٢٥
الرابع من المخصص المتصل: الغاية	٥٢٥
الخامس من المخصص المتصل: بدل البعض	٥٢٨
التوابع المخصصة	٥٢٨
فصل في بعض المخصصات المنفصلة	٥٢٩
فصل إذا ورد من الشارع لفظ عام وخاص	٥٣٩
ما لا يخص به العام	٥٤١
باب في المطلق والمقيد	٥٤٢
حد المطلق، والمقيد	٥٤٢
للمطلق والمقيد أحوال	٥٤٥
باب في المجمل	٥٥٢
المجمل لغة، واصطلاحًا، وحكمه	٥٥٢
يكون الإجمال في سبعة أمور	٥٥٣

الصفحة	الموضـــوع
٥٥٦	ما لا إجمال فيه
٥٦٣	باب في المبين
٥٦٣	المبين اصطلاحًا، وأقسامه
٥٦٣	إطلاقات البيان
٥٦٤	حكم البيان
٥٦٥	ما يحصل به البيان
٥٦٦	كل مقيَّد من جهة الشرع بيانٌ
٥٧٤	باب في الظاهر والتأويل
٥٧٤	الظاهر لغة، واصطلاحًا
٥٧٤	التأويل لغة
٥٧٤	فرق البعض بين التأويل والتفسير
٥٧٥	التأويل اصطلاحًا
٥٧٥	التأويل ثلاثة أقسام
٥٨١	باب المنطوق والمفهوم
٥٨١	تعريف الدلالة
٥٨١	دلالة اللفظ قسمان: منطوق، ومفهوم
٥٨١	حد المنطوق، وأنواعه
٥٨٣	حد النص

الموضـــــوع	الصفحة
اصطلاحات النص	٥٨٤
الثاني من دلالة اللفظ: المفهوم، وأنواعه: مفهوم موافقة ومفهوم مخالفة	٥٨٤
مفهوم الموافقة	٥٨٥
شرط مفهوم الموافقة، وحجيته، ودلالته	٥٨٦
أنواع مفهوم الموافقة	٥٨٦
مفهوم المخالفة	٥٨٧
شروط العمل بمفهوم المخالفة	٥٨٨
ينقسم مفهوم المخالفة لستة أقسام	٥٩١
تخصيص أحد النوعين بالذكر	٥٩٨
صيغ الحصر نطقًا	٦٠٠
أمور أخرى يحصل بها الحصر	٦٠٢
مراتب أقسام مفهوم المخالفة باعتبار القوة والضعف	٦٠٣
باب النَّسخ	٦٠٤
النسخ لغة وشرعًا	٦٠٤
حقيقة المنسوخ	٦٠٥
شروط النسخ	٦٠٨
التخصيص والنسخ يشتركان ويختلفان من أوجه	٦٠٩
يمتنع نسخ جميع القرآن	٦١٤

الموضوع	الصفحة
النسخ بين القرآن والسنة	٦١٥
طرق معرفة تأخر النسخ	٦١٨
ما لا يثبت النسخ به	٦١٩
الزيادة ليست نسخًا	٦٢٤
معرفة الله تعالى	٦٢٦
باب في القياس	٦٢٧
القياس لغة، وشرعًا، واصطلاحًا	٦٢٧
قياس الدلالة اصطلاحًا	٦٢٨
قياس العكس اصطلاحًا	٦٢٨
أركان القياس أربعة	٦٢٩
شروط حكم الأصل ستة	٦٣٠
فصل في العلة	٦٣٧
تعريف العلة	٦٣٧
ما يصح التعليل به	٦٣٨
الوصف المجعول علة ثلاثة أقسام	٦٣٩
فصل في شروط العلة	٦٤٢
حد النقض	٦٤٤
حد الكسر	٦٤٥

الموضــــوع	الصفحة
اعتبارات العكس عند الفقهاء والأصوليين	٦٤٦
ما لا يشترط في العلة	٦٥٦
فصل في شروط الفرع	٦٥٨
مسالك أثبات العلة	٦٦٢
المسلك الأول: الإجماع	٦٦٢
المسلك الثاني: النص، وأنواعه	٦٦٢
أنواع الإيماء	٦٦٥
المسلك الثالث: السبر والتقسيم	٦٧٢
حد السبر والتقسيم	٦٧٢
طرق إبطال بعض الأوصاف ثلاثة	٦٧٤
حجية السبر	٦٧٦
المسلك الرابع: المناسبة، ويقال: الإخالة	٦٧٧
تخريج المناط	٦٧٧
مراتب حصول المقصود من شرع الحكم	٦٧٩
المناسب ثلاثة أضرب	٦٨٠
طرق ترجيح الوصف	٦٨٦
أقسام المناسب	٦٨٦
مراتب الوصف، ومراتب الحكم	٦٩١

الصفحة	الموضـــوع
٦٩٢	مراتب التأثير
٦٩٣	المسلك الخامس: إثباتها بـ«الشبه»
٦٩٤	المسلك السادس: الدوران
٦٩٦	الطرد اصطلاحًا
٦٩٦	أقسام العلة من حيث التأثير
٦٩٦	المناط اصطلاحًا، وتحقيق المناط
٦٩٩	فصل في اعتبارات القياس
٦٩٩	أقسام القياس باعتبار قوته وضعفه
٦٩٩	أقسام القياس باعتبار علته
٧٠١	وقوع القياس
٧٠٢	حجية القياس
٧٠٤	حكم معرفة القياس
٧٠٥	النفي ضربان
٧٠٦	فصل في قوادح العلة
٧٠٦	القادح الأول: الاستفسار
٧١٠	القادح الثاني: فساد الاعتبار
٧١٣	القادح الثالث: فساد الوضع
٧١٦	القادح الرابع: منع حكم الأصل

الصفحة	الموضـــوع
٧١٨	القادح الخامس: التقسيم
٧١٩	القادح السادس: منع وجود المدعى
٧٢٠	القادح السابع: منع كونه علة
٧٢٠	القادح الثامن: عدم التأثير
٧٢٤	القادح التاسع إلى الثاني عشر
٧٢٧	القادح الثالث عشر: النقض
٧٣٣	القادح الرابع عشر: الكسر
٧٣٤	القادح الخامس عشر: المعارضة في الأصل
٧٤٠	ما لا يكفي جوابًا للمعارضة
٧٤١	معنى الفرض، والتقدير، ومحل النزاع، والإلغاء
٧٤٢	القادح السادس عشر: التركيب
٧٤٣	القادح السابع عشر: التعدية
٧٤٣	القادح الثامن عشر: منع وجود وصف المستدل
٧٤٤	القادح التاسع عشر: المعارضة في الفرع
٧٤٧	القادح العشرون: الفرق
٧٤٩	القادح الحادي والعشرون: اختلاف الضبط
٧٥٠	القادح الثاني والعشرون: مخالفة حكم الفرع لحكم الأصل
٧٥٢	القادح الثالث والعشرون: القلب

الصفحة	الموضـــوع
٧٥٦	القادح الرابع والعشرون: القول بالموجب
٧٥٧	أنواع القول بالموجب
٧٦١	خاتمة في الأسئلة الواردة على قياس العلة
٧٦٥	فصل في الجدل
٧٦٥	الجدل لغة، واصطلاحًا
٧٦٦	الجدل المحمود، والجدل المنهي عنه
٧٦٩	من أدب الجدل
٧٧١	سؤال الجدل على خمسة أقسام
٧٧٥	من آداب ترك الجدل
٧٨١	باب في الاستدلال وأنواعه
٧٨١	الاستدلال لغة، واصطلاحًا
٧٨٧	من أنواع الاستدلال
٧٩١	فصل في الاستحسان
٧٩١	الاستحسان لغة
٧٩٢	الاستحسان اصطلاحًا
٧٩٢	المصالح المرسلة
٧٩٤	جملة من قواعد الفقه
٨٠١	باب الاجتهاد

الموضوع	الصفحة
الاجتهاد لغة، واصطلاحًا	٨٠١
أقسام الاجتهاد	٨٠١
شروط المجتهد	٨٠٢
ما لا يشترط في المجتهد	٨٠٥
جزاز تجزؤ الاجتهاد	٨٠٨
اجتهاد النبي ﷺ في أمور الدنيا، وفي الشرع	٨٠٨
كيفية معرفة مذهب أحمد	٨١٥
فصل في نقض الاجتهاد بالاجتهاد	٨٢٠
طريق معرفة الأحكام الشرعية	٨٢٥
باب التقليد	٨٢٨
التقليد لغة، وعرفًا	٨٢٨
ما ليس بتقليد	٨٢٨
ما يحرم فيه التقليد	٨٢٩
فيمن يستفتيه العامي	٨٣٠
من تصح منه الفتيا	٨٣١
صفات ينبغي أن تكون في المفتي	٨٣٣
فصل لا يفتي إلا مجتهد	٨٣٥
فصل في رد الفتيا	٨٣٩

الصفحة	المـوضـــوع
٨٤٢	فصل في آداب المفتي والمستفتي
٨٤٤	باب ترتيب الأدلة
٨٤٤	معنى الترتيب
٨٤٥	درجات الأدلة الشرعية
٨٤٨	التعارض اصطلاحًا
٨٤٨	التعارض لغة
٨٥٠	الترجيح اصطلاحًا
٨٥١	ما لا ترجيح فيه
٨٥٣	أقسام الترجيح
٨٧٨	ترجيح المعقولين وأنواعه
٨٩١	خاتمة
٨٩٥	الفهارس العامة
٨٩٧	١- فهرس الآيات القرآنية
٩١٩	٢- فهرس الأحاديث والآثار
٩٣٦	٣- فهرس الأشعار
٩٣٧	٤- فهرس الأعلام
٩٤٨	٥- فهرس الكتب
٩٥٢	٦- فهرس الموضوعات